

الجزء الثاني

من التفسير المير لعالم التذليل السفر عن وجود محاسن التأويل
المسمى طبقات المناه مراح ليبد لكشف معنى قرآن جيد
لجامع العالم التحرير وعلم الفضل الشهد المتحلي
بكرم الشيم ومعاينة الاعزاز العلامة
الشيخ محمد نوري سيد علماء المجاز



تفع الله تعالى به
وجعلنا وياه من
أحبته المقبولين
آمين

وبهامته كتاب الوجيز في تفسير القرآن العزيز للإمام أبي الحسن علي بن أحمد
الواحد المتوفى سنة ٤٦٨ هـ رحمه الله وجعل الجنة مثقله ومثواه آمين

CHECKED - 1963

طبع بمطبعة

دار الكتب العلمية

على نفقة

الشيخ فدا محمد الكشميري الكتي « بمكة المكرمة » وشركاه

عالم بر بته صادق في وعده
(ذكر) أي هذا الذي
أنزلت عليك ذكر (رجة
ربك عبده زكريا) أي
باجابة دعائه لما دعاه وهو
قوله (اذنادي) أي دعا
(ربه نداء خفيا) أي سرا
لم يطلع عليه غير الله (قال
رب اني وهن العظم) أي
ضعف العظم (مني) أي
عظمي (واشتعل الرأس
شيبا) أي وكثر شيب
رأسي جدا (ولم أكن
بدعائي) أي بدعائي اياك
(رب شقيا) أي كنت
مستجاب الدعوة قد
عودتني الاجابة (واني
خفت الموالي) أي الاقارب
وفني العم والعصبة (من
ورائي) أي من بعدي
أن لا يحسنوا خلافتي في
دينك (وكانت امرأتي)
أي فيامضي من الزمان
(عاقرا) أي لم تلد لي
(فهب لي من لدنك وليا)
أي انا صالحا (يرثني ويرث
من آل يعقوب) يعني العلم
والنبوة (واجعله رب
رضيا) أي مرضيا فاستجاب
الله دعاءه وقال (يا زكريا
انك نبينا من قبلنا) أي ولد
ذكر (اسمه يحيى) لانه
يحيى بالعلم والطاعة (لم نجعل

سورة مريم مكية وهي ثمان وتسعون آية وكلما تسعمائة واثنان وستون
وحرفها ثلاثة آلاف وثلاثمائة وحرفان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(كهيص) وهو من المتشابه الذي انفر د الله تعالى بعلمه وقيل هو ثناء من الله على نفسه وهو
وصفه تعالى بأنه كاف خلقه هاد لعباده يده فوق أيديهم عالم بأمرهم صادق في وعده (ذكر
رجة ربك) فان جعلت كهيص اسم السورة على ما عليه اتفاق أكثر العلماء فهي مبتدأ وخبره
ذكر أي المسمى بكهيص ذكر رجة ربك (عبده زكريا) أي اصابه الله رجته عبده
زكريا (اذنادي ربه نداء خفيا) فانه أدخل في الاخلاص وأبعد من الرياء وأقرب الى الخلاص
عن لوم الناس على طلب الولد في زمان الشيخوخة (قال رب اني وهن العظم مني) أي ضعف بدني
وانما أسند الضعف الى العظم لانه دعاء الجسد فاذا ضعف كان غيره أضعف (واشتعل الرأس شيبا)
أي أخذ رأسي شمطا وقد صار مثل شواظ النار (ولم أكن بدعائي رب شقيا) أي ولم أكن
بدعائي اياك يارب خائب في وقت من أوقات هذا العمر الطويل بل كلما دعوتك استجبت لي وقد توسل
سيدنا زكريا عليه السلام بما سلف منه من الاستجابة عند كل دعوة بعد ذكر ما يتسبب للرافة من كبر
السن وضعف الحال (واني خفت الموالي) أي الذين يخلفوني في السياسة وفي القيام بأمر الدين
(من ورائي) أي بعد موتي وهم بنو عمه عليه السلام وكانوا أشرار بني اسرائيل خاف عليه السلام
أن لا يحسنوا خلافته في أمته ويبدلوا عليهم دينهم وقوله من ورائي متعلق بمحذوف أي فعل الموالي
أوجور الموالي لا تخفت لفساد المعنى (وكانت امرأتي عاقرا) أي لا تلد من حين شبابها (فهب لي
من لدنك) أي اعطني من محض فضلك الواسع وقدرتك الباهرة (وليا) أي ولدا من صلبى (يرثني)
من حيث العلم والدين والنبوة (ويرث) الملك (من آل يعقوب) بن اسحاق بن ابراهيم عليه
السلام لان زوجة زكريا هي أخت مريم وكانت من ولد سليمان بن داود من ولد يهوذا بن يعقوب أما
زكريا فهو من ولد هرون أخى موسى وهما من ولد لاوى بن يعقوب بن اسحاق وقرأ أنوعرو
والكسائي يرث في السكمتين بالجزم على جواب الامر والباقون بالرفع على انه صفة (واجعله رب
رضيا) أي مرضيا عندك قولاً وفعلاً قال تعالى بواسطة الملك جبريل (يا زكريا انك نبينا من قبلنا)
أي ولد يرث العلم والنبوة في حياتك فانه قتل قبل موت أبيه (اسمه يحيى) لانه يحيى رحمه أمه بموته
بالعقم (لم نجعل له من قبل سميا) أي شريكاً له في الاسم حيث لم يكن قبل يحيى أحد يسمى يحيى

(قال رب انى يكون لى غلام وكانت امرأتى عاقرا) أى بوساوة ما فى السن (قال) جبريل (كذلك) أى الأمر كما قيل لك (قال ربك هو على هين) أى اريد عليك قوتك حتى تقوى على الجماع وأفتق رحم امرأتك (٣) بالولد (وقد خلقتك من قبل)

أى من قبل يحيى (ولم تكن شيئا قال رب اجعل لى آية) أى على حمل امرأتى (قال آيتك أن لا تكلم الناس ثلاث ليال سويا) أى تمنع الكلام وأنت سوى صحيح فتعلم بذلك أن الله قد وهب لك الولد (خرج على قومه) وذلك اهتم كانوا ينتظرونه فخرج عليهم ولم يقدروا أن يتكلم (فأوحى اليهم) أى أشار اليهم (أن سبحوا) أى صلو الله (بكرة وعشيا) فوهبنا له وقلنا له (يا يحيى خذ الكتاب) أى التوراة (بقوة) أى أعطيتك بها وقوتك على حنطها والعمل بما فيها (وآتيناه الحكم صديا) أى النبوة فى صباه (وحنانا) أى وآتيناه حنانا أى رحمة (من لدنا وزكاة) أى تطهيرا وقوله (جبارا) أى قتالا متكبرا (عصيا) أى عاصيا لربه (وسلام عليه) أى سلامته منا فى الأحوال التى ذكرها يريد أن الله تعالى سلمه فى هذه الأحوال (واذكر) يا محمد (فى الكتاب مريم إذا نبذت) أى نسحت (من أهلها مكاما شرقيا) أى من جانب الشرق وذلك أنها أرادت اغسل من الحيض فاعتزلت فى

وقيل أى شبيهة فى الفضل والكمال فإنه لم يعص ولم يهجم بمعصية من حال الصغر وأنه صار سيد الشهداء على الإطلاق (قال) زكريا (رب انى يكون لى غلام) أى من أين يكون لى ولد (وكانت امرأتى عاقرا) أى والحال أنه قد صارت امرأتى لم تلد قط (وقد بلغت من الكبر عتيا) أى بوساوة قرأ أى ابن كعب وابن عباس عسييا بالسين غير المجمة (قال) أى الله تعالى (كذلك) أى الأمر ذلك للوعد من خلق غلام منكما وأتما على حالكما (قال ربك هو) أى خلق يحيى منكما على حالكما (على) خاصة (هين) وإن كان فى العادة مستحيلا (وقد خلقتك من قبل ولم تكن شيئا) أى وقد أوجدتك يا زكريا من قبل يحيى والحال أنك اذ ذاك عدم بحت وقرأ حزة والكسافى خلقناك (قال رب اجعل لى آية) أى علامة تدلنى على حصول حمل امرأتى (قال) أى الله تعالى (آيتك) على تحقق المسؤل (أن لا تكلم الناس) أى أن لا تقدر على أن تكلم الناس (ثلاث ليال) مع أيامهن (سويا) أى حال كونك سليم الجوارح لم يحدث بك مرض ولا خرس (خرج على قومه من المحراب) أى من المصلى وهم اجتمعوا ينتظرون فتح الباب ليصلا فيه بآدنه على العادة فخرج اليهم للاذن وهو لا يتكلم متغير اللونه فأنكروه فمالوا مالكا يابى الله (فأوحى اليهم) أى أشار اليهم (أن سبحوا بكرة وعشيا) أى صلا صلاة الفجر وصلاة العصر قال الله تعالى ليحيى بعد ما لمغ (يا يحيى خذ الكتاب بقوة) أى اعمل بما فى التوراة بحمد (وآتيناه الحكم) أى الفهم فى التوراة والفقه فى الدين (صبيا) أى فى صغره وعن بعض السلف من قرأ القرآن قبل ان يبلغ فهو بمن أوتى الحكم صبيا روى انه عليه السلام دعاه الصبيان الى اللعب فقال ما لعب خلقنا (وحنانا من لدنا وزكاة) أى وأعطينا تعظما من عندنا على يحيى حيث جعلناه نبيا وهو صغير وتسريفا له ويقال وأعطينا يحيى رحمة من لدنا على زكريا وتزكية له عن أن يصير مردود الدعاء ويقال وأعطينا يحيى تعظما منا على أمته اعظم انتفاعهم بارشاده وتوفيق الله لصدق عليهم وتطهير ايماننا عن الانتفات لغيرنا (وكان تقيا) بطبعه ومن جلة تقواه انه كان يتقوت بالعشب وكان كثير البكاء فكان لدمعه بحار على خده (وبرا بالديه) أى لطيفاً بهما محسنا اليهما (ولم يكن جبارا) أى متكبرا فى دينه (عصيا) أى عاصيا لربه عاقا بوالديه (وسلام عليه) أى أمار من الله تعالى على يحيى (يوم ولد) من أن يناله الشيطان (ويوم موت) من فتنة القبر (ويوم يبعث) من القبر (حيا) من هول القيامة وهذا تنبيه على كونه عليه السلام من الشهداء (واذكر) يا أكرم الرسل للناس (فى الكتاب) أى هذه السورة (مريم) أى قصتها (إذا نبذت) أى اعتزلت (من أهلها مكاما شرقيا) أى شرقى بيت المقدس وشرقى دارها لتتخلى هناك للعبادة (فانخذت من دونهم حجابا) أى فأرخت لاجل منع رؤية أهلها سترت اغتسل من حيضها (فأرسلنا اليها روحنا) رسولنا جبريل (فتمثل لها) بعد فراغها من الاغتسال وبعد لدسها ثيابها (بشراسويا) أى لم ينقص من الصورة البشرية شيئا وكان موضعها المسجد فاذا حاضت تحولت الى بيت خالتها واذا طهرت عادت الى المسجد فلما طهرت وهى فى مغتسلها أتاه جبريل بعد لدسها ثيابها فى صورة آدمى شاب أمر دوضى الوجه جعد الشعر كامل البدن لم ينقص من حسان نعوت الآدمية شيئا وقيل تمثل فى صورة ترب لها سلمه يوسف من خدم بيت المقدس لتستأنس بكلامه وتتاق منه ما يلقى اليها من كلماته تعالى (قالت) أى مريم (انى أعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا) أى مطيعا لله يرجى منك أن تتق الله ويحصل ذلك بالاستعادة فانى

من الدار (فانخذت من دونهم حجابا) أى تستر به عنهم (فأرسلنا اليها روحنا) يعنى جبريل (فتمثل) أى فتصوّر (لها بشرا)

(قال) جبريل (انما) انما رسول ربك ليهب لك غلاما زكيا) أي ولدا صالحا نبيا (قالت أنى يكون لي علام ولم يمسنى بشر) أي ليس لي زوج (ولم أك بغيا) أي ولست بزانية (قال كذلك) أي الأمر كما وصفت لك (قال ربك هو على هين) أي أن أهب لك غلاما من غير أب (ولنجعله آية) أي علامة للناس على قدرة الله (ورجة منا) أي لمن تبعه على دينه (وكان ذلك) (أمر مقضيا) أي قضيت به في سابق علمي فرفع جبريل درعها فنفخ في جيبها فحملت بعيسى فذلك قوله (فحملته فانتبذت به) أي تباعدت بالجل (مكانا قصيا) أي بعيدا من أهلها في أقصى وادي يت لحم وذلك أنها لما أحست بالجل هربت من قومها مخافة اللائحة (فأجاءها) أي جاء بها (المخاض) وهو وجع الولادة (إلى جذع النخلة) وذلك أنها حين أخذها الطلق صعدت أكمة وإذا عليها جذع نخلة وهو ساقها ولم يكن لها سقف فسارت إليها

بأئذ به منك وقيل كان في ذلك الزمان رجل فاجر اسمه تقي يتبع النساء فظنت مريم أن ذلك المشاهد هو ذلك التقي فن ذلك تعوذت منه وخصت الرحم بالذكري لرحم ضعفها وعجزها عن دفعه (قال) لها جبريل (انما أنا رسول ربك) الذي استعذت به (لأهبطك غلاما زكيا) أي لا كون سببا في هبة ولد طاهر من الذنوب بالنفخ في الدرع قرأ نافع وأبو عمرو ليهب بياء مفتوحة بعد اللام أي ليهب الرب لك ولدا ذكرا مترقيا من سن إلى سن على الخير (قالت) مريم لجبريل (أنى يكون لي ولد ولم يمسنى بشر) أي من أين يكون لي ولد كما وصفت والحال أنه لم يباشر في رجل بنكاح (ولم أك بغيا) أي فاجرة تبغى الرجال (قال) لها جبريل (كذلك) أي الأمر كما قلت لك (قال ربك) الذي أرسلني إليك (هو) أي هبة الولد من غير أن يمسه بشر أصلا (على) خاصة (هين) وإن كان مستحيلا عادة لا في الاحتياج إلى الوسائط (ولنجعله) أي وهب الولد من غير أب (آية للناس) أي برهان لهم يستدلون به على كمال قدرتنا فعل ذلك وبهذا تمام الأواع الأربعة في خلق البشر فانه تعالى خلق آدم من غير ذكر وأنثى وخلق حواء من ذكر بلا أنثى وخلق عيسى من أنثى بلا ذكر وخلق بقية البشر من ذكر وأنثى معا (ورجة) عظيمة كائنة (منا) عليهم يهتدون بهدايته (وكان) أي خالق الولد بلا أب (أمر مقضيا) أي لا يتغير فلو لم يقع لا قلب علم الله جهلا وهو محال وجميع الممكنات منتبهة في سلسلة القضاء إلى واجب الوجود وإذا كان الأمر كذلك فلا فائدة في الحزن وهذا هو سر قوله صلى الله عليه وسلم من عرف سر الله في قدره هانت عليه المصائب (فحملته) أي فنفخ جبريل في طوق قميصها نفخة وصلت إلى فرجها ودخلت منه جوفها فحملته في الحال (فانتبذت به) أي فاعتزلت وهو في بطنها (مكانا قصيا) أي بعيدا من الناس قال وهب أن مريم لما جلت بعيسى كان معها ابن عم لها يقال له يوسف النجار وكانا منطلقين إلى المسجد الذي عند جبل صهيون وكان يوسف ومريم يخدمان ذلك المسجد ولا يعلم في أهل زمانهما أحد أشد عبادة منهما وأول من علم جل مريم هو يوسف فتخبر في أمرها فكلاما أراد أن يتهمها ذكرا عبادتها وانها لم تغب عنه ساعة قط وإذا أراد أن يبرئها رأى الذي طهر بها من الجمل فأول ما تكلم به أن قال قد وقع في نفسي من أمرك شيء وقد حرصت على كتمانها فغلبني ذلك فرأيت أن الكلام فيه أشق لي صدرى فقالت قل قولاً جيلاً قال أخبرني يا مريم هل بنبت زرع بغير بذرو هل تنبت شجرة من غير غيث وهل يكون ولد من غير ذكر قالت نعم ألم تعلم أن الله أنبت الزرع يوم خلقه من غير بذرو هذا البذر إنما حصل من الزرع الذي أنبته من غير بذر ألم تعلم أن الله تعالى أنبت الشجرة من غير غيث وبالقدرة جعل الغيث حياة الشجر بعدما خلق كل واحد منهما على حدة أو تقول إن الله تعالى لا يقدر على أن ينبت الشجرة حتى استعان بالماء ولولا ذلك لم يقدر على انباتها فقال يوسف لا أقول هذا ولكني أقول إن الله قادر على ما يشاء فيقول له كن فيكون فعالت له مريم ألم تعلم أن الله تعالى خلق آدم وامرأته من غير ذكر ولا أنثى فعند ذلك زالت النهمة عن قلبه وكان ينوب عنها في خدمة المسجد لاستيلاء الضعف عليها بسبب الحمل وضيق القلب فامادنت ولادتها أو سحى الله إليها أن اخرجي من أرض قومك فخرجت أقصى الدار (فأجاءها المخاض) أي فأجأها وجع الولادة (إلى جذع النخلة) أي إلى أصل نخلة يأسه لأرأس لها وكان الوقت شتاء شديد البرد فلما اعتمدت عليه بصدرها خضروا وأطلع الجريدوا الخوص والتمر رطبا في وقت واحد كما أن جل عيسى وتصويره وولادته في وقت واحد وكان الله أرشدها إلى النخلة ليريهما من آياته ما يسكن روعتها وليطعمها الرطب الذي هو أشد الأشياء موافقة للنفساء فهو خرسة لها ولأن النخلة من أقل الأشجار صبرا على البرد ولا لها لثمة الا عند اللقاح من ذكر النخل وإذا قطعت رأسها ماتت فكأنه

(قالت) جزعاً مما أصابها
 (يا ليتني مت قبل هذا)
 اليوم وهذا الأمر (وكنتم
 لنسباً منسياً) أي شيئاً
 متروكاً لا يعرف ولا يذكر
 فلما رأى جبريل
 حالها وسمع جزعها ناداهَا
 من تحت الأكمة وهو قوله
 (فناداهَا من تحتها أن لا
 تحزني قد جعل ربك
 تحتك سرياً) أي نهر ماء
 جارو كان تحت الأكمة نهر
 قد انقطع الماء منه فأرسل
 الله الماء فيه لمريم (وهزى)
 أي حركي (اليك) أي إلى
 نفسك (بجذع النخلة
 تساقط) أي النخلة (عليك
 رطباً جنياً) أي غصناً ساعة
 جنى وذلك أن الله تعالى
 أحيات تلك النخلة بعد
 يبسها فأورقت وأثمرت
 وأرطبت (فكلّي) أي من
 الرطب (واشربي أي من)
 السرى (وقري عينا) أي
 بولدك (فما ترين من
 البشر أحمداً) فسألك عن
 ولدك ولأمك عليه (فقولي
 اني نذرت للرجن صوماً)
 أي صمتاً عنى قولي له اني
 أوجبت على نفسي لله
 سبحانه أن لا أتكلم وذلك
 أن الله تعالى أراد أن يظهر
 بهما من جهة عيسى
 فيتكلم ببراءة أمه وهو في
 المهد وذلك قوله (فلن
 أكلم اليوم انسياً فأت به)
 أي بعيسى بعد ما ظهرت
 من نفاسها (قومها تحمله)

تعالى قال كما أن لا تثني لا تلامع التمر فكذلك النخلة لا تثمر الا عند اللقاح ثم اني أظهر الرطب من غير
 اللقاح ليدل ذلك على جواز ظهور الولد من غير ذكر فحملها بمجرد هذا أنسب شيء بانسانها بولد من غير
 والد (قالت) لما خافت أن يظن بها السوء في دينها فيقع في المعصية من يتكلم فيها وهي راضية بما
 بشرها به جبريل (يا) أي أنبهك يا مخاطب (ليتني مت قبل هذا) الوقت الذي فيه الأمر العظيم وقرأ
 نافع وحفص وحزرة والسكسائي مت بكسر الميم والباقون بالضم (وكنتم نسياً) أي شيئاً ناسياً لا يعتد
 به أمه ولا نكرقة الطمث ونحوها وقرأ حفص وحزرة وابن وثاب والاعمش بفتح النون والباقون
 بالهمزة وقرأ محمد بن كعب القرظي نسأ بالهمز وبهمسا وهو الحليب المخلوط بالماء الكثير ينسأ أهله
 لقلته واستهلا كه في الماء (منسياً) أي متروكاً لم يذكر بالبال وهو نعت للمبالغة وهذا جرى على عادة
 الصالحين عند اشتداد الأمر عليهم فأنهم يقولون مثل ذلك كما روى عن أبي بكر انه نظر إلى طائر على
 شجرة فقال طوبى لك يا طائر تقع على الشجرة وتأكل من الثمر وددت أني ثمرة ينقرها الطائر وعن
 عمر انه أخذ تبنه من الأرض فقال يا ليتني هذه التبنه ولم أك شيئاً وعن علي انه قال يوم الجمل يا ليتني مت
 قبل هذا اليوم بعشرين سنة وعن بلال انه قال ليت بلال لم تلده أمه وقرأ الاعمش منسياً بكسر الميم
 اتباعاً للسبب (فناداهَا من تحتها أن لا تحزني قد جعل ربك تحتك سرياً) وقرأ نافع وحفص وحزرة
 والسكسائي بن الجارة أي فناداهَا جبريل من مكان أسفل منها تحت الأكمة أي لا تحزني يا مريم على
 ولادة عيسى قد جعل ربك بمكان أسفل منك أو قريب منك نهر صغيراً أو انساناً شريفاً جليلاً ويدل
 على ذلك قراءة ابن عيسى فناداهَا ملك من تحتها ويقال فناداهَا المولود كائن من تحت ذيلها أي
 لا تحزني يا أمي قد جعل ربك تحتك جد ولا يجري ويمسك بأمرك أو نبيا مرتفع القدر وقرأ الباقر
 بن الموصولة وقرأ زرارة غلظة مخاطبها من تحتها بفتح الميم أي فناداهَا عيسى الذي كان تحت ذيلها أي
 لا تحزني قد جعل ربك تحتك رئيساً عزيزاً لا يكاد يوجد له نظيراً وجد ولا يضرب جبريل الأرض
 برجله ويقال فناداهَا جبريل من تحتها يقبل الولد كالقابلة أو من تحت النخلة بأن لا تحزني قد جعل
 ربك قربك عين ماء عذب تعظيماً لشأنك فان الله تعالى أرسل جبريل إليها ليناديها بهذه الكلمات
 كما أرسل إليها في أول الأمر ليكون ذلك تذكيراً لها ما تقدم من أصناف البشارات أو يقال ان الله
 تعالى أنطق عيسى لها حين وضعته طبيبا لقلبها وازالة للوحشة عنها حتى تشاهد في أول الأمر
 ما بشرها به جبريل من علو شأن ذلك الولد كما قال الحسن بن علي رضي الله عنهما ان عيسى عليه
 السلام لو لم يكن كملها لماعلمت انه ينطق فما كانت تشير إلى عيسى بالكلام وجل فاعل نادى إلى
 عيسى أقرب (وهزى اليك بجذع النخلة) أي حركي أصل النخلة تحريكاً غنياً إلى جهتك (تساقط
 عليك) أي تسقط النخلة عليك اسقاطاً متواتراً بحسب تواتر الهز (رطباً جنياً) أي طرياً يستحق
 أن يجنى وقرأ حمزة بفتح التاء والسين مخففة وفتح القاف وقرأ حفص بضم التاء وكسر القاف
 والباقون بفتح التاء وتشديد السين وفتح القاف (فكلّي واشربي) أي فكلّي من الرطب واشربي
 من النهر أو كلّي من الرطب واشربي من عصيره (وقري عينا) أي طيبي نفساً بولدك عيسى فالعين
 اذا رأت ما يسر النفس سكنت اليه من النظر إلى غيره وان دمعة السرور باردة ودمعة الحزن حارة
 ولذلك يقال للمحبوب قرة العين وللمكروه سخنة العين (فما ترين من البشر أحمداً) فقولوا اني نذرت
 للرجن صوماً فلن أكلم اليوم انسياً أي فان ترى يا مريم أحداً من الآدميين فيسألك عن ولدك
 فقولي له ان استنطقك اني نذرت للرجن صمتاً فلن أكلم اليوم آدمياً بعد أن أخبرتك بنذري وانما
 أكلم الملائكة وأناجي ربي وأما منعت مريم من الكلام ليسكون عيسى المتكلم عنها فيكون أقوى
 لحجتها في إزالة النهمه عنها ولكراهة مجادلة السفهاء (فأت به قومها تحمله) أي فجاءتهم مع ولدها

عيسى عليه السلام وهو ابن أربعين يوما روى عن ابن عباس أن يوسف انتهى بمريم الى غار فأدخلها فيه أربعين يوما حتى ظهرت من النفاس ثم جعلته الى قومها فكلمها عيسى في الطريق فقال يا ماء بشرى فأتى عبد الله ومسيحه فلما دخلت على أهلها ومعهما الصبي بكوا وحنوا وكانوا أهل بيت صالحين (قالوا) مؤنين لها (يا مريم لقد جئت شيئا فريا) أي لقد فعلت شيئا منسكرا عظيما (ياخت هرون) أي ياشبهه هرون في العبادة وكان هرون هذا رجلا صالحا من أفضل الناس من بني اسرائيل ينسب اليه كل من عرف بالصالح وهذا المات تبع جنازته أربعون ألفا كلهم يسمون هرون بركابه وباسمه والمراد انك يا مريم كنت في الزهد كهرون فكيف صرت هكذا (ما كان أبوك امرأته) أي ما كان أبوك عمران رجلا زانيا (وما كانت أمك بغيا) أي وما كانت أمك حنة امرأة فاجرة (فأشارت) مريم (اليه) أي الى عيسى أن كلوه (قالوا) منكرين لجوابها (كيف نكلم من كان في المهد) أي في الحجر أو في السرير (صبيا) أي صغيرا ابن أربعين يوما * روى أن عيسى كان يرضع فلما سمع ذلك ترك الرضاع وأقبل عليهم بوجهه واتسكا على يساره وأشار بسبابة يمينه فتكلم عيسى (قال اني عبد الله) وانما ص عيسى على اثبات عبودية نفسه لان ازالة التهمة عن الله تعالى تفيد ازالة التهمة عن الام لان الله تعالى لا يخص الفاجرة بولد في هذه الدرجة العالية أما التكلم بازالة التهمة عن الام لا يفيد ازالة التهمة عن الله تعالى فكان الاشتغال بذلك أولى وقد وصف عيسى عليه السلام نفسه بصفات ثمانية أولها العبودية فاعترف بها للتلايته خذوها لها وآخرها تأمينا لله في أخوف المقامات وكل هذه الصفات تقتضي تبرئة أمه (آتاني الكتاب) أي علمني التوراة والانجيل في بطن أمي (وجعاني نبيا) بعد الخروج من بطن أمي (وجعاني مباركا) أي نفاعا معاملا للخير (أينما كنت) أي في أي مكان كنت روى الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سلمت مريم عيسى الى الكتاب فقالت للعلم أدفعه اليك على أن لا تضربه فقال له المعلم اكتب فقال أي شيء أكتب فقال اكتب أبجد فرجع عيسى عليه السلام رأسه فقال هل تدري ما أبجد فعلاه بالدرة ليصر به فقال يا مؤدب لا تضربني ان كنت لا تدري فاسألني فأتى أعلمك الالف من آلاء الله والباء من بهاء الله والحيم من جلال الله والدال من أداء الحق الى الله (وأوصاني بالصلاة والركعة) أي أمرني باقامة العبودية وتطهير النفس عن الصفات الذميمة (مادمت حيا) في الدنيا ليكون ذلك حجة على من ادعى أنه عليه السلام اله لا اله الا هو لا شك في أن من يعبد اله الا ليس بالله والله تعالى صيره حين انفصل عن أمه عاقلا (وبرا بالدني) أي وكلفني براياي وهذا اشارة الى تنزيه أمه عن الزنا اذ لو كانت زانية لما كان الرسول المعصوم مأورا بتعظيمها (ولم يجعلني جبارا) أي متعظما (شفيا) أي عاصبا الله عنيد اله لفرط التكبر بل جعلني متواضعا وكان من تواضعه أنه كان يأكل ورق الشجر ويجلس على التراب ولم يتخذ له مسكنا وروى أن عيسى عليه السلام قال قلبي لين وأما صغير في نفسي (والسلام على) أي الامان من الله على (يوم ولدت) أي حين ولدت من لمزة الشيطان (ويوم أموت) أي حين أموت من ضعة القبر (ويوم أبعث) من القبر (حيا) وانما خص هذه المواضع لكونها أخوف من غيرها (ذلك عيسى بن مريم قول الحق) أي عيسى بن مريم كلمة الله فالحق اسم الله أو المعنى خمر عيسى ابن مريم جبر الحق فعيسى عطف بيان وقرأ عاصم وابن عامر قول الحق بالنصب على المدح ان فسر بكلمة الله فحينئذ الوقف في مريم وقف كاف وان فسر بالقول

و قيل هرون رجل صالح كان من أمم بني اسرائيل فقيل لمريم ياشبهته في العفاف (ما كان أبوك) عمران (امرأ سوء) أي زان (وما كانت أمك) حنة (بغيا) أي زانية فمن أين لك هذا الولد من غير زوج (فأشارت اليه) أي الى عيسى بأن يجعلوا الكلام معه فحجبوا من ذلك و (قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبيا) يعني وضعافي الحجر (قال) عيسى عند ذلك (اني عبد الله) أقر على نفسه بالعبودية لله (آتاني الكتاب) أي علمني التوراة وقيل الخط وقيل الانجيل (وجعاني نبيا وجعاني مباركا) أي معاملا للخير ادعوا الى الله (أيها كنت وأوصاني) أي أمرني (بالصلاة والزكاة) أي الطهارة (مادمت حيا وبرا) أي لطيفا (برادني ولم يجعلني جبارا شقيا والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حيا) أي السلامة على من الله في هذه الأحوال (ذلك عيسى ابن مريم) أي ذلك الذي قال اني عبد الله آتاني

(ما كان لله) أي ما ينبغي له
(أن يتخذ من ولد) أي
ولدا (سبحانه) تنزيها له
عن ذلك (إذا قضى أمرا)
أي أراد كونه (فإنما يقول
له كن فيكون) كما قال لعيسى
وكان من غرائب (وأن الله
ربي وربكم) هذا اراجع
الى قوله وأوصاني بالصلاة
والزكاة وأوصاني بأن الله
ربي وربكم (فاعبدوه هذا)
الذي ذكرت (صراط
مستقيم فاختلف الأحزاب)
يعنى فرق النصارى (من
بينهم) أي فيما بينهم وهم
السطورية واليعقوبية
والملكانية (فويل للذين
كفروا من مشهد يوم
عظيم) يريد مشهدهم يوم
القيامة (أسمع بهم وأبصر)
أي ما أسمعهم وما أبصرهم
بالهدى يوم القيامة وأطوعهم
ان عيسى ليس الله ولا ابن
الله ولا ثالث ثلاثة ولكن
لا ينفعهم ذلك مع ضلالتهم
في الدنيا وهو قوله (لكن
الظالمون اليوم في ضلال
مبين) أي من أمر عيسى
والقول فيه (وأأنذرهم)
أي خوفهم يا محمد (يوم
الحسرة) أي يوم القيامة
حين يذبح الموت بين
المرتين (اذقصى الأمر)
أي أحكم وفرغ منه (وهم
في غفلة) أي في الدنيا من

الصديق كان مصدرا من كذا يقال في عبد الله عيسى خبر المبتدأ وعلى قراءة النصب كان اسم
الإشارة واجما لمن ينبت نوعه الخلية (الذي فيه) أي في عيسى (يمترون) أي يتنازعون فيقول
اليهود هو ساجو ويقول بعض النصارى هو ابن الله ويقول بعضهم هو الله ويقول بعضهم هو شريك
(ما كان لله) أي ما صح له تعالى (أن يتخذ من ولد) لأنه يلزم من اتخاذه ولدا الحاجة وهو نقص
(سبحانه) أي تنزه الله عن ذلك (إذا قضى أمرا فأنما يقول له كن فكون) أي إذا أراد الله أن
يجدث أمرا من الأمور فأنما يرده ويعلق قدرته به فيكون حينئذ بلا تأخير وقرأ ابن عامر بنصب
يكون على الجواب (وان الله ربي وربكم فاعبدوه) قرأ ابن عامر والكوفيون بكسر ان عطفت
على قوله أنى عبد الله أو على الاستئناف ويؤيده ما قرأه أنى ان الله بالكسر بغير واو وقرأ أبو عمرو
والمديون بالفتح على حذف حرف الجر متعلقا بما بعده أي ولان الله أو سبب أنه تعالى ربي وربكم
فاعبدوه (هذا) التوحيد ونفي الولد والزوجة الذي أمر تكلم به (صراط مستقيم) يوصل الى
الجنة ورضا الله تعالى (فاختلف الأحزاب من بينهم) أي اختلف النصارى في شأن عيسى عليه
السلام بعد رفعه الى السماء فأخرج كل قوم عالمهم فأخرج منهم أربعة نفر فقال أحدهم هو الله تعالى
هبط الى الارض فأحيا من أحياء وأمات من أمات ثم صعد الى السماء وهم اليعقوبية فعالت الثلاثة
كذبت ثم قال اثنان منهم للثالث قل فيه قال هو ابن الله وهم السطورية فقال الاثنان كذبت ثم
قال أحد الاثنان للآخر قل فيه فقال هو ثالث ثلاثة الله اله وهو اله وأمه اله وهم الاسرائيلية ملوك
النصارى ولذلك سمو ملكانية فقال الرابع كذبت بل هو عبد الله وروحه ورسوله وكلته خصمهم
وقال أماتعلمون أن عيسى كان يطعم وينام وأن الله تعالى لا يجوز عليه ذلك وهم المسلمون وكان
لكل رجل منهم اتباع على ما قال فاقتلوا وغلبوا على المسلمين فذلك قول الله تعالى ويقتلون الذين
يأمرون بالقسط من الناس فصاروا أحزابا وذلك قوله تعالى فاختلف الأحزاب من بينهم فاختلّفوا فيه
وهذا معنى قوله تعالى الذي فيه يمترون (فويل) أي فشدّة عذاب (للذين كفروا) أي اختلفوا
في شأن عيسى (من مشهد يوم عظيم) أي من حضور هول الحساب والجزاء يوم القيامة أو من
مكان الحضور في الحساب وهو الموقف أو من وقت حضوره أو من شهادة ذلك اليوم عليهم وهو
شهادة الملائكة والانبياء وشهادة ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بالكفر وسوء الاعمال أو من وقت
شهادة يوم عظيم الهول أو من مكابها (أسمعهم وأبصرهم) أي أن أسمعهم وأبصرهم
يوم يأتوننا للحساب والجزاء جدير بأن يتعجب منهما بعد ما كانوا صاميا وعميانا في الدنيا (لكن
الظالمون اليوم في ضلال مبين) أي لكن الكافرون في الدنيا في ضلال مبين حيث تركوا النظر
بالكلية وهم في الآخرة يعرفون الحق (وأأنذرهم) أي خوف يأشرف الخلق كفار مكة (يوم
الحسرة) أي يوم الندامة (اذقصى الأمر) أي فرغ من الحساب ببيان أمر الثواب والعقاب
فيندم في ذلك اليوم الناس المسيء على أساءته في الدنيا والمحسن على قلة إحسانه فيها روى أن النبي
صلى الله عليه وسلم سئل عن قوله تعالى اذقصى الأمر فقال حين يجاء بالموت على صورة
كش أملح فيذبح والعريقان ينظران فيبادى المنادى يا أهل الجنة خلود فلا موت وبأهل
النار خلود فلا موت فيزداد أهل الجنة فرحا الى فرح وأهل النار غما الى غم واذبدل من يوم
الحسرة أو ظرف للحسرة ويوم الحسرة مفعول به أي خوفهم نفس ذلك اليوم (وهم في غفلة وهم
لا يؤمنون) أي أنذرهم في حال كونهم في جهالة عن ذلك اليوم وفي حال كونهم لا يصدقون به (اما
نحن برث الارض ومن عليها) أي انا لا ادع في الارض شيئا من عاقل وغيبه وسلب جميع ما في

والتي يارجعون) أي للشواب والعقاب (واذكر) لقومك (في الكتاب ابراهيم انه كان صديقا) أي مؤمنا مؤقنا (نبيا) أي رسولا
رفيحا (اذ قال لأبيه يا أبت لم تعبد ما لا يسمع) الدعاء (ولا يبصر) العبادة (ولا يغني) أي ولا يدفع (عنك) من عذاب الله شيئا (يا أبت
لا تعبد الشيطان) أي لا تطعه (٨) (ان الشيطان كان للرجل عصيا) أي عاصيا (يا أبت اني أخاف) ان مت على

ما أنت عليه (أن يمسك) أي
يصيبك (عذاب من الرحمن
فتكون للشيطان وليا) أي
قرينا في النار (قال) أبوه
بحياله (أراغب أنت عن
آلتي) أي زاهد فيها وتارك
عبادتها (لئن لم تنته) أي
لئن لم ترجع عن مقاتلتك
في عيها (لأرجنك) أي
لأشتمنك (واهجرني مليا)
أي زمانا طويلا (قال)
ابراهيم (سلام عليك) أي
سلمت مني لأصيبك بمكروه
وهذا جواب الجاهل كهوله
واذا خاطبهم الجاهلون قالوا
سلاما (سأستغفر لك ربي)
هذا كان قبل أن ينهي
عن الاستغفار ووعده ذلك
رجاء أن يحجب فيه (انه
كان بي حفيّا) أي بار الطيفا
(وأعزلكم) أي أفرقكم
(و) أفرق (مأذعون)
أي تعبدون من أصنامكم
(وأدعوربي) أعبد
(عسى أن لا أكون بدعاء
ربي) أي بعبادته (شقيا)
كما شعينم أنتم بعبادة
الأصنام يريد أنه يتقبل
عبادتي ويتبني عليها (فلما

أيد بهم) (والتي يارجعون) أي إلى حكمنا يردون للجزاء وهذا تخويف عظيم للعصاة (واذكر
في الكتاب ابراهيم) أي وأتل على كفار مكة قصة ابراهيم في هذه السورة فانهم ينتسبون اليه
عليه السلام فمساهم باستماع قصته يتركون ما هم فيه من القبائح (انه كان صديقا) أي بليغ الصدق
في أقواله وأفعاله وأحواله (نبيا) رقيق القدر عند الله وعند الناس فلا رفعة أعلى من رفعة من
جعله الله واسطة بينه وبين عباده (اذ قال لأبيه) آزر منطلقا في الدعوة (يا أبت لم تعبد ما لا يسمع)
ثناءك عليه (ولا يبصر) خشوعك بين يديه (ولا يغني عنك شيئا) أي ولا يقدر على أن يكفيك
شيئا من جلب نفع أو دفع ضرر (يا أبت اني قد جاءني) من الله (من العلم) أي علم الوحي (مالم
يأتك) منه (فاتبعني) بالتوجه إلى الله. (أهدك صراطا سويا) أي طريقا موصلا إلى أسنى
المطالب منجيا عن المعاطب (يا أبت لا تعبد الشيطان) فان عبادتك للأصنام عبادة له اذ هو الذي
يزينها لك بوسوسته (ان الشيطان كان للرجل عصيا) فطاعة العاصي عصبان والعصيان يوجب
العذاب (يا أبت اني أخاف أن يمسك عذاب من الرحمن) ان لم تؤمن به (فتكون للشيطان وليا)
أي قرينا في العذاب روى عن أبي هريرة أنه قال قال صلى الله عليه وسلم أوحى الله إلى ابراهيم عليه
السلام لك خليلي حسن خلقك ولومع الكفار تدخل مداخل الأبرار فان كلمني سبقت لمن حسن
خلقه أن أظله تحت عرشي وأن أسكه حظيرة قدسي وأن أدنيه من جوارى (قال) آزر (أراغب
أنت عن آلتي) أي أ معرض أنت عن آلتي (يا ابراهيم) اسكر آزر نفس الانصراف عن
الأصنام مع نوع من التعجب كان الانصراف عنها مما لا يصدر من العاقل (لئن لم تنته) عن
مقاتلتك هذه (لأرجنك) أي لاقتلنك أي لاظهرن أمرك للناس ليقتلوك وهذا تهديد عما
كان ابراهيم عليه من العظة (واهجرني مليا) أي تباعد عني لكيلا أراك زمانا طويلا (قال)
ابراهيم (سلام عليك) وهذا تواضع ومتاركة أي لأشافهك بما يؤذيكم بعد (سأستغفر لك
ربي) أي أدعوك ربي أن يهديك إلى الإيمان فان حقيقة الاستغفار للكافر طلب التوفيق
للإيمان المؤدى للغفرة (انه كان بي حفيّا) أي بليغا في البر والالطاف (وأعزلكم) وأعتزلكم
من دون الله) أي وأترككم وما تعبدون من الأصنام بالارتحال من بلادكم (وأدعوربي) أي
أعبد وحده (عسى أن لا أكون بدعاء ربي) أي بعبادته (شقيا) أي ضائع العمل كما
ضاع عملكم بعبادة الأوثان فارتحل سبدا ابراهيم من كوفى إلى الأرض المقدسة (فلما اعتزلهم
وما يعبدون من دون الله) أي فلما أفرقهم ابراهيم في المسكن في طريقهم من عبادة الأوثان
وأبعد عنهم إلى الأرض المقدسة والتشاغل بالعبادة (وهبنا له اسحق ويعقوب) يأسهما
لانه عاش حتى رأى يعقوب (وكلا) أي كل واحد منهم (جعلنا نبيا) ينبئهم الله تعالى
بعلوم المعارف وهم يبنون الخلق بالله وبالإسلام (وهبنا لهم من رجتنا) المال والحاء
والاتباع والذرية الطيبة (وجعلناهم لسان صدق عليا) أي جعلناهم ثناء صادقا يقتخر
هم الناس ويتنون عليهم ويذكرونهم الامم كلها إلى يوم القيامة بما لهم من الخصال المرضية وتقول

اعتزلهم وما يعبدون من دون الله) وذهب مهاجرا

هذه

إلى الشام (وهبنا له) بعد الهجرة (اسحق ويعقوب وكلا) منهما (جعلنا نبيا) يعني النبوة والكتاب (وجعلناهم
لسان صدق عليا) أي ثناء حسنا رقيقا في كل أهل الأديان

والله اعلم
 في الكتاب موسى (له كان نجيا) أي جازيا (وكان من جانب الطور الأيمن) أي حيث أقبل من مدين
 يريلمصر فنودي من الشجرة وكانت في جانب الجبل على عين (٩) موسى (وقر بناء نجيا) أي قرب به الله

من السموات للنجاة
حتى سمع صريفا القلم
يكتب له في الألواح
(وهيئنا له من رجتنا)
أى من نعمتنا عليه (أخاه
هرون نبيا) أى حين
سأل ربه ذلك فقال
واجعل لى وزيراً من أهلى
الآية (واذ كرى الكتاب
اسماعيل انه كان صادق
الوعد) أى اذا وعد وفى
واتظر انسانا فى مكان
وعده حتى حال عليه الحول
(وكان رسولا نبيا) قد
بعث الى جرهم (وكان
يأمر أهله) أى قومه
(بالصلاة والزكاة) المفروضة
عليهم (وكان عند ربه
مريضاً) لأنه قام بطاعته
(واذ كرى الكتاب) أى
القرآن (ادريس)
وقصته (انه كان صديقاً نبيا
ورفعناه مكاناً علياً) أى
رفع الى السماء الرابعة وقيل
الى الجنة (أولئك) يعنى
الذين ذكرهم من الأنبياء
كانوا (من ذرية آدم
ومن جئنا) أى ومن ذرية
من جئنا (مع نوح) فى
سفينته (ومن ذرية
ابراهيم) يعنى اسحق

هذه الامة في الصلوات الخمس كما صليت وباركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم الى قيام الساعة (واذ كرفي الكتاب موسى انه كان مخلصا) قرأه عاصم وحزرة والكسائي بفتح اللام أي معصوما من الادلانس اختاره الله تعالى والباقون بالكسري أي مخلصا لعبادته عن الرياء ولنفسه عما سوى الله (وكان رسولا) الى بني اسرائيل والقبط (نبيا) يخبرهم عن الله تعالى (ونادىناه من جانب الطور الايمن) أي الذي يلي بين موسى والطور جبل بين مصر ومدين وذلك حين توجه من مدين الى مكر أي تمثل له الكلام من تلك الجهة يقول يا موسى اني أنا الله (وقرئناه نجيا) أي مناجيا أي رفعنا قدره وشرفناه بالمناجاة بأن أسمعه الله تعالى كلامه بلا واسطة وقيل رفعناه مكانا عاليا فوق السموات حتى سمع صرير القلم حيث كتبت التوراة في الألواح (ورهبنا له من رجتنا أخاه هرون نبيا) أي وجعلنا أخاه هرون نبيا من أجل رأفتنا به ليكون وزيره ومعيناه في تبليغ الرسالة وهذا اشارة الى أن النبوة ليست كسبية بل هي من مواهب الله تعالى يهب لمن يشاء النبوة والرسالة واشارة الى أن لموسى اختصاصا بالقربة والقبول عند الله تعالى حتى يهب أخاه هرون النبوة والرسالة بشفاعته كما يهب الانبياء والرسل بشفاعة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لقوله صلى الله عليه وسلم الناس يحتاجون الى شفاعة حتى ابراهيم عليه السلام (واذ كرفي الكتاب اسمعيل انه كان صادق الوعد) فكان اذا وعد الناس بشئ أنجز وعده روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه عليه السلام وعد صاحباه أن ينتظرا في مكان فانتظرا سنة وقد وعد من تنسه الصبر على التبع فوفي به (وكان رسولا) الى جرهم وهم قبيلة من عرب اليمن نزلوا في وادي مكة بشريعة أبيه فان أولاد ابراهيم كانوا على شريعته (نبيا) يخبر عن الله (وكان يأمر أهله) أي قومه (بالصلاة والزكاة) أي الصدقات الواجبة (وكان عند ربه مرضيا) أي فائزا في كل طاعاته بأعلى الدرجات (واذ كرفي الكتاب ادريس) وهو سبط شيث وجد أبي نوح (انه كان صديقا) أي ملازما لصدق في جميع أحواله (نبيا) وهذا المخصص للخبر الاول اذ ليس كل صديق نبيا (ورفعناه مكانا عليا) وهو السماء الرابعة وكان سبب رفعه اليها أنه سار ذات يوم في حاجة فأصابه وهج الشمس فقال يارب اني قد مشيت فيها يوما فأصابني منها ما أصابني فكيف من يحملها مسيرة خمسمائة في يوم واحد اللهم خفف عنه من ثقلها وحرها فلما أصبح الملك وجد من خفة الشمس وحرها ما لا يعرف فقال يارب خففت عني حر الشمس فما الذي قضيت فيه قال ان عبدی ادريس سألتني أن أخفف عنك حملها وحرها فأجبتك قال يارب اجعل بيني وبينه خلة فأذن الله تعالى له حتى أتى ادريس ورفعناه الى السماء (أولئك) العشرة المذكورون في هذه السورة (الذين أنعم الله عليهم) بنفون النعم الدينية والدنيوية (من النبيين من ذرية آدم) وهو ادريس (ومن جملنا مع نوح) أي ومن ذرية من مع نوح في السفينة وهو ابراهيم فانه من ذرية سام بن نوح (ومن ذرية ابراهيم) وهم اسمعيل واسحق ويعقوب (واسرائيل) أي ومن ذرية يعقوب وهم يوسف واخوته وموسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى (ومن هدينا) أي ومن جملة من هديناهم الى الحق (واجتبينا) أي اصطفيناهم للإسلام كعبد الله بن سلام وأصحابه واسم الموصول خبر اسم الاشارة ومن النبيين بيان للوصول ومن ذرية بدل باعادة الحارو ومن للتبعيض (اذا أتلى عليهم آيات

(۲ -) (تفسیر مراح لیبید - ثانی) واسماعیل و یعقوب (واسرائیل) یعنی موسی و هرون (و بمن هدینا)

الرجن (من لم يتركوا سجدة أو بكيا) (خلفهم) أي بقي بعدهم هؤلاء (١٠) أي قوم سوء وهم اليهود والنصارى (أضاعوا الصلاة) أي تركوا الصلاة

الرجن) وهي ما خصهم الله تعالى به من الكتب المنزلة عليهم (خروا سجدا وبكيا) من مخافة الله تعالى قال العلماء ينبغي أن يدعو الساجد للثلاوة في سجدة بما يليق بآياتها فهمنا يقول اللهم اجعلني من عبادك المتعم عليهم المهديين الساجدين لك الباكين عند تلاوة آياتك وفي آية الاسراء يقول اللهم اجعلني من الباكين اليك الخاشعين لك وفي آية تنزيل السجدة يقول اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك المسبحين بحمدك وأعوذ بك من أن أكون من المستكبرين عن أمرك (خلفهم) أي حدث من بعد النبيين جماعة سوء ويقال لعقب الخير خلف بفتح اللام ولعقب الشر خلف بالسكون (أضاعوا الصلاة) أي تركوها (واتبعوا الشهوات) قال ابن عباس رضي الله عنهما هم اليهود تركوا الصلاة المفروضة وشربوا الخمر واستحلوا الحرام الاخت من الأب وعن علي رضي الله عنه هم من بنى المشيد وركب المفلور ولبس الشهور (فسوف يلقون غيا) أي وادي في جهنم بعيد قعره تستعين منه أوديتها أعد للزناة وشربة الخمر وشهاد الزور وكلة الربا والعاقين لوالديهم (الا من تاب وآمن وعمل صالحا فأولئك) أي من انصف بهذه الامور الثلاثة (يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا) أي لا ينقصون من ثواب أعمالهم شيئا (جنات عدن التي وعد الرحمن

للمفروضة) (واتبعوا الشهوات) أي اللذات من شرب الخمر والزنا (فسوف يلقون غيا) وهو وادي جهنم (الامن تاب) أي من الشرك (وآمن) أي وصدق النبيين (وعمل صالحا) أي أدى الفرائض (فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا) أي لا ينقصون من ثواب أعمالهم شيئا (جنات

الاحكام الا بالاعم الاغلب ولا تناط بالنادر كمن تاب عن كفره ولم يدخل وقت الصلاة أو وجد الخيض فانه لا يجب عليه العمل قبل وجود سببه وشرطه فلومات في ذلك الوقت كان من أهل النجاة مع انه لم يصدر عنه عمل صالح من صلاة وزكاة وصوم وعلى هذا لا يتوقف الاجر على وجود العمل الصالح (جنات عدن التي وعد الرحمن عبادهم بالغيب) أي وهم غائبون عنها لا يرونها وانما آمنوا بها بمجرد الاخبار منه تعالى أي وعدهم بها وهم في الدنيا ومن في الدنيا لا يشاهدونها (انه) تعالى أو ان الشأن (كان وعده) تعالى (مأثيا) أي مفعولا منجزا أي الوعد منه تعالى لا بد من وقوعه فهو وان كان بأمر غائب فكأنه حاصل مشاهد (لا يسمعون فيها) أي الجنة (لغوا) أي فضول كلام لا فائدة فيه (الاسلاما) من بعضهم على بعض أو من الملائكة عليهم فان معنى السلام هو الدعاء بالسلامة فأهل الجنة لا يحتاجون الى هذا الدعاء لانهم في دار السلام فهذا من فضول الحديث لولما فيه من فائدة الاكرام (ولهم رزقهم فيها) أي طعامهم في الجنة (بكرة وعشيا) أي لهم رزق واسع ودائم فلهم ما يشتهون متى شاؤوا اذلاليل فيها ولا بكرة ولا عشي وانما ذكرهما ليرغب كل قوم بما أحبوه لانه لا شيء أحب الى العرب من الغداء والعشاء فوعدهم بذلك ولذلك ذكر أساور الذهب والفضة ولباس الحرير التي كانت عادة العجم والارائك التي هي الحبال المضروبة على الاسرة وهي كانت من عادة أشرف العرب في اليمن (تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا) من الكفر أي هذه الجنة التي عظم شأنها نعطها من أطاعنا عطاء لا يرد كال ميراث الذي يأخذه الوارث فلا يرجع فيه المورث (وما تنزل الابرار بك) قيل احتس جبريل عن النبي صلى الله عليه وسلم حين سأله في أمر الروح وأصحاب الكهف وذو القرنين فقال أخبركم غدا ولم يقل ان شاء الله حتى شق على النبي صلى الله عليه وسلم ثم نزل بعد أيام فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أبطأت على حتى ساء في واشتقت اليك فقال له جبريل اني كنت أشوق ولكي عبد مأمورا اذا بعثت نزلت واذا حبست احتسنت فأنزل الله تعالى وما تنزل الابرار بك حكاية قول جبريل أمره الله تعالى أن يقول لمحمد جوابا لسؤاله بقوله يا جبريل ما يمنعك

عدن التي وعد الرحمن عبادهم بالغيب) أي بالمعيب عنهم ولم يروها (انه كان وعده مأثيا) أي يأتي ما وعده لا محالة تأتيه أنت كما يأتيك هو (لا يسمعون فيها لغوا) أي قبيحا من الكلام (الا) لكن (سلاما) يعني قولنا حسنا يسمعون منه والسلام اسم جامع للخير (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) أي على قدر ما يعرفون في الدنيا من الغداء والعشاء (تلك الجنة التي نورث) أي نعطى وننزل (من عبادنا من كان تقيا) أي يتقى الله بطاعته واجتناب معاصيه (وما تنزل) كان جبريل قد احتس عن

النبي صلى الله عليه وسلم أياما فلما نزل قال له ألا ررتنا أو أنزل الله وما تنزل (الابرار بك

ما يكون من هذا الوقت إلى قيام الساعة وفيل ما بين أيدينا الدنيا وما خلقنا يريد السموات وما بين ذلك الهواء (وما كان ربك نسيا) أي تاركاً لك منذ أبطأ عنك الوحي وقوله (هل تعلم له سمياً) أي هل تعلم أحداً يسمى الله غيره (ويقول الإنسان) يعني أي بن خلف (أنذا مامت لسوف أخرج حياً) يقول هذا استهزاء وتكذيباً بالبعث يقول لسوف أخرج من قبري حياً بعد مامت (أولاً يذكرك) أي يتذكر ويتفكر هذا (الإنسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً) فيعلم أن من قدر على الابتداء قدر على إعادة ثم أقسم على نفسه أنه يبعثهم فقال (فوربك لنحشرنهم) يعني منكري البعث (والشياطين) قرأهم الذين أضلواهم (ثم لنحضرنهم حول جهنم جنباً) أي جماعات جمع جنوة (ثم لننزعن) أي لنخرجن (من كل شعبة) أي أمة وفرقة (أيهم أشد على الرحمن عتياً) أي الأعنى فالأعنى منهم

أن تزورنا كثيراً تزورنا والمعنى وما تنزل من السماء وقتنا صب وقت إلا بأمر الله تعالى على ما تقتضيه حكمته (لهما بين أيدينا وما خلقنا وما بين ذلك) أي لربك ما قدمنا وما خلقنا من الجهات وما نحن فيه فلا تنتقل من جهة إلى جهة ومن مكان إلى مكان إلا بأمره ومشيتته فليس لنا أن نتقلب من السماء إلى الأرض إلا بأمره (وما كان ربك نسياً) أي تاركاً لك بتأخير الوحي عنك فعدم النزول لعدم الأمر به لحكمة بالغتها فيه وقال أبو مسلم ويجوز أن يكون قوله تعالى وما تنزل إلا بأمر ربك حكاية قول أهل الجنة حين يدخلونها والمعنى وما تنزل الجنة إلا بأمر الله تعالى ولطفه له ما بين أيدينا في الجنة مما يكون مستقبلاً وما خلقنا مما كان في الدنيا وما بين ذلك فيما نحن فيه مما بين الوقتين وقوله تعالى وما كان ربك نسياً ابتداء كلام من الله تعالى تقرير لقولهم أي وما كان الله نسياً لأعمال العاملين وللثواب عليها بما وعدهم لأنه عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة (رب السموات والأرض وما بينهما) فلا يجوز عليه النسيان وهو بدل من ربك أو خبر مبتدأ مضمرة أي هو (فاعبدوه) يا أكرم الرسل (واصطبر لعبادته) وعدى الاصطبار باللام لأن العبادة جعلت بمعنى القرب ففيه معنى الثبات لأن العبادة ذات شدة وأشد ومشاق فسكانه قيل أثبت لعبادة الرب ولا يضيق صدرك من قول الكافر بن لك (هل تعلم له) أي للرب (سمياً) أي نظيراً فيما يقتضي العبادة من كونه منعماً بأصول النعم وفروعها وشريكاً في الاسم الخاص كرب السموات والأرض وما بينهما وكذلك وعن ابن عباس رضي الله عنهما لا يسمى بالرجن غيره تعالى (ويقول الإنسان) أي بن خلف الجحى بطريق الإنكار والاستبعاد فانه أخذ عظماً بالية ففتها وقال يزعم محمد أنا نبوت بعد ما موت وأصبر إلى هذه الحال أو الوليد بن المغيرة أو أمية بن خلف (أنذا مامت لسوف أخرج حياً) أي أبعث من الأرض (أولاً يذكرك الإنسان) وقرأ نافع وابن عامر وعاصم وقالون عن يعقوب بسكون الذال وضم الكاف أي يقول المجترى بهذا الإنكار على ربه ولا يتفكر (أنا خلقناه من قبل) أي من قبل الحالة التي هو فيها من نقطة منتنة (ولم يك شيئاً) أي والحال أنه لم يكن حينئذ شيئاً أصلاً أي أولاً يعلم ذلك من حال نفسه لأن كل أحد يعلم أنه لم يكن حياً في الدنيا ثم صار حياً فيها (فوربك لنحشرنهم) أي لنجمعن القائلين بعدم البعث بالسوق إلى المحشر بعد ما أخرجهم من الأرض أحياء (والشياطين) روى أن كل كافر يحضر مع شيطانه الذي يضلّه في سلسلة (ثم لنحضرنهم) بعد طول الوقوف في المحشر (حول جهنم جنباً) أي باركين على الركب لما يبد همهم من شدة الأمر الذي لا يطيقون معه القيام على أرجلهم (ثم لننزعن من كل شعبة) أي من كل أمة تبعت ديناً من الأديان (أيهم أشد على الرحمن عتياً) أي جراءة أي فمن كان أشدهم تمرداً في كفره خص بعذاب أعظم لأن عذاب الضال المضل يجب أن يكون فوق من يضل تبعاً لغيره وليس عذاب من يتجبر كعذاب المقلد وليس عذاب من يورد الشبهة في الباطل كعذاب من يقتدى به مع الغفلة (ثم لنحضرنهم) أعلم بالذين هم أولى بها) أي أحق بجهنم (صلياً) أي دخولا فمبدأ بهم (وان منكم الاواردها) أي مامتكم أيها الإنسان أحد الاحضر قرب جهنم ويمر بها المؤمنون وهي حامدة وتتهار بغيرهم وعن جابر أنه صلى الله عليه وسلم سئل عنه فقال إذا دخل أهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض أليس قد وعدنا ربنا أن نرد النار فيقال لهم قد وردتموها وهي حامدة وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل النار أحد شهيداً أو حديبية فقاتل حفصة أليس الله يقول وان منكم الاواردها فقال صلى الله عليه وسلم فنه ثم سجد الذين اتقوا أي نبعدهم عن عذاب

وذلك أنه يبد في التعذيب بأشدهم عتياً الذي يليه (ثم لنحضرنهم) أعلم بالذين هم أولى بها صلياً) أي أحق بدخول النار (وان منكم) يعني وما منكم من أحد (الاواردها) أي الا وهو يرد النار

وما بين الله فيه (قال الذين كفروا) يعني مشركي قريش (الذين آمنوا أي اغريقين) أي منا ومنكم (خير مقاما) أي منزلا ومسكنا (وأحسن نديا) أي مجلسا وذلك أنهم كانوا أصحاب مال وزينة من الدنيا وكان المؤمنون أصحاب فقر ورثاة فقالوا لهم نحن أعظم شأنا وأعز مجلسا أو كرم منزلا أم أنتم فقال الله تعالى (وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أحسن أثاثا ورثيا) أي متاعا ومنظرا من هؤلاء الكفار فلم يغن عنهم شيئا (قل من كان في الضلالة) أي الشرك والجهالة (فليمدد له الرحمن مدا) فان الله يمد له فيها ويمهله في كفره وهذا أمر معناه الخبر (حتى إذا رآوا ما يوعدون أما العذاب) في الدنيا (وأما الساعة) فسيعلمون من هو شر مكانا وأضعف جندا) أهم أم المؤمنون وذلك أنهم ان قتلوا ونصر المؤمنون عليهم علموا أنهم أضعف جندا وان ماتوا فدخلوا

جهنم وقيل ورود جهنم هو الجواز على الصراط الممدود عليها وقيل الورود الدخول فالمؤمنون يدخلون النار من غير خوف وضرر البتة بل مع الغبطة والسرور (كان على ربك حتما مقضيا) أي كان ورودهم إياها أمرا محتوما أو جبه الله تعالى على ذاته (ثم تنجي الذين اتقوا) من الكفر والمعاصي أي تخرجهم منها فلا يخلدون بعد أن ادخلوا فيها وانما دخلوا لهم فيها ليشهدوا العذاب ليصير ذلك سبيلا لزيد التذاذهم بنعيم الجنة (ونذر الظالمين) بالكفر والمعاصي (فيها) أي جهنم (جثيا) أي منهارا بهم (واذا أتلى عليهم) أي المشركين (آياتنا) الناطقة بحسن حال المؤمنين وسوء حال الكفرة (بينات) أي ثلاث الالفاظ مبينات المعاني (قال الذين كفروا) أي مردوا منهم على الكفر ومروا على العناد وهم النضر بن الحرث وأتباعه الفجرة (الذين آمنوا) أي لفقراء المؤمنين الذين هم في خشونة عيش ورثاة ثياب وضيق منزل واللام للتبليغ لانهم شافوا المؤمنين وخطبوا بهم بقولهم (أي القريقين) أي المؤمنين والكافرين (خير مقاما) أي منزلا وقرأ ابن كثير بضم الميم (وأحسن نديا) أي مجلسا أي أحن أو أتم روى أنهم كانوا يرجلون شعورهم ويدهنونها ويتطيبون ويتزينون بالزينة الفاخرة ثم يدعون فقراء المؤمنين ويقولون مفتخرين علمهم انظروا الى منازلنا فتروها أحسن من منازلكم وانظروا الى مجلسنا عند التحدث ومجلسكم فترونا مجلس في صدر المجلس وأنتم في طرفه الحقير فاذا كنا بهذه المثابة وأنتم بتلك فنحن عند الله خير منكم ولو كنتم على خير لا كرمكم بهذه الامور كما كرمنا بها والمعنى انهم لما سمعوا الآيات بينات الإعجاز وعجزوا عن معارضتها شرعوا في الافتخار بما لهم من حظوظ الدنيا فرد الله عليهم ذلك بقوله تعالى (وكم أهلكنا قبلهم من قرن) أي كثيرا أهلكنا بفنون العذاب قبل هؤلاء القريش من امم عاتية كعاد وثمود وأمثالهم (هم أحسن) من هؤلاء (أثاثا) أي أمتعة (ورثيا) أي منظرا أي فهم أفضل من هؤلاء فيما يفتخرون به ولو كان ما آتيناهم لكرامتهم علينا لما فعلنا بهم ما فعلنا أي فان ما أنتم أيها الكفار فيه من النعم محض استدراج لم ينفعكم الترفه شيئا عند نزول البلاء بكم كما وقع للامم الماضية حيث كانوا في رفاهية أكثر منكم ومع ذلك أهلكهم الله بكفرهم ولم ينفعهم الترفه شيئا (قل) يا أشرف الرسل هؤلاء المفتخرون بما لهم من حظوظ (من كان في الضلالة فليمدد له الرحمن مدا) وهذا الامر بمعنى الخبر أي من كان مستقرا في الضلالة مغمورا بالجهل والغفلة عن عواقب الامور فيمهله الله بطول العمر و بسط المال وانفاقه فيما يستأذنه من الاوزار ولا يزال يمد له استدراجا وقطعا للمعاذير يوم القيامة (حتى إذا رآوا ما يوعدون) من الله تعالى (أما العذاب) الذي يولى بغلبة المسلمين عليهم وتغذيبهم إياهم قتلا وأسرا (وأما الساعة) أي ما ناله يوم القيامة من الخزي والنكال (فسيعلمون) حينئذ (من هو شر مكانا) أي منزلا من الفريقين (وأضعف جندا) أي أقل نصرا أهم أم المؤمنون وهذا رد لما كانوا يزعمون أن لهم نصرا من الاخيار و يفتخرون بذلك في المحافل (ويزيد الله الدين اهتدوا) بالايمن (هدى) أي بالاخلاص وبالعبادات المتفرعة على الايمان وبالنواب على ذلك الايمان (والباقيات الصالحات) أي الطاعات التي بقي فوائدها (خير عند ربك ثوابا) أي فائدة مما يتمتع به الكفرة من النعم الفانية التي يفتخرون بها (وخير مردا) أي عاقبة

البار علموا أهم شر مكانا (ويزيد الله الذين اهتدوا هدى) أي يزيدهم في يقينهم ورسدهم (والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا) أي مما يملك الكفار من المال (وخير مردا) أي في المرة وهو الآخرة

أورأت

(أقرأيت الذي كفر بآياتنا) يعني العاص بن وائل (وقال لأولئك ما لا أولاد) وذلك أن خباباً اقتضى دمه عليه فقال أستمتم تزعمون أن الجنة ذهباً وفضة ولئن كان ما تقول حقا فاني لأفضل فيها نصيباً منك فأخفى حتى أقضيتك في الجنة استهزاء فذلك قوله لأولئك أي لأعطين ما لا أولاد أي في الجنة فقال الله تعالى (اطلع الغيب) أي أعلم علم الغيب (١٣) حتى عرف أنه في الجنة (أم اتخذ

عند الرحمن عهداً) يريد أم قال لا إله إلا الله حتى يستحق دخول الجنة (كلا) أي ليس الأمر على ما يقول (سكتب ما يقول) أي سنحفظ عليه ما يقوله من الكفر والاستهزاء لنجاريه (وعنده من العذاب مدا) أي نزيده عذاباً فوق العذاب (وزنه مائة سول) أي من أن في الجنة ذهباً وفضة فنجعلها لغيره من المسلمين (ويأتينا فرداً) أي خالياً من ماله وولده ووالده وخدمته (واتخذوا من دون الله) يعني أهل مكة (آلهة) وهي الأصنام (ليكونوا لهم عزا) أعواناً ليمنعوهم من (كلا) ليس الأمر على ما ظنوا (سيكفرون بعبادتهم) أي سيكفرون بعبادتهم (كلا) ليس الجحود بها لانهم كانوا جاداً لم يعرفوا أنهم يعبدون (ويكونون عليهم ضداً) أي أعواناً وذلك ان الله تعالى يحشر آلهتهم فينطقهم ويركب فيهم

وأقرأيت الذي كفر بآياتنا) الناطقة بالبعث وهو العاص بن وائل السهمي (وقال) خطاباً للارت (لأولئك) في الآخرة (ما لا أولاد) نزلت هذه الآية في شأن العاص بن وائل عن خباب قال كان لي على العاص بن وائل دين فأتيته أقضيه فقال لي لن أقضيك حتى تكفر بمحمد فقات لن كقر به حتى تموت ثم تبعث قال واني لمبعوث من بعد الموت قلت نعم قال اني اذا بعثت وجهتي فسيكون لي ثم مال وولداً فأعطيك وقرأ جزءاً من الكسائي وولد ابضم الواروسكون اللام وقيل صاغ خباب للعاص حلياً فطلب الاجرة فقال انكم تزعمون انكم تبعثون وان في الجنة ذهباً وفضة وحريراً فانا أقضيك ثم فاني أوتي ما لا أولاد حيث نذراً فأجاب الله تعالى عن كلامه بقوله تعالى (أطلع الغيب) أي أعلم الغيب وأن يعطى ما قاله أو أقبل بلغ من عظمة الشأن الى ان ارتقى الى علم الغيب الذي انفرد الله به حتى ادعى أن يؤتى في الآخرة ما لا أولاد وأقسم عليه (أم اتخذ عند الرحمن عهداً) بأن يؤتى ما قاله وقيل المعنى أنظر في اللوح المحفوظ ان له ما يقول أم اعتقد وحده الله بكلمة الشهادة فيكون له ما يقول وعن قتادة هل له عمل صالح قدمه فهو يرجو بذلك ما يقول (كلا) ردع له عن اتفوه بتلك الكلمة الشنيعة وتنبه على خطئه أي لا يكون له ما يقول (سكتب ما يقول) أي سنظهر له أنا كتبنا قوله ونؤاخذ به (وعنده من العذاب مدا) أي نطول له من العذاب ما يستحقه ونضاعفه لكفره وافترائه على الله تعالى واستهزائه بآياته (وزنه مائة سول) أي نزع ما آتينا بموته ومحرمه ما نعه في الآخرة من مال وولد ونجعله لغيره من المسلمين (ويأتينا فرداً) لا يصحبه مال ولا ولد ولا عشيرة ولا خير (واتخذوا من دون الله آلهة) أي اتخذ كفار قریش الاصنام آلهة متجاوزين الله تعالى (ليكونوا لهم عزا) أي ليكون الاصنام مانعين لهم من عذاب الله (كلا) أي لا مانع من عذابهم فلا يمتدوا أن الاصنام شفعا لهم عنده تعالى (سيكفرون بعبادتهم) أي سيكفرون بعبادتهم بعبادتهم لها بأن ينطقها الله تعالى وتقول ما عبدتمونا (ويكونون عليهم) أي تكون الاوثان التي كانوا يرجون أن تكون لهم منعة من العذاب (ضداً) أي أعداء وأعواناً بالعذاب فانهم وقود النار ولا تنفعهم عذبوا بسبب عبادتها (ألم ترأنا أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزا) أي ألم تنظر يا أشرف الرسل أناسنا الشياطين على الكافرين تهيجهم على المعاصي تهيجاً شديداً بأنواع الوسوس (فلا تعجل عليهم) بطاب اهلا كهم حتى تستريح أنت والمؤمنون من شرورهم (انما نعد لهم عدا) فليس بذلك وبين ما نطلب من هلاكهم الايام محصورة وأنفاس معدودة فنضبط عليهم ما يقع منهم حتى نؤاخذهم به ولا نهملهم (يوم نحشر المتقين) بإيمانهم (الى الرحمن) أي الى محل كرامتهم بهم الذي يغمرهم رحمة الواسعة (وفداً) أي وافدين على ربهم منتظرين لكرامتهم وانعامهم فبعضهم كانوا ركبا على نجائب سرجها من ياقوت وعلى نوق رحاها من ذهب وأزمتها من زبرجد من أول خروجهم من القبور أو من منصرفهم من الموقف حتى يقرعون باب الجنة (ونسوق المجرمين) بكفرهم ومعاصيهم (الى جهنم ورداً) أي عطاشاً باهانة كأنهم نعم عطاش تساق الى الماء (لا يملكون

العقول فتقول بارب عذب هؤلاء الذين عبدونا من دوابك (ألم تر) يا محمد (أننا أرسلنا الشياطين على الكافرين) أي سلطانهم عليهم بالاغراء (تأزهم أزا) أي تزعمهم من الطاعة الى المعصية (فلا تعجل عليهم) أي بالعذاب (انما نعد لهم) أي الايام والليالي والانفاس (عدا) الى انتهاء أجل العذاب (يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفداً) أي ركبا مكرمين (ونسوق المجرمين الى جهنم ورداً) أي عطاشاً (لا يملكون

الشهادة الامن اتخذ (أي لكن من اتخذ) (عند الرحمن عهدا) أي اعتمد التوحيد وقال لا اله الا الله فانه تلك الشهادة والهي لا يشفع الا من شهد ان لا اله الا الله (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) يعني اليهود والنصارى ومن زعم ان الملائكة

(١٤)

بنات الله (لقد جئتم شيئا اذا) أي عظيما فظيما (تكاد السموات يتفطرن منه) أي تقرب من أن يتفطرن أي يتشققن منه من هذا (وتخر الجبال هدا) أي سقوطا (أن دعوا) لان دعوا (للرحمن ولدا وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا) لانه لا يليق به الولد ولا مجانسة بينه وبين أحد (ان كل) أي ما كل (من في السموات والارض الا) وهو يأتي الله يوم القيامة مقراله بالعبودية (لقد أحصاهم وعدهم عدا) أي علمهم كلهم فلا يخفى عليه أحد ولا يفوت (وكلهم آتية يوم القيامة فردا) أي من ماله وولده ليس معه أحد (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا) أي محبة في قلوب المؤمنين قيسل نزلت في علي بن أبي طالب وقيل نزلت في عبد الرحمن ابن عوف (فانما يسرناه) أي سهلناه يعني القرآن (بلسانك) أي بلغتك

الشهادة الامن اتخذ عند الرحمن عهدا) أي لا يستحق هؤلاء المجرمون أن يشفع لهم غيرهم الامن اتخذ كلمة الشهادة بالتوحيد والنبوة ولو كانوا أهل الكبرياء وروى ابن مسعود انه صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه ذات يوم أيجزأحكم أن يتخذ كل صباح ومساء عند الله عهدا قالوا وكيف ذلك قال يقول كل صباح ومساء اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة ائى أعهد اليك بأنى أشهد أن لا اله الا أنت وحدك لا شريك لك وان محمد عبدك ورسولك فانك ان تكفى الى نفسى تقر بى من الشر وتبعدنى من الخير وانى لأثق الابرحمتك فاجعل لى عهدا نوفيته يوم القيامة انك لا تتخذ الميعاد فاذا قال ذلك طبع الله عليه بطابع ووضع تحت العرش فاذا كان يوم القيامة نادى مناد أين الذين لهم عند الرحمن عهد فيدخلون الجنة (وقالوا) أي الكافرون (اتخذ الرحمن ولدا) عزيزا والمسيح والملائكة (لقد جئتم شيئا اذا) أي اقدم قلتم قولاً منكم عظيماً (تكاد السموات يتفطرن) أي يتشققن (منه) أي من قولهم (وتنشق الارض) أي تنخسف بهم (وتخر الجبال هدا) أي تسقط الجبال منطبقه عليهم (أن دعوا للرحمن ولدا) أي من نسبهم ولد للرحمن وهذا يدل من الهاء في منه قال ابن عباس فزعت السموات والارض والجبال وجميع الخلائق الا الثقلين وغضبت الملائكة حين قالوا لله ولد أي استعظاما للكلمة وتهويلا من فظاعتها وتصوير الأثرها في الدين (وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا) لان الولد لا بد وان يكون شبيها بالوالد ولا مشبهه لله تعالى ولأن اتخاذ الولد انما يكون لاجل سرور والادبه واستعانت به وذ كر جيل به وكل ذلك لا يليق به تعالى محال عليه وهذه الجملة حال من فاعل قالوا أو دعوا (ان كل من في السموات والارض الا آتى الرحمن عهدا) أي ما من أحد فيهما الا ملوك له مقرله بالعبودية مطيع له غير الكافر (لقد أحصاهم) فلا يكاد يخرج منهم أحد من حيطه علمه وقبضة قدرته وما كونه (وعدهم عدا) أي عد أشخاصهم وأنفسهم وأفعاله وكل شئ عنده بمقدار (وكلهم آتية يوم القيامة فردا) أي كل واحد منهم يحى الى الله وحيدا بلا مال ولا اتباع (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا) أي سيحدث لهم في القلوب محبة من غير تعرض للأسباب من قرابة أو صداقة أو اصطباع معروف أو غير ذلك تخصيصا لوليائه بهذه الكرامة كما قذف في قلوب أعدائهم الرعب اعظاما لهم أي ان الله تعالى وعدهم أن يؤلف بين قلوبهم في الدنيا اذا ظهر الاسلام وان يحبهم الى خلقه يوم القيامة بما يظهر من حسناتهم ويشر من ديوان أعمالهم على رؤس الاشهاد (فانما يسرناه) أي القرآن (بلسانك) أي أنزلناه مبسرا بلغتك (لتبشر به المتقين) بامثال ما فيه من الامر والنهي (وتنذر به قومالدا) أي الذين يجادلون فيه بالباطل وهم كفار مكة (ولم أهلكنا قبلهم من قرن) أي قرنا كثيرا أهلكنا قبل هؤلاء المعاندين (هل نحس منهم من أحد أو نسمع لهم ركزا) أي هل كوا جيعا فلم يبق منهم عين ولا أثر فلا يرى منهم أحد ولا يسمع منهم صوت خفى أي فكما أهلكنا وأهلك هؤلاء وختم الله تعالى هذه السورة بوعظة بليغة لانهم اذا تأملوا وعلموا انه لا بد من زوال الدنيا ومن الانتهاء الى الموت خافوا ذلك وخافوا سوء العاقبة في الآخرة فكانوا أقرب الى الحذر من المعاصي

(لتبشر به المتقين) أي الذين صدقوك وتركوا الشرك
(وتنذر به قومالدا) أي شديدي الخصومة (ولم أهلكنا قبلهم) أي من قبل قومك (من قرن) أي جماعة (هل نحس) أي نج
(منهم من أحد أو نسمع لهم ركزا) أي صوتا

سوره

بكثرة الجهد وذلك أنه كان يصلي الليل كله بمكة حتى ورمت قدماه وقال له الكفار أنك لتشتقي بترك ديننا فأنزل الله هذه الآية (الأنذكرة) أي ما أنزلناه لأنذكرة أي موعظة (لمن يخشى) أي يخاف الله عز وجل (تنزيلاً من خلق الأرض والسماوات العلى) جمع العليا (الرحمن على العرش) مع أنه أعظم المخلوقات (استوى) أي استولى وقوله (وما تحت الثرى) يعني ماتحت الأرض والثرى التراب الندى (وان تجهر بالقول فانه يعلم السر) وهو ما أسررت في نفسك (وأخفى) وهو ما ستحدث به نفسك مما لم يكن بعد والمعنى أنه يعلم هذا فكيف ما جهر به (وهل أناك) يا محمد (حديث موسى) أي خبره وقصته (اذرأي نارا) يعني في طريقه الى مصر ليلة أخذ امرأته الطاقى (فقال لاهله) أي لامرأته (امكثوا) أي أقيموا مكانكم (اني آنست نارا) أي أبصرت نارا (لعل آتيكم منها بقدس) أي بشعلة نار (أو أجد على النار هدى) أي من يهديني ويدلني على الطريق

﴿سورة طه مكية آياتها مائة وخمسون وثلاثون وكل اسمها ألف وثلاثمائة واحد وأربعون

وحروفها خمسة آلاف ومائتان واثنان وأربعون﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشتقي) أي لتتعب بالمبالغة في محاورة الطغاة وفراط التأسف على كفرهم أولئك نفسك بالعبادة وبكثرة الرياضة وما بعثت الا بالحنيفية السمحة (الأنذكرة لمن يخشى) أي ما أنزلنا عليك القرآن لتتعب في تبليغه ولكن تذكرة لمن يسلم (تنزيلاً لمن خلق الأرض والسماوات العلى) منصوب على المدح والاختصاص أو منصوب ببيخشي مفعولاً به أي أمدح تكليماً من الله وأنزل الله القرآن تذكرة لمن يخشى تكليماً من الله تعالى (الرحمن على العرش استوى) أي الرحمن أوجد الكائنات ودبر أمرها فلا استواء على العرش مجارعن الملك والسلطان متفرع على الكناية فيمن يجوز عليه القعود على السرير يقال استوى فلان على سرير الملك ويراد بهذا القول صار فلان ملكاً وان لم يقعد على السرير أصلاً والمراد هنا بيان تعاقب ارادته تعالى بإيجاد الكائنات وتدبير أمرها (له ما في السماوات وما في الأرض) سواء كان ما فيها جزأ منهما أو حالاً فيهما (وما بينهما) من الموجودات الكائنة في الجودأما كالهواء والسحاب أو كثرها كالطير (وما تحت الثرى) أي والذي تحت الأرض السابعة السفلى لان الأرضين على ظهر الخوت والخوت على الماء والماء على صخرة خضراء خضرة السماء منها والصخرة على قرني ثور والثور على الثرى وهو التراب الندى ولا يعلم ماتحته الا الله أي انه تعالى مالك لهذه الاقسام الاربعة تصرفاً إيجاداً واعداداً واحياء واماتة (وان تجهر بالقول) أي وان تجهر بذكره تعالى ودعائه فاعلم انه تعالى غني عن جهرتك (فانه يعلم السر وأخفى) أي لانه يعلم ما أسررت الى غيرك في خفاء وما أخطرت به بالك من غير ان تنفوه به أصلاً وهذا امانه عن الجهر واما ارشاد الامداد الى ان الجهر ليس لاسمائه تعالى بل لعرض آخر كخضور القلب ودفع الشواغل والوسوسة (الله) أي ذلك الموصوف بصفات الكمال هو الله لا اله الا هو (لا اله الا هو) قال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خلق ملكاً من الملائكة قبل ان يخلق السماوات والأرض وهو يقول اشهد ان لا اله الا الله مادام صوتونه ولا يقطعها ولا ينتفس فيها ولا يتماها فاذا أتمها امر اسرافيل بانفخ في الصور وقامت القيامة تعظيماً لله عز وجل اه وينبغي لاهل لا اله الا الله ان يحصلوا أربعة أشياء حتى يكونوا من اهل لا اله الا الله التصديق والتعظيم والخلاوة والحرية فمن ليس له التصديق فهو منافق ومن ليس له التعظيم فهو مبتدع ومن ليس له الخلاوة فهو مرء ومن ليس له الحرية فهو فاجر (له الاسماء الحسنى) فحسن الاسماء لحسن معانيها (وهل أناك حديث موسى اذرأي نارا) أي أليس قد أناك خبر موسى حين رأى ناراً روى ان موسى عليه السلام استأذن شعباً في الرجوع الى والدته فأذن له فخرج بأهله وأخذ على غير الطريق مخافة من ملوك الشام فلما واد طوى وهو بالجانب الغربي من الطور ولد له ابن في الطريق في ليلة شاتية مثلجة وكانت ليلة الجمعة وقد حاد عن الطريق فقدح عليه السلام النار فلم تنور المقدحة شيئاً فينهاه في مزاوله ذلك اذرأي نارا من بعيد على يسار الطريق من جانب الطور (فقال لاهله امكثوا) في مكانكم أي لا تتبعوني في الذهاب الى النار (اني آنست نارا) أي أبصرتها ابصاراً بينا (لعل آتيكم منها بقدس) أي لعل آجيكم من النار شعلة مقدسة من معلم النار (أو أجد على النار هدى) أي عند النار من يدلني على الطريق (فلما أناها نودي) أي فلما أتى النار رأى شجرة خضراء من أسفلها الى أعلاها كأنها نار بيضاء فوق قمة من سدة ضوء تلك النار وشدة خضرة تلك الشجرة فلا النار غير خضرتها

ولا كثرة ماء الشجرة تغير ضوء النار فسمع تسبيح الملائكة نور أي نور أعظيهم رى موسى بنظره إلى
فرعها فإذا خضرت ساطعة في السماء وإذا نور بين السماء والأرض له شعاع تكل عنه الابصار فلما
رأى موسى ذلك وضع يده على عينيه فنودي (ياموسى انى أنار بك) أي فلما نودي ياموسى أجاب
سريعا فقال لبيك من المتكلم انى أسمع صوتك ولا أراك فأين أنت فقال تعالى أنا فوقك ومعك
وأمامك وخلقتك وأقرب اليك منك فعلم أن ذلك لا ينبغي ولا يكون الا من الله فأيقن به وسمع
الكلم بكل أجزائه حتى ان كل جارحة منه كانت أذنا وسمعه من جميع الجهات (فاخلق نعليك) أمره
عليه الصلاة والسلام بالخلق لان الحقوة تواضع لله وحسن أدب معه تعالى (انك بالواد المقدس) أي
المبارك (طوى) اسم الوادى أو اسم بئر قد طويت بالحجر في ذلك الوادى الذى كانت فيه الشجرة
قال أهل الاشارة والمراد بخلق النعلين ترك الالتفات الى الدنيا والآخرة كأنه تعالى أمره عليه
السلام بأن يصير مستغرق القلب بالكلية في معرفة الله تعالى ولا يلتفت بخاطره الى ما سواه تعالى
والمراد من الوادى المقدس طهارة عزة الله تعالى وجلاله والمعنى أنك لما وصلت الى بحر المعرفة فلا تلتفت
الى المخلوقات اه ويقال معنى طوى قد طوته الانبياء قبلك قال ابن عباس انه عليه السلام مر
بذلك الوادى ليلافطوا فكان المعنى انك بالوادى المقدس الذى طويته طيا أي جاوزته حتى ارتفعت
الى أعلاه وعلى هذا ان طوى مصدر خرج عن لفظه (وأنا اخترتك) للرسالة والكلام الذى خصصتك
به وقرأ جزءا وأنا اخترتك بنون العظمة وبتشديد النون من انا وفتتح الهمزة والكسر وقرأ أبى
ابن كعب وانى اخترتك (فاستمع لما يوحى) أي فاستمع للذى يوحى اليك منى وقوله تعالى وأنا اخترتك
يفيد نهاية اللطف والرحمة وقوله تعالى فاستمع يفيد نهاية الهيبة فكأنه تعالى قال لقد جاءك أمر
عظيم هائل فتأهب له واجعل كل خاطرك مصروفا اليه فأرسله الله تعالى في ذلك الوقت في ذلك
المكان وكان عمره حينئذ أربعين سنة (اننى أنا الله) بدل مما يوحى (لا اله الا أنا) وهذا اشارة
للعقائد العقلية (فاعبدنى وأقم الصلاة لذكرك) أي لذكركنى في الصلاة لاشتغالها على كلامى
أولاد كرى اياك بالمدح والثناء أولا خلاص ذكرى لا تقصد بالصلاة غرضا آخر وهذا اشارة للاعمال
الفرعية (ان الساعة آتية) أي كائنة لا بد (أكاد أخفيها) أي أكاد أظهرها أي قرب أظهرها
ويؤيده قراءة فتتح الهمزة والمعنى أكاد أزيل عنها اخفاءها لان أفعل قد يأتي بمعنى السلب كقولك
أشكت الكتاب أي أزلت اشكاله وهذا اشارة الى العقائد السمعية وهذه الثلاثة جلة الدين فان
أصول هذا الباب ترجع الى ثلاثة علم المبدأ وعلم الوسط وعلم المعاد فعلم المبدأ هو معرفة الله تعالى
وهو المراد بقوله تعالى اننى أنا الله لا اله الا أنا وعلم الوسط هو علم العبودية فقوله تعالى فاعبدنى اشارة
الى الاعمال الجسمانية وقوله لذكركنى بمعنى لتكون ذا كرى الى غير ناس اشارة الى الاعمال الروحانية
فالعبودية أولها الاعمال الجسمانية وآخرها الاعمال الروحانية وعلم المعاد هو قوله تعالى ان الساعة
آتية أكاد أخفيها (لتجزى كل نفس) برة أو فاجرة (مما تسعى) أي مما تعمل من خيرا وشر وقوله
لتجزى متعلق بآتية أو بأخفيها (فلا يصدك) أي فلا يصرفك ياموسى (عنها) أي عن ذكر
الساعة (من لا يؤمن بها واتع هواه) أي ميل نفسه الى انكار الساعة فان منكر البعث انما أنكره
اتباع الهوى لا الدليل (فتردى) أي فتهلك بالدار قاله تعالى راعى هذا الترتيب الحسن في هذا الباب
لانه قال لموسى أولا فاخلع نعليك وهو اشارة الى الامر بتطهير السر عما سوى الله تعالى ثم أمره
بتحصيل ما يجب تحصيله من التكاليف وافتتحها بمحض اللطف وهو قوله تعالى انى أنا الله واختتمها
بمحض القهر وهو قوله تعالى فلا يصدك عنها الآية نبيها على أن رجته سبقت غضه واشارة الى أن

ياموسى انى أنار بك فاخلع
نعليك) وكانت من جلد
سجاريتم مدبوغ فلذلك
أمره بخلعهما (انك
بالواد المقدس) أي المطهر
(طوى) اسم ذلك الوادى
(وأنا اخترتك) أي
اصطفيتك للنبوته (فاستمع
لما يوحى) أي البك منى
(وأقم الصلاة لذكرك) أي
لتذكركنى فيها (ان الساعة)
أي القيامة (أكاد
أخفيها) أي أسترها
للتحويل والتعظيم وأكاد
صلاة (لتجزى) أي فى
ذلك اليوم (كل نفس
بما تسعى) أي تعمل (فلا
يصدك) أي يمنعك (عنها)
أي عن الايمان بالساعة
(من لا يؤمن بها واتع
هواه) أي مراده (فتردى)
أي فتهلك

العبد لا بد له في العبودية من الرغبة والرغبة والرجاء والخوف (وما تلك بيمينك) أي وما تلك مأخوذة بيمينك (ياموسى) فقله وما تلك إشارة الى العصا وقوله بيمينك إشارة الى اليد أراد الله تعالى بالسؤال أن يثبت قلب موسى ويزداد علمه حتى اذا قلب الله تعالى العصا ثعباناً لا يخافه ولا يعتر به شك وكذا اذا أخرج الله من يد موسى شعاعاً فيعرف أن ذلك بقدره الله تعالى والتسكته في ذلك السؤال أنه لما غلبت الدهشة على موسى في الحضرة أراد رب العزة ازالها فساله عن أمر لا يغلط فيه وهي العصا كذلك المؤمن اذا مات ووصل الى حضرة ذى الجلال فالدهشة تغلبه والحياء يمنعه عن الكلام فساله الملائكة عن الامر الذى لم يقع الغلط فيه في الدنيا وهو التوحيد فاذا ذكره زالت الدهشة والوحشة عنه (قال هي) أي التي قارة بيمينى (عصاى أتوكأ عليها) أي أعتمد عليها عند النهوض الى القيام أو عند الاعياء أو عند المشى (وأهش بها على غنمى) أي أخبط بها ورق الشجر لغنمى وقرأ عكرمة واهش بالسين غير المنقوطة وهو زجر الغنم وتعديته بعلى لتضمن معنى الاعياء والاقبال أي أزجر الغنم بها من حيا ومقبلا عليها (ولى فيها) أي العصا (ما أرب أخرى) أي حاجات شتى وأجل موسى عليه السلام رحاء أن يسأله ربه عن تلك المأرب فيسمع كلام الله مرة أخرى ويطول أمر الكلمة بسبب ذلك ثم أراد الله أن يعرفه عليه السلام ان فيها أعظم من مأربه التي هي حل الزاد والقوس وعرض الزند والقاء الكساء للاستظلال وطررد السباع وغير ذلك فأمر الله بالقائها (قال ألقها) من يدك (ياموسى فلقاها) من يده على الارض (فاذا هي حية تسمى) قيل كانت العصا أول انقلابها حية صفراء صغيرة في غلظ العصا ثم انتفخت وتزايد جرمها حتى صارت ثعباناً فأول حالها جان وما آلهان ثعبان وقيل انها كانت من أول الامر في شخص الثعبان وسرعة حركة الجان وكان لها عرف كعرف الفرس وكان بين فكها أربعون ذراعاً وابتلعت كل ما مرت به من الصخور والاشجار حتى سمع موسى صريراً للحجر في فمها وجوفها وعيناها تتقدان كالنار وهي تشتد رافعة رأسها فلما ساعاين موسى ذلك ولى هارباً منها (قال) تعالى له (خذها) ياموسى بيمينك (ولا تخف) منها (سعيداً سبقتها الاولى) أي سعيداً بعد الاخذ الى حالتها الاولى التي هي الهيئة العنصرية فلما قال اربيه لا تخف ذهب خوفه حتى أدخل يده في فمها وأخذ بلحيها فعادت عصا كما كانت (واضمم يدك الى جناحك) أي أدخل كفك اليمنى في اطك الايسر وأخرجها (تخرج بيضاء) أي متبرقة مثل البرق أو مشرقة تضيء كشعاع الشمس تغطي البصر عن الادراك ثم اذاردها الى كفها صارت الى لونها الاول بلا نور (من غير سوء) أي من غير برص (آية أخرى) أي معجزة أخرى غير العاصف قوله تعالى بيضاء حال من الضمير في تخرج ومن غير سوء متعلق ببيضاء لما فيها من معنى الفعل وهو ابيضت وآية أخرى حال من ضمير تخرج (لنريك من آياتنا الكبرى) في الاعجاز وهي اليد فها كبر آيات موسى لانها لم تعارض أصلاً وأما العاصف فقد عارضها السحرة فقله لنريك متعلق بقوله تعالى واضمم أو بقوله تخرج وقوله من آياتنا حال من الكبرى فالكبرى مفعول ثان لنريك والتقدير لنريك الآية الكبرى حال كونها بعض آياتنا الدالة على قدرتنا (اذهب الى فرعون) بما رأيت من الآيتين العظيمتين وادعه الى عبادتي وحذره تقمى (انه طغى) أي جاوز الحد في الكبر حتى تجاسر على دعوى الربوبية (قال) مستعينا بالله تعالى (رب اشرح لى صدرى) أي اين لى قلبى لا جترى على مخاطبة فرعون وكان موسى يخاف فرعون لشدة شوكرته وكثرة جنوده فسأل الله تعالى أن يوسع قلبه ليكون حوله لما يستقبل من الشدائد والمكاره بجميل الصبر وحسن الثبات (ويسر لى امرى) أي هون على تسليم الرسالة الى

(وما تلك) أي وما التي
(يمينك) أي في يدك
اليمينى (قال هي عصاى
أتوكأ) أي أحمل عليها
عند المشى والاعياء
(وأهش) أي أخبط الورق
على الشجر (مها على
غنمى ولى فيها ما أرب)
حاجات (أخرى) أي سوى
التوكؤ والهش وقوله
(سعيداً سبقتها الاولى)
أي زدها عصا كما كانت
(واضمم يدك الى جناحك)
وجناح الانسان عضده
الى صل الابط يريد
ادخلها تحت جناحك
(تخرج بيضاء من غير
سوء) برص أرداء (آية
أخرى) لك سوى العصا
(لنريك من آياتنا
الكبرى) الآية وكانت
هذه أكبر آياته (اذهب
الى فرعون انه طغى) أي
كفر بانعمى وتكبر عن
عبادتي فعند ذلك (قال)
موسى (رب اشرح لى صدرى)
وسع ولين (لى صدرى)
يعنى قلبى بالايمان والنبوة
(ويسر لى امرى) أي
وسهل على ما أمرتنى به
من تبليغ الرسالة

فرعون (باحل عقد من لساني) متعلق باحل روى أنه عليه السلام كان في لسانه رمة لانه حال صباه أخذ لحية فرعون وتنفها لما كان فيهما من الجوهر فغضب فرعون وأمر بقتله وقال هذا هو الذي يزول ملكي على يده وقالت آسية انه صبي لا يعقل وعلامته أن تقرب منه القمرة والجحرة فقربا اليه فأخذ الجحرة فجعلها في فيه (يتفهموا) أي يفهموا (قولي) عند تبليغ الرسالة (واجعل لي وزيرا من أهلي هرون أخى) فوزيرامفعول ثان لانه نسكرة وهرون مفعول أول لانه معرفة وقدم الثاني اعتناء بشأن الوزارة وأخى عطف بيان ولي متعلق بمحذوف على انه حال من وزير او من أهلي متعلق باجعل والمعنى واجعل من أهلي هرون أخى متحملا على الاعباء على ومعينا على أمرى هوى أمرى وأتى برأيه (أشدد به أزرى) أي قوه هرون ظهري وأعني به (وأشركه في أمرى) أي اجعله شريكي في أمر الرسالة حتى تتعاون على أدائها كما ينبغي وقرأ العامة على صيغة الطلب وهي ضم الهمزة من أشدد وهي همزة وصل وفتح الهمزة من أشركه وهي همزة قطع وقرأ ابن عامر وحده على صيغة الجواب وهو فتح همزة أشدد وضم همزة أشركه وكلاهما همزة قطع للتكامل فيهما ويجوز لمن قرأ على لفظ الأمر أن يجعل أخى مرفوعا على الابتداء وأشدد به خبره ويوقف على هرون (كى نسبحك كثيرا ونذكرك كثيرا) أي كى نزهك عما لا يليق بك من الصفات والافعال التي من جلتها ما يدعيه فرعون الطاغية ويقبله منه جاعته الباغية من ادعاء الشركة في الالهية ونصفك مما يليق بك من صفات الكمال والجلال والجلال زمانا كثيرا من جلته زمان دعوة فرعون وأوان الحاجة معه وهذا الشارة الى ان للجليل الصالح والصادق الصديق أورا عظيما في المعاونة على كثرة الطاعات والمرافقة في اقتحام عقبات السلوك وقطع مفاوزه (انك كنت بنا بصيرا) أي عالما بأن مادعونك به مما يفيدنا في تحقيق ما كلفته من اقامة مراسم الرسالة وبأن هرون نعم الردء في أداء ما أمرت به (قال) الله تعالى (قد أوتيت سؤالك يا موسى) أي قد أردت اعطاء مسؤلك البتة (ولقد مننا عليك مرة أخرى) أي في وقت غير هذا الوقت من غير سابقة دعاء منك وطلب فلا نأتم عليك بمثل تلك النعم التامة وأنت طالب له أولى (اذأوحينا الى أمك ما يوحى) أي ألهمنا أمك الذي يلهم أو أرينا في منامها الذي يرى لما ولدتك وحافت أن يقتلك فرعون (أن اقدفيه في التابوت) أي بأن تضيء الصبي في الصندوق (فاقدفيه) أي فأتى الصبي (في اليم) أي في بحر النيل (فليلقه اليم بالساحل) أي فيلقى بحر النيل هذا الصبي على الشط والامر بمعنى الخبر وحكمة صورته الامر لوجوب وقوع ذلك لتعلق الارادة الربانية به * روى أن أم موسى اتخذت تابوتا وجعلت فيه قطنًا محلوجا ووضعت فيه موسى عليه السلام وقبرت رأس التابوت وشقوقه بالقار ثم ألقت في نيل مصر وكان يشرع منه نهر كبير الى دار فرعون فرفعه الماء اليه فأتى به الى بركة في السستان وكان فرعون جالسا على رأس البركة مع امرأته آسية بنت مزاحم اذ بتابوت يحيى به الماء فلما رآه فرعون أمر العلمان والجواري باخراج ما فيه ففتحو رأس التابوت فاذا صبي من أصح الناس وجها فلما رآه فرعون أحبه حباً شديدا لا يتألك أن يصبر عنه (ياخذ عدولى وعدوله) وهو فرعون فالاول باعتبار الواقع لكفره وعتوه والثاني باعتبار ما يؤل اليه ومالوظهر امره حال موسى لقتله وفي هذا الامر بقذفه في البحر وفي وقوعه في يد العدو لطف خفي مندرج تحت قهر صوري (وألقيت عليك محبة منى) أي وألقيت عليك محبة عظيمة حاصلة منى واقعة بخاقي فلذلك أحبتك امرأة فرعون حتى قالت لفرعون قرعة عين لي ولك لا تقتلوه ويروى أنه عليه

قوله) أي كى يفهموا
كلامى (واجعل لي وزيرا)
أي معينا (من أهلي) وهو
(هرون أخى أشدد به
أزرى) أي قوه به ظهري
(وأشركه في أمرى) أي
اجعل ما أمرتني به من
النبوة بيني وبينه (كى
نسبحك) أي نصلى لك
(كثيرا ونذكرك
كثيرا) أي باللسان على
كل حال (انك كنت بنا
بصيرا) أي عالما فاستجاب
الله تعالى له (قال قد
أوتيت سؤالك يا موسى)
أي أعطيت مرادك ثم
ذكر منته السالفة بقوله
(ولقد مننا عليك مرة
أخرى) أي قبل هذه وهي
(اذأوحينا الى أمك
ما يوحى) أي ألهمناها
ما يلهم الانسان من
الصواب وهو الهام الله أياها
(أن اقدفيه) أي اجعليه
(في التابوت فاقدفيه) أي
فاطرحيه (في اليم) بمعنى
نهر النيل (فليلقه اليم
بالساحل) أي فيرده الماء
الى الشط (ياخذ عدولى
وعدوله) وهو فرعون
(وألقيت عليك محبة منى)
حتى لم يقتلك عدوك الذي
أخذك من الماء وهو
انه حبسه الى الخلق

(ولتصنع) أي لتربي وتغذي (علي عيسى) أي علي محبي ومراذي يعني اذ رده الي أمه حتى غلبته وهو قوله (اذتمشي أخذك) أي متعرفة خبرك وما يكون من أمرك بعد الطرح في الماء (فتقول هل أدلكم على من (١٩) يكفله) أي يرضعه ويضمه اليه وذلك

حين أبي موسى أن يقبل ندى امرأة فلما قالت لهم ذلك قالوا نعم فجاءت بالام فدفع اليها فذلك قوله تعالى (فرجعناك) فرددناك (الي أمك كي ترضعها) بلقاءك وبقائك (ولا تحزن) أي على فقدك (وقلت نفسا) يعني القبطي الذي قتله (فنجيناك من الغم) أي من غم أن تقتل به (وفتناك فتونا) أي اختبرناك اختبارا يعني اختباره بأشياء قبل النبوة (فلبست) أي مكثت (سنين في أهل مدين) أي عشر سنين في منزل شعيب (ثم جئت على قدر) أي على رأس أربعين سنة وهو القدر الذي يوحى فيه الى الأنبياء (واصطنعتك لنفسى) أي اخترتك بالرسالة لكي تجيئني وتقوم بأمرى (اذهب أنت وأخوك باياني) يعني ما أعطاهما من المجزة (ولاتيا) أي لاتفترا (اذهبا الى فرعون انه طغى) علا وتكبر (فقلوا له قولا لينا) كنياه وعداه على الايمان نعيما وعمرا طويلا في صحة ومصيرا الى الجنة (لعله

السلام كانت على وجهه مسحة جمال وفي عينيه ملاحه لا يكاد يسير عنه من رآه) (ولتصنع على عيني) معطوف على علة مقدرة متعلقة بالقيت والتقدير وألقيت عليك المحبة ليعطف عليك ولتربي بالشفقة بحفظي وقرأ العامة لتصنع بالبناء للمجهول باظهار ان بعد لام كي وقرئ بكسر اللام وسكونها وبالجزم بلام الامر وقرأ الحسن وأبوهميك بفتح التاء بالبناء للفاعل أي ليكون تصرفك على رعاية مني (اذتمشي أخذك) مريم وكانت شقيقته وهي غير أم عيسى وهذا الظرف متعلق بألقيت أي ألقيت عليك محبة مني في وقت مشي أخذك أو بتصنع أي لتربي ويحسن اليك في هذا الوقت (فتقول) لفرعون وآسية (هل أدلكم على من يكفله) أي يريه ويرضعه ويروي انه لما فشا الخبر بمصر أن آل فرعون أخذوا غلاما في النيل وكان لا يرضع من ندى كل امرأة يؤتى بها واضطروا الى تتبع النساء فخرجت أخته مريم لتعرف خبره فدخلت قصر فرعون فقالت هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم ثم جاءت بالام فقبل ثديها فرجع الى أمه بما لطم الله تعالى له من هذا التدبير فذلك قوله تعالى (فرجعناك الى أمك) معطوف على محذوف أي فقلوا دلينا على من تكفله فجاءت بأمك فرددناك الى أمك (كي ترضعها) فتطيب نفسها بلقاءك ورؤيتك (ولا تحزن) أي ليزول عنها الحزن بسبب عدم وصول لبن غيرها الى باطنك أو كي لاتحزن أنت بفراقها وكانت أمه قد أرضعته ثلاثة أشهر أو أربعة قبل لقائه في اليم (وقلت نفسا) قبطيا طبيا لفرعون اسمه قاب قان وكان عمره اذذاك ثلاثين سنة (فنجيناك من الغم) أي من غم اقتصاص فرعون منه بالابجاء منه بالمهاجرة الى مدين ومن غم عقاب الله تعالى حيث قتله لا بأمر الله بالمغفرة وكان قتله لا كافر خطأ (وفتناك فتونا) أي أوقعناك في محنة بعد محنة وخلصناك منها فانه ولد في عام يقتل فيه الولدان وألقته أمه في البحر والتقطه آل فرعون وامتنع من ارتضاع الا جانب وهم فرعون بقتله ووضع الجرة في فيه وقتل قبطيا ثم هرب الى مدين (فلبست سنين) أي مكثت عشر سنين (في أهل مدين) وهي بلدة شعيب عليه السلام على ثمان مراحل من مصر (ثم جئت على قدر باموسى) أي ثم جئت الى المكان الذي أواس فيه النار ووقع فيه النداء كائن على مقدار معين من الزمان وهو أربعون سنة فنبأناك وأرسلناك حينئذ (واصطنعتك) أي اصطفيتك (لنفسى) بالرسالة وبالسلام (اذهب أنت وأخوك) أي وليذهب أخوك الى فرعون وقومه وبنى اسرائيل (باياني) أي مع آياتي التي هي العصا واليد فني كل منهما آيات شتى فانقلاب العصا حيوانا آية وكونها نعبا أعظما آية أخرى وسرعة حركته مع عظيم جرمه آية أخرى ثم انه عليه السلام يدخل يده في فيه فلا يضره آية أخرى ثم انقلابه عصا آية أخرى وكذلك اليد فان يياضها آية وشعاعها آية أخرى ثم رجوعها الى حالتها الاولى آية أخرى (ولاتيا في ذكري) أي لاتضعفا عن تبليغ رسالتي فان الذكري يطلق على كل عبادة والتبليغ من أعظم العبادات (اذهبا الى فرعون) روى أن الله تعالى أوحى الى هرون وهو عصرا ان يتلقى موسى عليه السلام (انه طغى) أي تكبر بادعائه الربوبية (فقلوا له قولا لينا) فان تليين القول مما يكسر سورة عناد العتاة ويلين عريكة الطغاة وان فرعون كان قد ربه عليه السلام فأمره أن يخاطبه بالرفق رعاية لتلك الحقوق (لعله يتدكر أو يخشى) أي قولوا له قولا لينا على أن تكونا راجيين لان يقبل وعطى كما أو يخشى الله فيرجع

يتدكر (أو يخشى) ومعنى لعل ههنا تعود الى حال موسى

(قالا ربنا اننا نخاف أن يفرط علينا) أي يجعل علينا بالقتل والعقوبة (أو أن يظني) أي يتكبر ويستعصى (قال لا تخافا اني معكما) أي بالعون والنصرة (أسمع) ما يقول (وأرى) ما يفهم وقوله تعالى (فارسل معنا بني اسرائيل) أي خذل عهدهم ولا تستسخره (ولا تعذبهم) يعني ولا تتبعهم في العمل (قد جئناك بآية من ربك) يعنى اليد البيضاء (ولسلام على من اتبع الهدى) أي سلم من أسلم (انا قد أوحى اليها أن العذاب على من كذب) أنبياء الله (وتولى) أي أعرض عن الإيمان وقوله (ربنا الذي عطى كل شيء خلقه) أي اتقن كل ما خلق وخلق على الهيئة التي بها يتفع والناس هي أصح لما يراد منه (ثم هدى) أي هداه لمعيشته ثم سأله فرعون عن أعمال الام الماضية وهو قوله (فما بال القرون الاولى) فأجابه موسى ان أعمالهم محفوظة عند الله يجازون بها وهو قوله (قال علمها عند ربى فى كتاب) وهو اللوح المحفوظ

من الانكار الى الاقرار بالحق فان لم ينتقل من الانكار الى الاقرار لكنه اذا حصل في قلبه الخوف ترك الانكار وان لم ينتقل الى الاقرار فان ترك الانكار خيرا من الاصرار على الانكار وفائدة ارسالهم مع علم الله بأن فرعون لا يؤمن الزام الحجته من الله وقطع المَعذرة عن فرعون واظهار الآيات وبرى عن كذب انه لمكتوب في التوراة فقولا له قولنا وسأقضى قلبه فلا يؤمن (قالا ربنا اننا نخاف أن يفرط علينا) أي أن يجعل علينا بالعقوبة بأن لا يصبر الى اتمام الدعوة واظهار المجزة أي انا نخاف فوات القيام لتبليغ الرسالة كما أمرنا اذا قتلنا وقرئ يفرط بضم الياء وكسر الراء أي نخاف ان يحمله حامل من ادعاء الربوبية أوجه للرياسة والمملكة أو قومه المتمردين على المعاجلة بالعقاب (أو أن يظني) أي يزداد تكبرا الى أن يقول في شأنك مالا ينبغي لجرائته عليك وقساوة قلبه (قال) الله تعالى (لا تخافا) مما عرض في قلبكما من أذية فرعون لكما ومن ازدياد كفره (اننى معكما أسمع وأرى) أي اننى حافظ كما سمعنا وبصير اقال القفال يحتمل ان يكون قوله تعالى أسمع وأرى مقابلا لقولهما ان يفرط علينا أي أن يعدو علينا بأن لا يسمع منا وأن يظني أي يغلب علينا بأن يقتلنا فقال الله تعالى انى معكما أي معينا كما وعالم بما يليق من حالكما معه أسمع كلامه معكما فأسخره للاستماع منكما وأرى أفعاله فلا تتركه يفعل بكما ما تكرهانه (فأنياه) أي فلتكونا واصلين الى فرعون (فقلونا انا رسولاك) اليك (فارسل معنا بني اسرائيل) بذهب بهم الى أرضهم وفي ذلك ادخال النقص على ملكه لانه كان محتاجا اليهم فيما يريد من الاعمال من بناء أو غيره (ولا تعذبهم) بالامور الشاقة كالخفر ونقل الاحجار وقتل ذكور أولادهم عامادون عام واستخدام نسائهم (قد جئناك بآية من ربك) أي بآيات الدعوى برهانها فهو بيان من عند الله (والسلام على من اتبع الهدى) أي السلامة في الدارين من عذاب الله لمن صدق آيات الله الهادية الى الحق وهذا من جملة قول الله تعالى الذي أمرهم أن يقولوا لفرعون أي وقولاله والسلام الخ (انا قد أوحى اليها) من جهة ربنا (أن العذاب) الدنيوى والاخرى (على من كذب) بآياته تعالى (وتولى) أي أعرض عن قبولها (قال) أي فرعون بعد ما أنياه وبعاما أمرابه (فمن ربكما يا موسى) لم يقل فن ربى مع أن حق الجواب كذلك لغاية عتوه أي اذا كنتما رسولى ربكما فأخبرا من ربكما الذى أرسلكما ونخصيص النداء بموسى بعد مخاطبته لهما معالانه الاصل فى الرسالة وهرون وزبره (قال) أي موسى بحبيبه (ربنا الذى أعطى كل شيء) من أنواع المخلوقات (خلقه) أي صورته اللائق بما ينطبق به من الخواص والمنافع أو أعطى خلقه كل شيء يحتاجون اليه ويتفعون به وتقديم المفعول الثانى للاعتناء به (ثم هدى) الى طريق الانتفاع من الاكل والشرب والجماع (قال) أي فرعون لموسى (فما بال القرون الاولى) أي ما حال الأمم الماضية وماذا جرى عليهم من الحوادث المفصلة أي فلماذا كر موسى عليه السلام برهاننا ببراعى هذا المطلوب خاف فرعون أن يزيد موسى فى تصوير تلك الحججة فيظهر للناس صدقه عليه السلام وحقيقة مقالاته ويتبين عندهم بطلان خرافات نفسه فأراد فرعون أن يصرف موسى عليه السلام عن ذلك الكلام الذى يتعلق بالرسالة الى الحكايات فمضى يظهر منه نوع غفلة فيرتقى فرعون الى أن يدعى قدام قومه نوع معرفة فقال ما حال القرون الخالية (قال) موسى (علمها) أي علم حالهم (عند ربى) فلا يعلمها الا الله وانما أنا عبد لأعلم منها الا ما علمنيه (فى كتاب) أي ذلك مكتوب فى اللوح المحفوظ يكون المكتوب فيه يظهر للائكة فيكون ذلك زيادة لهم فى الاستدلال على انه تعالى عالم بكل المعلومات منزه عن السهو والغفلة أو المعنى ان بقاء المعلومات فى علمه تعالى كبقاء

(لا يضل ربي) أي لا يخطئ ومعناه لا يترك من كثر به حتى ينتقم منه (ولا ينسى) أي من وجدته حتى يجازيه (٢١)

(الذي جعل لكم الأرض مهادا) أي فراشا (وسلك لكم فيها سبلا) أي وسهل لكم فيها طرقا (وأنزّل من السماء ماء) يريد المطر وتم ههنا جواب موسى ثم تلون الخطاب فقال الله تعالى (فأخرجنا به أزواجا) أي أصنافا (من نبات شتى) أي مختلفة في الطعم والرائحة والشكل والنفع بعضها صالح للناس وبعضها للبهائم على اختلاف وجوه الصلاح وقيل هذا من تمام كلام موسى عليه السلام كأنه يقول ربي الذي جعل لكم كذا وكذا فأخرجنا نحن معشر عباده بذلك الماء بالحرارة أزواجا من نبات شتى وقال صاحب الكشف ان كلام موسى عليه السلام ثم ابتدأ كلام الله من قوله الذي جعل فهو خبر مبتدأ محذوف والتقدير هو الذي جعل ويكون الانتقال من الغيبة الى التسكيم التفاضل الدلالة على كمال القدرة والحكمة وللإعلام بأن ذلك لا يتأتى الا من قادر طاع عظيم الشأن (كلوا وارعوا أنعامكم) حال من ضمير أخرجنا على ارادة القول أي فأخرجنا أصناف النبات قائلين لكم كلوا وارعوا أنعامكم أي مبيحين لكم الاكل وعلف الأنعام آدنين في الانتفاع بها (ان في ذلك) أي في اختلاف النبات في الشكل والطبع (آيات) واضحة الدلالة على شؤون الله تعالى في ذاته وصفاته وأفعاله (لأولي الهي) أي لتدوي العقول الناهية عن الباطيل (منها) أي الأرض (خلقناكم) وذلك اذا وقعت النطفة في الرحم انطلق الملك الموكل بالرحم فأخذ من تراب المسكن الذي يدفن فيه فينزره على النطفة فيخلق الله الولد من النطفة ومن التراب وأيضا ان تولد الانسان اعماه من النطفة ودم الطمث وهما يتولدان من الاغذية وهي تنتهي الى النبات وهي انما تحدث من امتزاج الماء والتراب (وفيها نعيدكم) الى الموضع الذي أخذت اياكم منه مدفونين فيه (ومن هنا نخرجكم تارة أخرى) يوم البعث على الهيئة السابقة (ولقد أريناه) أي والله لقد بصرنا فرعون (آياتنا كلها) روى أن موسى لما أتى عصاه انقلبت ثعبانا أشعر فاغراه بين لحية ثمانون ذراعا وضع لحيه الاسفل على الأرض والاعلى على سور القصر وتوجه نحو فرعون فهرب وأحدث وانهمز الناس مزدحين فبات منهم خمسة وعشرون ألفا من قومه فصاح فرعون يا موسى أشدك بالذي أرسلاك الا أخذته فأخذه فعاد عصا وروى أنها انقلبت حية ارتفعت في السماء قدر ميل ثم انحطت مقبلة نحو فرعون وجعلت تقول يا موسى مرني بما شئت ويقول فرعون يا موسى أشدك الخ ونزع موسى يده من جيبه فاذا هي بيضاء بياضا نورانيا خارجا عن حدود العادات قد غلب شعاعه شعاع الشمس في تضاعيف كل من الآيتين آيات جمة ولذلك أكدت بكلماتها (فكذب) موسى عليه السلام (وأبي) أن يؤمن ويطيع اعتهوه (قال) لموسى خوفا من أن ينבעه الناس (أجئتنا) من مكانك الذي كنت فيه بعدما غبت عما (لتخرجنا من أرضنا) مصر (بسحرك) أي الذي هو العصا واليد البيضاء (ياموسى) وليكون لك الملك فيها (فلنأتينك بسحر مثله) أي مثل سحرنا في الغرابة (فاجعل بيننا وبينك موعدا) أي وعدا لا يتأتى بالسحر (لان خلفه) أي ذلك الوعد (نحن ولا أنت) فوعدا مفعول أول والظرف مفعول ثان (مكانا) مفعول فيه منصوب باجعل (سوى) قرأ عاصم وجزء وابن عامر بضم السين أي تستوى مسافة المكان على

المكتوب في الكتاب فلا يزول شيء منها عن علمه تعالى (لا يضل ربي) أي لا يخطئ عن معرفة الاشياء ولا يخطئ شيء عن علمه (ولا ينسى) شيئا علمه (الذي جعل لكم الأرض مهادا) أي فراشا وقرأ عاصم وجزء بفتح الميم وسكون الهاء والباقيون بكسر الميم وفتح الهاء مع الالف (وسلك لكم فيها سبلا) أي جعل لكم في الأرض طرقا يذهبون وتجيئون فيها (وأنزّل من السماء ماء) هذا تمام كلام موسى عليه السلام ثم بعد ذلك أخبر الله تعالى عن صفة نفسه تنبأ لكلام موسى لخطاب أهل مكة فقال (فأخرجنا به) أي بذلك الماء (أزواجا) أي أصنافا (من نبات شتى) أي مختلفة في الطعم والرائحة والشكل والنفع بعضها صالح للناس وبعضها للبهائم على اختلاف وجوه الصلاح وقيل هذا من تمام كلام موسى عليه السلام كأنه يقول ربي الذي جعل لكم كذا وكذا فأخرجنا نحن معشر عباده بذلك الماء بالحرارة أزواجا من نبات شتى وقال صاحب الكشف ان كلام موسى عليه السلام ثم ابتدأ كلام الله من قوله الذي جعل فهو خبر مبتدأ محذوف والتقدير هو الذي جعل ويكون الانتقال من الغيبة الى التسكيم التفاضل الدلالة على كمال القدرة والحكمة وللإعلام بأن ذلك لا يتأتى الا من قادر طاع عظيم الشأن (كلوا وارعوا أنعامكم) حال من ضمير أخرجنا على ارادة القول أي فأخرجنا أصناف النبات قائلين لكم كلوا وارعوا أنعامكم أي مبيحين لكم الاكل وعلف الأنعام آدنين في الانتفاع بها (ان في ذلك) أي في اختلاف النبات في الشكل والطبع (آيات) واضحة الدلالة على شؤون الله تعالى في ذاته وصفاته وأفعاله (لأولي الهي) أي لتدوي العقول الناهية عن الباطيل (منها) أي الأرض (خلقناكم) وذلك اذا وقعت النطفة في الرحم انطلق الملك الموكل بالرحم فأخذ من تراب المسكن الذي يدفن فيه فينزره على النطفة فيخلق الله الولد من النطفة ومن التراب وأيضا ان تولد الانسان اعماه من النطفة ودم الطمث وهما يتولدان من الاغذية وهي تنتهي الى النبات وهي انما تحدث من امتزاج الماء والتراب (وفيها نعيدكم) الى الموضع الذي أخذت اياكم منه مدفونين فيه (ومن هنا نخرجكم تارة أخرى) يوم البعث على الهيئة السابقة (ولقد أريناه) أي والله لقد بصرنا فرعون (آياتنا كلها) روى أن موسى لما أتى عصاه انقلبت ثعبانا أشعر فاغراه بين لحية ثمانون ذراعا وضع لحيه الاسفل على الأرض والاعلى على سور القصر وتوجه نحو فرعون فهرب وأحدث وانهمز الناس مزدحين فبات منهم خمسة وعشرون ألفا من قومه فصاح فرعون يا موسى أشدك بالذي أرسلاك الا أخذته فأخذه فعاد عصا وروى أنها انقلبت حية ارتفعت في السماء قدر ميل ثم انحطت مقبلة نحو فرعون وجعلت تقول يا موسى مرني بما شئت ويقول فرعون يا موسى أشدك الخ ونزع موسى يده من جيبه فاذا هي بيضاء بياضا نورانيا خارجا عن حدود العادات قد غلب شعاعه شعاع الشمس في تضاعيف كل من الآيتين آيات جمة ولذلك أكدت بكلماتها (فكذب) موسى عليه السلام (وأبي) أن يؤمن ويطيع اعتهوه (قال) لموسى خوفا من أن ينבעه الناس (أجئتنا) من مكانك الذي كنت فيه بعدما غبت عما (لتخرجنا من أرضنا) مصر (بسحرك) أي الذي هو العصا واليد البيضاء (ياموسى) وليكون لك الملك فيها (فلنأتينك بسحر مثله) أي مثل سحرنا في الغرابة (فاجعل بيننا وبينك موعدا) أي وعدا لا يتأتى بالسحر (لان خلفه) أي ذلك الوعد (نحن ولا أنت) فوعدا مفعول أول والظرف مفعول ثان (مكانا) مفعول فيه منصوب باجعل (سوى) قرأ عاصم وجزء وابن عامر بضم السين أي تستوى مسافة المكان على

ذلك الموعد (نحن ولا أنت) وأراد بالموعد ههنا موضعا يتواعدون للاجتماع هناك وهو قوله (مكاسوى) أي يكون النصفة فيما

بيننا وبينك

يُصْرَفُ ذَلِكَ الْيَوْمَ نَهَاراً أَرَادَ مُوسَى (٢٢) أَنْ يَكُونَ أَبْلَغَ نَجْةً وَأَشْهَرُ ذِكْرًا فِي الْجَمْعِ (فَتَوَلَّى) أَيُّ قَادِرٍ (فَرْعَوْنَ) (جَمَعَ كَيْدَهُ) أَيُّ حِيلِهِ

وَسَحَرْتَهُ (ثُمَّ أَتَى) الْمِيْعَادَ (قَالَ لَهُمْ مُوسَى) أَيُّ قَالَ مُوسَى لِلْسَّحَرَةِ (وَيَلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَيَّ اللَّهُ كَذِبًا) أَيُّ لَا تَشْرِكُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا (فَيَسْحَتُكُمْ) أَيُّ فَيَسْتَأْصِلُكُمْ (بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مِنْ افْتَرَى) أَيُّ خَسِرَ مِنْ ادْعَى مَعَ اللَّهِ الْهَذَا آخِرَ (فَتَنَازَعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ) أَيُّ فَتَشَاوَرُوا بَيْنَهُمْ يَعْنِي السَّحَرَةُ (وَأَسْرُوا النَّجْوَى) أَيُّ تَكَلَّمُوا فِيمَا بَيْنَهُمْ سِرًّا مِنْ فَرْعَوْنَ وَقَالُوا أَنْ غَلِبْنَا مُوسَى اتَّبِعْنَاهُ (قَالُوا) أَنْ هَذَا لِسَاحِرَانِ يَعْنُونَ مُوسَى وَهَارُونَ (يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ) يَعْنِي أَرْضَ مِصْرَ وَيُعْلِبَا عَلَيْهِمَا (بِسَحَرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقِكُمُ الْمِثْلَى) أَيُّ بِجَمَاعَتِكُمْ الْأَشْرَافَ يُرِيدَانِ أَنْ يَصْرِفَا وَجُوهَهُمَا إِلَيْهِمَا (فَأَجْعُوا كَيْدَكُمْ) أَيُّ اعْزَمُوا عَلَى الْكَيْدِ مِنْ غَيْرِ اخْتِلَافٍ بَيْنَكُمْ فِيهِ (ثُمَّ اتَّوَا صَفًّا) أَيُّ مَجْتَمِعِينَ مُصْطَفِينَ لِيَكُونَ أَشَدَّ طَبِيعَتِكُمْ (وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مِنْ اسْتَعْلَى) أَيُّ

الْفَرِيقَيْنِ وَالْبَاقُونَ بِكُسْرَاهَا أَيُّ غَيْرِ هَذَا الْمَكَانِ الَّذِي نَحْنُ فِيهِ الْآنَ (قَالَ) مُوسَى (مَوْعِدَكُمْ) أَيُّ أَجْلَكُمْ (يَوْمَ الزَّيْنَةِ) وَهُوَ يَوْمُ النَّبَرِ وَزَاوُ يَوْمَ عِيدِهِمْ وَكَانَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَاتَّفَقَ أَنَّهُ فِي هَذِهِ الْوَاقِعَةِ يَوْمَ سَبْتٍ وَقَرَأَ الْحَسَنُ بِالْأَعْمَشِ وَعَيْسَى وَعَاصِمٌ وَغَيْرُهُمْ يَوْمَ النَّصَبِ أَيُّ مَوْعِدَكُمْ يَقَعُ يَوْمَ الزَّيْنَةِ (وَأَنْ يَحْشُرَ النَّاسَ ضَحَى) عَطَفَ عَلَى الزَّيْنَةِ أَوْ عَلَى يَوْمِ (فَتَوَلَّى فَرْعَوْنَ) أَيُّ انْصَرَفَ عَنِ الْمَجْلِسِ وَفَارَقَ مُوسَى (جَمَعَ كَيْدَهُ) أَيُّ مَا يَكَاذِبُهُ مِنَ السَّحَرَةِ وَأَدْوَاتِهِمْ (ثُمَّ أَتَى) بِهِمُ الْمَوْعِدَ وَأَتَى مُوسَى أَيْضًا (قَالَ لَهُمْ) أَيُّ لَاهِلِ الْكَيْدِ (مُوسَى) بِطَرِيقِ النَّصِيحَةِ (وَيَلَكُمْ) أَيُّ أَلْزَمَكُمْ اللَّهُ ضَيْقًا فِي الدُّنْيَا (لَا تَفْتَرُوا عَلَيَّ اللَّهُ كَذِبًا) بَاتِيَانِ السَّحَرَةِ فِي مَعَارِضَةِ آيَاتِ اللَّهِ وَبَادِعَاتِكُمْ أَنْ الْآيَاتِ الَّتِي سَتُظْهِرُ عَلَى يَدَيَّ سِحْرَ (فَيَسْحَتُكُمْ) قَرَأَ حَفْصٌ وَجَزَةُ وَالْكَسَائِيُّ بَضْمَ الْيَاءِ وَكُسْرَ الْحَاءِ وَالْبَاقُونَ بَفَتْحِهِمَا أَيُّ فِيهِ لَكُمْ (بِعَذَابٍ) فِي الدُّنْيَا بِالِاسْتِثْنَاءِ أَوْ فِي الْآخِرَةِ بِالنَّارِ (وَقَدْ خَابَ) أَيُّ حَرِمَ عَنِ الْمَقْصُودِ (مَنْ افْتَرَى) عَلَى اللَّهِ (فَتَنَازَعُوا) أَيُّ السَّحَرَةُ (أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ) أَيُّ تَشَاوَرُوا وَيَسْتَفَرُّوا عَلَى شَيْءٍ وَاحِدٍ حِينَ سَمِعُوا كَلَامَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ (وَأَسْرُوا النَّجْوَى) مِنْ فَرْعَوْنَ وَمَلَأَتْهُ فَقَالُوا فِي بَحْوَاهُمْ أَنْ غَلِبَ عَلَيْنَا مُوسَى آمَنَابَهُ ثُمَّ (قَالُوا) بِطَرِيقِ الْعِلَانِيَةِ أَيُّ قَالَ السَّحَرَةُ وَقِيلَ لَهُمْ فَرْعَوْنَ وَمَنْ مَعَهُ (أَنْ هَذَا لِسَاحِرَانِ) قَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَحَفْصٌ بِسُكُونِ السُّونِ مِنْ أَنْ وَشَدَّهَا الْبَاقُونَ وَشَدَّ ابْنُ كَثِيرٍ نُونِ هَذَا وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو وَهَذِينَ بِالْيَاءِ (يُرِيدَانِ) أَيُّ مُوسَى وَهَارُونَ (أَنْ يُخْرِجَاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ) أَيُّ أَرْضِ مِصْرَ (بِسَحَرِهِمَا) الَّذِي أَظْهَرَاهُ لَكُمْ (وَيَذْهَبَا بِطَرِيقِكُمُ الْمِثْلَى) أَيُّ يَذْهَبَا دِينَكُمْ الَّذِي هُوَ أَفْضَلُ الْإِدْيَانِ بِأَعْلَانِ دِينِهِمَا أَوْ يُقَالُ وَيَذْهَبَا بِأَشْرَافِ قَوْمِكُمْ بِمِثْلِهِمَا إِلَيْهِمَا لِيُغْلِبْتَهُمَا وَهُمْ بَنُو إِسْرَائِيلَ فَانْتَهَمَ ذُو عِلْمٍ وَمَالٍ (فَأَجْعُوا كَيْدَكُمْ) وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو بِفَتْحِ الْمِيمِ وَبُوصْلِ الْهَمْزَةِ أَيُّ فَاجْعُوا أَدْوَاتِ سِحْرِكُمْ فَلَا تَتَرَكُوا شَيْئًا مِنْهَا وَقَرَأَ الْبَاقُونَ بِكُسْرِ الْمِيمِ وَقَطَعَ الْهَمْزَةَ أَيُّ لِيَكُنْ عِزْمُكُمْ مَجْمَعًا عَلَيْهِ لَا تَخْتَلِفُوا (ثُمَّ اتَّوَا) لِلْقَاءِ مُوسَى وَهَارُونَ (صَفًّا) أَيُّ مُصْطَفَيْنِ مَجْتَمِعِينَ لِكَيْ يَكُونَ الصَّفُّ أَيْضًا لَمَرِّكُمْ وَأَشَدَّ طَبِيعَتِكُمْ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ كَانُوا اثْنَيْنِ وَسَبْعِينَ سَاحِرًا مَعَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ حَبْلٌ وَعَصَا (وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مِنْ اسْتَعْلَى) أَيُّ وَقَدْ فَازَ بِالْمَطْلُوبِ مِنْ غَايَةِ مَرَادِهِمُ بِالْمَطْلُوبِ الْأَجْرَ وَالتَّقَرُّبَ مِنْ فَرْعَوْنَ عَلَى مَا وَعَدَهُمْ ذَلِكَ وَمَرَادُهُمْ مِنْ غَلْبِ أَنْفُسِهِمْ جِيئًا أَوْ مِنْ غَلْبِ مَنْهُمْ حَتَّى لَمْ يَكُنْ عَلَى بَذْلِ الْمَجْهُودِ فِي الْمَغَالِبَةِ (قَالُوا) أَيُّ السَّحَرَةُ لِمُوسَى (يَا مُوسَى) أَمَا أَنْ تَلْقَى وَأَمَا أَنْ يَكُونَ أَوَّلُ مَنْ أَلْقَى) أَيُّ أَخْتَرَا مَا لِقَاءُكَ مَا مَعَكَ قَبْلَهُمَا وَمَا لِقَاءُ مَا مَعَنَا قَبْلَكَ وَهَذَا التَّخْيِيرُ حَسَنٌ أَدَبٌ مِنْهُمْ وَتَوَاضَعَ لِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لِأَنَّ ابْنَ الْقَوْلِ مَعَ الْخَصْمِ أَنْ لَمْ يَنْفَعْ لَمْ يَضُرْ بَلْ تَنْفَعُهُمْ وَلِذَلِكَ رَزَقَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى الْإِيمَانَ بِبَرَكَتِهِ ثُمَّ أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَابِلٌ أَدَبُهُمْ بِأَدَبٍ أَحْسَنَ مِنْ أَدَبِهِمْ حَيْثُ دَتَ الْقَوْلُ بِالْقَائِمِ أَوَّلًا وَلَا يَلَا يَفْهَمُ أَنْ مَرَادَهُمُ الْإِبْتِدَاءُ (قَالَ بَلِ الْقَوَا) أَيُّ قَالَ لَهُمْ مُوسَى لَا تَلْقَى أَمَا أَوَّلًا لَمْ أَلْقُوا أَنْتُمْ أَوَّلًا أَنْ كُنْتُمْ مُحَقِّقِينَ فَأَلْقُوا مَعَهُمُ مِنَ الْحِبَالِ وَالْعَصَى مِثْلًا مِنْ هَذَا الْجَانِبِ وَمِثْلًا مِنْ هَذَا الْجَانِبِ (فَإِذَا حَبَلُهُمْ وَعَصَاهُمْ يُخِيلُ إِلَيْهِ) أَيُّ مُوسَى (مَنْ سَحَرَهُمْ أَمْهَا) حَيَاتٍ (تَسْعَى) فَادَاظَرَفِيَّةٌ تَطْلُبُ مُتَعَلِّقًا يَنْصَبُهَا مِنْ فَعَلٍ الْمَفَاجَأَةِ وَجَلَّةٌ ابْتِدَائِيَّةٌ تَضَافُ إِلَيْهَا أَيُّ فَعَا جَاءَ مُوسَى إِذَا حَبَلُهُمْ وَعَصَاهُمْ تُخِيلُ إِلَى مُوسَى السَّحَرَةِ كَسَى مَا يَكُونُ حَيَاتٍ مِنْ الْحَيَاتِ مِنْ أَجْلِ سَحَرِهِمْ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا لَطَخُوا

قد سعد اليوم من غلب (قَالَ يَا مُوسَى) أَمَا أَنْ تَلْقَى (عَصَاكَ مِنْ يَدِكَ إِلَى الْأَرْضِ) (وَأَمَا أَنْ يَكُونَ أَوَّلُ مَنْ أَلْقَى) قَالَ بَلِ الْقَوَا (أَنْتُمْ) فَإِذَا حَبَلُهُمْ وَعَصَاهُمْ (يُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سَحَرِهِمْ) أَيُّ يُشَبِّهُ لِمُوسَى (أَمْهَا تَسْعَى) بِذَلِكَ أَنَّهُ تَحَرَّكَتْ بَنُو حِيلَةٍ وَتَمُوتُ بِهِ فُطْنُ مُوسَى أَمْهَا تَسْعَى بِحَوْه

بِالرَّبِّقِ

(لا تخف انك أنت الأعلى)
أي الغالب (وَأَلْقَى مَا فِي
يَمِينِكَ تَلْقَفُ) أي تبتلع
(مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا)
أي ان الذي صنعوه (كَيْدَ
سَاحِرٍ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ
حَيْثُ أَتَى) أي ولا يسعد
الساحر حينما كان فآلقي
موسى عصاه فتلقفت كل
الذي صنعوه وعند ذلك
(أَلْقَى السَّحْرَةَ سَجْدًا)
أي خروا ساجدين لله تعالى
(قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ
وَمُوسَى قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ) أي
صدقتموه (قَبْلَ أَنْ أَدْنَى
لَكُمْ أَنَّهُ لَكَبِيرُكُمْ) أي
معلمكم (الَّذِي عَلَّمَكُمْ
السَّحْرَ فَلَا قُطْعَنَ أَيْدِيكُمْ
وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافِ)
أي اليد اليمنى والرجل
اليسرى (وَلَا صُلْبَكُمْ فِي
جَذْوَعِ النَّخْلِ) أي على
ساق النخل (وَلَتَعْلَمُنَّ
أَيُّكُمْ أَشَدُّ عَذَابًا) أنا أؤرب
موسى (وَأَبْقَى) أي وأدوم
(قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ) يعني لن
نختار دينك (على ما جاءنا
من البينات) يريد اليقين
والعلم (وَالَّذِي فَطَرَنَا) أي
ولا تختارك على الذي
خلقنا (فَاقْضِ مَا أَنْتَ
قَاضٍ) أي فاصنع ما أنت
صانع من القتل والصلب

بالزئبق فلما ضربت عليه الشمس اضطررت وتواضعت له أنها تتحرك (فأوجس في نفسه
خيفة موسى) أي أضمر موسى في قلبه بعض خوف من أن لا يظفر بهم فيقتلون من آمن به عليه
السلام (قَالَ لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى) أي الغالب عليهم وقيل أن موسى خاف من مفاجأته بمقتضى
طبع البشرية من النفرة من الحيات ومن الاحتراز من ضررها المعتاد من السبع ونحوه فان خوف
البشرية مركوز في جبلة الانسان وذلك مثل ما خاف من عصاه أول ما رآها ولذلك قال تعالى انك
أنت الأعلى أي أعلي درجة من أن تخاف من المخلوقات دون الخالق (وَأَلْقَى) على الارض (مَا فِي
يَمِينِكَ) ياموسى وانما لم يقل وألقى عصاك تعظيماً شأنها أي لا تحتفل بهذه الاجرام فان في يمينك شيئاً
أعظم منها كلها وهذه على كثرتها أقل شيء عنده فألقه (تلقف ما صنعوا) أي تلقم ما طرحوا من
الحبال والعصى الذي خيل اليك سعيها وخفتها وقرأ ابن عامر تلقف بتشديد القاف وبالرفع والعامه
بالجزم وحفص بسكون اللام والجزم (انما صنعوا كيد ساحر) أي لان الذي صنعوه عمل ساحر وقرأ
جزرة والكسائي كيد سحر بكسر فسكون على أن الاضافة للبيان وقرأ مجاهد وجيدوز يدين على
بنصب كيد ساحر على أنه مفعول به وما كافة من بدة (ولا يفلح الساحر) أي لا يحصل له مقصوده
بالسحر خيراً كان أو شراً (حيث أتى) أي أينما كان وهذا من تمام التعليل (فَأَلْقَى السَّحْرَةَ سَجْدًا)
أي فآلقي موسى عصاه فتلقفت حبال السحرة وعصيمهم فسجدوا فانهم من سرعة سجودهم كأهم ألقوا
فأعجب أمرهم قد ألقوا حبالهم وعصيمهم للكفر والخذل ثم ألقوا رؤسهم للشكر والسجود وروى أنهم
في سجودهم رأوا الجنة ومنازلهم التي يصيرون اليها ثم رفعوا رؤسهم (قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى)
قال رئيسهم كما يغالب الناس بالسحر وكانت الآلات تبقى علينا لو غلبنا لو كان هذا سحرافاً من ما ألقيناه
(قَالَ) لهم فرعون (آمَنتم له) أي لموسى (قَبْلَ أَنْ أَدْنَى لَكُمْ) أي من غير أن آذن لكم في الايمان
له (انه) أي موسى (لَكَبِيرُكُمْ) أي استاذكم (الَّذِي عَلَّمَكُمْ السَّحْرَ) وانكم تلامذته في السحر فتوافقتم
على أن تظهروا العجز من أنفسكم ترويحاً لشأنه وتفخيلاً لامره (فَلَا قُطْعَنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ
خِلَافِ) أي في حال كونها مخلفات والقطع من خلاف أن تقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى لا كل
واحد من العضوين فان هذا يد وذاك رجل وهذا يمين وذاك شمال (وَلَا صُلْبَكُمْ فِي جَذْوَعِ النَّخْلِ)
أي عليها وأتى بكامة في الدلالة على إبقائهم عليها زماناً مديداً تشبهاً لاستمرارهم عليها باستقرار
المظروف في الطرف (وَلَتَعْلَمُنَّ أَيُّكُمْ أَشَدُّ عَذَابًا) أي أشد عذاباً وأبقى) وهذا قصد توضيح موسى
عليه السلام والجزء به لانه عليه السلام لم يكن من التعذيب في شيء وألاراءة أن ايمانهم كان على خوف
من موسى حيث رأوا ابتلاع عصاه لحبالهم وعصيمهم خذوا على أنفسهم أيضاً وفي ذلك تبجح فرعون
بما ألفه من تعذيب الناس بأنواع العذاب (قَالُوا) أي السحرة لفرعون غير مكترئين بوعيده (لَنْ
نُؤْثِرَكَ) أي لن نختار اتباعك (على ما جاءنا) من الله تعالى على يد موسى عليه السلام (من البينات)
أي المعجزات الطاهرة الدالة على صدق موسى (وَالَّذِي فَطَرَنَا) أي ولا على عبادة الذي خلقنا (فَاقْضِ
مَا أَنْتَ قَاضٍ) أي فاصنع ما أنت صانع (انما تقضى هذه الحياة الدنيا) أي لانك انما تحكم علينا في
الدنيا فقط وليس لك علينا سلطان في الآخرة وأنت تجزى على حكمك في الآخرة وما لنا من رعمة في
حلاوة الدنيا ولا رهبة من عذابها (أَنَا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِنَاخِطَايَا) أي شركنا ومعاصينا (وَمَا كَرِهْتْنَا
عَلَيْهِ مِنَ السَّحْرِ) أي وليغفر لنا السحر الذي عملناه في معارضة موسى وغبته في خيرك ورهبة من

(انما تقضى هذه الحياة الدنيا) أي انما سلطانك وملكك في هذه الدنيا (أَنَا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِنَاخِطَايَا) أي الشرك الذي
كنافه (وَمَا كَرِهْتْنَا عَلَيْهِ مِنَ السَّحْرِ) أي واكراهك انما علمنا السحر

(والله خير) لنأمنك (وأنت) أي لأنك (٢٤) فان هالك (انه من يأتربه مجرما) أي مات على الشرك (فان له جهنم لا يموت فيها)

فيستريح بالموت (ولا يحيا) أي حياة تنفعه (ومن يأتبه مؤمنا) أي مات على الايمان (قد عمل الصالحات) أي قد أدى الفرائض (فأولئك لهم الدرجات العلى) أي في الجنة وقوله (جزاء من تزكى) أي تظهر من الشرك نقول لا اله الا الله (ولقد أوحينا الى موسى أن أسر بعبادي) أي سر بهم لئلا من أرض مصر (فأضرب لهم) أي بعصاك (طريقا في البحر ييسا) أي يأسا (لاتخاف دركا) أي من فرعون خلعتك (ولاتخشى) أي غرقا من البحر (فاتبهم) أي فلاحهم (فرعون بجنوده فغشيهم من اليم) أي فعلاهم من البحر (ماغشيهم) أي ماغرقهم (وأضل فرعون قومه وما هدى) ردا عليه حيث قال وما أهدىكم الأسيل الرشاد ثم ذكر منته على بني اسرائيل فقال (يا بني اسرائيل قد أجبناكم من عدوكم) فرعون (وواعدناكم) أي لايتاء الكتاب (جانب الطور الأيمن) وذلك ان الله عز وجل وعدهم موسى أن يأتي هذا المكان فيؤتيه كتابا

شرك باكرهك علينا في الحضور اليك من الدائن لقاصية (والله خير وأنت) أي خيره تعالى أنت من خيرك لمن أطاعه وعذابه أنت من عذابك لمن عصاه (انه) أي لانه الشأن (من يأتربه) يوم القيامة (مجرما) بأن مات على الكفر (فان له جهنم لا يموت فيها) فيتمى عذابه ويستريح (ولا يحيا) حياة ينتفع بها (ومن يأتبه) يوم القيامة (مؤمنا) بما وعد من الثواب وأوعده من العقاب على لسان أنبيائه (قد عمل الصالحات) التي جاؤا بها (فأولئك لهم الدرجات العلى) أي المنازل الرفيعة في الجنان (جنات عدن) وهي في وسط الجنان (تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك) أي الدرجات العلى (جزاء من تزكى) أي تظهر من الذنوب (ولقد أوحينا الى موسى أن أسر بعبادي) قرأنا في ابن كثير بكسر النون وهزمة وصل أي سر بيني اسرائيل أول الليل من أرض مصر الى البحر (فأضرب لهم طريقا في البحر ييسا) أي اجعل لهم بالضرب بعصاك طريقا في البحر ييسا ليس فيه وحل ولا ندوة (لاتخاف دركا) أي ادراك فرعون (ولاتخشى) من الغرق وقرأ جزء لا تخف بالجزم جوابا للامر (فاتبهم فرعون بجنوده) أي فلاحهم فرعون مع جوعه (فغشيهم من اليم ماغشيهم) أي فسترهم ماسترهم من البحر (وأضل فرعون قومه) أي سلك بهم مسلكا أدهم الى الهلاك في الدين والدنيا معا حيث ماتوا على الكفر بالعذاب الدنيوي المتصل بالعذاب الأخروي (وما هدى) أي ما أرشدهم الى طريق، وصل الى مطالب دنيوي واخروي قال ابن عباس رضي الله عنهما لما أمر الله تعالى موسى أن يقطع بقومه البحر وكان موسى وبنو اسرائيل استعاروا من قوم فرعون الخيل والدواب ليعيد يخرجون اليه فخرج بهم ليسلاوهم ستمائة ألف وثلاثة آلاف ونيّف ليس فيهم ابن ستين ولا عشرين وخرج فرعون في طلب موسى وعلى مقدمته ألف ألف وخمسمائة ألف سوى الجنبيين والقلب فلما انتهى موسى الى البحر قال ههنا أمرت فأوحى الله اليه أن اصرب بعصاك البحر فضرب فانفلق فقال لهم موسى عليه السلام ادخلوا فيه فقالوا كيف وأرضه رطبة فدعا الله تعالى فهبت عليها الصبا فجفت فقالوا تخاف الغرق في بعضنا جعل يدهم كوى حتى يرى بعضهم بعضا ثم دخلوا حتى جاوزوا البحر فأقبل فرعون الى تلك الطرق فقال قومه له ان موسى قد سحر البحر فصار كما ترى وكان على فرس حصان فأقبل جبريل على فرس أنثى في ثلاثة وثلاثين من الملائكة فسار جبريل بين يدي فرعون فأبصر الحصان الحجر فاقتحم فرعون على أثرها فصاحت الملائكة في الناس ألحقوا الملك حتى اذا دخل آجرهم وكادوا ولهم أن يخرج التقي البحر عليهم فغرقوا فسمع بنو اسرائيل خفقة البحر عليهم فقالوا ما هذا يا موسى قال قد أعرق الله فرعون وقومه فرجعوا حتى ينظروا اليهم وقالوا يا موسى ادع الله أن يخرجهم لنا حتى تنظر اليهم فدعا فلطمهم البحر الى الساحل وأصابوا من سلاحهم (يا بني اسرائيل) أي وقتلنا يا أولاد يعقوب (قد أجبناكم من عدوكم) فرعون وقومه باغراقهم (وواعدناكم جانب الطور الأيمن) أي واعدناكم اتيان جانب الجبل الأيمن لمن انطلق من مصر الى الشام فان الله أمر أن يأتي منهم سبع بعون مع موسى الى طور سيناء لأخذ التوراة وفيه صلاح دينهم ودنياهم وأخراهم (ونزلنا) في التيه (عليكم المن والسلوى) فالمن هو شئ حلو أبيض مثل الثلج كان يزل من الفجر الى طلوع الشمس لكل اسنان صاع والسلوى هو السمانى يبعثه الجنوب عليهم فيذبج الرجل منهم ما يكفيه (كلا ومن طبيبات ما رزقناكم) أي من لذائذه وقرأ جزء والكسائي قد أجبناكم ووعدناكم ورزقناكم بناء المتكامل والباقون شئون العظمة وانفقوا على ونزلنا بالنون وأسقط أبو عمرو وألف واعدنا (ولاتنزعوا

(فقد فناها) أي ألقيناها في النار بأمر
 السامري وذلك أنه قال اجعوهوا لقوه في النار ليرجع موسى فيرى فيها رأيه (فكذلك ألقى السامري) أي مامعه من الحلي في النار وهو
 قوله فكذلك ألقى السامري ثم صاغ لهم عجلانه وهو قوله
 (فقد فناها) أي ألقيناها في النار بأمر
 السامري وذلك أنه قال اجعوهوا لقوه في النار ليرجع موسى فيرى فيها رأيه (فكذلك ألقى السامري) أي مامعه من الحلي في النار وهو
 قوله فكذلك ألقى السامري ثم صاغ لهم عجلانه وهو قوله

(فقد فناها) أي ألقيناها في النار بأمر
 السامري وذلك أنه قال اجعوهوا لقوه في النار ليرجع موسى فيرى فيها رأيه (فكذلك ألقى السامري) أي مامعه من الحلي في النار وهو
 قوله فكذلك ألقى السامري ثم صاغ لهم عجلانه وهو قوله

(٤ - (تفسير مراح لبيد) - ثاني)

السامري وذلك أنه قال اجعوهوا لقوه في النار ليرجع موسى فيرى فيها رأيه (فكذلك ألقى السامري) أي مامعه من الحلي في النار وهو
 قوله فكذلك ألقى السامري ثم صاغ لهم عجلانه وهو قوله

من السامرة (أي سامري) أي صورة هبل من تلك الحلي المداية أي فضاع لهم السامرة
 من السامرة أي السامرة في النار في ثلاثة أيام (جسدا) أي حال كون الجبل جسدا صغيرا من ذهب
 بلاروخ (لسخوار) أي صوت يسمع أي أن السامرة صور صورة على شكل الجبل وجعل فيها
 منافذ ومخارج بحيث تدخل فيها الريح فيخرج صوت يشبه صوت الجبل قال ابن عباس لا والله
 ما كان له صوت قط وإنما كان الريح يدخل في دره فيخرج من فيه فكان ذلك الصوت من ذلك
 (فقالوا) أي السامرة ومن تبعه في بادية الرأي لمن توقف من بني إسرائيل (هذا الحكم والامور
 فني) أي موسى أن الله هنا يطلب في الطور وفي موضع آخر أو فني السامرة الاستدلال على
 حدوث الأجسام وأن الإله لا يحل في شيء ولا يحل فيه شيء (أفلا يرون أن لا يرجع) أي الجبل (اليهم
 قولاً) أي ألا تفكر السامرة وأصحابه فلا يعلمون أنه لا يرجع اليهم كلاما وقرئ يرجع بالنصب أي
 ألا ينظرون فلا يصرون عدم رجعه اليهم قولاً من الأقوال وأن الناصبة لا يقع بعدها أفعال اليقين
 (ولا يملك لهم ضرا ولا نفعاً) أي ولا يقدر الجبل على أن يدفع عنهم ضرا ولا أن يجبر لهم نفعاً فيخافوا
 كما يخافون فرعون ورجوانه كما يرجون من فرعون فكيف يقولون ذلك (ولقد قال لهم هرون
 من قبل) أي من قبل مجي موسى عليه السلام (يا قوم اعافتكم به) أي أوقعتم في الفتنة بالجبل
 (وان ربكم الرحمن) أي أن ربكم المستحق للعبادة هو الرحمن لا غير (فاتبعوني) في الثبات على
 الدين (وأطيعوا أمرى) هذا وارتكوا عبادة غير الرحمن وأما قال هرون ذلك شفقة منه على نفسه
 وعلى الخلق كما قال صلى الله عليه وسلم أصبح وهم غير الله فليس من الله في شيء ومن أصبح لا يهتم
 بالمسلمين فليس منهم ويروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس ومعه أصحابه إذ نظر إلى شاب
 على باب المسجد فقال من أراد أن ينظر إلى رجل من أهل النار فليستظر إلى هذا فسمع الشاب ذلك
 فولى فقال الهى وسيدى هذا رسولك يشهد على باني من أهل النار وأما أعلم أنه صادق فإدا كان
 الأمر كذلك فأسألك أن تجعلني فدأمة محمد صلى الله عليه وسلم وتشعل النار في حتى تريمينه ولا
 تشعل النار، أحد آخر وهبط جبريل عليه السلام وقال يا محمد بشر الشاب بأنني قد أقدته من النار
 تصديقك وفدائه أمتك بنفسه وشفقته على الخلق (قالوا) في جواب هرون عليه السلام (لن
 نبرح عليه عا كفين) أي لن نزال مقيمين على عبادة الجبل (حتى يرجع إلينا موسى) جعلوا رجوع
 موسى عليه السلام اليهم غاية لعكوفهم على عبادة الجبل بطريق التعلل والتسويق وقد دسوا
 تحت ذلك أن موسى لا يرجع بشئ مبين اعتمادا على مدة السامرة وأعلم أن هرون عليه السلام سلك
 في هذا الوعظ أحسن الطرق لأنه رجزهم عن الباطل وألا قوله إنما قدم به وهو أزاله الشبهات لأنه
 لا يقبل كل شئ من أمانة الأدي عن الطريق ثم دعاهم إلى معرفة الله تعالى ثانيا بقوله وان ربكم
 الرحمن لا اله الاصل وإنما خص هذا الموضع باسم الرحمن لأنه عليه السلام كان يدينهم بأنهم متى تابوا
 قبل الله توبتهم لأنه هو الرحمن كما خاضهم من آفات فرعون ورجته ثم دعاهم ثالثا إلى معرفة الله بقوله
 فاتبعوني ثم دعاهم رابعا إلى الشريعة قوله وأطيعوا أمرى ثم انهم لحملهم وتقليد هم قالوا هذا
 الترتيب الحسن في الاستدلال بقوله لن نبرح عليه عا كمين حتى يرجع إلينا موسى فجحدوا قول
 هرون كما هو عادة المقلد فكانهم قالوا لا تقبل حجتك ولكن تقبل قول موسى روى أنهم لما قالوا ذلك
 اعتزلهم هرون عليه السلام في اثني عشر ألفا وهم الذين لم يعبدوا الجبل (قال) موسى لهرون حين
 سمع جوابهم له وهو مقتاظ (ما منعك إذ رأيتهم ضلوا) بعبادة الجبل (أن لا تتبعهم) في حال الغضب
 لله تعالى والمقالة مع من كفر به أي أي شئ دعائك أي أن لا تتبعني في سيرتي من الأخذ على يد الطم

(فأخرج لهم عجلا جسدا)
 أي لحاودما (له خوار) أي
 صوت فسجدوا له وافتتنوا
 به (فقالوا هذا الحكم وال
 موسى فني) أي تركه ههنا
 وخرج يطلبه قال الله تعالى
 احتجاجا عليهم (أفلا
 يرون ألا يرجع) أي أنه لا
 يرجع (اليهم قولاً) أي
 لا يكلمهم الجبل ولا يجيبهم
 (ولا يملك لهم ضرا ولا نفعاً
 ولقد قال لهم هارون من
 قبل) أي من قبل رجوع
 موسى (يا قوم اعافتكم به)
 أي ابتليتكم بالجبل (وان
 ربكم الرحمن) لا الجبل
 (فاتبعوني) أي على ديني
 (وأطيعوا أمرى قالوا لن
 نبرح) أي لن نزال (عليه
 عا كفين) أي على عبادته
 مقيمين (حتى يرجع إلينا
 موسى) فلما رجع موسى
 (قال يا هرون ما منعك إذ
 رأيتهم ضلوا) أي أخطوا
 الطريق بعبادة الجبل (ألا
 تتبعني) أي أن تتبعني
 وتلحق في ونخبرني

والتباعد بين النورين بن كبر وقفا وعلوا وانبها ما في رايهم من انهم لا يفتخروا بها الباقون وصلا ووقفا (القصبة اسرى) أي لم تلعب وعصيت اسرى وأمره عليه السلام هو ما حكاه الله تعالى عنه في قوله تعالى وقال موسى لأخيه هرون اخلقني في قومي وأصلح ولا تتبع سبيل المستسدين فلما أقام هرون معهم ولم يبالغ في منعهم نسبة إلى مخالفة أمره (قال) هرون لموسى (يا ابن أم) ذكر هرون أمه مع ان موسى أخوه الشقيق ترفيقا لقلبه قرأ جزءة والكسائي بكسر الميم (لا تأخذ بلحيتي ولا رأسي) أي ولا تبشع رأسي روى أن موسى عليه السلام أخذ شعر رأس هرون بيمنه ولحيته بشماله من فرط غضبه لله (اني خشيت أن تقول فرقت بين بني اسرائيل) برأيك بسبب القتال تقريرا لا يوجب بعده لاجتماع (ولم ترقب قولي) أي ولم تنتظر قدومي فمن ذلك تركت القتال معهم واني رأيت ان الاصلاح في المداواة معهم الى أن ترجع اليهم لسكون أمت المتدارك الامر حسما رأيت (قال) موسى عليه السلام للسامري مو بخله بعد سماع الاعتذارين (فاخطبك يا سامري) أي فاشأناك الداعي الى ما صنعت وما مطلوبك مما فعلت من عبادة الجمل (قال) أي السامري محببته عليه السلام (نصرت بمالم يبصروا به) نضم الصاد فيهما وقرأ جزءة والكسائي بالتاء على خطاب موسى وقومه أي رأيت مالم يره نوا اسرائيل قال له موسى وما رأيت دونهم قال رأيت جديلا لما نزل على دابة الحياة (فقبضت قبضة من أثر الرسول) أي حفنة من تربة موطئ فرس الملك الذي أرسل اليك ليذهب بك الى الطور للمناجاة وأخذ التوراة وقرأ الحسن قبضة بضم القاف وقرئ قبضت قبضة بالصاد المهملة فالضاد المهملة للاخذ بجميع الكف والمهملة للاخذ بأطراف لأصابع (فنبذتها) أي فطرحتها المأخوذ في فم الجمل المصوغ ودبره غار أوفى الحلي المدابة قال أبو مسلم الأصفهاني ان موسى عليه السلام لما أقبل على السامري بالموم على الامر الذي دعاه الى اضلال لقوم في باب الجمل فقال بصرت بمالم يبصروا به الخ أي عرفت أن الذي أتم عليه ليس بحق وقد كنت أخذت شيئا من سنتك أيها الرسول فطرحتها وعلى هذا فالمراد بالأثر الدين وبالرسول سيدنا موسى عليه السلام قال الرازي وهذا القول قرب الى التحقيق لان جسر يل لم يجر له وما قدم ذكر وليس مشهور عندهم باسم الرسول ولان اضممار الكلام خلاف الأصل ولان جسر يل ربي السامري حال طفوليته فلا يعرفه ولو عرفه بعد البلوغ لعرف قطعا ان موسى عليه السلام بي صادق ولانه لو جاز اطلاع بعض الكفرة أن تراب فرس جسر يل له خاصية الاحياء لاطلع موسى عليه السلام على شيء آخر يشبه ذلك فلا جله أتى بالمعجزات (وكذلك سؤلت لي نفسي) أي وزينت لي نفسي تزينا كائنات مثل ذلك التزيين الذي فعلته من القبض والنبذ فالمعنى لم يدعني الى ما فعلته أحد غيري بل اتبعت هواي فيه (قال) له موسى (فاذهب) يا سامري من بين الناس (فان لك في الحياة أن تقول لا مساس) أي فان قولك لا مساس ثابت لك في مدة حياتك لا ينفك عنك فكان يصيح بأعلى صوته لا مساس أي اني لا أمس ولا أمس واذا مسه أحد هم أخذت الحى المسوس فكان اذا أراد أحد أن يمسه صاح خوفا من الحى وقال لا مساس وحرم موسى عليهم مكالمته ومبايعة غيره مما يعتاد جو يانه فيما بين الناس فكان يهيم في البرية مع السباع والوحوش ويقال ان موسى هم يقتل السامري فقال الله تعالى لا تقتله فانه سخي (وان لك موعدا)

في اسراييل في اسراييل
ان فارقهم وان
ان يسيروا من بين
بعضهم بعضا فقول أو قمت
المرقة فيما بينهم (ولم
ترقب) أي ولم تنتظر قدومي
وصيتي فاحسن الخلق
عليهم ثم أقبل موسى على
السامري (قال فاخطبك)
أي ما قصتكم وما الذي
تخاطب به فيما صنعت (قال)
نصرت بمالم يبصروا به
أي علمت مالم يعلمه بنو
اسرائيل قال موسى وما
ذلك قال رأيت جسر يل
على فرس الحياة فألقى في
نفسى أن أقبض من أثرها
فما ألقيتها على شيء الا صار
له روح ولحم ودم فحين
رأيت قومك سألوك أن
تجعل لهم الهاز يذلي
نفسى ذلك فذلك قوله
(فقبضت قبضة من أثر
الرسول فنبذتها) أي
فطرحتها في الجمل
(وكذلك سؤلت لي نفسي)
حدثني نفسي (قال) له
موسى (فاذهب فان لك في
الحياة) يعني ما دمت حيا
(أن تقول لا مساس) أي
لا تخاط أحد ولا يخاطك
أحد وأمر موسى بني

اسرائيل أن لا يخاطوه وصار السامري بحيث اذا مسه أحد
أو من هو أحد اجما كلاهما (وان لك موعدا) أي لعذابك

عليك من أنباء ما قد سبق (نقص
 أي من الأمور) (وقد
 آتيناك من لدنا ذكرنا)
 يعني القرآن (من أعرض
 عنه) أي لم يؤمن به (فانه
 يحمل يوم القيامة وزرا)
 أي جلا ثقيلا من الكفر
 (خالدين فيه) لا يغفر لهم
 ذلك ولا يكفر عنهم شيء
 (وساء لهم يوم القيامة جلا)
 أي بش ما جلاوا على
 أنفسهم من المآثم كفرا
 بالقرآن (يوم ينفخ في
 الصور ونحشر الجرمين)
 أي الذين تخذوا مع الله الها
 (يومئذ زرقا) أي زرق
 العيون سود الوجوه
 (يتحافتون) أي يتسارون
 (بينهم ان لبثتم) أي ما لبثتم
 في قبوركم (الاعشرا) أي
 عشر ليال يريدون ما بين
 النفختين وهو أربعون
 سنة يرفع العذاب في تلك
 المدة عن الكفار
 فيستقصرون تلك المدة
 اذا عاينوا أهوال القيامة
 قال الله (نحن أعلم بما
 يقولون اذ يقول أمثالهم
 طريقة) أي أعد لهم قولا

للآخرة (لن تخلفه) قرأ أهل المدينة والكوفة بفتح اللام أي لن يخلفك الله ذلك الوعد
 وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والحسن بكسر اللام أي ان تجد للوعد خلفا ولن يتأخر عنك (وانظر إلى
 الهلك الذي ظلت عليه ما كفا) أي الذي أتت عابدا على الهلك ثم (لنحرقنه) بالنار ويؤيده قراءة
 لنحرقنه بضم النون وسكون الحاء أول تبردنه بالبردو بعضده قراءة أبي جعفر وابن عبيد بن جعفر
 بفتح النون وضم الراء أي لتبردنه بعد أن أحياه بالنار حتى لان فهان على المبارد (ثم لنسفنه في العيم
 نسفا) أي لتدري به في هواء البحر ذروا اذا صار وماذا أومر ودا كأنه هباء وتقدم فعل موسى عليه
 السلام ذلك كله حينئذ فلهافر غم موسى من ابطال ما ذهب اليه السامري عاد إلى بيان الدين الحق
 فقال (انما الحكم الله) أي انما معبودكم المستحق للعبادة الله (الذي لا اله) أي لا معبود لشي من
 الاشياء موجود (الاهو) وحده من غير أن يشاركه شيء من الاشياء وقرئ الله لا اله الا هو الرحمن
 رب العرش (وسمع كل شيء علما) أي وسع علمه كل شيء فيعلم من يعبد ومن لا يعبد (كذلك نقص
 عليك من أنباء ما قد سبق) أي نقص عليك يا أشرف الخلق من الحوادث الماضية الجارية على الأمم
 الخالية قصا مثل ذلك القص البار زيادة في معجزاتك وليكثر الاعتبار للكافرين بها في الدين (وقد
 آتيناك من لدنا ذكرنا) أي ولقد أعطيناك من عندنا قرآنا شاملا على هذه الاخبار (من أعرض
 عنه) أي عن ذلك لذكر (فانه) أي المعرض عنه (يحمل يوم القيامة وزرا) أي عقوبة ثقيلة
 (خالدين فيه) أي في حل العقوبة (وساء لهم يوم القيامة جلا) أي بش لهم جلا عقوبتهم أو شس
 ما جلاوا على أنفسهم من المآثم كفرا بالقرآن (يوم ينفخ في الصور) النفخة الثانية قرأ الجمهور بالياء
 المضمة وفتح الفاء وقرأ أبو عمرو بنون مفتوحة وضم الفاء على اسناد النفخ إلى الأمر به تعظيما
 له وقرئ بالياء المفتوحة والضمير لله تعالى أو لاسرافيل وان لم يجز ذكره لشهرته (ونحشر الجرمين)
 أي المشركين (يومئذ) أي يوم اذ ينفخ في الصور (زرقا) أي زرق العيون سود الوجوه لان زرقه
 العيون أنغص ألوان العين إلى العرب أو عميلا لان حدة الاغمى تزرق أو عطاشا لانهم من شدة
 العطش يتغير سواد عيونهم حتى تزرق أو طامعين فيما لا يتألمونه (يتحافتون بينهم) أي يقول بعضهم
 لبعض طريق الحافطة لما يعلأ صدورهم من الرعب (ان لبثتم الا عشرا) أي ما مكثتم في القبور الا
 عشرة أيام لا هم يرون من شدة أهوال ذلك اليوم ما يقلل ذلك في أعينهم فهم يحسون اهم ما لبثوا في
 القبور الا عشرة أيام وهم حين يشاهدون البعث الذي كانوا ينكرونه في الدنيا لا يتمالكون من أن
 يقولوا ذلك اعترافا به وتحقيقا لسرعة وقوعه كأنهم قالوا قد بعثتم وما لبثتم في القبور الا مدة يسيرة
 (نحن أعلم بما يقولون) في ذلك اليوم أي ليس كما قالوا (اذ يقول أمثالهم طريقة) أي أصوبهم رأيا (ان
 لبثتم) أي ما مكثتم في القبور (الا يوما) وسببه هذا القول إلى أفضلهم عقلا لكونه أدل على شدة
 الهول (و يسألونك) أي يسألك يا أشرف الخلق مشركو مكة على سبيل الاستهزاء أو نوتقيف
 (عن الجبال) أي عن أمر الجبال كيف تكون يوم القيامة (فقل يسفها ربي سفها) أي يصير الجبال
 كالرمل ثم يرسل عليها الريح (فيدرها) أي فيترك الارض بعد قلع الجبال (قاعا) أي مستويا (صفصفا)
 أي ملساء لانبثاقها (لاترى فيها) أي الارض (عوجا) أي لاتدرك فيها انخفاضا (ولأمتنا) أي

(ان لشم الا يوما ويسألونك عن الجبال) سألو ارسول الله صلى الله عليه وسلم

كيف تكون الجبال يوم القيامة (فقل يسفها ربي سفها) أي يصيرها كالهباء المنثور حتى تستوى مع الارض وهو قوله (فيدرها قاعا صفصفا)
 م كانا مستويا (لاترى فيها عوجا ولا أمنا) أي ارتفعا وانخفاضا

وقيل ما قدموا وخلقوا من
خير وشر (ولا يحيطون به
علما) أي وهم لا يعلمون
ذلك يعني الملائكة الذين
عندهم من عبدهم
(وعنت الوجوه) أي
خضعت وذلت (لأحيي
القيوم وقد خاب من جل
ظلمها) أي خسر من أشركه
بالله (ومن يعمل من
الصالحات) أي الطاعات
له (وهو مؤمن) أي مصدق
بما جاء به محمد صلى الله عليه
وسلم (فلا يخاف ظلمها ولا
هضمها) أي لا يخاف أن يزداد
في سيئاته ولا ينقص من
حسناته (وكذلك) أي
وهكذا (أنزلناه قرآنا عربيا
وصرفنا) أي وبيننا (فيه
من الوعيد لعالمهم يتقون أو
يحدث لهم) أي القرآن
(ذكرنا) أي موعظة وقوله
(ولا تهمل القرآن) كان
إذا رل جبريل بالوحي
نقروه مع جبريل مخافة
النسيان وأنزل الله تعالى

ولا يجلس بالقرآن أى بقراءته (من قبل أن يقصى اليك وحيه) أى من قبل أن يفرع جبريل مما يريد من التلاوة (وقل رب زدنى علما) أى بالقرآن فكان كلما نزل عليه شئ من القرآن ازداد به علما (ولقد عهدنا الى آدم) أى أمرناه وأوصينا اليه (من قبل) أى من قبل هؤلاء الذين تركوا أمرى وتقصوا عهدي و تكذيبك (فنى) أى فترك ما أمر به

(ولم نجد له عزما) أي حفظا
 لما أمر به وقوله (ولا تضحي)
 أي لا يؤذيك حر الشمس
 وقوله (شجرة الخلد) يعني
 من أكل منها لم يموت وقوله
 (فغوى) أي أخطأ ولم ينل
 مراده مما أكل ويقال
 لم يرشد (ثم اجتباه) أي
 اختاره (ربه فتاب عليه)
 أي عاد عليه بالرحمة والمغفرة
 (وهدي) أي وهدهد إلى
 التوبة وقوله (ومن
 أعرض عن ذكرى) أي
 موعظتي وهي القرآن (فإن
 له معيشة ضنكا) أي ضيقا
 يعني في جهنم وقيل يعني
 عذاب القبر (ونحشره يوم
 القيامة أعمى) أي أعمى
 البصر (قال كذلك أتتك
 آياتنا) يقول كما أتتك آياتي
 (فستيتها) أي وتركتها ولم
 تؤمن بها (وكذلك

(ولم نجد له عزما) أي حفظا
 لما أمر به وقوله (ولا تضحي)
 أي لا يؤذيك حر الشمس
 وقوله (شجرة الخلد) يعني
 من أكل منها لم يموت وقوله
 (فغوى) أي أخطأ ولم ينل
 مراده مما أكل ويقال
 لم يرشد (ثم اجتباه) أي
 اختاره (ربه فتاب عليه)
 أي عاد عليه بالرحمة والمغفرة
 (وهدي) أي وهدهد إلى
 التوبة وقوله (ومن
 أعرض عن ذكرى) أي
 موعظتي وهي القرآن (فإن
 له معيشة ضنكا) أي ضيقا
 يعني في جهنم وقيل يعني
 عذاب القبر (ونحشره يوم
 القيامة أعمى) أي أعمى
 البصر (قال كذلك أتتك
 آياتنا) يقول كما أتتك آياتي
 (فستيتها) أي وتركتها ولم
 تؤمن بها (وكذلك

الذي (الذي يبين) أي يبين في الباب الثاني (في ذلك) أي في مثل ذلك الجزاء الموافق للجنة (بحر من أسرف) بالإنفاق في الشهوات (ولم يؤمن بالآخرة) أي كذبها (والعذاب الآخرة أشد رأتني) من عذاب الدنيا وعذاب القبر (أفلم يهد لهم) أي أهلكنا قبلهم من القرون أي أغفلوا فلم يفعل الهداية لهم كثرة أهلا كعالم القرون الأولى وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي أفلم يهد بالنيون أي أفلم يبين لأهل مكة يبين أن يهدون به كثرة من أهلكنا من القرون الماضية من أصحاب الحجر وثمود وقرىات قوم لوط (يمشون في مساكنهم) حال من ضمير لهم أي حال كون هؤلاء القرىات ماشين في منازل تلك القرون إذا سافروا إلى الشام مشاهدين لآثار هلاكهم (إن في ذلك) أي الإهلاك (آيات) ظاهرة الدلالة على الحق (لأولي الهي) أي لأهل العقول الناهية عن القبائح (ولولا كلمة سبقت من ربك) وهي كلمة تأخير عذاب هذه الأمة إلى الآخرة لحكمة تقتضيه (لكان) أي الإهلاك بجناياتهم (لزما) أي لازما لهم بحيث لا يتأخر عن جنائهم ساعة (وأجل مسمى) عطف على كلمة أي ولولا أجل مسمى لعذابهم يوم القيامة لما تأخر عذابهم أصلا (فأصبر على ما يقولون) أي لا يضرب قلبك بأكرم الرسل لما صدر منهم من الأذية بالشتيم والتكذيب فيما تدعيه من النبوة فقالوا إن محمدا ساحر أو مجنون أو شاعر أو غير ذلك فهذه الآية غير منسوخة (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ومن آتاء الليل) أي ساعاته (فسبح وأطراف النهار) عطف على محل من آتاء المنسوب بسبح المقرون بالعاء الزائدة أو عطف على قبل أي في طرفي نصفه أي في الوقت الذي يجمع الطرفين وهو وقت الزوال فهو نهاية للنصف الأول وبداية للنصف الثاني أي اشتغل تنزيه الله تعالى في هذه الأوقات عما ينسبونه إليه تعالى بما لا يليق به حامدا له على ما يذكرك بالهدى أو المعنى صل وأت حامدا لربك على كمال هدايته أيك صلاة الصبح وصلاة العصر وصلاة المغرب والعشاء وصلاة الظهر (لعلك ترضى) رجاء أن تنتفع بذلك وترضى به نفسك وقرأ الكسائي وأبو بكر عن عاصم بضم التاء أي لعلك تعطى ما برضيك (ولا تمدن عينيك) أي لا تطل نظرهما (إلى ما تمعنا) أي ألدنا (به أزواجا) أي أصنافا (مهم) أي الكفرة من بني قريظة والنضير (زهرة الحياة لدنيا) أي زينتها بدل من أزواجا أو حال من ما الموصولة أو من الهاء في به (لنفتنهم فيه) أي لنعذبهم في الآخرة بسببه أولنجعل ذلك فتنة لهم بأن يزيدوا بذلك طغيانا (ورزق ربك خير وأبقى) أي ما أوتيته من يسر الدنيا إذا فرته بالطاعة خير لك من حبس العاقبة وأبقى لأن أمو لهم ان لب عليها العصب والسرفقة فالحلال خير وأبقى قال أبو رافع زل ضيق بالنبي صلى الله عليه وسلم فبعثني إلى يهودي لبيع أو سلف فقال والله لأفعل ذلك الأبرهن فأخبرته صلى الله عليه وسلم بقوله فأمرني أن أذهب بدرعه الحديد إليه فنزل قوله تعالى ولا تمدن عينيك وقال أبو مسلم أي لا تأسف على ما فاك مما ألوه من حظ الدنيا الذي هي عنه الأسف لا الطر (وأمر أهلك) أي أهل دينك (بالصلاة) لتلايهمتموا بأمر المعيشة ولا يلتفتوا لفت أرباب الثروة (واصطبر عليها) أي على مشاقها وثابر عليها غير مشتغل بأمر المعاش (لا تسألك رزقا) أي لا تكلفك أن ترزق نفسك ولا أهلك (محن رزوك) وإياهم ففرغ بالك بأمر الآخرة (والعاقبة للتقوى) أي لعاقبة الجميلة

لهم يبين أن يهدون به (ك) أهلكنا قبلهم من القرون (يمشون) هؤلاء إذا سافروا في مساكن أولئك الذين أهلكناهم بتكذيبهم الأنبياء (إن في ذلك آيات) أي لعبد (لأولي الهي) لنوى العقول (ولولا كلمة سبقت من ربك) في تأخير العذاب عنهم (وأجل مسمى) وهو القيامة (لكان لزما) أي لكان العذاب لازما لهم في الدنيا وقوله (وسبح بحمد ربك) أي صل لربك (قبل طلوع الشمس) أي صلاة الفجر (وقبل غروبها) أي صلاة العصر (ومن آتاء الليل) أي فصل المغرب والعشاء (وأطراف النهار) أي صل صلاة الظهر في طرف النصف الثاني وسمى الواحد باسم الجمع لا تكرر الصلوات (لعلك ترضى) أي لكي ترضى من الثواب في المعاد (ولا تمدن) مفسر في سورة الحجر إلى قوله (زهرة الحياة لدنيا) أي زينتها وبهجتها (لنفتنهم فيه) أي لنجعل ذلك فتنة لهم (ورزق ربك) أي لك

في المعاد (خير وأبقى) أي أكثر وأدوم (وأمر أهلك بالصلاة) يعني قريشا وقيل أهل بيته (لا تسألك رزقا) خالقنا ولا لنفسك (محن رزقك والعاقبة) أي الجنة (للتقوى) أي لأهل التقوى يعني لك ولمن صدقك ونزلت هذه الآيات لما استسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم من يهودي إلى أن يعطيه لابرهن وحن لذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم

بسم الله الرحمن الرحيم (التي) محمد (آية من ربه) (التي) محمد (آية من ربه)
 أن في القرآن بيان ما في
 التوراة والإنجيل والزبور
 (ولو أن أهل كتابهم بعذاب
 من قبله) أي من قبل نزول
 القرآن وقوله (من قبل
 أن نزل) أي بالعذاب
 (ونحزي) أي في جهنم
 (قل) يا محمد لهم (كل
 متر بص) أي منتظر دوائر
 الزمان ولمن تكون النصر
 (فتر بصوا فستعلمون) في
 القيامة (من أصحاب
 الصراط السوي) أي
 المستقيم (ومن اهتدى
 من الضلالة أحن أم أتم
 تفسير سورة الانبياء
 عليهم السلام

بسم الله الرحمن الرحيم
 (اقرب للناس) يعني أهل
 مكة (حسابهم) أي وقت
 محاسبة الله إياهم على
 أعمالهم يعني يوم القيامة
 (وهم في غفلة) أي عن
 المآل لذلك (معرضون)
 يعني عن الإيمان (ما يأتيهم
 من ذكر من ربهم محدث)
 يعني ما يحدث الله من تنزيل
 شيء من القرآن بذكرهم
 ويعطهم به (الاستمعوه
 وهم يلهون) أي يستهزئون
 به (لاهية) أي غافلة (قلوبهم)

وأسرؤا النجوى) أي قالوا سرافيا بينهم (الذين اظهروا)
 أي أشركوا وهو أهم قالوا

لأهل نقي الله تعالى (وقالوا) أي مشركو مكة (لولا يأتينا بآية من ربه) أي هلا يأتينا بمحمد بآية تدل
 على صدقه في دعوى النبوة وبآية مما اقترحناها قال تعالى رداعليهم (أولم تأتوهم بيعة ما في الصحف
 الأولى) أي ألم يكفهم احتمال القرآن على بيان ما في التوراة والإنجيل وسائر الكتب السماوية في كونه
 آية دالة على صدق محمد حتى طلبوا غيرها فان في الصحف الأولى بشارة بصفة محمد ونبوته وبعثته وانبياء
 الأمم الماضية وأهلاكم بتكذيب الرسل وجحد الآيات (ولو أن أهل كتابهم بعذاب من قبله) أي
 ولو أن أهل كتابهم بعذاب مستأصل من قبل محي محمد إليهم بالقرآن (لقالوا) يوم القيامة
 (رنا لولا أرسلت إلينا) أي ألم ترسل إلينا في الدنيا (رسولا) مع كتاب (فنتبع آياتك) أي
 أي فنطيع رسولاك ونؤمن بكتابتك (من قبل أن نذل) أي أن يحصل لنا الدليل بالعذاب في الدنيا (ونحزي)
 أي أن يحصل لنا الفضيحة بدخول النار اليوم ولكننا لم نهلكهم قبل إتيان البينات فانتقطعت
 معذرتهم فعند ذلك قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء روي أن أباسعيد الخدري
 رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج على الله تعالى يوم القيامة ثلاثة الطالك في
 الفترة يقول لم يأتني رسول والا كنت أطوع خلقك لك والمغلوب على عقله يقول لم نجعل لى عقلا أنتفع
 به ويقول الصبي كنت صغيرا لا عقل فترفع لهم بار ويقال لهم ادخلوها فدخلها من كان في علم الله أنه
 سعيدي ويبتقي من في علمه أنه شقي فيقول الله تعالى لهم عصيتهم اليوم فكيف برسلى لو أتوكم (قل)
 لأوائك الكفرة المتمردين (كل) أي كل واحد منا ومنكم (متر بص) أي منتظر لما يؤول إليه
 أمرنا وأمركم اما قبل الموت يمدب الأمر بالجهاد أو بسبب ظهور القوة واما بالموت فان كل واحد من
 الخصمين ينتظر موت صاحبه واما بعد الموت بظهور أمر الثواب والعقاب فيظهر على الحق أنواع
 كرامة الله تعالى وعلى المبطل أنواع اهانتة (فتر بصوا) وقرئ فتمتعوا (فستعلمون) عن قريب بوعد
 من الله لا خلف فيه (من أصحاب الصراط السوي) أي العدل وقرئ السواء أي الوسط الجيد وقرئ
 السوء والسوأي والسوى تصغير السوء (ومن اهتدى) إليه أحن أم أتم وهذا تهديد للكفار

سورة الانبياء مكية وهي مائة واثناعشرة آية وألف ومائة وثمان
 وثلاثون كلمة وأربعة آلاف وثمان ومائة وستون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم اقرب للناس حسابهم) أي قرب من كفار قر يش وقت حساب أعمالهم
 الموجبة للعقاب فان كل آت قريب وان طالت أوقات ترقبه (وهم في غفلة) أي والحال انهم منكرون
 بالحساب لا يتفكرون في عاقبتهم مع اقتضاء عقوبتهم انه لا بد من جزاء المحسن والمسيء (معرضون)
 عن الآيات المنبهة لهم عن سنة الغفلة (ما يأتيهم من ذكر) أي من خز نازل من القرآن يبينهم عن
 الغفلة اتم تنبيه (من ربههم) متعاقب يأتيهم (محدث) أي متحدث تنزيله بآية بعد آية وسورة بعد سورة
 بحسب اقتضاء الحكمة قرأ ابن أبي عبيدة محدث بالرفع صفة لمحل ذكر (الاستمعوه وهم يلهون) أي
 والحال انهم يهزؤون (لاهية قلوبهم) حال من واو يلهون والمعنى ما يأتيهم ذكر من ربههم محدث في
 حال من الاحوال الاحال استمعوا اياه مستهزئين به حال كون قلوبهم غافلة عن معناه افرط اعراضهم
 عن النظر في الامور وعن التفكير في العواقب وقرأ ابن أبي عبيدة لاهية بالرفع خبر ثان أو خبر مقدم
 (وأسرؤا النجوى) أي بالغوا في احفاء تناسج وجعلوه بحيث لا يفتن أحد لتناجيه (الذين ظلموا)
 بدل من واو أسرؤا أو مبتدأ وخبره أسرؤا النجوى والمعنى وهم أسرؤوا النجوى فوضع المطهر موضع

بالمشركين يسجدون على قلوبهم بأية ظلم (وهذا البشر بملككم أفتأبون السخر وأنتم تبصرون) فهل
 يعني النبي والهمزة للأنكار والغاء للعطف على مقدر يقتضيه اللفظ بأنهم سألوا من فاعل يأبون مؤكدة
 للاستبعاد فالجملتان الاستفهاميتان في محل نصب على إيهام المحكيان للنجوى لأنها في معنى القول
 والمعنى ما محمد الابشر من جنسكم فكيف يختص عنكم بالرسالة وما أتى به سحر أتعلمون ذلك
 فله ضرره على وجه القبول والحال انكم تبصرون بأعينكم أنه آدمي مثلكم وإن ما ظهر منه من
 نوع السحر (قال) أي محمد وهو حكاية من الله لقول رسوله وهذا قرعة عجزه والكسائي وحفص
 عن عاصم وقرأ الباقون قل على الأمر للرسول صلى الله عليه وسلم (ربى يعلم القول) السكائن (في
 السماء والأرض) سواء كان سرا أم جهرا (وهو السميع العليم) فيجازيهم بأقوالهم وأفعالهم (بل
 قالوا أضغاث أحلام بل افتراء بل هو شاعر فليأتنا بآية) وهذا متصل بقوله تعالى هل هذا إلا بشر فإن
 الظالمين لم يقتصروا على قولهم في حقه صلى الله عليه وسلم هل هذا إلا بشر وفي حق ما ظهر على يده من
 القرآن أنه سحر بل قالوا ما أتانا به مجداً باطيل أحلام كاذبة آه في النوم بل اختلق محمد ما أتانا به من
 تلقاء نفسه من غير أن يكون له أصل بل محمد هو شاعر فأتى به كلام خيل السامع معاني لا حقيقة
 لها ويرغبه فيها فترتب كلامهم كأنهم قالوا ندعى أن كون محمد بشراً مانع من كونه رسولا لله فإن
 سامنا أنه غير مانع فلا سلم أن هذا القرآن معجز فإن ساعده فصاحته خارجة عن مقدور البشر
 قلنا لا يجوز أن يكون ذلك سحراً وإن لم تساعده فصاحته عليه فإن ادعينا كونه في غاية الركافة
 قلنا أنه أضغاث أحلام وإن ادعينا أنه متوسط بين الركافة والفصاحة قلنا أنه افتراء وإن ادعينا أنه
 كلام فصيح قلنا أنه من جنس فصاحة سائر الشعراء وعلى جميع هذه التقديرات فانه لا يثبت كونه
 معجزاً ولا يثبت كون محمد رسولا لله تعالى وإن لم يكن كما قلنا بل كان رسولا من الله تعالى فليأتنا بآية
 (كما أرسل الأولون) أي بآية كائنه مثل الآية التي أرسل بها لأولون كاليد والعصا والساقة ونظائرها
 حتى يؤمن به قال الله تعالى مجيباً لهم (ما آمنت قبلهم) أي قبل مشركي مكة (من قرية أهل كنهاها)
 باهلاك أهلها لعدم إيمانهم بعد مجيئهم ما اقترحوه من الآيات (أفهم يؤمنون) أي أن الأمم المهلكة
 لم يؤمنوا عند إعطاء ما اقترحوه من الآيات أنهم لم يؤمنوا فلو أنهم يؤمنون لو أعطوا ما اقترحوا مع كونهم
 أشد عتواً من أولئك (وما أرسلنا قبلك إلا رجالاً) أي وما أرسلنا إلى الأمم قبل إرسالك إلى أمته
 إلا رجالاً نخبه وصين من أفراد جنسك متأهلين بالدراسات ولم يكونوا ملائكة (نوحى إليهم) بواسطة
 الملك كما نوحى إليك من غير فرق وقرئ نوحى إليهم بالياء على صيغة المبني للفعول (فاسألوا) أي
 الجهالة (أهل الذكر) أي أهل الكتاب التوراة والإنجيل فاهم يخبرونكم بحقيقة الحال ليزول
 شككم (إن كنتم لاتعلمون) أن الرسل بشر فأتهم إلى تصديقهم أقرب من تصديقكم لآدين
 آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم (وما جعلناهم) أي الرسل (جسداً لا يأكلون الطعام) أي وما
 جعلناهم جسداً مستغنياً عن كل والشرب بل محتاجاً إلى ذلك لتحصيل بدل ما يخرج منه (وما
 كانوا) أي الرسل (خالدین) في الدنيا لم يموتوا كغيرهم لأن عاقبة لتحال هو الفناء (ثم صدقناهم
 الوعد) أي ثم صدقناهم في الوعد الذي وعدناهم باهلاك من كذبهم (فأتجبناهم ومن نشاء) بمن

ما يقال (في السماء والأرض) وهو السميع (السميع) بالافعال ثم أخبر
 أن المشركين اقتبسوا
 القول في القرآن وأخذوا
 ينقضون أقوالهم ببعضها
 بعض فيقولون مرة هو
 أضغاث أحلام أي باطيلها
 يعنون أنه يرى ما أتى به في
 النوم رؤيا باطلة ومرة هو
 مفترى ومرة هو شعر ومحمد
 شاعر (فليأتنا بآية كما أرسل
 الأولون) بالآيات مثل
 الساقة والعصا واليسد
 فاقترحوا الآيات التي لا يقع
 معها الإيهال إذا كذب
 بها فقال الله (ما آمنت
 قبلهم من قرية أهل كنهاها)
 بالآيات التي اقترحوها
 (أفهم يؤمنون) يريد أن
 اقترح الآيات كان سبباً
 للعذاب والاستئصال
 للمعصية وكذلك
 يكون لولا (وما أرسلنا
 قبلك إلا رجالاً يوحى إليهم)
 رد القولهم هل هذا إلا بشر
 مثلكم (فاسألوا) بأهل
 مكة (أهل الذكر) أي
 من آمن من أهل الكتاب
 (إن كنتم لاتعلمون) أي
 أن الرسل بشر (وما

بالمشركين يسجدون على قلوبهم بأية ظلم (وهذا البشر بملككم أفتأبون السخر وأنتم تبصرون) فهل
 يعني النبي والهمزة للأنكار والغاء للعطف على مقدر يقتضيه اللفظ بأنهم سألوا من فاعل يأبون مؤكدة
 للاستبعاد فالجملتان الاستفهاميتان في محل نصب على إيهام المحكيان للنجوى لأنها في معنى القول
 والمعنى ما محمد الابشر من جنسكم فكيف يختص عنكم بالرسالة وما أتى به سحر أتعلمون ذلك
 فله ضرره على وجه القبول والحال انكم تبصرون بأعينكم أنه آدمي مثلكم وإن ما ظهر منه من
 نوع السحر (قال) أي محمد وهو حكاية من الله لقول رسوله وهذا قرعة عجزه والكسائي وحفص
 عن عاصم وقرأ الباقون قل على الأمر للرسول صلى الله عليه وسلم (ربى يعلم القول) السكائن (في
 السماء والأرض) سواء كان سرا أم جهرا (وهو السميع العليم) فيجازيهم بأقوالهم وأفعالهم (بل
 قالوا أضغاث أحلام بل افتراء بل هو شاعر فليأتنا بآية) وهذا متصل بقوله تعالى هل هذا إلا بشر فإن
 الظالمين لم يقتصروا على قولهم في حقه صلى الله عليه وسلم هل هذا إلا بشر وفي حق ما ظهر على يده من
 القرآن أنه سحر بل قالوا ما أتانا به مجداً باطيل أحلام كاذبة آه في النوم بل اختلق محمد ما أتانا به من
 تلقاء نفسه من غير أن يكون له أصل بل محمد هو شاعر فأتى به كلام خيل السامع معاني لا حقيقة
 لها ويرغبه فيها فترتب كلامهم كأنهم قالوا ندعى أن كون محمد بشراً مانع من كونه رسولا لله فإن
 سامنا أنه غير مانع فلا سلم أن هذا القرآن معجز فإن ساعده فصاحته خارجة عن مقدور البشر
 قلنا لا يجوز أن يكون ذلك سحراً وإن لم تساعده فصاحته عليه فإن ادعينا كونه في غاية الركافة
 قلنا أنه أضغاث أحلام وإن ادعينا أنه متوسط بين الركافة والفصاحة قلنا أنه افتراء وإن ادعينا أنه
 كلام فصيح قلنا أنه من جنس فصاحة سائر الشعراء وعلى جميع هذه التقديرات فانه لا يثبت كونه
 معجزاً ولا يثبت كون محمد رسولا لله تعالى وإن لم يكن كما قلنا بل كان رسولا من الله تعالى فليأتنا بآية
 (كما أرسل الأولون) أي بآية كائنه مثل الآية التي أرسل بها لأولون كاليد والعصا والساقة ونظائرها
 حتى يؤمن به قال الله تعالى مجيباً لهم (ما آمنت قبلهم) أي قبل مشركي مكة (من قرية أهل كنهاها)
 باهلاك أهلها لعدم إيمانهم بعد مجيئهم ما اقترحوه من الآيات (أفهم يؤمنون) أي أن الأمم المهلكة
 لم يؤمنوا عند إعطاء ما اقترحوه من الآيات أنهم لم يؤمنوا فلو أنهم يؤمنون لو أعطوا ما اقترحوا مع كونهم
 أشد عتواً من أولئك (وما أرسلنا قبلك إلا رجالاً) أي وما أرسلنا إلى الأمم قبل إرسالك إلى أمته
 إلا رجالاً نخبه وصين من أفراد جنسك متأهلين بالدراسات ولم يكونوا ملائكة (نوحى إليهم) بواسطة
 الملك كما نوحى إليك من غير فرق وقرئ نوحى إليهم بالياء على صيغة المبني للفعول (فاسألوا) أي
 الجهالة (أهل الذكر) أي أهل الكتاب التوراة والإنجيل فاهم يخبرونكم بحقيقة الحال ليزول
 شككم (إن كنتم لاتعلمون) أن الرسل بشر فأتهم إلى تصديقهم أقرب من تصديقكم لآدين
 آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم (وما جعلناهم) أي الرسل (جسداً لا يأكلون الطعام) أي وما
 جعلناهم جسداً مستغنياً عن كل والشرب بل محتاجاً إلى ذلك لتحصيل بدل ما يخرج منه (وما
 كانوا) أي الرسل (خالدین) في الدنيا لم يموتوا كغيرهم لأن عاقبة لتحال هو الفناء (ثم صدقناهم
 الوعد) أي ثم صدقناهم في الوعد الذي وعدناهم باهلاك من كذبهم (فأتجبناهم ومن نشاء) بمن

(٥ -) (تفسير مراح ليبد) - ثاني) جعلناهم أي الرسل (جسداً) يريد أجساداً (لا يأكلون الطعام) وهذا
 رد لقولهم مال هذا الرسول يأكل طعام فاعلموا أن الرسل جميعاً كانوا يأكلون الطعام وأهم يموتون وهو قوله (وما كانوا خالدین ثم
 صدقناهم الوعد) أي ما وعدناهم من عذاب من كذبهم واجبا لهم مع من تابعهم وهو قوله (فأتجبناهم ومن نشاء

فصلنا أي أهلكنا (من قرية كانت ظالمة) يعني أن أهلها كانوا يظلمون

فصلنا أي أهلكنا (من قرية كانت ظالمة) يعني أن أهلها كانوا يظلمون
 (قوما آخرين) أي قوماً آخرين
 نزلت في أهل قري باليمن
 كذبوا نبينهم وقتلوه فسلط
 الله عليهم فخنسهم حتى
 أهلكهم بالسيف فذلك
 قوله (فلما أحسوا بأسنا)
 أي رأوا أعدائنا (إذا هم
 منها) أي من قريتهم
 (يركضون) أي يسرعون
 هاربين وتقول لهم
 الملائكة (لا تركضوا
 وارجعوا إلى ما أترقم فيه)
 أي نعمتم فيه (اعلمكم
 تسألون) من دنياكم شيئاً
 قالت الملائكة لهم هذا على
 طريق الاستهزاء بهم كأنهم
 قيل لهم ارجعوا إلى ما
 كنتم فيه من المال والنعمة
 لعلكم تسألون فأنكم
 أغنياء تملكون المال فلما
 رأوا ذلك أقروا على أنفسهم
 حيث لم ينفعهم و (قالوا
 يا ويلنا أانا كنا ظالمين)
 لأنفسنا بتكذيب الرسل
 (فما زالت تلك) أي هذه
 المقالة (دعواهم) أي
 يدعون بها ويقولون
 يا ويلنا (حتى جعلناهم
 حصيداً) بالسيوف كما
 يحصد الزرع (خامدين)
 أي ميتين (وما خلقنا

يصدقونهم) وأهلكنا المسرفين أي المجاوزين للحدود في الكفر بعذاب الاستئصال في الدنيا
 (لقيد أنزلنا إليكم) يامعشر قريش (كتاباً) أي قرآناً (فيه ذكر لكم) أي فيه ما يوجب التنبه
 عليكم لكونه بلسانكم وفيه موعظتكم (أفلا تعقلون) أي ألا تفكرون فلا تعقلون إن ذلك
 الكتاب شرفكم وسبب اشتراككم لكونه ماريلاً بينكم على لسان رسول منكم (وكم قصصنا من قرية
 كانت ظالمة) أي وكثيراً كسرنا من أهل قرية كانوا كافرين بآيات الله بأن قتلوا بالسيوف (وأنشأنا
 بعدها) أي بعد أهلكنا أهلها (قوماً آخرين) أي ليسوا منهم نسباً ولا ديناً فسنواديهم (فلما
 أحسوا بأسنا) أي أدركوا أعدائنا الشديداً (إذا هم منها) أي القرية (يركضون) أي يهربون
 مسرعين فقبل لهم بلسان الحال أو بلسان المقال (لا تركضوا) أي لا تهربوا (وارجعوا إلى ما أترقم)
 أي أنعمتم (فيه) من العيش والحال الناعمة (ومساكنكم) التي كنتم تفتخرون بها (لعلكم
 تسألون) أي لكي يسألكم الوافدون عطاياكم أما لانهم كانوا أسخياء ينفقون أموالهم رياء الناس
 أو كانوا بخلاء فقبل لهم ذلك تهكمياً إلى تهكم (قالوا) لما أيقنوا بزول العذاب (يا ويلنا) أي هلاكنا
 (أنا كنا ظالمين) أي تقتل ثبينا (فما زالت تلك دعواهم) أي قولهم أي فلم يزالوا يكررون هذه
 الكلمة فلم ينفعهم ذلك (حتى جعلناهم حصيداً) أي مثل الزرع المحصود بالمناجل في استئصالهم
 (خامدين) أي ميتين لا يتحركون أي أنهم أهلكوا بالعذاب حتى لم يبق لهم حس ولا حركة وجفوا كما
 يجف الحصيد وخذوا كخمد النار وهذه قصة أهل قرية في جهة اليمن يقال لها حضور بفتح الحاء
 وبالضاد المعجمة بعث الله لهم نبياً وهو موسى بن ميثابن يوسف بن يعقوب وكان قبل موسى بن عمران
 فقتلوا ذلك النبي عليه السلام فسلط الله عليهم نحت نصر كما سلط الله على أهل بيت المقدس فلما علموا
 أنهم مدركون خرجوا هاربين فقالت لهم الملائكة استهزاء لا تركضوا الخ فرجعوا فقتلهم جميعاً ولم
 يترك فيهم عينا تطرف فلما رأوا القتل فيهم أقروا بذنبهم وتدموا وقالوا يا ويلنا أي يا ويل احضر فهذا
 وقتك ولم ينفعهم هذا الندم كقوله تعالى فلم يك ينفعهم إيمانهم (وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما
 لالعابين) أي وما سوينا هذا السقف المرفوع وهذا المهاد الموضع وما بينهما من المجائب التي لا
 تحصر أنواعها خالية عن الحكم كتنسوي الجبارة سقوفهم وفروشهم للعب واما سوينا عالفوائد
 دينية ودينية ليتكفروا التكفرون فيها ويسعدوا بها إلى معرفتنا ولا فاع التي لا تحصى (لو أردنا
 أن نتخذها) أي ما يلعب به (لانتخذناه من لدنا) أي من جهة قدرتنا بما يليق بشأننا من المجرىات
 لا من الاحسام المرفوعة والاجرام الموضوعة لكن يستحيل ارادتنا له لنا فاته الحكمة فيستحيل
 اتخذه لنا قطعاً (ان كنا فاعلين) اتخذاً لله وأردناه لئلا نردده فلم نتخذه ويجوز أن تكون ان نافية
 أي ما كنا فاعلين اتخذاً لله لعدم ارادتنا به (بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه) أي يذهب
 بالكلية كما فعلنا بأهل القرى المحكية (فاداهو) أي الباطل (راهق) أي ذاهب بالكلية وهذا
 انتقال من ارادة اتخذاً لله إلى تنزيه ذاته تعالى كأنه تعالى قال سبحانه ان نريد اتخذاً لله دل شأننا
 بمقتضى حكمتنا نلعب بالعب الجدد ونحضر الباطل بالحق والمقصود من هذه الآية تقرير نبوة محمد
 صلى الله عليه وسلم ورد على منكريها لا به تعالى أظهر المجزة عليه صلى الله عليه وسلم فان كان محمد

السماء والأرض وما بينهما لالعابين) أي عبثاً وباطلاً أي ما خلقناهما إلا لأجزي أو لياي وأعذب أعدائي (لو أردنا أن
 نتخذها) أي امرأة وقيل ولداً (لانتخذناه من لدنا) أي بحيث لا يظهر لكم ولا تطلعون عليه (ان كنا فاعلين) أي ما كنا فاعلين ولنا
 ممن نفعه (بل نقذف بالحق على الباطل) أي نلقى القرآن على باطلهم (فيدمغه) أي يذهبه ويكسره (فاذا هوزاهق) أي ذاهب

التي هي التوحيد وهو قوله (لهم معروضون وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا بتوحيده) ولم يأت رسول أمته بأن طسم الها غير الله (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) والمعنى قالوا اتخذ الرحمن ولدا من الملائكة (سبحانه) نزه نفسه عما

(٣٦)

التي هي التوحيد

يقولون (بل هم عباد
مكرمون) أي باكرام الله
أي لا يسبقونه بالقول
أي لا يتكلمون إلا بما
يأمرهم به (وهم بأمره
يعملون يعلم ما بين أيديهم
وما خلفهم) أي ما عملوا
وما هم عاملون (ولا يشفعون
الامن ارتضى) أي لمن
قال لا اله الا الله (وهم من
خشيتهم مشفقون) أي
خائفون لا لهم لا يأمنون
مكر الله تعالى (ومن يقل
مهم) أي من الملائكة
(اني اله من دونه) أي من
دون الله (فذلك نجزيه
جهنم) يعني ابليس حيث
ادعى الشراكة في العبادة
ودعا الى عبادة نفسه
(كذلك نجزي الظالمين)
أي المشرعين الذين
يعبدون غير الله (أولم ير)
أي أولم يعلم (الذين كفروا
أن السموات والأرض
كانتا رتقا) أي مسدودة
(ففتقناها) يريد الماء
والنبات كانت السماء لا
تمطر والأرض لا تنبت
ففتقها الله بالمطر والنبات
(وجعلنا) أي وخلقنا

اثبات وحدانية الله عظمة أمته وعظمة الأمم الماضية فهم متمسكون على التوحيد فاقبوا أنهم برهانهم
على تعدد الاله ولا يمكن اثبات التعدد بالبرهان (بل أكرمهم لا يعامون الحق) ولا يميزون بين الحق
والباطل (فهم معروضون) عن استماع الحق أي أن وقوعهم في المذهب الباطل ليس لاجل دليل
ساقهم اليه بل ذلك لان عددهم ما هو أصل الفساد وهو عدم العلم ثم تفرع منه الاعراض عن طلب
الحق (وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحى اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون) أي فوحدوني
فالحكمة في بعث الرسل مقصورة على المصلحتين اثبات وحدانية الله تعالى وعبادته بالاخلاص
وقرأ حفص وحزرة والكسائي بالنون والباقون على صيغة الغائب مبنيًا للفعول (وقالوا اتخذ الرحمن
ولدا) أي وقال فرق من أجناس العرب وهم خراعة وجهينة وبنو سلمة وبنو مليم الملائكة بنات الله
(سبحانه) أي نزه الله تعالى تنزيها لا تقايداته تعالى (بل عباد) أي ليست الملائكة كما قالوا بل هم
عباد الله تعالى فالعبودية تنافي الولدية كما ان الولد لا لسان لا يكون وعبد (مكرمون) أي مكرمون
عنده تعالى ومفضلون على ما أثر العباد بالعصمة (لا يسبقونه بالقول) فاهم يتبعونه في قوله تعالى
ولا يقولون شيئا حتى يقوله فلا يسبق قولهم قوله (وهم بأمره يعملون) أي فلا يعملون عملا ما لم
يؤمروا به (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) أي يعلم ما قدموا وما آخروا من أعمالهم أي لمساعدوا
كوبه تعالى عالما بكل شيء علوا كونه تعالى عالما بطواهرهم وواطنهم فكان ذلك داعيا لهم الى
نهاية الخضوع وكمال العبودية (ولا يشفعون الا لمن ارتضى) أي لمن هو مرضى عند الله وهو من
قال لا اله الا الله ولا يشفعون لمن لم يأت الله شفاعته مهابة من الله تعالى (وهم من خشيتهم) تعالى
(مشفقون) أي مراعون فلا يأمنون من مكره تعالى وهم خائفون أن يؤاخذهم الله
بما قالوا أو بما عملوا وهذه المذكورات صفات للعبادة لصفات الاولاد (ومن يقل منهم) أي الملائكة
(اني اله من دونه) أي من غير الله (فذلك نجزيه جهنم) ولا ينفعهم ما ذكروا من صفاتهم السيئة
وأفعالهم المرضية وهذا على سبيل التقدير اذ لم يقع من واحد من الملائكة انه قال ما ذكر وفي ذلك
دلالة على قوة ملكوته تعالى وعزة جبروته (كذلك نجزي الظالمين) أي مثل ذلك الجزاء نجزي
الذين يضعون الاشياء في غير مواضعها (أولم ير الذين كفروا) أي ألم يتفكروا ولم يعلموا (أن
السموات والأرض كانتا رتقا) أي مستوية صلبة ملتزقة بعضها على بعض لم تنزل من السماء قطرة من
مطر ولم ينبت على الأرض شيء من النبات (ففتقناهما) أي شققنا لسماء ننزل المطر منها وشققنا
الأرض نطهر النبات عليها وقرأ ابن كثير ألم ير يعيروا وبين الهمزة ولم (وجعلنا من الماء كل شيء
حي) أي خلقنا من ماء الدكر والأنثى كل حيوان أو صيرنا كل شيء حي بسبب من الماء لا بدله من ذلك
وقرئ حيا بالنصب مفعولا ثانيا (أفلا يؤمنون) أي ألا يتدبرون هذه الأدلة فلا يؤمنون بتوحيدي
(وجعلنا في الأرض رواسي) أي جبالا ثوات أو تادالها (أن تميد بهم) أي كراهة أن تتحرك بهم
قال ابن عباس ان الأرض سطت على الماء فكانت تسكها بأهلها كما تسكها السفينة وأرسلها الله
تعالى بالجبال الثقال (وجعلنا فيها) أي في الجبال (خجا) أي مسالك واسعة (سبلا لعلمهم

يهتدون

(من الماء كل شيء حي) يعني أن جميع الحيوانات مخلوقة من الماء كقوله والله خلق كل دابة

من ماء ثم نكتهم وعبرهم على ترك الايمان فقال (أفلا يؤمنون وجعلنا في الأرض رواسي) جبالا ثباته (أن تميد بهم) أي لئلا تتحرك
هم وقوله (وجعلنا فيها) أي في الرواسي (خجا سبلا) أي طرقا مساوكة حتى يهتدوا

جعلنا البشر من قبله
 (أفان مت فهم الخالدون)
 زلت حين قالوا قربص به
 ريب المشون وقوله
 (ونبلوكم) أي نخبركم
 (بالشر) يعني بالبلاء
 ولقفر (والخير) يريد
 المال والصحة (فتنة) أي
 ابتلاء لننظر كيف شكركم
 وصبركم (واذراك الدين
 كفروا) يعني المستهزئين
 (ان يتخذونك) أي ما
 يتخذونك (الاهزوا)
 يعني مهزوا به قالوا (هذا
 الذي يد كراهنكم) أي
 يعيب أصنامكم (وهم
 بذ كراجن هم كافرون)
 أي جاحدون لاهيته يريد
 أنهم يهيبون من جحد الهية
 أصنامهم وهم جاحدون
 الهية الرحمن وهذا غاية
 الجهل (خلق الانسان من
 عل) يعني أن خلقه على
 الجملة وعليها طبع
 (سأريكم آياتي) يعني ما
 يوعدون به من العذاب
 (لا تستعجلون ويقولون
 متى هذا الوعد) أي وعد
 القيامة (لويعلم الذين
 كفروا حين لا يكفون عن

يبتدون) أي لا يبتدئون إلى متناهية بل لا يتبدل (وجعلنا السماء سقفا) على
 الأرض (محموطا) من السقوط ومن الشياطين بالشهب (وهم من آياتها) أي من الآيات السائلة
 فيها الدالة على وحدانية الله تعالى وعلمه وقدرته وإرادته (معرضون) لا يتفكرون فيبقون على
 الكفر والضلال (وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل) أي كل واحد منهما (في ذلك)
 أي طاعة مستديرة كهيئة فلك المغزل (يسبحون) أي يسبحون في سطح الفلك كالسبح في
 الماء والجملة حال من الشمس والقمر والجمع باعتبار المطالع (وما جعلنا البشر من قبلك الخلد) أي
 البقاء في الدنيا (أفان مت) يا أشرف الخلق (فهم الخالدون) في الدنيا أي أن مت أنت يا ثم الرسل
 أبقى هؤلاء حتى يشمتوا بكونك نزلت هذه الآية في قولهم ينتظر محمد حتى يموت فستريح ويحتمل أنه
 لما ظهر أنه صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء جارا أن يقدر مقدر أنه لا يموت لأدومات لتفسير شرعه فنه
 الله تعالى على أن حاله كحال غيره من الانبياء عليهم السلام في الموت (كل نفس ذائقة الموت) أي
 ذائقة مرارة مفارقتها جسدها في الدنيا (ونبلوكم بالشر والخير فتنة) أي نعاملكم بالشر والخير
 معاملة المختبر باختبار النشيط أنصرون عند الشر وتشكرون عند الخير أم لا فالشر هو المضار الديونية
 من الفقر والآلام وسائر الشدائد النارية على المسكين والخير هو نعم الدين من الصحة واللدّة والسرور
 والتمكين من المراتب (والينائر جعون) أي إلى حكمنا ترجعون بعد الموت فنجزيك بأعمالكم
 (واذراك الذين كفروا أن يتخذونك الاهزوا) يقولون في حال الهزء (هذا الذي يد كراهنكم)
 يعيب ونقصان فان باقية وهي وما في حيزها جواب اذا ولا يجب ان يبا الفاء في جواب اذا منفيان بأن أو
 بما والمعنى واذراك الذين كفروا كآتي جهل وأني سفيان ما يفعلون بك الا اتخاذك هزوا قائلين
 أهذا الذي الح ويحتمل ان جواب اذا محذوف وهو القول وتكون الجملة المنفية معترضة بين الشرط
 وجوابه المقدر والتقدير يقول بعضهم لبعض في حال السخرية هذا الذي الح (وهم بذ كراجن
 هم كافرون) وهم الاول مبتدأ وخبره كافرون وبذ كراجن متعلق بالخبر وهم الثاني تأكيدي لفظي للاول
 وهذه الجملة حال من فاعل القول المقدر والمعنى أنهم يعيبون على النبي صلى الله عليه وسلم أن يذكر بالسوء
 آلهتهم التي لا تنفع ولا تنفع والحال أنهم جاحدون بذ كراجن عما يليق به من التوحيد وهو المنعم عليهم
 الخالق المحي المميت فاهم كانوا يقولون لا يعرف الرحمن الرحيم واليهامة وهو مسيلة الكتاب
 (خلق الانسان من عل) أي خلق الانسان محولا روى ان هذه الآية نزلت في النصر بن الحرث
 حين استعجل العذاب بقوله اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر الآية (سأريكم آياتي)
 أي نعماتي في الآخرة كعذاب النار وغيره وفي الدنيا كوقعة بدر فانها استأني في وقتها (فلا تستعجلون)
 في طلب العذاب قبل الاجل (ويقولون) أي كفار مكة بطريق الاستهزاء والانكار لا طريق
 الارام في تعيين وقت العذاب (متى هذا الوعد) أي وعد اراءة الآيات التي تعد يا محمد (ان كنتم صادقين)
 في وعدكم بأن العذاب يأتينا (لويعلم الذين كفروا حين لا يكفون) أي لا يدفعون (عن وجوههم
 النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون) في دفع العذاب أي لو يعلمون الوقت الذي يسألون عنه
 بقولهم متى هذا الوعد وهو وقت صعب شديد تحيط النار بهم فيه من كل جانب لا يقدر على دفعها
 عن أنفسهم بأنفسهم ولا يحدون ناصر ينصرهم في دفعها لما استعجلوا العذاب ولما قاموا على اسكارهم

وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون) وجواب
 لو محذوف على تقدير لا منوا ولما أقاموا على الكفر

يحيون من عذابنا (بل متعنا هؤلاء) الكفار (وآباءهم حتى طال عليهم العمر) أي متعناهم بما أعطيناهم من الدنيا زمانا طويلا ففست قلوبهم (أفلا يرون أنا أناتى الارض تنقصها من أطرافها) بالفتح على محمد (أفهم الغالبون) أم النبي وأصحابه (قل إنما أنذركم) أي أخوفكم (بالوحى) أي بالقرآن الذى أوحى الى وأمرت فيه بأنذاركم (ولا يسمع الصم الدعاء اذا ما ينذرون) كذلك أنتم يامعشر المشركين (ولئن مستهم) أي أصابتهم (نفحة) قليل شئ وأدنى شئ (من عذاب ربك) لأقروا على أنفسهم سوء صنعهم وهو قوله (ليقولون ياويلنا انا كنا ظالمين ونضع الموازين القسط) أي ذوات القسط أي العدل (فلاتظلم نفس شيئا) أي لا يزداد على سيئاته ولا ينقص من حسناته (وان كان) أي ذلك الشئ (مثقال حبة من خردل

ولرجعوا الى طلب الحق فقولوا حين مقبول به ليعلم (بل تأتيمهم) أي النار (بغثة فتبتهم) أي فتجبرهم (فلا يستطيعون) بقوتهم (ردها) أي دفع النار عنهم بالكلية (ولا هم ينظرون) أي يهلون ليس تريحوا طرفه عين بشؤم الانكار والاستهزاء (ولقد استهزئ برسلى من قبلك) أي وبالله لقد استهزئ برسلى أولى شأن خطير وذوى عدد كثير كائنين فى زمان قبل زمانك (خفاق) أي أحاط عقب ذلك (بالبين سخر وامنهم) أي من أولئك الرسل عليهم السلام وهو متعلق بحاق (ما كانوا يستهزؤن) أي جزاء الذى كانوا يستهزؤن فكذلك يحق بمن استهزؤا لك وبال استهزأهم (قل) يا أشرف الخلق للمستهزئين بك بطريق التقرير (من يكلؤكم بالليل والنهار) أي من يحفظكم فى الليل اذا نمت وفى النهار اذا انصرفتم الى معاشكم (من الرحمن) أي من عذاب الرحمن الذى تستحقونه ان نزل بكم (بل هم عن ذكر ربهم معرضون) أي بل هم لا يخطرون بياهم ذكره تعالى مع العامة عليهم ليلا ونهارا بالحراسة فضلا أن يخافوا عذابه تعالى فلو تأملوا فى انه لا حافظ لهم سواه تعالى لتركوا عبادة الأصنام التى لاحظ لهاى حفظهم ولا فى الانعام عليهم (أم لهم آلهة تمنهم من دوننا) أي بل لهم آلهة تمنعهم عما يحزنهم كائنة من غيرنا فمن دوننا صفة لآلهة (لا يستطيعون) أي آلهتهم (نصرا أنفسهم) أي جانيئها عن الآفات فكيف تقدر على حمايتها غيرها (ولا هم منا) أي من عذابنا (يصحبون) أي يمنعون فكيف يمنعون غيرهم من العذاب (بل متعنا هؤلاء وآباءهم حتى طال عليهم العمر) فحسبوا أن لا يزالوا كذلك وان ذلك بسبب ما هم عليه أي دع ما زعموا من كونهم محفوطين بكلاءة آلهتهم بل ما هم فيه من الحفظ انما هو من حفظناهم من البأساء ومتعناهم بأنواع السراء لكونهم من أهل الاستدراج والاهماك فبما يؤديهم الى العذاب (أفلا يرون أنا أناتى الارض تنقصها من أطرافها) أي ألا ينظر هؤلاء المشركون بالله المستحقون بالعذاب فلا يرون أنا أخذ ارض الكفرة واحدا بعد واحد ونفتح البلاد والقرى مما حول مكة لمحمد ونميت رؤساء المشركين المتمتعين بالدنيا وتنقص من الشرك باهلاك أهله (أفهم الغالبون) على محمد وأصحابه أما كان لهم عبرة فى ذلك فكيف يتوهمون انهم ناجون من بأسنا (قل) لهم (انما أنذركم بالوحى) الذى هو كلام ربكم فلا تظنوا ان ذلك من قبلى بل الله أمرنى بأنذاركم (ولا يسمع الصم الدعاء اذا ما ينذرون) قرأ ابن عامر ولا نسمع بالتاء المضمومة وكسر الميم وبنصب الاسمين أي ولا تقدر يا أشرف الرسل أن تسمع الدعاء من يتصام (ولئن مستهم نفحة) أي وبالله لئن أصابهم شئ قليل (من عذاب ربك ليقولن ياويلنا) أي ياهلا كنا (انا كنا ظالمين) على أنفسنا (ونضع الموازين القسط) أي تقسيم الموازين العادلة التى توزن بها صحائف الاعمال (ليوم القيامة) أي فيه أولا جل أهله (فلاتظلم نفس شيئا) أي حقامن حقوقها بل يوفى كل ذى حق حقه ان خيرا خيرا وان شرا فشر (وان كان) أي العمل (مثقال حبة) أي وزن حبة (من خردل أتينا بها) أي أحضرنا ذلك العمل للوزن وقرأ نافع رفع مثقال على ان كان تامه (وكفى بنا حاسبين) أي محصين فى كل شئ (ولقد آتينا موسى وهرون العرقان وضياء وذكرا للنتقين) أي وبالله لقد آتيناها كتابا جامعابن كونه فارقا بين الحق والباطل وضياء يستضاء به فى ظلمات الجهل لما فيه من الشرائع وذكرا يتعظ به الناس (الذين يخشون ربهم بالغيب) حال من العاقل أى يخشون عذاب ربهم حال كونهم فى

أتيناها) أي جئناها (وكفى بنا حاسبين) أي مجازين وهذا تهديد (ولقد آتينا موسى وهرون العرقان) أي البرهان الخلووات الذى فرق به بين حق و باطل فرعون (وضياء) يعنى التوراة الذى كان ضياء يعنى ونورا (وذكرا) أي وعظة (للتقين) أي من قومه

(ان كنتم فاعلين)
 هو الذي خلق النار في قلبه كوني جميعوا له اصابنا في الخطب شهر او وقودوا نار اسبعية ايام حتى لومس الطير في
 القوي الحوام لا تحرق ثم اخذوا ابراهيم فقيضوه ورفعوه على رأس البنيان ووضعوه في المذبح جنيق
 مقيدنا بغلولا فرموا به في النار فجعل الله الخطيرة روضة وذلك قوله تعالى (فلنا يا ابراهيم كوني بردا وسلاما
 على ابراهيم) أي ابراهيم بردا غير ضار ومكث ابراهيم في النار سبعة ايام وكان عنده عين ماء عذب وورد
 أحر ونرجس وأناه جبريل بقميص من حرير الحنة وقال يا ابراهيم ان ربك يقول أما علمت أن النار
 لا تضر أحبابي ولم تحرق النار منه الا وناقه فان الله تعالى أزال عنها ما فيها من الحرو والاحراق وأبقى ما فيها
 من الاضاءة والاشراق وروى ابيهم أوقدوا عليه النار سبعة ايام بعد لقائه في ذلك البنيان ثم أطبقوا
 عليه ثم فتحوا عليه من الغد فاذا هو غير محترق ويعرق عرقا فقال لهم هار ان أتولط عليه السلام ان
 النار لا تحرقه لانه سحر النار ولكن اجعلوه على شيء وأوقدوا النار تحته فان الدخان يقتله فجعلوه
 فوق شروا وقودوا النار تحته فطارت شرارة فوقت في حية أبي لوط فأحرقته (وأرادوا به) أي ابراهيم
 (كيدا) أي مكر اعطيا في الاضرار به (فجعلناهم الاخسرين) فانهم خسروا السعي والنفقة فلم يحصل
 لهم مرادهم وهلكوا بآسال الله عليهم البعوض فأكلت لحومهم وشربت دماءهم ودخلت في
 دماغهم وذهوزة فأهلكته (ونجينا) أي ابراهيم من النار (ولوطا) ابن أخيه هار ان الاصغر من
 الخسف وكان لهما أخ ثالث اسمه ناخور والثلاثة أولاد آزر وأما هار ان الاكبر فكان عم ابراهيم
 وكانت سارة بنت عم ابراهيم الذي هو هار ان الاكبر (الى الارض التي باركنا فيها للعالمين) في الدين
 والدنيا أي بلغناهم من العراق الى الشام فنزل ابراهيم بفلسطين ونزل لوط بالموثفكة وبنهما مسيرة
 يوم وليلة وسبب بركة الشام في الدين لان أكثر الانبياء دعوا منها فانتشرت شرائعهم فيها وفي الدنيا
 لان الله تعالى بارك فيها بكثرة الماء والشجر والتمر (وهبنا له) أي لاراهيم عليه السلام (اسحق
 ويعقوب) أي وهبا لهما ابراهيم (نافلة) أي عطية وفضلا من غير أن يكون جزاء مستحقا فنافلة
 منصوب على المصدر (وكلا) أي كل واحد من هؤلاء الاربعة (جعلنا صالحين) في الدين والدنيا
 فصاروا كاملين (وجعلناهم أمّة) يقتدى بهم في أمور الدين (يهودون) أي يدعون الناس الى الخيرات
 (بأمرنا) واذننا (وأوحينا اليهم فعل الخيرات) أي أن يعملوا الشرائع هم وأتباعهم (واقام الصلاة
 وإيتاء الزكاة) وهذا من عطف الخاص على العام دلالة على ما فتهما فان الصلاة أفضل العبادات
 البدنية والزكاة أفضل العبادات البدنية (وكانوا لبا عابدين) أي مخلصين في العبادة لا يخطر ببالهم
 غير عبادتنا (ولوطا آتيناه حكما) أي فصلا بين الخصوم قال الزجاج أي هذه الجملة عطف على قوله
 وأوحينا اليهم وقال أبو مسلم عطف على قوله آتيناه ابراهيم رشده أي وآتيناه لوطا (وعلمنا) لا تقابه
 (ونجينا من القرية) أي من أهل قرية سدوم (التي كانت تعمل الخبائث) أي لتي كان أهلها قبل
 انجائنا له منها يعمل الاعمال الخبائث من اللواط ورمي المارة بالنقد واللعب بالطيور والتضارط
 في أنديتهم وغير ذلك (انهم كانوا قوم سوء) أي قوم يمحزونون الناس بأفعالهم (فاسقين) أي خارجين
 من كل خير (وأدخلناه) أي لوطا (في رجتنا) بان فتحت عليه أبواب المكاشفات وتجلت له أنوار
 الالهية (انه من الصالحين) أي من المستعدين لقبول ذلك والدخول فيه (ونوحا) عطف على قوله
 ولوطا أي ونوحا آتيناه حكما (اذناده) أي دعاء على قومه بالعذاب بدل اشتغالهم من نوحا (من قبل)
 أي من قبل هؤلاء المدكورين (فاستجبنا له) الدعاء (فنجيناه وأهله) أي أهل دينه (من

الشكر رب العظيم (وهو المشرق وأذيقومه) ونصرناه من القوم (الذين كذبوا
 بالله ليردوا) أبو عبيدة من عيسى على كقراءة أي ابن كعب ونصرناه على القوم (الذين كذبوا
 بآياتنا) الدالة على رسالته عليه السلام (أهم كانوا قوم سوء) لاجل نكديهم له (فأخرفناهم
 أجمعين) بالطوفان لأصرارهم على تكذيب الحق ولأنهما كهم في الشر وهذا بيان للوجه الذي خلصه
 الله منهم به (وداود وسليمان) أي آتيناهما حكما (أذبحكان في الحث) أي في حق الزرع (أذيفشت
 فيه غنم القوم) أي انتشرت في الزرع غنم القوم في الليل نزعى بالراع (وكننا لحكمهم) أي داود
 وسليمان (شاهدين) أي آتينا حكما بارشادنا لهما وأوقع الجمع موقع التثنية مجازا يدل على ذلك
 قراءة ابن عباس لحكمهما بصيغة التثنية (ففهمناها) أي الفتيا (سليمان وكلا) أي كل واحد منهما
 (آتيناه حكما وعلما) كثيراروي أنه دخل على داود عليه السلام رجلا فقال أحدهما ان غنم هذا
 دخلت في حثي ليلافأفسدتها وما أبقيت منه شيأ فقال داود عليه السلام اذهب فان الغنم لك وقدروي
 أنه لم يكن بين قيمة الحث وقيمة الغنم تفاوت فخرج افرأ على سليمان عليه السلام وهو ابن احدى عشرة
 سنة فقال كيف قضى بينكما فأخبراه بذلك فقال لو كنت أبا القاضى لفضيت بغير هذا وهو أرفق
 بالفریقین فأخبر بذلك داود عليه السلام فدعاه وقال كيف تقضى بينهما فقال ادفع الغنم الى صاحب
 الحث فيكون له منافعها من الدر والنسل والصوف وادفع الحث الى أر باب الغنم ليقوموا عليه حتى
 يعود تهيته يوم أكل ثم دفعت الغنم الى أهلها وقبض صاحب الحث حوته فقال داود القضاء ما قضيت
 وأمضى الحكم بذلك ورأى داود قياض كما ان العبد اذا جنى على النفس يدفعه المولى الى المجنى عليه
 أو يفديه عند أبي حنيفة ببيعة في ذلك أو يفديه عند الشافعي ورأى سليمان اسنحسان كما قال أصحاب
 الشافعي فيمن غصب عبدا فأناق منه انه يضمن القيمة فينتفع بها المصوب منه بازاء ما فوته الغاصب
 من منافع العبد فاذا ظهر ترادوا وحكم هذه المسئلة في مذهب الشافعي ان الغنم ان كانت وحدها ولو
 بصحراء فأنلفت شيأ كزرع ايسلا أو نهارا ضمنه ذو بدان فرط في ربطها أو راسها كان ربطها
 بطريق ولو واسعا وكان أرسلها ولو في نهار لم يرعى بوسط مزارع فأنلفتها فان لم يفرط كان أرسلها المرعى
 لم تتوسطها مزارع لم يضمن ومذهب أبي حنيفة وأصحابه عدم الضمان بالليل والنهار الا أن يكون
 معها سائق أو قائد (وسخرنا) أي ذلك (مع داود الجبال يسبحون) أي ينطقن بالتسبيح وكان داود
 يسبح وحده فانه تعالى خلق فيها الكلام كما سبح الحصى في كفر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسمع الناس ذلك (والطير) أي اذا ذكر داود عليه السلام ربه ذكرت الجبال والطير ربهامعه
 (وكننا فاعلين) أي انا قادرون على أن نفعل هذا وان كان عجبا عنكم أي مستغربا في اعتقادكم
 (وعلمناه صنعة لبوس) أي درع (لكم) أي لاجلكم بأهل مكة فان الله تعالى ألان الحد بدل داود
 فكان يعمل منه غير ما كانه طين (لتحصنكم من بأسكم) أي لتحصنكم من الجرح والسيف
 والسهم ولرح فقر أشعبة بالنون وابن عاصم وحفص بالتاء فالضمير لللبوس والباقون بالياء التحتية
 فالضمير لداود أو لللبوس وهذا بدل اشتغال من لكم مبين لكيفية الاختصاص والمنفعة (فهل أتم
 شاكرون) أي اشكروا الله بأهل مكة على ما يسر عايكم من هذه الصنعة بتصديق الرسل (وسليمان
 الریح عاصفة) أي شديدة الهبوب فاذا مرت بكرسيه عليه السلام أبعدت به في مدة بسيرة أي جعلنا
 الریح طائفة لسليمان فان أرادها عاصفة كانت عاصفة وان أرادها لينه كانت لينه (تجري أمره الى
 الارض التي باركنافها) قال الكلبى كان سليمان عليه السلام وقوه يركبون عليها من اصطخرالى
 الشام والى حيث شاء ثم هون الى منزله قال وهب كان سليمان عليه الصلاة والسلام اذا خرج الى مجلسه

الشكر رب العظيم (وهو المشرق وأذيقومه) ونصرناه من القوم (الذين كذبوا
 بالله ليردوا) أبو عبيدة من عيسى على كقراءة أي ابن كعب ونصرناه على القوم (الذين كذبوا
 بآياتنا) الدالة على رسالته عليه السلام (أهم كانوا قوم سوء) لاجل نكديهم له (فأخرفناهم
 أجمعين) بالطوفان لأصرارهم على تكذيب الحق ولأنهما كهم في الشر وهذا بيان للوجه الذي خلصه
 الله منهم به (وداود وسليمان) أي آتيناهما حكما (أذبحكان في الحث) أي في حق الزرع (أذيفشت
 فيه غنم القوم) أي انتشرت في الزرع غنم القوم في الليل نزعى بالراع (وكننا لحكمهم) أي داود
 وسليمان (شاهدين) أي آتينا حكما بارشادنا لهما وأوقع الجمع موقع التثنية مجازا يدل على ذلك
 قراءة ابن عباس لحكمهما بصيغة التثنية (ففهمناها) أي الفتيا (سليمان وكلا) أي كل واحد منهما
 (آتيناه حكما وعلما) كثيراروي أنه دخل على داود عليه السلام رجلا فقال أحدهما ان غنم هذا
 دخلت في حثي ليلافأفسدتها وما أبقيت منه شيأ فقال داود عليه السلام اذهب فان الغنم لك وقدروي
 أنه لم يكن بين قيمة الحث وقيمة الغنم تفاوت فخرج افرأ على سليمان عليه السلام وهو ابن احدى عشرة
 سنة فقال كيف قضى بينكما فأخبراه بذلك فقال لو كنت أبا القاضى لفضيت بغير هذا وهو أرفق
 بالفریقین فأخبر بذلك داود عليه السلام فدعاه وقال كيف تقضى بينهما فقال ادفع الغنم الى صاحب
 الحث فيكون له منافعها من الدر والنسل والصوف وادفع الحث الى أر باب الغنم ليقوموا عليه حتى
 يعود تهيته يوم أكل ثم دفعت الغنم الى أهلها وقبض صاحب الحث حوته فقال داود القضاء ما قضيت
 وأمضى الحكم بذلك ورأى داود قياض كما ان العبد اذا جنى على النفس يدفعه المولى الى المجنى عليه
 أو يفديه عند أبي حنيفة ببيعة في ذلك أو يفديه عند الشافعي ورأى سليمان اسنحسان كما قال أصحاب
 الشافعي فيمن غصب عبدا فأناق منه انه يضمن القيمة فينتفع بها المصوب منه بازاء ما فوته الغاصب
 من منافع العبد فاذا ظهر ترادوا وحكم هذه المسئلة في مذهب الشافعي ان الغنم ان كانت وحدها ولو
 بصحراء فأنلفت شيأ كزرع ايسلا أو نهارا ضمنه ذو بدان فرط في ربطها أو راسها كان ربطها
 بطريق ولو واسعا وكان أرسلها ولو في نهار لم يرعى بوسط مزارع فأنلفتها فان لم يفرط كان أرسلها المرعى
 لم تتوسطها مزارع لم يضمن ومذهب أبي حنيفة وأصحابه عدم الضمان بالليل والنهار الا أن يكون
 معها سائق أو قائد (وسخرنا) أي ذلك (مع داود الجبال يسبحون) أي ينطقن بالتسبيح وكان داود
 يسبح وحده فانه تعالى خلق فيها الكلام كما سبح الحصى في كفر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسمع الناس ذلك (والطير) أي اذا ذكر داود عليه السلام ربه ذكرت الجبال والطير ربهامعه
 (وكننا فاعلين) أي انا قادرون على أن نفعل هذا وان كان عجبا عنكم أي مستغربا في اعتقادكم
 (وعلمناه صنعة لبوس) أي درع (لكم) أي لاجلكم بأهل مكة فان الله تعالى ألان الحد بدل داود
 فكان يعمل منه غير ما كانه طين (لتحصنكم من بأسكم) أي لتحصنكم من الجرح والسيف
 والسهم ولرح فقر أشعبة بالنون وابن عاصم وحفص بالتاء فالضمير لللبوس والباقون بالياء التحتية
 فالضمير لداود أو لللبوس وهذا بدل اشتغال من لكم مبين لكيفية الاختصاص والمنفعة (فهل أتم
 شاكرون) أي اشكروا الله بأهل مكة على ما يسر عايكم من هذه الصنعة بتصديق الرسل (وسليمان
 الریح عاصفة) أي شديدة الهبوب فاذا مرت بكرسيه عليه السلام أبعدت به في مدة بسيرة أي جعلنا
 الریح طائفة لسليمان فان أرادها عاصفة كانت عاصفة وان أرادها لينه كانت لينه (تجري أمره الى
 الارض التي باركنافها) قال الكلبى كان سليمان عليه السلام وقوه يركبون عليها من اصطخرالى
 الشام والى حيث شاء ثم هون الى منزله قال وهب كان سليمان عليه الصلاة والسلام اذا خرج الى مجلسه

في يومئذ ينادي الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم إذ كنتم أعداء فأولئك الذين آمنوا فأنقذهم من اليأس ولعلهم يحفظون
 الكلدانية فقال طاب أيوب عليه السلام ما كان منك قبكت وقالت على فقال أخرجني من أذل أيتها الملك
 وهبل يتخفي على قنيسم وقال أما هو فمرفقه بضجرك فاعتنته ثم قال انك أكرهني أن أخرج من بيتي لا يهين
 وأنى أطعت الله وعصيت الشيطان ودعوت الله تعالى فرد على ما ترى من وذلك قوله تعالى (فاستجبت له)
 الدعاء (فكشفنا ما به من ضر) أي مرض وهزال (وآتيناه أهله ومثلهم معهم) روي أن امرأة
 ولدت بعد ذلك ستة وعشرين ابناً قال ابن عباس أيدل بكل شيء ذهب منه ضعفاء وروي أن الله تعالى
 بعث إليه ملكاً فقال ان ربك يقرؤك السلام بصبرك فأخرج إلى أندرك وهو الموضع الذي يداس فيه
 الطعام فخرج إليه فأرسل عليه جراداً من ذهب (رحمة من عندنا وذكراً للعابدين) أي آتيناه ما ذكر
 لرحمة أيوب وتذكراً لغيره من العابدين ليصبروا كما صبر فينا بوا كما أتيت (واسماعيل) ابن إبراهيم
 (وإدريس) بن شيث بن آدم (وذا الكفل) واسمه بشرى أعطيتهم ثواب الصابرين (كل من
 الصابرين) على أمر الله والمرآزي (وأدخلناهم في رحمتنا) أي في النبوة (انهم من الصالحين) أي
 الكاملين في الصلاح فصلاهم معصوم من كدر الفساد فاسماعيل قد صبر عند ذبحه وعلى الإقامة في بلد
 لا زرع فيه ولا ضرع ولا بناء وصبر في بناء البيت فأخرج منه خاتم النبيين وإدريس قد صبر على دراسة
 الكتب وسمى إدريس لكثرة دراسته وبعث إلى قومه داعياً لهم إلى الله تعالى فأبوا فأهلكهم الله ورفع
 إلى السماء الرابعة وذا الكفل قد صبر على قيام الليل وصيام النهار وأذى الناس في الحكومة بينهم بأن
 لا يغضب ومعنى الكفل هو النصيب وانما سمي ذا الكفل بذلك على سبيل التعظيم فيكون الكفل كفل
 الثواب لانه كان له ضعف عمل الانبياء في زمانه وضعف ثوابهم وقد كان في زمانه أنبياء عليهم السلام (وذا
 النون) أي واذكر صاحب الحوت وهو يونس عليه السلام (اذذهب مغاضباً) أي غضبان على
 قومه لما برم من طول دعوته إياهم وشدة شكيمتهم وتنادى اصرارهم مهاجرة لهم قبل أن يؤمروا لانهم
 لما لم يؤمنوا وعدهم بالعذاب فلما كشف العذاب عنهم توتنهم وهولم يعرف الحال خرج منهم
 غضبان من ذلك (فظن أن لن نقدر عليه) أي ظن انه لن يضيق عليه أي فانه ظن أنه مخير ان شاء أقام
 وان شاء خرج وانه تعالى لا يضيق عليه في اختياره فأتى بحر الروم فوجد قوماً هيواً سفينة فركب معهم
 فلما اتلحجت السفينة تكفأت بهم وكادوا أن يفرقوا فقال الملاحون ههنا رجل عاص أو عبد آبق
 لان السفينة لا تكون هكذا من غير ربح الا وفيها رجل عاص فلا بد من أن تقترع ليظهر فن وقعت
 عليه القرعة ألقيناه في البحر فان غرق واحد خير من أن نفرق السفينة فاقترعوا ثلاث مرات
 فوقع القرعة فيها على يونس عليه السلام فقال أنا الرجل العاصي والعبد الآبق وألقى نفسه في البحر
 فخرج حوت فابتلعه فأوحى الله تعالى إلى ذاك الحوت لانا كل له الحيا ولا تهشم له عظما فانه ليس رزقك
 وانما جعلتك له سجننا (فنادى في الظلمات) أي في ظلمات بطن الحوت والبحر والليل وقيل ابتلع
 حوته حوت آخر فصل في ظلمتي بطن الحوتين وظلمة البحر والليل (ان لا اله الا انت) أي بابه فأن
 مخففة من أن المشددة أو بمعنى أي (سبحانك) أي أنزهك تنزيها لا تقابل من أن يحجزك شيء (اني
 كنت من الظالمين) بقراري من قومي غير ادنك فكان ذلك ظمافعوقب على ترك الافضل الذي
 هو المكث فيهم صابراً على أداهم فانه خرج لا على تعمد المعصية بل لطمه ان حرجه موسع بحوران
 يقدم ويؤخر فقد وصف يونس عليه السلام ربه بكمال الربوبية ووصف نفسه بضعف البشرية
 والنقص في أداء حق الربوبية وهذا التقدير يكفي في السؤال ولذا قال تعالى (فاستجبنا له)
 وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مكروب يدعو بدعوة ذي النون في بطن الحوت الا استجيب

(انوا آتيناه أهله ومثلهم
 زرعهم) هو ان الله تعالى
 أحيا من أمات من بنيه وبناته
 ورزقه مثلهم من الولد
 (رحمة) أي نعمة (من
 عندنا وذكراً للعابدين)
 أي عظة لهم ليعلموا بذلك
 كمال قدرتنا وقوله (وذا
 الكفل) هو رجل من بني
 إسرائيل تكفل بخلافة
 نبي في أمته فقام بذلك
 (وذا النون) واذكر
 صاحب الحوت وهو يونس
 عليه السلام (اذذهب)
 من بين قومه (مغاضباً)
 لهم قبل أمرنا له بذلك
 (فظن ان لن نقدر عليه)
 أي لن نقضي عليه ما قضينا
 من حبسه في بطن الحوت
 (فنادى في الظلمات)
 يعني ظلمة الليل وظلمة
 البحر وظلمة بطن الحوت
 (أن لا اله الا أنت سبحانك
 اني كنت من الظالمين)
 أي حين غاضبت قومي
 وخرجت من بينهم قبل
 الاذن

حقبا (انهم كانوا يسارعون في الخيرات) أي يبادرون الى عمل الطاعات (و يدعو ثارغبيا) أي في رجتها (ورهبيا) أي من عند انبثا (وصكانوا لنا حاشعين) أي عابدين في تواضع (والتي) أي واذا كثر التي (أحسنت فرجها) أي منعت فرجها من الحرام (فنفخنا فيها من روحنا) أي أمرنا جبريل حتى نفخ في جيب درعها والمعنى أجرينا فيها روح المسيح المخلوقة لنا (وجعلناها وابنها آية للعالمين) أي دلالة على تمام قدرتنا وكانت الآية فيهما جميعا واحدة لذلك وحدث (ان هذه أمتكم) أي دينكم وملتكم (أمة) أي ملة (واحدة) وهي الاسلام (وتقطعوا أمرهم بينهم) أي اختلفوا في الدين فصاروا فرقا (كل اليناراجعون) فنجز بهم بأعمالهم (فمن يعمل من الصالحات) أي الطاعات وهو مؤمن أي مصدق بمحمد صلى الله عليه وسلم (فلا كفران لسعيه) أي لا يبطل عمله بل يشبه

(وحيثما من العلم) كسبب كونه في طهر الخوض بسبب خطيئته قالوا الخوض في الساحل من يومه أو بعد ثلاثة أيام (وكذلك) أي كما أحيينا يوسف من كربة الحين الذلنا (منجى المؤمنين) من كرمهم اذا استغاثوا بأبنا داهين بهذا الدعاء (وزكريا) أي واذا كثر خبره (اذنادي ربه) بقوله (رب لا تقدرني فردا) أي وحيدا بلا ولي يرثي اريث نبوة وعلم وحكمة (وأنت خير الوارثين) أننى عليه السلام على ربه لانه يسكشف عن علمه أن عاقبة الامور راجعة الى الله تعالى فانه تعالى الباقي بعد فناء الخلق (فاستجبنا له) دعاءه (ووهبنا له يحيى) نبيا حكيما عظيما (وأصلحنا له زوجه) للولادة بعد انقائها الى اليأس منها بحكم العادة وقال ابن عباس رضى الله عنه ما كان سن زكريا مائة وسن زوجته تسعا وتسعين (انهم) أي زكريا وولده وأهله (كانوا يسارعون في الخيرات) أي في طاعة الله تعالى (و يدعو ثارغبيا ورهبيا) أي يفزعون الينارغبة في ثوابها ورهبة من عقابنا (وكانوا لنا حاشعين) أي خائفين متواضعين في عبادتهم حذرين عن الانبساط في الامور (والتي أحسنت فرجها) أي واذا كثر خبر مريم التي أحسنت فرجها احصانا كليا من أن يصل اليه أحد بحلال وحرام جميعا (فنفخنا فيها من روحنا) أي نفخنا الروح في عيسى فيها أي أحييناه في جوفها أي أجريناه فيه اجواء الهواء بالنفخ من جهة روحنا جبريل (وجعلناها وابنها آية للعالمين) أما آيات مريم فظهور الحمل فيها لا من ذكر ورزقها كان يأتيها به الملائكة من الجنة وانها لم تتقم نديا يوما قط وتكلمت في صباها كما تكلم عيسى في صباه فجعلهما الله آية للناس فيستدلون بما خصا به من الآيات على قدرته تعالى وحكمته (ان هذه أمتكم أمة واحدة) أي ان ملة الاسلام وهي التوحيد هي ملتكم أيها الناس حال كونها غير مختلفة فيما بين الانبياء عليهم السلام أي يجب عليكم أن تكونوا عليها لا تنحرفوا عنها وقرأ الحسن أمتكم بالنصب على البدل من هذه أو عطف بيان وأمة بالرفع خبران ورفعهما معا خبرين (وأبار بكم فاعبدون) أي وحدوني واعرفوني أيها الكفار أودوموا على عبادتي أيها المؤمنون (وتقطعوا أمرهم بينهم) أي تفرقوا في أمرهم بأن آمنوا ببعض وكفروا ببعض (كل) من الثابت على الدين الحق والزائع عنه الى غيره (اليناراجعون) فنجاز بهم حيث نذ بحسب أعمالهم (فمن يعمل من الصالحات) أي الفرائض والنوافل (وهو مؤمن) بالله ورسوله (فلا كفران لسعيه) أي لا حرمان لثواب عمله (واناله) أي لسعيه (كاتبون) أي مشتتون في صحائف أعمالهم (وحرام على قرية أهلكناها انهم لا يرجعون) أي تمتنع على أهل قرية قدرنا هلاكهم بالموت عدم رجوعهم الينا للجزاء بأن يذهبوا تحت التراب باطلا من غير احباس بالنعمة أو بالعذاب أو المعنى واجب على أهل قرية أهلكناها بالموت عدم رجوعهم عن الشرك وعن الدنيا فان الحرام قد يجيى بمعنى الواجب كقوله تعالى قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم أن لا تشركوا به شيئا وترك الشرك واجب وليس بمحرم (حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج) أي يستمرون على الهلاك حتى اذا قامت القيامة يرجعون الينا ويقولون يا ويلتنا لا أولاء يرجعون عن الكفر حتى اذا قامت القيامة يرجعون عنه حين لا ينفعهم الرجوع وياجوج وماجوج قبيلتان من الانس والمراد حتى اذا فتحت سدما وذلك بعد نزول عيسى الى الارض وبين موت عيسى والنهضة الاولى قدر ثنتي عشرة سنة من السنين

(واناله كاتبون) أي ما عمل حتى مجازيه (وحرام على قرية) يعني قرية كافرة (أهلكناها) أي أهلها بعذاب الاستئصال ان يرجعوا الى الدنيا ولا رائدة في الآية ومعنى حرام عليهم انهم ممنوعون من ذلك لان الله تعالى قضى على من أهلك أن يبقى في البرزخ الى يوم القيامة (حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج) أي من سدما

(وهم من سجد بسطون) أي والجميع من
 وما جوج من كل مكان حرا تليح يخرجون وقرأ ابن عباس من كل جنة أي والناس يخرجون
 قبورهم فيحشرون إلى موقف الحساب (واقرب الوعد الحق) أي وهو البعث والحساب والجزاء
 (فأذا هي) فإذا المفاجأة تسد مسد الفاء فإذا دخلتها الفاء تعاوت على وصل الجزاء بالشرط وتأكدت
 والضير للقصة وما بعده خبر مقدم أي فالقصة (شاخصة بأبصار الذين كفروا) أي أن القيامة إذا
 قامت ارتفعت أبصار هؤلاء من شدة الاهوال فلا تكاد تطرف من شدة ما يخافونه قائلين (يأويلنا)
 أي يا هؤلاء كنا نعالق في هذا أو أن حضورك (قد كنا) في الدنيا (في غفلة) نامة (من هذا) أي الذي
 أصابنا من البعث والجزاء ولم نعلم أنه حق (بل كنا ظالمين) أي لم نكن غافلين عنه بل كنا ظالمين أنفسنا
 بتعمد الكفر والاعراض عن الإيمان حيث كذبنا الرسل وعبدنا الأوثان (انكم) يا أهل مكة
 (وما تعبدون من دون الله) أي من غير الله من الأوثان وغيرها (حصب جهنم) أي حطب جهنم يرمون
 فيها (أتم لها واردون) أي داخلون فيها وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين تلا هذه الآية وقال
 له ابن الزبيري والد عبد الله القرشي خصمك ورب الكعبة أليست اليهود عبدوا عزيروا والنصارى
 المسيح وبنو مليح الملائكة رد صلى الله عليه وسلم بقوله ما أجهلك بلعة قومك أما فهمت أن الملائكة لا يعقل
 وقد أسلم ابن الزبيري بهذه القصة (لو كان هؤلاء) أي أصنامهم (آلهة) كما زعمون (ماوردوها)
 أي ما دخلوا النار (وكل) من العبد والمعبودين (فيها خالدون) أي لا خلاص لهم عنها (لهم) أي
 للعبد (فيها زفير) أي أين وتنفس شديد (وهم فيها لا يسمعون) أصوات المعذبين لشدة الهول
 وفطاعة العذاب وقد جرت عادة الله تعالى أنه متى شرح عقاب الكفار أرفده بشرح ثواب الأبرار
 فقال (ان الذين سبقت لهم منا الحسنى) أي الذين سبقت لهم كلمتنا بالشري بالثواب على الطاعة
 (أولئك عنها) أي جهنم (مبعدون) عن ألمها فاسم في الجنة وشتان بينها وبين النار (لا يسمعون
 حسيسها) أي صوت جهنم وحرارة تلهمها إذا نزولوا منازلهم في الجنة وهذه الجنة بدل من مسعدون أو حال
 من ضميره أو خبر ثان وهي مذكورة للبالغ في انقاذهم منها (وهم) أي من تقدم لهم الوعد بالثواب
 (فيما أشتهت أنفسهم) أي تمت نعيم الجنة (خالدون) أي دائمون في غاية النعم (لا يحزنهم الفزع
 الأكبر) حين تغلق النار على أهلها ويبأسون من الخروج منها حين يذبح الموت في صورة كنش
 أملح بن الجنة والنار وينادي يا أهل النار خلود بلام موت فبئس أهل النار من الخروج منها حين
 يؤمر بالكفر إلى الذهاب إلى النار (وتلقاهم الملائكة) أي الحفظة الذين كتبوا أعمالهم وأقوالهم على
 أبواب الجنة بالبشرى قائلين (هذا يومكم الذي كنتم توعدون) أي هذا الوقت وقت ثوابكم الذي
 وعدكم بكم به في الدنيا فاشروا بفنون الثوابات وجميع ما يسركم بإيمانكم وطاعتكم (يوم تطوى
 السماء) نون العظمة وقرى بطوى بالياء والتاء على البناء للفعل فالطرف منصوب باد كراؤ بتلقاهم
 (كطى السجل للكتب) أي يوم تطوى السماء طيا كطى الطومار للمكتوبات وقرأ حفص وحزة
 والكسائي أصيغة الجمع والباقون بصيغة الأفراد واللام متعلقة بمحذوف وهو حال من السجل ومعنى
 طى الطومار للكتب كون الطومار ساترا لتلك الكتابة ومخفيا لها لان الطي ضد الدشر الذي يكشف
 (كما بدأنا أول خلق نعيده) أي نعيد ما خلفناه أولا إعادة مثل بدتنا إياه في كونهما إيجادا بعد عدم
 أو جعلا للأجزاء المتبددة فهو تشبيه لإعادة بالابتداء في تناول قدرة الله تعالى لها على السواء

(وهم من سجد بسطون) أي والجميع من
 هول ذلك اليوم (يقولون)
 يا ويلنا قد كنا في غفلة
 أي في الدنيا (من هذا)
 اليوم (بل كنا ظالمين)
 أي بالشرك وتكذيب
 الرسل (انكم) أي
 المشركون (وما تعبدون
 من دون الله) يعني
 الأصنام (حصب جهنم)
 أي وقودها (أتم لها
 واردون) أي فيها داخلون
 (لو كان هؤلاء) يعني
 الأصنام (آلهة) على
 الحقيقة ما دخلوا النار
 (وكل) من العابد
 والمعبودين في النار
 (خالدون ان الذين سبقت
 لهم منا الحسنى) أي السعادة
 والرجة (أولئك عنها)
 أي عن النار (مبعدون
 لا يسمعون حسيسها) أي
 صوتها (لا يحزنهم الفزع
 الأكبر) يعني الاطباق على
 النار وقيل ذبح الموت يمرأى
 من الفريقين (وتلقاهم
 الملائكة) أي تستقبلهم
 يقولون لهم (هذا يومكم
 الذي كنتم توعدون)
 أي للثواب ودخول الجنة
 (يوم تطوى السماء كطى
 السجل للكتاب) وهو

(وعدا)

ملك يطوى كتب بنى آدم وقيل السجل الصحيفة والمعنى كطى السجل على ما فيه من المكتوب
 (كما بدأنا أول خلق نعيده) أي كما خلقناكم ابتداء حفاة عراة غرلا كذلك نعيدكم يوم القيامة

وقيل أرض الدنيا تهيئ
للمؤمنين من أمة محمد
صلى الله عليه وسلم (ان
في هذا لبلاغا) يعني
القرآن لوصول الى البقية
(لقسوم عابدين) أي
مطيعين لله (وما أرسلناك
الارحة للعالمين) أي للبر
والعاجر فن أطاعه عجلت
له الرحمة ومن كذبه
لم يلحقه في الدنيا كالحق
الام المكذبة (فان تولوا)
أي عن الاسلام (فقل
آدنتكم) أي أعلمتكم
بما يوحي الى (على سواء)
لستوا في ذلك يريد
لم أظهر لبعضهم شيئا كفته
عن غيره (وان أدري)
أي ما أعلم (أقرب أم
بعيد ما توعدون) يعني
القيامة (وان أدري لعله)
أي تأخير العذاب عنكم
(فتنة) أي اختبار
(لكم ومتاع الى حين)
أي الى حين الموت (قل
رب احكم بالحق) يريد
افض بيني وبين أهل مكة
بالحق أمران يقول كما
قالت الرسل قبله لقومهم
رنا افتح بيننا وبين
قومنا بالحق (وربنا) أي
وقل ربنا (الرجن المستعان
على ما تصفون) أي من

(وعدا عابدين) أي وعدا بالآخرة وهذا استعانة بالخيار من ذلك وتعلق العلم بوقوعه
(ابا كتنا طعين) أي أنا شفعل ذلك لا بد بوقوع ما علمنا به وقومه واجب (ولقد كتبنا في الزبور من
بعد ذلك) أي وبالله لقد كتبنا في كتاب داود بعلمنا كتبنا في التوراة أوله كتبنا في جميع كتب
الانبياء بعد ما أثبتنا في اللوح المحفوظ (أن الأرض يرثها عبادي الصالحون) أي أن أرض الكفار
يفتحها المسلمون وهذا حكم من الله باظهار الدين واعزاز المسلمين (ان في هذا) أي في الله كور في
هذه السورة من البراهين الدالة على التوحيد وصحة النبوة (لبلاغا) أي لكفاية (لقوم عابدين) أي
عاملين بعلمهم وهم أهل الصلوات الخمس وشهر رمضان (وما أرسلناك الا رجة للعالمين) أي وما
أرسلناك يا شرف الخلق بالشرائع الارحة للعالمين أي الا لاجل رحمتنا للعالمين قاطبة في الدين والدنيا
فان الناس في ضلالة رحمة فبعث الله سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فبين صلى الله عليه وسلم سبيل
الثواب وأظهر الاحكام وميز الحلال من الحرام وان كل نبي قبل نبينا اذا كذبه قومه أهلكهم الله
بالخسف والمسح والفرق فانه تعالى أخر عذاب من كذب نبينا الى الموت ورفع عذاب الاستئصال
عنهم به صلى الله عليه وسلم (قل) يا أكرم الرسل (انما يوحي الى أفعالكم اله واحد) أي انما يوحي
الى توحداية الهكم (فهل أنتم مسلمون) أي يا أهل مكة خصصوا العبادة بالهكم الواحد وهو الله تعالى
فلاستفهام بمعنى الامر (فان تولوا فقل آدنتكم على سواء وان أدري أقرب أم بعيد ما توعدون)
أي فان أعرضوا عن توحيد المعبود فقل يا سيد الرسل اني أعلمتكم بأني محارب لكم على اعلان
ولكن لا أدري متى يأذن الله لي في محاربتكم فتبين هذا ان السورة مكية فان الامر بالجهاد كان بعد
الهجرة (انه) تعالى (يعلم الجهر من القول) أي ما تجاهرون به من الطعن في الاسلام (ويعلم
ما تكتُمون) من الاحقاد للمسلمين ومن النفاق فيجازيكم عليه (وان أدري لعله فتنة لكم ومتاع
الى حين) أي ما أدري لعل تأخير الجهاد استدراج وضرر لكم وتمتع لكم الى انقضاء آجالكم (قال) أي
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرأ حفص بصيغة الماضي والباقون بصيغة الامر (رب احكم بالحق)
أي احكم بيننا وبين أهل مكة بالعدل المستلزم لتجليل العذاب وقد استحب دعاؤه صلى الله عليه وسلم
حيث عذبوا في بدر وأحد والخندق وحنين (وربنا الرجن) أي كثير الرحمة على عباده (المستعان)
أي المطلوب منه المعونة (على ما تصفون) أي تقولون ان الشوكة تكون لهم وان راية الاسلام تحقق
ثم ترك كذب الله طنونهم وخذلهم وبصر رسوله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين

﴿سورة الحج مخططة بين مكى ومدنى وهي ست وسبعون آية وألف ومائتان
واحد وتسعون كلمة وخمسة آلاف ومائة وخمسة وثلاثون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها الناس اتقوا ربكم) بأن تطيعوه بفعل الماء ورات واجتناب المنهيات (ان زلزلة الساعة
شيء عظيم) أي ان شدة حركة الأرض في قرب الساعة في نصف رمضان معها طلوع
الشمس من مغربها أمر حادث جليل هائل لا تدرك العقول كنهه روى عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم في حديث الصور أنه قرن عظيم ينفخ فيه ثلاث نفخات نفخة الفزع ونفخة الصعقة ونفخة القيام
لرب العالمين وان عند نفخة الفزع يسير الله الجبال وترجف الراجفة تتبعها الرادفة قلوب يومئذ واجفة

كذبكم وباطلكم ﴿تفسير سورة الحج﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ﴿يا أيها الناس﴾ يا أهل مكة (اتقوا ربكم) (اتقوا ربكم) (ان زلزلة

ومن الناس من يجادل في الله فليسوعلم (ومن الناس من يجادل في الله فليسوعلم) (٤٨) (ومن الناس من يجادل في الله فليسوعلم) (ومن الناس من يجادل في الله فليسوعلم)

يخافون من قرينهم كانوا
ينكرون البعث ويقولون
القرآن أساطير الاولين
ويجادلون النبي صلى الله
عليه وسلم (ويتبع) في
جداله ذلك (كل شيطان
مريد) أي متمردات
(كتب) قضى (عليه)
أي على الشيطان (أنه
من تولاه) أي اتبعه (فأنه
يضله ويهديه الى عذاب
السعير) أي يدعو الى
النار بما يزين له من
الباطل (يا أيها الناس)
يعني كفار مكة (ان كنتم
في ريب من البعث) أي
في شك من الاعادة (فانا
خالقناكم) أي خلقنا
أباكم الذي هو أصل
البشر (من تراب ثم)
خلقنا ذريتكم (من نطفة
ثم من علقه) وهي الدم
الجامد (ثم من مضغة) وهي
لحمة قليلة قدر ما يوضع
(مخلقة) أي مصورة تامة
الخلق (وغير مخلقة)
وهي ما تمجه الارحام دما
يعني السقط (لنبيين
لكم) كمال قدرنا
بتصريفنا أطوار خلقكم
(ونقر في الارحام ما نشاء)
أي نترك فيها ما لا يكون سقطا

وتكون الارض كالسفينة تضربها الامواج أو كالقنديل الهلج تخرج من جه الرياح (يوم ترونها
منصوب بتنهل أو بدل اشتغال من زلزلة أي وقت رؤيتكم الزلزلة) (تذهل كل مرضعة عما رضعت
أي تغفل مع دهشة عن طفلها الذي ألقمته نديها بحيث لا يخطر ببالها ما إذا (وتضع كل ذات حمل
حملها) أي تنقي الحوامل جنينها لغير تمام (وترى الناس سكارى وما هم بسكارى) فالخطاب لسكل
أحد أي يراهم كل أحد بروية الزلزلة كأنهم سكارى وما هم بسكارى حقيقة وقال ابن عباس والحسن
أي وراهم سكارى من الخوف وما هم بسكارى من الشراب وفراجرة والكسائي سكارى بفتح
السين وسكون الكاف وقرى ترى الناس بالبناء للمجهول والضمير للخطاب والناس بالنصب أي
لظنهم سكارى وبالرفع نائب الفاعل على تأويله بالجماعة وقرى ترى بضم التاء وكسر الراء أي ترى
الزلزلة الخلق جميع الناس سكارى (ولكن عذاب الله شديد) أي ولكن ما أزهقهم من هول عذاب
الله تعالى هو الذي أذهب عقولهم وطير تمييزهم (ومن الناس) أي وبعض الناس كالنضر بن الحرث
وأبي جهل وأبي بن خلف (من يجادل في الله) أي في دين الله وكتابه وقدرته (بغير علم) أي ملتسبا
بغير علم فأنهم ينكرون البعث وقالوا ان الله لا يقدر على احياء من صارت رابا ويكذبون اقوالنا
ويقولون ما يأتيناكم به محمد كما كنت أحدكم به عن القرون الماضية فهو أساطير الاولين (و يتبع)
في جداله (كل شيطان مرید) أي عات متجرد للفساد والمراد ما شياطين الانس وهم رؤساء الكفار
الذين يدعون من دونهم الى الكفر واما ابليس وجنوده (كتب عليه) مبنى للفعول صفة ثانية أي
قد كتب على الشيطان في أم الكتاب لظهور ذلك من حاله (أنه) أي الشأن (من تولاه) أي من
اتخذه وليا وأطاعه (فأنه يضله) بفتح الهمزة على انه خبر مبتدأ محذوف أي من يقبل الشيطان
بقوله فشأنه ان الشيطان يضله عن طريق الجنة (ويهديه) أي يدعو (الى عذاب السعير) أي الى
ما يؤدي الى عذاب النار الوقود من السيئات (يا أيها الناس) أي يا أهل مكة (ان كنتم في ريب من
البعث) فانظروا الى مبدأ خلقكم ليذول ريبكم (فاما خلقناكم) أي خلقنا كل فرد منكم (من
تراب) لان المني ودم الطمث يتولدان من الاغذية وهي من النبات وهو يتولد من الارض والماء
(ثم) خلقناكم (من نطفة) أي منى (ثم من علقه) أي دم جامدة (ثم من مضغة) أي لحمة
صغيرة قدر ما يوضع (مخلقة) أي تامة الصور والحواس والتخاطيط (وغير مخلقة) أي وناقصة في هذه
الامور (لنبيين لكم) أي أخبرناكم في القرآن بدء خلقكم لنبيين لكم ما يزيد عنكم
ذلك الريب في أمر بعثكم فان القادر على هذه الاشياء كيف يكون عاجزا عن الاعادة (ونقر في
الارحام ما نشاء الى أجل مسمى) أي ونحن نقر بعد ذلك في الارحام ما نشاء أن نقره فيها من الولد الى
وقت الوضع (ثم نخرجكم) من بطون أمهاتكم بعد اقراركم فيها عند تمام الوقت المقدر بالارادة
القديمة والحكمة الازلية (طفلا) أي حال كونكم صغارا (ثم لتبلغوا أشدكم) أي ثم تسهل في
بتكم أمور التبغوا كمالكم في القوة والعقل والتمييز (ومنكم من يتوفى) على كماله في ذلك (ومنكم
من يرد الى أرذل العمر) أي الى أخسسه وهو الهرم والخرف (لكيلا يعلم من بعد علم شيئا) أي

أي تترك فيها ما لا يكون سقطا (الى أجل مسمى) الى وقت خروجه (ثم نخرجكم) من
بطون الأمهات (طفلا) صغارا (ثم لتبلغوا أشدكم) أي عقولكم ونهاية قوتكم (ومنكم من يتوفى) قبل بلوغ الأشد (ومنكم من يرد الى
أرذل العمر) وهو الهرم والخرف حتى لا يعقل وهو قوله (لكيلا يعلم من بعد علم شيئا) ثم ذكر دلالة أخرى على البعث فقال تعالى

(و ترى الارض من ههنا) **بج**
 جافه ذات تراب (هَذَا
 اَنْزلنا عليها الماء) **للطير**
 (اهزنت) **أى** تحركت بالنبات
 (وربت) **يعنى** وزادت
 (وأبشت من كل زوج ٣٠ ح)
أى من كل صنف حسن
 من النبات (ذلك) **أى**
 الذى تقدم ذكره من
 اختلاف أحوال خلق
 الانسان واحياء الارض
 (بأن الله هو الحق) **الله** اسم
 الثابت الموجود (ومن
 الناس من يجادل فى الله
 بغير علم) **نزلت فى** أى جهل
 (ولا هدى) **أى** ليس معه من
 ربه رشاد ولا بيان (ولا
 كتاب منير) **له نور** (ثانى
 عطفه) **أى** لاوى عنقه
 تكبرا (ليضل) **الناس** عن
 طاعة الله باتباع محمد صلى
 الله عليه وسلم (له فى الدنيا
 خزى) **يعنى** القتل بغير
 (ذلك بما قدمت يداك)
أى هذا العذاب بما
 كسبت (وأن الله ليس بظالم
 للعبيد) **أى** لا يعاقب بغير
 جرم (ومن الناس من يعبد
 الله على حرف) **أى** على
 جانب لا يدخل فيه دخول
 متمكن (فان أصابه خبر)
أى خصب وكثر ماله اطمأن
 به **أى** فى الدين بذلك
 الخصب (وان أصابته فتنه)
أى اختبار يجذب وقلة
 مال (انقلب على وجهه) **أى**
 رجع عن دينه الى الكفر

(يدعو من دون الله مالا
يضره) ان عصاه (ومالا
ينفعه) ان اطاعه (ذلك
هو الضلال البعيد) أى
الذهاب عن الحق (يدعوا
لمن ضره أقرب من نفعه)
أى ضره لعبادته أقرب من
نفعه ولا نفع عنده والعرب
تقول لئلا يكون هو بعيد
والمعنى في هذا انه يضر ولا
ينفع (لبس المولى) أى
الناصر (ولبس العشير)
أى صاحب الخليط (من
كان يظن أن لن ينصره
الله) أى محمدا حتى يظهره
على الدين كله فليمت غيظا
وهو تفسير قوله (فليمدد
بسبب الى السماء) أى
فليشد حبله في سقفه (ثم
ليقطع) أى ليمد الحبل حتى
ينقطع فيموت مختقا
(فليطره) يذهبن كيد
ما يغيط (أى غيظه وقوله
ان الله يفصل بينهم يوم
القيامة) أى يحكم ويقضى
بينهم بأن يدخل المؤمنين
الجنة وغيرهم من هؤلاء
الفرق النار (ان الله على
كل شئ شهيد) يريد ان
الله عالم بما في قلوبهم

على الخلال وأقرى بالرفع على التعلية أو على التثنية مبتدأ محذوف
الكرامة واصابة العزيمة وأهلية الشهادة والامامة والقضاء وعصبة ماله ودمه في حرمته
الثواب الدائم ويحصل له العقاب الدائم (ذلك هو الخسران المبين) أى الواضح انه لا خسران من
(يدعو من دون الله مالا يضره وما لا ينفعه) استئناف مبين لعظم الخسران وهي زيادة في التشديد
الذين قدموا الى النبي صلى الله عليه وسلم على وجه التناقض وهو بنو الخلف منافقون بنو أسد وخطباء
أى أعياد من ذكورهم بنو الخلف متجاوزا عبادة الله تعالى جادا لا يضره اذا لم يعبدوا ولا ينفعه
ان يعبدوا (ذلك) العبادة (هو الضلال البعيد) عن الصواب وهو الكفر العظيم (يدعوا)
ما ليقول (لمن ضره أقرب من نفعه) استئناف مذكور لبيان عاقبة عبادته المذكورة فالدعاء بمعنى
القول واللام داخلة على الجملة الواقعة مقولاله ومن مبتدأ وضره مبتدأ ثان خبره أقرب والجملة صلة
للمبتدأ الاول أى يقول ذلك الكافرون يوم القيامة بصراخ حين يرى بضره بمعبوده ودخوله النار
بسببه لمن ضره أقرب من نفعه والله (لبس المولى) أى الناصر هو (ولبس العشير) أى صاحب
هو (ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار) لان عبادتهم
حقيقية ومعبودهم يعطيهم أعظم المنافع وهى الجنة (ان الله يفعل ما يريد) بهم من أنواع الفضل
والاحسان زيادة على أجورهم (من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب الى
السماء ثم ليقطع فليظن هل يذهبن كيد ما يغيط) أى من ظن أن لن ينصر الله محمدا صلى الله عليه
وسلم في الدنيا باعلاء كلمته واظهار دينه وفي الآخرة باعلاء درجته والانتقام من كذبه فليطلب
سببا يصل به الى سماء الدنيا فليقطع نصر الله لنبيه ولينظر هل يتهيأ له الوصول الى السماء بحيلة وهل
يتهيأ له أن يقطع بذلك نصر الله عن رسوله فاذا كان ذلك ممتمنا كان غيظه عديم الفائدة وهذا جز
الكفار عن الغيظ فيما لا فائدة فيه فان أعداءه صلى الله عليه وسلم كانوا يمتنون أن لا ينصره الله
وأن لا يعاينه على أعدائه فتنى شاهدوا ان الله نصره غاظهم ذلك (وكذلك) أى مثل ذلك الانزال
(أرسله) أى القرآن (آيات بينات) أى واضحات الدلالة على معانيها الرائقة فأيات حال من الهاء
(وأن الله يهدي من يريد) هدايته بأن يخلق له المعرفة ومحل الجملة اما الجر على حذف الجار المتعلق
بمحذوف مؤخر أى ولان الله يهدي من يريد أنزله كذلك أو الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف والامر
أن الله يهدي من يريد هدايته ثم بين من يهديه ومن لا يهديه فقال (ان الذين آمنوا) بكل ما يجب
أن يؤمن به (والذين هادوا) أى تدينوا بدين اليهودية (والصابئين) وهم شعبة من النصارى
قيل سميت بذلك لسببها الى صابى عم نوح عليه السلام (والنصارى) وهم الذين اتبعوا
دين الصرانية (والمجوس) عبدة الشمس والنيران (والذين أشركوا) هم عبدة الاوثان (ان الله
يفصل بينهم يوم القيامة) في الاحوال والاما كن فيظهر الحق من المبطل فلا يجازيهم جزاء واحدا
بغير تفاوت ولا يجمعهم في موطن واحد (ان الله على كل شئ شهيد) أى فهو عالم بما يستحقه كل منهم
فلا يحصى في ذلك الفصل حيف ولا يغيب عن علمه شئ والاديان الحاصلة بسبب الاختلافات في
الانبياء ستة فن الناس من يعترفون بوجود الانبياء ومن لا فالمتعرفون بذلك فاما أن يكونوا أتباعا
لمن كان نبيا أو لمن كان متنبيا فاتباع الانبياء هم المسلمون واليهود والنصارى وفرقة أخرى بين اليهود
والنصارى وهم الصابئون فهم مختلفون في نبوة محمد وموسى وعيسى فاليهود نفوا نبوة محمد وعيسى
والنصارى نفوا نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم والصابئون تارة يوافقون النصارى في أصول
دينهم فتدخل لنا منا كتهم وتارة يخالفونهم فلا تحل منا كتهم وبطلان الصابئون أيضا على قوم أقدم

أباحه وكان أهل الجاهلية لا يأكلون من ثنائكم فأمر المسلمون أن يأكلوا (وأطعموا البائس الفقير) أي الشديدا الفقير (ثم ليقتضوا قوتهم) يعني ما يخرجون به من الاسرام وهو الاخذ من الشارب وتقليم الاظفار وحلق العانة ولبس الثوب (وليوفوا نذورهم) يعني ما نذروه من بر وهدى في أيام الحج (وليطوفوا بالبيت العتيق) أي القديم وقيل المعتيق من أن يتسلط عليه جبار يعني الكعبة (ذلك) أي الامر الذي ذكرت (ومن يعظم حرمات الله) أي فرائضه وسننه (وأحلت لكم الانعام) أن تأكلوها (الامايتلى عليكم) في قوله حرمات عليكم الميتة الابية ومعنى هذا الهى عن تحريم ما حرمه أهل الجاهلية من البهيرة والسائبة وغيرها (فاجتنبوا الرجس من الاوثان) يعني عبادتها (واجتنبوا قول الزور) يعني الشرك بالله (حنفاء لله) أي مسلمين عادلين عن كل دين سواه (ومن شرك بالله فكأنما شر) أي سقط (من السماء) فاختطفته الطير من الهواء وألقته الريح (في مكان سحيق) بعيد عن الحق (ذلك) أي من يعظم شعائر الله (ومن يعظم شعائر الله) أي من يعظم شعائر

أمر مسلم وهو قول في تفسيره يخرجهم الله تعالى والمراد بذلك كرم ما وقع عند الذبح كان يقول الذابح باسم الله والله أكبر اللهم ملك واليك ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين (على ما رزقهم من هبته الانعام) أي لاجل ما رزقهم من الايل والبقرة والغنم قال الفقهاء وكان المتقرب بها ولزلة دماؤها تصور بصورة من يغدى نفسه بما يعادها فكأنه يبذل تلك الشاة بدل مهجته طلبا لرضا الله تعالى واعترافا بأن تقصيره كاد يستحق مهجته (فكوا منها) أي فاذكروا اسم الله على ضحاياكم فكوا من لحومها (وأطعموا البائس الفقير) قال ابن عباس البائس الذي ظهر بؤسه في ثيابه وفي وجهه والفقير الذي تكون ثيابه تقيية ووجهه وجه غناء قال الشافعي لا يأكل من الواجب شيئا وذلك مثل دم التمتع واقران وجزاء الصيد والنذر وغير ذلك وقال ابن عمر وأحد واسحق لا يأكل من جزاء الصيد والنذر ولا يأكل مما سوى ذلك وقال مالك يأكل من هدى التمتع ومن كل هدى وجب عليه الا من فدية الاذى وجزاء الصيد والنذر وعن أصحاب أي حنيفة أنه يأكل من دم التمتع ودم القران ولا يأكل من واجب سواهما (ثم ليقتضوا قوتهم) أي ثم بعد خروجهم من الاسرام ليقتضوا أدراسهم كالشارب والاطفار والابط والمائة (وليوفوا نذورهم) أي ما أوجبوه على أنفسهم ما لم يكن الحج يقتضى وجوب ذلك من الضحايا وغيرها وقرأ أبو بكر بفتح الواو وتشديد الفاء أي ليطوفوا الطواف الذي يتم به التحلل (بالبيت العتيق) أي القديم لانه أول بيت بني وقدا عتق من غرق الطوفان زمن نوح ومن تسلط كل جبار دخل فيه ليهدمه وهو بيت كريم لم يملك قط وفي قراءة أبي عمرو وتحريك اللامات الثلاثة بالكسر وفي قراءة ابن ذكوان بكسر اللامين الاخيرين وفي قراءة الباقيين باسكان الكل (ذلك) خبر مبتدأ محذوف ويذكر للفصل بين كلامين أي الشأن ذلك الله كور من قوله تعالى واذبونا الى هنا ومبتدأ خبره محذوف أي ذلك الامر لازم لكم أو مفعول محذوف أي احفظوا ذلك (ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه) أي ومن يعظم جميع تكاليف الله تعالى من مناسك الحج وغيرها بالعمل بموجبه فتعظيمه قربة عند الله يشاب عليها في الآخرة (وأحلت لكم الانعام) أي رخصت لكم حال الاسرام ذبيحة الانعام وأكل لحومها (الامايتلى عليكم) أي الامايتلى عليكم آية تحريره مما حرم منها لعارض كالهيئة وما أهل به لغير الله تعالى (فاجتنبوا الرجس من الاوثان) أي فاجتنبوا القدر الذي هو الاوثان فعبادة الاوثان قدر معنوي (واجتنبوا قول الزور) أي القول المنحرف عن الواقع كالاقتراء على الله تعالى بأنه حكم بتحريم البحائر والسوائب ومحومها (حنفاء لله) أي مائلين عن كل دين زائغ الى الدين الحق (غير مشركين به) شيئا من الاشياء وهذا حالان من وار فاجتنبوا فالاولى مؤسسة والثانية مؤكدة (ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق) أي ان بعد من أشرك بالله عن الحق كبعد من سقط من السماء فذهبت به الطير حيث يشاء فان الاهواء المردية توزع أفكاره أو قذفت به الريح في مكان بعيد فان الشيطان قد طرحه في وادي الضلالة أو المعنى من أشرك بالله فقد هلك نفسه هلا كما شبيهها باستلاب الطير لجه وتفرق أجزائه في حواصلها أو بسقوطه في المكان البعيد بعصف الريح به (ذلك) أي الامر ذلك لتباعد لمن أشرك بالله أو امتثلوا ذلك أمر الله (ومن يعظم شعائر الله) أي معالم الحج وهي الهدايا (فانها من تقوى القلوب) أي فان تعظيمها من أفعال ذوى تقوى القلوب وتعظيمها

فاختطفته الطير من الهواء وألقته الريح (في مكان سحيق) بعيد عن الحق (ذلك) أي من يعظم شعائر الله (ومن يعظم شعائر الله) أي من يعظم شعائر

الله أي يستمن البدن فاهما من علامات التقوى

من الركوب والهر والنسل
 (الى أجل مسمى) وهو أن
 يسبوا هديا (ثم محلها) أي
 حيث يحل نحرها (عند
 البيت العتيق) يعني الحرم
 كله (ولكل أمة) أي جماعة
 سبقت قبلكم (جعلنا
 منسكا) أي ذبحا للقرايين
 (ليذكروا اسم الله) عند
 الذبح (على ما رزقهم من
 بهيمة الأنعام) يعني الأنعام
 كلها (فالحكم الواحد) أي
 لا تذكروا على ذبائحكم إلا
 الله وحده (فله أسلموا) أي
 أخلصوا العبادة (وبشر
 المختارين) أي المتواضعين
 (والبدن) الأبل والبقر
 (جعلناها لكم من شعائر
 الله) أي أعلام دينه (لكم
 فيها خير) أي النفع في
 الدنيا والآخرة في العقبى
 (فاذكروا اسم الله عليها)
 وهو أن تقول عند نحرها
 لله أكبر لا اله إلا الله والله
 أكبر (صواف) أي قائمة
 معقولة اليد اليسرى (فإذا
 جبت جنوبها) أي
 سقطت على الأرض
 فكلوا منها

من أجل القربان وأن يحلها جساما سبلا عالية
 صلى الله عليه وسلم أهدى مائة بدنة فيها جمل لأبي جهل في أنفه برقة من ذهب وأن يهدى
 نجية طلبت منه بثلاثة دينار وسميت الهدايا شعائر لتعليمها بعلامة يعرف بها أنها هدايا كظمين
 حديفة في سنامها وتعلق النعال في أعناقها وتعلق آذان القرب في آذان الغنم (لكم فيها)
 أي الشعائر واجبة أو مندوبة (منافع) مع تسمية الأنعام هدايا بأن تركبوها أن احتجتم إليها
 وتركبوها لغيركم بلا أجرة فإن كان أركبها بأجرة حرم وأن تشرى بها ألبانها الفاضلة عن ولدها إذا
 اضطررتم إليها (الى أجل مسمى) أي إلى أن تنحروها ولا تسمى الأنعام شعائر قبل أن تسمى
 هدايا كما اختاره الشافعي وروى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم مر برجل يسوق بدنة وهو
 في جهنم فقال صلى الله عليه وسلم أركبها ويالك (ثم محلها إلى البيت العتيق) أي ثم أعظم هذه
 المنافع وقت وجوب نحر الهدايا منتهية إلى الحرم كله قال صلى الله عليه وسلم كل فجاج مني منحرو
 (ولكل أمة) من الأمم السالفة من عهد إبراهيم عليه السلام إلى من بعده (جعلنا منسكا) أي
 قربانا يتقربون به إلى الله تعالى وقرأ أهل الكوفة الأعاصم منسكا بكسر السين أي مذبحا وهو موضع
 ذبح القربان وقرأ الباقر ما فتح وهو ارقعة الدم لوجه الله تعالى وهو ذبح القرايين (ليذكروا
 اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الأنعام) أي عند ذبحها وفي هذا تنبيه على أن المقصود الأصلي من
 طلب الذبائح تذكر العبود وعلى أن القربان يجب أن يكون من الأنعام (فالحكم الواحد)
 فلا تذكروا على ذبائحكم غير اسم الله وفي هذا بيان أن الله تعالى واحد في ذاته كما أنه واحد في
 الهيته لكل الخلق (فله أسلموا) أي فإذا كان الحكم الها واحدا فخلصوا له الذكرب حيث
 لا يشوبه إشراك البتة وانقادوا له تعالى في جميع تكاليفه (وبشر المختارين) أي المتواضعين
 فالحاج من صفات المتواضعين كالتجرد عن اللباس وكشف الرأس والغربة من الأوطان (الذين إذا
 ذكروا الله وجلت قلوبهم والصابرين على ما أصابهم) من مشاق التكليف والمصائب فأما ما يصيبهم من
 قبل الطامة فالصبر عليه غير واجب بل إن أمكنه دفع ذلك لزمه الدفع ولو بالمقاتلة (والمقيمي الصلاة)
 في أوقاتها وقرأ الحسن والمقيمي الصلاة بنصب الصلاة على تقدير النون وقرأ ابن مسعود والمقيمين
 الصلاة على الأصل (ومما رزقناهم ينفقون) في وجوه الخيرات وأمر الله تعالى رسوله أن يبشر بالجنة
 المتواضعين المتصفين بوجل القلوب إذا أمر وأمر من الله تعالى وبالصبر إذا أصابهم البلاء من الله تعالى
 وبإقامة الصلاة في وقت السفر للحج وصدقة التطوع أي لذلك الوجع أن الصبر على اللبائ التي
 من قبل الله تعالى والاشتغال بالخدمة بالنفس وبالمال وهما أعز الأشياء عند الإنسان فالخدمة
 بالنفس هي الصلاة والخدمة بالمال هي انفاقه في وجوه الخيرات (والبدن جعلناها لكم من
 شعائر الله) أي أعلام دينه وهو مفعول ثان ولكم متعلق به والبدن عند الشافعي خاصة بالأبل
 وعند أبي حنيفة الأبل والبقر (لكم فيها) أي البدن (خير) أي منافع دينية ودنيوية هي درها
 ونسلها وصوفها وظهرها (فاذكروا اسم الله عليها) أي على نحرها (صواف) أي قياما على
 ثلاث قوائم قد صفت رجلها ويدها اليمنى ويدها اليسرى معقولة فينحروها كذلك بأن تقولوا عند
 الذبح بسم الله والله أكبر اللهم منك واليك وقرئ صوافن بضم النون وقرئ صوافي أي خواص
 لوجه الله تعالى لا تشركوا بالله في التسمية أحدا على نحرها وخواص من العيوب وعن عمرو بن
 عبيد صوافيا بالتثنية عوضا عن حرف الاطلاق عند الوقف (فإذا وجبت جنوبها) أي سقطت
 على الأرض وذلك عند خروج الروح منها (فكلوا منها) إن شئتم إذا كانت الاضاحي تطوعا

(وَأَطِيعُوا أَمْرَ اللَّهِ وَأَطِيعُوا أَمْرَ الرَّسُولِ) أي الذي يعتز بالسلام ولا يسأل
 بل يبره نفسه الناس كلهم (كذلك) أي مثل ذلك الشخير (سخرناها لكم) مع كل
 عظيمها ونهاية قوتها أي فآلة تعالى جعل الأبل والبقر بالصفة التي يمكن أن تصرفها على ما تريد وذلك
 نعمة عظيمة من الله تعالى في الدنيا والدين (لعلكم تشكرون) أي تشكروا النعماء عليكم
 بالإخلاص (لن ينال الله لحومها ولأدمائها ولكن يناله التقوى منكم) أي لن يصل إلى الله
 تعالى أي إلى مرضاته لحوم القرابين ولأدمائها ولكن يقبل الله الأعمال الطاهرة منكم فيها
 التصديق باللحم وهو من عمل العبد فيرفع إلى الله وأمانته اللحم المتصدق به فلا يرفع إلى الله والمعنى
 أن الله لا يثيبكم على لحمها إلا إذا وقع موقعا من وجوه الخير وهو أمثال أمره تعالى وتعظيمه
 والإخلاص له تعالى وروى أنهم كانوا في الجاهلية يضربون لحم الأضاحي على حائط الكعبة
 ويلطخونها بدمها فأراد المسلمون أن يفعلوا فعل المشركين من الذبح وتشرع اللحم منصوبا
 حول الكعبة وتضميخ الكعبة بالدم تقربا إلى الله تعالى فنزلت هذه الآية (كذلك سخرها
 لكم لتكبروا الله على ما هداكم) أي أنما سخر الله تعالى البدن لكم هكذا لتشكروا الله تعالى
 على إرشادكم إلى أعلام دينكم وإلى كيفية التقرب بها وإلى طريق تذليلها ولتقولوا الله أكبر على
 ما هداكم والحمد لله على ما أولاكم (وبشر المحسنين) أي المخلصين في كل ما يأتون وما يذرون في أمور
 دينهم (إن الله يدافع عن الذين آمنوا) قرأ ابن كثير وأبو عمرو يدفع بفتح الياء وسكون الدال
 وفتح الفاء والباقون بضم الياء وفتح الدال مع الالف وكسر الفاء أي يبالغ في دفع ضرر المشركين
 عن الذين آمنوا (إن الله لا يحب كل خوان) في أمانات الله تعالى وهي أوامره ونواهيته
 (كفور) لنعمته وهم المشركون فأنهم أقروا بالصانع وعبدوا غيره فأى خيانة أعظم من
 هذا (أذن للذين يقاتلون) قرأ أهل المدينة والبصرة وعاصم في رواية حفص أذن بالبناء للجهول
 والباقون بالبناء للفاعل وقرأ أهل المدينة وعاصم يقاتلون بالبناء للمفعول وقرأ ابن كثير وجزة
 والكسائي بناء المعلن للفاعل وأبو عمرو وأبو بكر بناء الأول للمفعول والثاني للفاعل وابن عامر
 عكس هذا أي أذن الله بعد الهجرة للذين يريدون قتال المشركين في أن يقاتلوا (بأنهم ظلموا)
 قيل نزلت هذه الآية في قوم خرجوا مهاجرين من مكة إلى المدينة فاعترضهم مشركوا مكة فأذن الله
 لهم في قتال الكفار الذين يمنعونهم من الهجرة بسبب أنهم مظلومون بالإذناء وقيل كان مشركو
 مكة يؤذون أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أذى شديدا وكانوا يأتونه صلى الله عليه وسلم من
 بين مضروب ومشجوج يشكون إليه فيقول لهم اصبروا فإني لم أؤمر بالقتال حتى هاجر فأنزل
 الله تعالى هذه الآية وهي أول آية أذن فيها بالقتال بعد ما نهى عنه في نيف وسبعين آية (وإن الله
 على نصرهم) أي نصر المؤمنين الذين يقاتلهم المشركون عليهم (لقد ير) وعد الله للمؤمنين
 بالنصر على طريق الكناية كما وعد بدفع أذى الكفار عنهم (الذين أخرجوا من ديارهم) مكة
 المعظمة فأوصل أمانت للوصل الأول والثاني أو بيان له أو بدل منه واما منصوب على المدح
 أو مرفوع باضمار مبتدا على المدح (بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله) وهذا بدل من حق أي أنهم
 أخرجوا من مكة بغير سبب إلا بقوله ربنا الله وحده ومحمد رسوله اليانفا التوحيد هو الذي ينبغي أن
 يكون سبب التمكين في مكة لا سبب الإخراج فالإخراج به إخراج بغير حق (ولو لدفع الله الناس
 بعضهم ببعض) بتسليط المؤمنين على الكافرين في كل زمان (لهدمت صوامع) للربانية

(سخرناها لكم) أي
 البدن (لعلكم تشكرون)
 أي لكي تطيعوني (لن ينال
 الله) كان المشركون
 يلطخون جدار الكعبة
 بدماء القرابين فقال الله
 تعالى لن ينال الله أي لن
 يصل إلى الله (لحومها ولا
 دماؤها ولكن يناله التقوى
 منكم) أي النية والإخلاص
 وما أريد به وجهه الله
 (لتكبروا الله على ما
 هداكم) إلى معالم دينه
 (وبشر المحسنين) أي
 الموحدين (إن الله يدافع
 أي عائلة الشرك عن
 المؤمنين) (إن الله لا يحب
 كل خوان) في أمانته
 (كفور) لنعمته وهم
 الذين تقربوا إلى الأصنام
 بذبائحهم (أذن للذين
 يقاتلون) يعنى المؤمنين
 وهذه أول آية نزلت في
 الجهاد والعنى أذن لهم بأن
 يقاتلوا (بأنهم ظلموا) يعنى
 بظلم الكافرين إياهم (وإن
 الله على نصرهم لقدير)
 وعد من الله بالنصر
 (الذين أخرجوا من ديارهم
 بغير حق) يعنى المهاجرين
 (الأن يقولوا ربنا الله)
 أي لم يخرجوا إلا بأن
 وحدوا الله (ولو لدفع الله
 الناس بعضهم ببعض) أي
 لولا أن دفع الله بعض الناس ببعض (لهدمت صوامع)

(والمساجد) أي كنائس اليهود (ومساجد) المسلمين (والمساجد) أي في هذه المواضع الأربعة (اسم الله كثيراً) قال الزجاج أي ولولا دفاع الله أهل الشرك بالمؤمنين بالأذن لهم في جهادهم لاستولى أهل الشرك على أهل الأديان وعطلوا مواضع عبادات المؤمنين منهم فهدم في شرع كل نبي المكان الذي يصلي فيه فلو لا ذلك الدفع هدم في زمن موسى الكنائس التي كانوا يصلون فيها في شرعه وهي المساجد بالصلاوات وهي كلمة عبرية أصلها بالعبرانية صلاتا بفتح الصاد والثاء المثلثة والقصور به قرئ في الشواذ ومعناه في لغتهم مصلى وفي زمن عيسى الصوامع والبيع وهما للنصارى لكن الصوامع هي التي يبنونها في الصحارى والبيع هي التي يبنونها في البلدان وفي زمن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم المساجد وقرأ نافع دفاع بكسر الدال وفتح الفاء مع الالف وقرأ نافع وابن كثير هدمت بتخفيف الدال (ولينصرن الله من ينصره) أي من ينصر دينه وأولياءه بأن يظفرهم بأعدائهم بالتجاسد في القتال وبايضاح الأدلة وبالإعانة على الطاعات (إن الله لقوى) على هذه المنصرة التي وعدها للمؤمنين (عزيز) أي لا يمنعه شيء وقد أنجز الله وعده بأن سلط المهاجرين والانصار على صناديد العرب وأكاسرة الجحيم وقيصرتهم وأورثهم أرضهم وديارهم (الذين أن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر) أي المأذون لهم في القتال المخرجون من ديارهم هم الذين أن أعطيناهم السلطنة ونقاد القول على الخلق أتوا بالأمور الأربعة وهي إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وهذا دليل على صحة إمامة الخلفاء الأربعة لأن الله تعالى لم يعط نقاد الأمر غيرهم من المهاجرين أما الانصار فلم يخرجوا من ديارهم وفي هذه الآية اخبار من الله تعالى بالغيب عما تكون عليه سيرة المهاجرين أن أعطاهم السلطنة على الأرض وثناء منه تعالى عليهم قبل أحداثهم الخير (والى الله عاقبة الأمور) وفي هذا إشارة الى حضور سلطنة من أخرجهم كفار مكة ووقوع ملكهم مع السيرة العادلة وهم الخلفاء الراشدون ثم أن الأمور ترجع الى الله تعالى في العاقبة فانه تعالى هو الذي لا يزول ملكه أبداً وفي هذا تأكيد كيد الوعد بأعلاء دينه تعالى وإظهار أوليائه (وان يكذبوك فقد كذبت قبلكم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وقوم لوط وأصحاب مدين وكذب موسى فأملت للكافرين) أي أمهلتهم (ثم أخذتهم) أي عاقبتهم (فكيف كان نكير) أي إنكارى عليهم بما فعلوا بالعذاب (فكأن) فكأن من قرية أهلكتها وهي ظالمة (يعنى بالكفر) فهي حاوية أي ساقطة (على عروشها) أي على سقوفها

(والمساجد) أي كنائس اليهود (ومساجد) المسلمين (والمساجد) أي في هذه المواضع الأربعة (اسم الله كثيراً) قال الزجاج أي ولولا دفاع الله أهل الشرك بالمؤمنين بالأذن لهم في جهادهم لاستولى أهل الشرك على أهل الأديان وعطلوا مواضع عبادات المؤمنين منهم فهدم في شرع كل نبي المكان الذي يصلي فيه فلو لا ذلك الدفع هدم في زمن موسى الكنائس التي كانوا يصلون فيها في شرعه وهي المساجد بالصلاوات وهي كلمة عبرية أصلها بالعبرانية صلاتا بفتح الصاد والثاء المثلثة والقصور به قرئ في الشواذ ومعناه في لغتهم مصلى وفي زمن عيسى الصوامع والبيع وهما للنصارى لكن الصوامع هي التي يبنونها في الصحارى والبيع هي التي يبنونها في البلدان وفي زمن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم المساجد وقرأ نافع دفاع بكسر الدال وفتح الفاء مع الالف وقرأ نافع وابن كثير هدمت بتخفيف الدال (ولينصرن الله من ينصره) أي من ينصر دينه وأولياءه بأن يظفرهم بأعدائهم بالتجاسد في القتال وبايضاح الأدلة وبالإعانة على الطاعات (إن الله لقوى) على هذه المنصرة التي وعدها للمؤمنين (عزيز) أي لا يمنعه شيء وقد أنجز الله وعده بأن سلط المهاجرين والانصار على صناديد العرب وأكاسرة الجحيم وقيصرتهم وأورثهم أرضهم وديارهم (الذين أن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر) أي المأذون لهم في القتال المخرجون من ديارهم هم الذين أن أعطيناهم السلطنة ونقاد القول على الخلق أتوا بالأمور الأربعة وهي إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وهذا دليل على صحة إمامة الخلفاء الأربعة لأن الله تعالى لم يعط نقاد الأمر غيرهم من المهاجرين أما الانصار فلم يخرجوا من ديارهم وفي هذه الآية اخبار من الله تعالى بالغيب عما تكون عليه سيرة المهاجرين أن أعطاهم السلطنة على الأرض وثناء منه تعالى عليهم قبل أحداثهم الخير (والى الله عاقبة الأمور) وفي هذا إشارة الى حضور سلطنة من أخرجهم كفار مكة ووقوع ملكهم مع السيرة العادلة وهم الخلفاء الراشدون ثم أن الأمور ترجع الى الله تعالى في العاقبة فانه تعالى هو الذي لا يزول ملكه أبداً وفي هذا تأكيد كيد الوعد بأعلاء دينه تعالى وإظهار أوليائه (وان يكذبوك فقد كذبت قبلكم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وقوم لوط وأصحاب مدين وكذب موسى فأملت للكافرين) أي أمهلتهم (ثم أخذتهم) أي عاقبتهم (فكيف كان نكير) أي إنكارى عليهم بما فعلوا بالعذاب (فكأن) فكأن من قرية أهلكتها وهي ظالمة (يعنى بالكفر) فهي حاوية أي ساقطة (على عروشها) أي على سقوفها

كفار مكة فيظفروا لها
مصارع الأمم المكذبة وهو
قوله (فتكون لهم قلوب
يعسفون بها أو آذان
يسمعون بها) فيشفكروا
ويعتبروا ثم ذكر أن الأصار
لا تعنى عن رؤية الآيات
ولكن القلوب تعنى فلا
تتفكروا ولا تعسروا
(ويستجولونك بالعذاب)
كانوا يقولون له اتنا بما
وعدتنا ان كنت من
الصادقين فقال الله تعالى
(ولن يخلف الله وعده)
الذى وعدك من نصرته
واهلاكم ثم ذكر ان لهم
مع عذاب الدنيا في الآخرة
عذابا طويلا وهو قوله
(واب يوماعد ربك) أى
من أيام عذابهم (كألف
سنة مما تعدون) وذلك
ان يوما من أيام الآخرة
كألف سنة في الدنيا ثم ذكر
انه قد أخذ قوم بعد الامهال
يقال (وكأين من قرية
أمليت لها) الآية (والذين
سعوا في آياتنا) أى عمالوا
ابطالها (معاجزين) أى
مقدرين أنهم يحجزوا
ويهوتوننا (وما أرسلنا
من قبلك من رسول)
وهو الذى يأتيه جبريل
بالوحي عياها (ولانبي)
وهو الذى تكون نوته

سقوطها أن حُرِّبَ بسوقها من قبل الله تعالى فسقطت فوق السقوف أو فهي خالية
عن الناس مع بقاء من فيها وهذا معطوف على أهل كنانة من أجل طاعتهم من الأعراب ان جعلت
أهل كنانة مفسرة لضمير ناصب لكأين ومجملها رفع ان جعل خيرا لكأين (و بتر معطلة) أى وكم
بتر عاصمة كثيرة الماء متروكة لا يستسقى منها لهلاك أهلها (وقصر مشيد) أى مرفوع البنيان أو
مخصص أخليناه عن ساكنه روى أبو هريرة عن هذه البئر نزل عليها صالح مع أربعة آلاف نفر من
آمن به ونجاهم الله تعالى من العذاب وهم يحضرموت وانما سميت بذلك لان صالحا حين حضرها ملئت
ثم وثم بلدة عند البئر اسمها حاضرا بناها قوم صالح وأمر وأعلىها حاسر بن جلاس وجعلوا وزيرة
سبحار يبوا قاموا بها زمانا ثم كفروا وعبدوا صنما وأرسل الله تعالى اليهم حفظة بن صفوان نبيا
فقتلوه في السوق فأهلكهم الله تعالى وعطل ثمرهم وخرب قصورهم وعلى هذا فالمراد بالبئر بئر بسفح
جبل محضرموت وبالقصر قصر مشرف على قننه (أفلم يسروا في الأرض) أى أهفل أهل مكة فلم
يسافروا في تجارتهم (فتكون لهم قلوب يعقلون بها) ما يجب أن يعقل من التوحيد بسبب ما شاهدوه
من مواد الاعتبار (أو آذان يسمعون بها) ما يجب أن يسمع من أخبار الرسول (فامها) الضمير للقصة
يفسر ما بعده (لا تعنى الا صار ولكن تعنى القلوب التى في الصدور) أى ليس الخلال في مشاعرهم
وانما هو في عقولهم مانع الهوى والانهمالك في الغفلة والاعتماد في التقليد (وستجولونك بالعذاب)
أى تطلب قرىش كالنصر بن الحرث أن تأتيهم بالعذاب عاجلا استهزاء بك وتجزالك على زعمهم
وكان رسول الله يهددهم بنقمة الله دنيا وأخرى وهم يقولون ان ما حذر تنابه لا يقع وانه لا بعث فذكر
الله تعالى نزول العذاب بهم في الدنيا والآخرة قوله تعالى (ولن يخلف الله وعده) في ازال العذاب بكم
في الدنيا وقد أنجز الله وعده يوم بدر فقتل منهم سبعون وأسروا منهم سبعون (وان يوما عند ربك
كألف سنة مما تعدون) أى وان يوما من أيام عذابكم في الآخرة كألف سنة من سنى الدنيا في كثرة الآلام
وشدة آفاتها فوا حال عذاب الآخرة انه هذا لوصف لما استجلاوه وفرأ ان كثير وحجرة والكسائي بالياء
التحتية فيكون مناسبا لقوله ويستجولونك وقراء الباقون بالياء فيكون التفاتا (وكأين من قرية أمليت
لها وهي ظالمة) أى وكم من أهل قرية أخرت اهلاكم مع استمرارهم على ظلمهم فاعتروا بذلك التأخر
(ثم أخذتها الى المصير) أى ثم عاقبت أهل تلك القرية في الدنيا أن أزلت العذاب بهم ومع ذلك فمذابهم
مدخر في الآخرة فاذا رجعوا الى أفعالهم ما يليق باعمالهم (قل يا أيها الناس) أى يا أهل مكة (انما أنا
لكم نذير مبين) أى انما اذركم انذارا مبينا رحي الى من أنباء الامم المهلكة وليس في تحييل للعذاب
ولا تأخير وانما بعثت للادذار فاستهزؤكم بذلك لا يمنعني منه (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم
مغفرة) من الذنوب الصغائر والكبائر (وررق كريم) أى ثواب حسن في الجنة (والذين سعوا في
آياتنا) أى الذين اجتهدوا في ابطال آياتنا حيث قالوا القرآن شعرا أو سحرا أو أساطير الاولين (معاجزين)
أى معارضين المؤمنين فكما يطلب المؤمنون اظهار الحق طلب هؤلاء ابطاله أو ظاهرين بحجج ما عندهم بأن
لا يدرهم عذابا وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ومجيز بن تشديد الجيم بعد العين المفتوحة أى مشبطين
الناس عن الايمان أو طامعين بحجج الرسول بالكايد ظاهرين ذلك (أو ائلك) الموصوف بالسعى في ابطال
القرآن واعتقاد المجزئة أو الرسول أو المؤمنين (أصحاب الحميم) أى ملارموا النار اوقده (وما
أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذاتنى) أى اذا قرأ النبى والرسول (أتقى لشيطان في أميته)

(٨ - تفسير مراح ليد) - (ثاني) اهلاما أو مناما (الادانمى) أى قرأ (لحق الشيطان في أميته) أى في قراءته

ماليس مما يقرأ يعنى ما جرى على لسان النبى صلى الله عليه وسلم حين قرأ سورة والنجم في مجلس من قرىش فلما بلغ قوله ومساء الثالثة

(حكيم) ما يلقى
 القرآن ذلك ليقتل به قوما
 فقال (ليجعل ما يلقى
 الشيطان فتنة) أي ضلالة
 (للذين في قلوبهم مرض)
 وهم أهل النفاق (والقاسية
 قلوبهم) أي المشركين
 (وإن الظالمين) أي
 الكافرين (لن شقاق
 بعيد) أي خلاف طويل
 مع النبي صلى الله عليه وسلم
 والمؤمنين (وليعلم الذين
 أوتوا العلم) أي التوحيد
 والقرآن (أنه الحق) أي
 الذي أحكم الله من آيات
 القرآن وقوله (فتخبت له
 قلوبهم) أي فتخشع
 وتطمئن له (ولا يزال الذين
 كفروا في مرية) أي شك
 (منه) أي مما أتى على
 لسان الرسول (حتى تأتهم
 الساعة) يعني القيامة
 (بغتة) أي فجأة (أو
 تأتهم عذاب يوم عقيم)
 يعني يوم بدر وكان عقبا
 عن أن يكون للكافرين فيه
 فرح أو راحة والعقيم معناه
 التي لا تلد (الملك يومئذ)
 يعني يوم القيامة (لله) وحده
 من غير منازع ولا مدع

أي في قراءة النبي أو الرسول وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ القرآن فارتد الشيطان
 سكته ولطف بقوله تلك الغرائق العلاء وإن شفاعتهم لترجيحها كيانة النبي صلى الله عليه وسلم
 بحيث يسمعه من دنا إليه فظنهم من قول النبي وأشاعها في هذا الخبر من الله تعالى بأن رسوله إذا قالوا
 قولاً أراد الشيطان فيه من قبل نفسه مما كياصوتهم فهذا نص في أن الشيطان زاد في قول نبينا صلى الله
 عليه وسلم لأن نبينا قاله لأنه معصوم وفي هذا الآية تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم لأنه قد سبق بذلك
 وشبهت الأصنام بالغرائق التي هي طيور الماء التي تعالوا في السماء وترتفع لاعتقاد الكفار أنها تقر بهم
 من الله تعالى وتشفع لهم وبما سميت القراءة أمنية لأن القاري إذا انتهى إلى آية رجعة ثم حصلها
 وإذا انتهى إلى آية عذاب ثم لا يتلى به (فينسخ الله) أي يزيل (ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته)
 أي يثبت الله القرآن لنبينا لكي يعمل بها (والله عليم) بمصالح عباده المخلصين (حكيم) فيما يجري
 عليهم من الأعمال والأحوال ومن حكمته تعالى فيما يلقى الشيطان (ليجعل ما يلقى الشيطان فتنة
 للذين في قلوبهم مرض) أي شك وهم المنافقون (والقاسية قلوبهم) وهم المشركون المصرون على
 جهلهم ظاهر أو باطنافرون الباطل حقاً فثبتوه ونفوا الحق وأبعدهم الله بهذا الامتحان عن حضرته
 (وإن الظالمين) أي هؤلاء المنافقين والمشركين (لن شقاق بعيد) أي عداوة شديدة قالت قرين
 ندم محمد على ذكر منزلة آلهتنا عند الله فغير ذلك وكات الكلمتان اللتان زادهما الشيطان في قول
 نبينا صلى الله عليه وسلم قد وقعنا في فم كل مشرك فازدادوا شراراً على ما كانوا عليه وشدة على من أسلم
 (وليعلم الذين أوتوا العلم) أي الذين رزقوا أحسن بصيرة الذين يميزون ما بين الحق والباطل (أنه الحق
 من ربك) أي أن القرآن هو الحق النازل من عند ربك (فيؤمنوا به) أي فيشتوا على الإيمان
 بالقرآن (فتخبت له قلوبهم) أي فتناقدوا قلوبهم بالقول لما في القرآن من الأوامر والنواهي (وإن
 الله هادي الذين آمنوا) في الأمور الدينية (إلى صراط مستقيم) أي إلى نظر صحيح موصل إلى
 الحق الصريح (ولا يزال الذين كفروا في مرية منه) أي في شك من القرآن (حتى تأتهم الساعة)
 أي القيامة نفسها (بغتة) أي فجأة من دون أن يشعروا (أو تأتهم عذاب يوم عقيم) أي عذاب يوم
 لا يوم بعده فيستمر ذلك اليوم كاستمرار المرأة على تعطل الولادة (الملك يومئذ) أي في يوم عقيم
 (لله) وحده فلا يكون فيه لأحد تصرف من التصرفات في أمر من الأمور لا حقيقة ولا مجازاً ولا صورة
 ولا معنى كما في الدنيا فإنه تعالى ملك فيها الأمور غيره صورة (يحكم بينهم) أي بين المؤمنين بالقرآن
 والممارين فيه (فالذين آمنوا) بالقرآن ولم يماروا فيه (وعملوا الصالحات) امتثالاً بما أمروا فيه (في
 جنات السعيم) يكرمون بالتحف فضلاً من الله (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) أي أصروا على ذلك
 (فأولئك لهم عذاب مهين) أي شديد بسبب معاصيهم أما إعطاء التواب فبفصل الله لا بأعمالهم كما هو
 حكمة ذكر الفاء وتركه في الجانبين (والذين هاجروا في سبيل الله) أي هاجروا إلى المدينة لخدمة الرسول
 صلى الله عليه وسلم وللتقرب إلى الله تعالى (ثم قتلوا) أي قتلهم العدو وقرأ ابن عامر بتشديد التاء
 (أوماتوا) في سفر أو حصر من غير قتل (ليرزقهم الله رزقاً حسناً) لا ينقطع أبداً من إعيم الجنة لاستواء
 النوعين في القصد وأصل العمل وروى أن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا يا نبي الله هؤلاء

(يحكم بينهم) ثم بين حكمه فقال (فالذين آمنوا)
 وعملوا الصالحات في جنات السعيم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فأولئك لهم عذاب مهين والذين هاجروا) أي فارفوا أو طأنهم وعشائرتهم
 (في سبيل الله) في طاعة الله (ثم قتلوا أوماتوا ليرزقهم الله رزقاً حسناً) يعني في الجنة

(ليدخلهم مدخلا)
 أى ادخلا أو يريد موضعا
 (يرضونه) وهو الجنة
 (ذلك) أى ذلك الأمر
 الذى قصصنا عليك (ومن
 عاقب بمثل ما عوقب به)
 أى جازى العقوبة بمثلها
 (ثم بنى عليه) أى ظلم
 (لينصرنه الله) يعنى
 المظلوم (ذلك) أى ذلك
 النصر للمظلوم بأنه القادر
 على ما يشاء فمن قدرته أنه
 (يولج الليل فى النهار)
 أى يزيد من هذا فى هذا
 ومن ذلك فى هذا

(ليدخلهم مدخلا)
 أى ادخلا أو يريد موضعا
 (يرضونه) وهو الجنة
 (ذلك) أى ذلك الأمر
 الذى قصصنا عليك (ومن
 عاقب بمثل ما عوقب به)
 أى جازى العقوبة بمثلها
 (ثم بنى عليه) أى ظلم
 (لينصرنه الله) يعنى
 المظلوم (ذلك) أى ذلك
 النصر للمظلوم بأنه القادر
 على ما يشاء فمن قدرته أنه
 (يولج الليل فى النهار)
 أى يزيد من هذا فى هذا
 ومن ذلك فى هذا

الإنسان لئلا يكون (يعني أن
الكافر لجأ إلى آيات الله
التي لا اله إلا الله وحده وقوله
لكل أمة جعلنا منسكاهم
شريعة هم عاملون بها (ولا
ينازعنا) أي يجادلنا
(في الأمر) نزلت في الذين
جادلوا المؤمنين فقالوا ما
لكم بأكلون ما قتلتم ولا
تأكلون ما قتل الله (وان
جادلوك) أي يباطلهم
مراء وتعتنا فادفعهم
بقولك (الله أعلم بما
تعملون) يريد من
التكذيب والكفر (ألم
تعلم أن الله يعلم ما في السماء
والأرض ان ذلك) أي كله
(في كتاب) يعني اللوح
المحفوظ (ان ذلك) يعني
علمه بجميع ذلك (على الله
يسير ويعبدون من دون
الله ما لم ينزل به) بعبادته
(سلطانا) أي حجة وبرهان
(وما ليس لهم به علم) يعني
لم يأتهم به كتاب ولا نبي
(وما للظالمين) أي المشركين
(من نصير) أي مانع من
عذاب الله (واذا تتلى
عليهم آياتنا بينات) يعني
القرآن (تعرف في وجوه
الذين كفروا المنكر)
أي الإنكار بالعبوس
والكراهة

الحيوان خلقناهم من طين طينة واحدة
اليه فكان مستحقا لرحمتهم فوجب أن يكون جادا (ألم تر) أيها المخاطب (أن الله تعالى) سخر لكم
ما في الأرض) أي جعل ما فيها معقلا فاعلم فلا أصلب من الحجر ولا أشد من الحديد ولا أهيب من
الشار وهي مثلكم وذللكم الحيوانات حتى تنتفعوا منها من حيث الأكل والركوب والحمل عليها
والارتفاع بالنظر إليها فلا تسخير تعالى الاط والبقر والخيول لما انتفع بها أحد (وانما لك) معطوف
على ما أو على اسم أن (تجري في البحر) جال من الفلك أو خبر (بأمره) أي بأذنه فلو أن الله سخر
السفن بالماء والرياح لحربها كانت نفوس أو تقف (ويمسك السماء أن تقع على الأرض) أي
و يمنع السماء من أن تقع على الأرض (الاباذنه) أي الامشيته وذلك يوم القيامة لان النعم المتقدمة
لا تكمل الا بمسك السماء من السقوط لانه جرم ثقيل مسكن الملائكة لا بد له من السقوط لولا مانع
يمنع منه وهو القدرة فأمر الله سبحانه بقدرته لثلاث تقع (ان الله بالناس لرؤف رحيم) حيث هيأ لهم أسباب
معاشهم وفتح عليهم أبواب المنافع وأوضح لهم مناهج الاستدلال بالآيات التكوينية والتشريعية
(وهو الذي أحياكم) بعد ان كنتم نطفة بعد ان كنتم معدومين (ثم يميتكم) عند انقضاء آجالكم
(ثم يحييكم) يوم القيامة للمثواب والعقاب (ان الانسان) أي المشرك كبديل بن ورقاء الخزاعي
والاسود بن عبد الاسا وأبي جهل والعاص بن وائل وأبي بن خلف (لكفور) أي جحود لنعم الله مع
ظهورها حيث ترك توحيدته تعالى (لكل أمة جعلنا منسكاهم ناسكوه) أي لكل أمة معينة وضعنا
شريعة خاصة تلك الاممة معينة عاملون بها فالامة التي كانت من مبعث موسى الى مبعث عيسى منسكهم
التوراة هم عاملون بها لا غيرهم والتي كانت من مبعث عيسى الى مبعث نبينا منسكهم الانجيل هم
عاملون به لا غيرهم وأما الاممة الموحدة عند مبعث النبي ومن بعدهم الى يوم القيامة فهم أمة واحدة
منسكهم الفرقان ليس الا (فلا ينازعنا في الامر) أي يجب على أرباب الملا أن يتبعوك وأن يتركوا
مخالفتك في أمر الدين وقد استقر الامر الآن على شرعك (وادع الى ربك) أي ادعهم الى شريعتك
ولا تخص بالدعاء الى توحيد ربك أمة دون أمة فكلهم أمتك (انك لاهدي مستقيم) أي على أدلة
دين واضحة موصلة الى الله تعالى (وان جادلوك) أي ان عدلوا عن النظر في هذه الأدلة الى طريق
المجادلة والتمسك بالعادة (فقل) لهم على سبيل التحذير من حكم يوم القيامة الذي يتردد بين الجنة لمن قبل
ونار لمن أسكر (الله أعلم بما تعملون) من المجادلة الساطلة وغيرها (الله يحكم بينكم) أي يفصل بين
المؤمنين منكم والكافرين يوم القيامة بالثواب والعقاب (فيما كنتم فيه تختلفون) من أمر الدين
فتعرفون حينئذ الحق من الباطل (ألم تعلم) أي قد علمت يا أشرف الخلق (أن الله يعلم ما في السماء
والأرض) فلا يخفى عليه شيء مما يقوله الكفرة وما يعملونه (ان ذلك) أي ما في السماء والأرض
(في كتاب) أي لوح محفوظ (ان ذلك) أي ان علم ما في السماء والأرض بعين الكتاب جلة وتفصيلا
(على الله يسير) أي هين وان تعذر على الخلق (ويعبدون من دون الله ما لم ينزل به سلطانا وما ليس
لهم به علم) أي ويعبد كفار مكة متجاوزين عبادة الله ما لم ينزل الله بحجج عاجزة من جهة الوحي
وما ليس لهم بجوار عبادته علم من دليل عقلي أي ان عبادتهم لغير الله من الاصنام ليست مأخوذة من
دليل سمعي ولا من دليل عقلي بل هو من تقليد أجهل أو شبهة فوجب أن يكون ذلك باطلا (وما
للظالمين) أي المشركين (من نصير) أي ليس لهم ناصر في نهجهم بالحجة ولا في دفع عذاب الله عنهم
(واذا تتلى عليهم آياتنا) أي القرآن (بينات) أي واضحات في الدلالة على العقائد الحقة والاحكام
الصادقة (تعرف) يا أشرف الخلق (في وجوه الذين كفروا) بالقرآن (المنكر) أي الكراهة

القرآن الذي يسمعون (الناس) أي في النار (يا أيها الناس) يعني أهل مكة (ضرب مثل) (٦١) مثل) يعني بن لكم وعبودكم بشر لكم وأمركم من هذا

القرآن وأمر الغضب (يكادون يسطون بالدين يتلون عليهم آياتنا) أي يكادون يشبون على من يقرؤون القرآن عليهم بالبطش من فرط الغضب (قل) رداعليهم (أفأنتم بشر من ذلكم) أي أخطابكم فأخبركم بأمر من غيظكم على التالين وقهركم عليهم ومن الضجر بسبب ما تلى عليكم (النار) وعد الله الذين كفروا) ١- أما تواعلى الكفر فالتار امامتة أو خبره ما بعده أو خبر مبتدا مقدر وقراءه زيد بن علي وابن أبي عتبة بالنصب على الاختصاص أو على أنه منصوب بفعل مقدر يفسره ما بعده وقراءه بن أبي اسحق وإبراهيم بن نوح بالجاء بدل من بشر (وشس المصير) النار (يا أيها الناس) أي يا أهل مكة (ضرب مثل) أي بن لكم حال عجيبة غريبة (فاستمعوا له) أي تدبروا المثل حق تدبره (ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا) أي ان الاصنام الذين تعبدونهم لن يقدروا على خلق الذباب مع صغره (ولو اجتمعوا له) أي خلقه أي تعاونوا على خلقه فكيف يليق بالعاقل جعل الاصنام معبودا (وان سلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه) أي وان يأخذ الذباب من الاصنام شيئا من الطيب والعسل الذي لطخوا عليها لا تسترده من الذباب قال ابن عباس انهم كانوا يطلون الاصنام بالزعفران ورؤسها بالعسل ويغلقون عليها الابواب فيدخل الذباب من السكوى فيأكله (ضعف الطالب والمطوب) قال ابن عباس أي ضعف الطالب والصم فالطالب طالب ما يأخذه من الذي على الصم وقال الضحاك أي ضعف العابد والمعبود ولو حققت وجدت الصم أضعف من الذباب وعابده أجهل من كل جاهل وأضل من كل ضال (ماقدروا الله حق قدره) أي ما عرفوا الله حق معرفته حيث أشركوا به وسموا باسمه ما هو بأبعد الاشياء عنه مناسبة (ان الله لقوى) على خلق الممكنات بأسرها وافتاء الموجودات عن آخرها (عزيز) أي غالب على جميع الاشياء (الله يصطفى من الملائكة رسلا) الى بنى آدم كجبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل والحفظة (ومن الناس) أي ويختار من الناس رسلا مختصين بالنفوس الزكية كإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلوات الله عليهم زلت هذه الآية لما قال الوليد بن المغيرة مع موافقة الباقي لم يزل على محمد القرآن لانه ليس بأكبر ولا بأشرفنا (ان الله سميع) لمقاتلهم (بصير) بأفعالهم ومن يستحق الرسالة (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) أي يعلم الله ما عملوه وما سيعملونه من أمور الدنيا (والى الله ترجع الامور) وهذا اشارة الى التفرد بالالهية والحكم والى الزجر عن مباشرة المعصية (يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا) أي ارجعوا من تكبر قيام الاساية الى تواضع الحيوانية وذلة النباتية قال ابن عباس ان الناس كانوا في أول الاسلام يركعون ولا يسجدون حتى نزلت هذه الآية (واعبدوا ربكم) ساثر ما كلفكم به خالص الوجهه (واعلوا الخير) واجبا ومسدوبا وتوجهوا الى الله تعالى في جميع أحوالكم (لعلكم تفلحون) أي لتطفروا بنعيم الجنة أي اعلوا هذه كلها وأتم راجون بها الفلاح غير متيقنين اهماقه بولة عند الله تعالى والعواقب مستورة وكل ميسر لما خلق له (وجاهدوا في الله) أي الله أعداء دينه الظاهرة والباطنة من أهل الضلال والهوى والنفس (حق جهاده) أي جهاد من أجل الله حقا لا رغبة في الدنيا من حيث الاسم أو الغنيمة (هو اجتباكم) أي اختاركم للاشتغال بطاعته من بين ساثر البريات (وما جعل عليكم في الدين) أي في أمر الدين (من حرج) أي ضيق تكليف ما يشق عليكم افامته (ملة أبيكم إبراهيم) أي سهل الله عليكم الدين مثل ملة أبيكم إبراهيم فانه أبو رسول الله وهو

شبهه (فاستمعوا له ان الذين تدعون من دون الله) أي من الاصنام (لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا) كلهم خلقه (وان يسلبهم الذباب شيئا) أي ما عليهم من الطيب (لا يستنقذوه) أي يستردوه (منه) لجهزهم (ضعف الطالب والمطوب) يعني العابد والمعبود فالطالب الطالب يطلب من الصم ما لطخ به من الزعفران والطيب وهو مثل لعابده يطلب منه اشفاة والنصرة والمطوب الصم (ماقدروا الله حق قدره) أي ما عظموا الله حق تعظيمه اذا أشركوا به مالا يتمتع من النساب ولا يتنصر منه (الله يصطفى من الملائكة رسلا) جبريل وميكائيل واسرافيل عليهم السلام (ومن الناس) النبيين (ان الله سميع) لقول عباده (بصير) بمن يختاره (يعلم ما بين أيديهم) أي ما عملوه (وما خلفهم) أي وما هم عاملون بمالم يعلموه (وجاهدوا في الله) أي في سبيل الله (حق جهاده) أي بنية صادقة (هو اجتباكم) أي اختاركم (أي اتبعوا ملة أبيكم إبراهيم)

لدينه (وما جعل عليكم في الدين من حرج) أي ضيق لانه سهل الشريعة بالترخيص (ملة أبيكم) أي اتبعوا ملة أبيكم (إبراهيم) وكان هو في الحرمه كالأب ولذلك جعل أب المؤمنين

(هو) أي الله تعالى (سماكم المسلمين من قبل) أي من قبل القرآن في سائر الكتب (وفي هذا) يعني القرآن (ليكونوا شهداء على الناس) أي يشهدون (لن صدقه وعلى من كذبه) (وتكونوا شهداء على الناس) أي يشهدون (٦٢)

عليهم أن يرسلهم قد بلغهم وقوله (واعتصموا بالله) أي تمسكوا بدينه (هو) مسولاًكم أي تاصرهم ومتولى أموركم (فتم المولى ونعم النصير) ﴿تفسير سورة المؤمنين﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) (قد أفلح المؤمنون) أي سعد المصدقون ونالوا البقاء في الجنة (الذين هم في صلاتهم خاشعون) أي ساكنون لا يرفعون أبصارهم عن مواضع سجودهم (والذين هم من اللغو أي عن كل ما لا يحل في الشرع من قول وفعل معرضون) (والذين هم للزكاة فاعلون) أي للصدقة الواجبة مؤدون (والذين هم لفروجهم حافظون) أي يحفظونها عن المعاصي (الاعلى أزواجهم) من (أيمانهم) من الإماء (فانهم غير ملومين) أي لا يلامون في وطنهم (فن ابني وراء ذلك) أي ما بعد الزوجة والأمة (فأولئك هم العادون) أي المتعدون من الحلال إلى الحرام (الدين هم لا مائاتهم)

كألاب لا متولان أكثر العرب كانوا من ذرية إبراهيم فغلبوا على غيرهم (هو) أي الله كما قرأ أي ابن كعب (سماكم المسلمين من قبل) أي قبل هذا القرآن في كتب الأنبياء (وفي هذا) أي القرآن بقوله تعالى ورضيت لكم الإسلام ديناً وقيل الله سماكم المسلمين في الأزل من قبل أن خلقكم وبعد أن خلقكم (ليكون الرسول شهيداً عليكم) يوم القيامة بأنه بلغكم (وتكونوا شهداء على الناس) أي الأمم الماضية بتبليغ الرسل إليهم (فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) أي فاما خصمكم الله بهذه الكرامة فاعبدوه وتقرؤا إلى الله بأنواع الطاعات ونخصيصةما بالذكور لفضلها (واعتصموا بالله) قال القفال أي اجعلوا الله عصمة لكم مما تحذرون وقال ابن عباس أي سلوا الله العصمة عن كل المحرمات أي ولا تطلبوا الإعانة في كل الأمور إلا منه تعالى (هو مولاكم) أي حافظكم (فتم المولى) أي الحافظ (ونعم النصير) بل فلا حافظ ولا ناصر في الحقيقة سواء تعالى

﴿سورة المؤمنون مكية مائة وثمان عشرة آية عند الكوفيين وتسع عشرة عند البصريين وألف وثمان مائة وأربعون كلمة وأربعة آلاف وثمان مائة حرف﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قد أفلح المؤمنون) أي فازوا بالمراد وقرأ طلحة بن مصرف أفلح على البناء للفعول أي قد أذخباوا في الفلاح الذي هو الوصول إلى الله تعالى (الذين هم في صلاتهم خاشعون) أي خاضعون للمعبود بالقلب غير ملتفتين بالخواطر إلى شيء سوى التعظيم ساكنون بالجوارح مطرقون إلى مواضع سجودهم لا يلتفتون يميناً ولا شمالاً ولا يرفعون أيديهم والخشوع من فروض الصلاة عند الغزاة والحضور عند المجلس شرط للأجزاء بل شرط للقبول كما قاله الرازي (والذين هم عن اللغو معرضون) أي الذين هم تاركون لما لا حاجة إليه في أمور الدين والدنيا من الأقوال والأفعال في عامة أوقاتهم (والذين هم للزكاة فاعلون) أي مؤدون (والذين هم لفروجهم حافظون) أي تمسكون فلا يرسلونها على أحد (الاعلى أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم) أي سراريهم (فانهم غير ملومين) على عدم حفظها منهم إذا كان إيمانهم على وجه الحلال (فن ابني وراء ذلك) أي فن طلب غير ذلك المستثنى كائناً بهيمة أو زناً أو لواط أو استمناً بيد (فأولئك هم العادون) أي السكاملون في مجاوزة الحدود (والذين هم لا مائاتهم وعهدهم راعون) أي قائمون بحفظ وأصلاح فكل ما يكون تركه داخلياً الخيانة فهو أمانة والعهد هو ما عهده العبد على نفسه وما يقر به إلى الله تعالى وما أمر الله تعالى به وذلك كالوضوء والاختسال من الجنابة والصلاة والصوم والودائع والأسرار وغير ذلك وقرأ نافع وابن كثير لأمانتهم بالأفراد (والذين هم على صلواتهم يحفظون) لشروطها من وقت وطهارة وغيرهما ولا ركاها وقرأ حزة والسكسائي صلواتهم بالأفراد (أولئك) أي المؤمنون المتصفون بتلك الصفات (هم الوارثون الذين يرثون الفردوس) روى أن الله تعالى بنى الجنة الفردوس لبنة من ذهب ولبنة من فضة وجعل خلالها المسك الأذفر وغرس فيها من جيد الفاكهة وجيد الرياح وروى أن أمانة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال سلوا الله الفردوس فانها أعلى الجنان وإن أهل الفردوس يسمعون أطيظ العرش وسمى أسد حقاقهم الفردوس بأعمالهم بحسب وعده تعالى لأن انتقال الجنة إليهم بدون محاسبة وعرفة بمقاديرها (هم فيها) أي الفردوس (خالدون) لا يموتون ولا يخرجون منها أبداً (واقعد

ما أتمنوا عليه من أمر الدين والدنيا (وعهدهم) أي حلفهم الذي يؤخذ عليهم (راعون) أي يرعون ذلك ويحومون باتمامها (والذين هم على صلواتهم يحفظون) أي بادأها في موافقتها (أولئك هم الوارثون) ثم ذكر ما يرثون فقال (الذين يرثون الفردوس) وذلك أن الله تعالى جعل لكل امرئ عتبات الجنة فمن عمل عمل أهل الجنة ورث يثته والفردوس خير الجنان (ولقد

خلقنا الانسان (آي 1)

آدم (من سلالة) أي من
ماء سل سلا واستخرج
من ظهر آدم وكان آدم
خاقي (من طين ثم جعلناه
لطفة) أي الانسان في أول
بدء خلقه (في قرار مكنين)

بمعنى الرحم وقوله (ثم
أنشأناه خلقا آخر) قيل
يريد الذكور ية والاثنية
وقيل يعني نفخ الروح
وقيل نبات الشعر والاسنان

(فتبارك الله) استحق
التمظيم والثناء بدوام بقاءه
(أحسن الخالقين) أي

المصورين والمقدرين
(ولقد خلقنا فوقكم سبع
طرائق) أي سبع سموات

كل سماء طريقة (وما كنا
عن الخلق) أي عمن خلقنا

من الخلق كلهم (غافلين
وأرسلنا من السماء ماء

تقدر) أي بمقدار معلوم عند
الله (فأسكناه) أي ثنتناه

(في الارض) قيل هو
اليل ودجلة والفرات

وسيحان وجيحان وقيل
هو جميع المياه في الارض

(وإنا على ذهاب به
ساعدون) أي حتى تهلكوا
أنتم ومواسيكم عطشا

وقوله (وشجرة تخرج
يعني الزيتون (من طور
سيناء) يعني جبلا معروفا

أول ما نبت شجر الزيتون
نبت هناك (نبت بالدهن)

أي ادم (للاكلين) وقوله

خلقنا الانسان (أي بنسب الانسان من سلالة طين) أي من خلاصة كائنات طين (ثم جعلناه
أي السلالة) (لطفة) أي نبيأر بغير يوم (في قرار مكنين) أي مكان سر يزقن الله تعالى خلق جوهر
الانساب أولا طيناً ثم جعل جوهره بعد ذلك لطفة في صلب الأب فقلده الصلب بالجامع المارحم الأم
فصار الرحم مستقراً حصيناً لهذه اللطفة (ثم خلقنا اللطفة علقه) أي ثم صيرنا المني الأبيض دماً جامداً
أربعين يوماً (ثم خلقنا العلقة مضغة) أي ثم صيرنا الدم الجامداً لاجر لها صغيراً مقدراً بمضغ أربعين
يوماً (ثم خلقنا المضغة عظماً) أي فصيرنا اللحم الصغير عظماً بالاجم بأن صلبناها وجعلناها عظاماً وذا للبدن
على هيئات مخصوصة من رأس ورجلين وما بينهما (فكسونا العظام لحماً) وشددناها بالاعصاب
والعروق فاللحم يستر العظام كالكسوة وقرأ ابن عاصم وأبو بكر عظماً والعظم بالافراد في الموضعين
(ثم أنشأناه خلقاً آخر) أي حولنا العظام المستورة باللحم عن صفاتها إلى صفة لا يحيط بها شرح
الشارحين فإن الله جعلها حيواناً ناطقاً سمياً بصيراً عاقلاً وأودع كل جزء من أجزائه عجائب وغرائب
لا يحيط بها وصف الواصفين (فتبارك الله أحسن الخالقين) أي فنعالى شأن الله تعالى أتقن المحولين
(ثم أنكم بعد ذلك) أي التركيب بالامور المحببة (لميتون) أي لصاؤون إلى الموت وقرأ ابن أبي
عبله وابن عيص لما تتون (ثم أنكم يوم القيامة) أي عند النفخة الثانية (تبعثون) من قبوركم
للحساب والمجازاة بالثواب والعقاب (ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق) أي سبع سموات طوارق
بعضها فوق بعض وأما قيل للسموات طرائق لتطارقها أي لتكون بعضها موضوعاً فوق بعض طاقاً
فوق طاق كطارقة العمل فجعل الله في السموات موضوعاً لأرزاقنا بآزال الماء منها وكان نزول الوحي
وهو قرآن اللائكة (وما كنا عن الخلق غافلين) بل كنا حافظين لهم عن أن تسقط عليهم الطباق السبع
فتهلكهم ولسناتاركن لهم بلا أمر ولا هي ولا غافلين عن أعمالهم ومصالحهم (وأرسلنا من السماء ماء
بقدر) أي بتقدير لائق لاستجلاب منافعهم ودفع مضارهم قال الرازي إن الله تعالى أصدق الأجزاء
المائية من قعر الارض إلى السحاب ومن السحاب إلى السماء حتى صارت عذبة صافية بسبب ذلك التصعيد
ثم ينزلها الله على قدر الحاجة إليها وفي الاحاديث إن الماء كان موجوداً قبل خلق السموات
والارض ثم جعل الله منه في السماء ماء وفي الارض ماء (فأسكناه في الارض) أي جعلناه قاراً فيها بعضه
في بطها وبعضه على ظهرها كالاهار والعدران والعيون (وانا على ذهاب به) أي على ازالته بالافساد
أو بالتصعيد أو بالتغوير في الارض (لقادرون) كما كان قادرين على ازاله (فأنشأنا لكم به)
أي بذلك الماء (جنات من نخيل وأعناب) وانما ذكرهما الله تعالى لكثرة منافعهما فاهما هو مان مقام
الطعام ومقام الادام ومقام القوا كه رطبا وياسا (لكم فيها) أي البساتين (فواكه كثيرة) من
ألوان شتى (ومنهن أناكلون) أي تررقون وتحصلون معاشكم أي تهعمون بفوائد البساتين
وتعيشون بها (وشجرة) أي وأنشأنا لكم زيتونة (تخرج من طور سيناء) وهو جبل نودي منه
موسى عليه السلام بين مصر واية وقيل في فلسطين ومن قرأ بفتح السين منع الصرف لالف التأنيث
المدودة ومن قرأ بكسرهما وهونا فوابن كثير وأبو عمرو فقد منع الصرف للعمية والعجمه فان
الهمزة ليست للتأنيث بل للحاق بقرطاس قيل ان الزيتون أول شجرة نبتت بعد الطوفان (نسبت
بالدهن) أي تخرج الدهن وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ومن ضم التاء وكسر الداء أي تنبت الشجرة
زيتونها وفيه الزيت (وصبغ لادكلين) معطوف على الدهن أي تنبت الشجرة بالسقي الجامع بين
كوبه دهنا يدهن به ويسرج منه وكونه ادا ما يغمس الخبز فيه لا تئدام (وان لكم في الانعام) أي
الابل (لعبرة) يستدلون بأحوالها على عظم قدرة الله تعالى وسائر رحمته وتشكرونها (نسقيكم مما

لا به تخرج الدهن من الزيتون (وصبغ)

من بين الغرث والسم ياذن الله تعالى فيستحيل الى طهارة ولون وطعم موافق للشهوة وبصير خلقه فلهذا
 الدين الذي يخرج من بطونها الى ضرعها تجده شربا طبييا نافعا للبدن واذا ذبحتها لم تجده اثر اذن استدل
 بذلك على قدرة الله تعالى وحكمته كان ذلك معدودا من النعم الدينية ومن انتفع به كان معدودا من
 النعم الدنيوية (وليس فيها) أى الانعام (منافع كثيرة) كالانتفاع بتمها وأجرتها (ومنها) أى الانعام
 بعد ذبحها (نأكلون) فننتفعون بأعيانها كما تنتفعون بما يحصل منها (وعليها) أى الانعام (وهي
 الفاك تحملون) فان الانتفاع بالابل في المحمولات على البر بمنزلة الانتفاع بالسفن في البحر ولذلك
 جمع الله بينهما في انعامه لكي يشكر على ذلك ويستدل به (ولقد أرسلنا نوحا الى قومه) وهم جميع
 أهل الارض (فقال) متعظا عليهم (يا قوم اعبدوا الله) وحده فلا تعبدوا سواه (مالكم من آله
 غيره) بالرفع صفة لاله باعتبار محله على أنه فاعل أو مبتدأ مؤخر أو محذوف الخبر ولكم للتبيين أى
 مالكم في العالم اله غيره تعالى وقرأ الكسائي بجر غيره صفة لاله على الاحتمالين الأولين باعتبار لفظه
 (أفلاتتقون) أى أتعرفون انتفاء الاله غيره تعالى فلا تقون أنفسكم عذابه تعالى بسبب اشراككم به
 في العبادة ما لا يستحق الوجود لولا ايجاد الله تعالى اياه (فقال الملائة) أى الرؤساء (الذين كفروا من
 قومه) احوامهم (ما هذا) أى نوح (الابشر مثلكم) في الجنس والوصف من غير فرق بينكم وبينه
 (يريد أن يتفضل عليكم) أى يريد أن يطلب الفضل عليكم بادعاء لرسالة لتكونوا أتباعا له (ولو شاء
 الله لآنزل ملائكة) أى لو شاء الله ارسل الرسول لينال أنزل ملكا من الملائكة (ما سمعنا بهذا) أى بالامر
 بعبادة الله خاصة وترك عبادة ما سواه (في آياتنا الأولين) أى الماضين قبل بعثة نوح عليه السلام
 وذلك لكون آبائهم في زمان فترة متطاولة واما لغلوهم في التكذيب وانهمما بهم في الضلال ويقال ما
 سمعنا بنوح أنه نبي في الذين مضوا قبلنا في زمنه عليه السلام (ان هو الا رجل به جنة) أى ما نوح الا
 رجل فيه جنون ومن كان مجنونا فكيف يجوز أن يكون رسولا (فترى صوابه حتى حين) أى انتظروه
 الى زمن موته أو المراد أنه مجنون فاصبر والى زمان تظهر عاقبة أمره فيه فان أفاق فذاك واضح والا
 قاتلوه (قال) نوح لما رآهم قد أصرروا على التكذيب حتى يشس من إيمانهم بالكلية (رب انصرني
 بما كذبون) بالرسالة أى أبدلني من غير تكذيبهم سلوة النصر عليهم أو أهلكهم بسبب تكذيبهم اياي
 (وأوحينا اليه) عند ذلك (أن اصنع الفلك) فأن مفسرة لوقوعها بعد فعل فيه معنى القول (بأعيننا) أى
 بحفظنا لك عن أن تخطئ في صنعها أو يفسدها عليك غيرك فان جبريل علمه عمل السفينة ووصف له كيفية
 اتخاذها (ووحينا) أى وتعلمنا فأوحى الله اليه جبريل فعلمه صنعة السفينة وصنعها في عامين وجعل
 طولها ثلاثمائة ذراع وعرضها خمسين وارتفاعها ثلاثين وجعلها ثلاث طبقات السفلى للأسباع والحوام
 والوسطى للدواب والانعام والعليا للأس (فاذا جاء أمرنا) أى وقت عذاب اعقب تمام الملك (وفار
 التنور) لآدم عليه السلام عند طلوع الفجر وكان في موضع مسجد الكوفة عن يمين الداخل من
 باب كنده اليوم وقيل كان في عين وردة من الشام (فأسلك فيها من كل زوجين اثنين) أى فأدخل
 في الملك من كل حيوان حصر في هذا الوقت فردين مزدوجين ذكرًا وأنثى لكي لا ينقطع نسل
 ذلك الحيوان وقرأ حفص بتثوين كل فزوجين مفعول به وانمين تأكيدي أي من كل نوع وقرأ
 الباقر بعيرنوين فائنين مفعول به (وهلك) أى وأدخل في الفلك أهل بيتك من زوجك وأولادك
 (لامن سبق عليه القول منهم) أى الوعد الأرمي من الله تعالى بالهلاك وهو ولده كنعان وأم كنعان
 فهي كافرة (ولا تخاطبني في الذين ظلموا) بالدعاء لانجسهم (اهم مفرقون) أى اهم محكوم عليهم

(يريد أن يتفضل عليكم)
 أى يتشرف عليكم فيكون
 أفضل منكم بأن يكون
 متبوعا وتكونوا له تبعاً
 (ولو شاء الله لآنزل ملائكة)
 تبلغنا منه (ما
 بهذا) الذي يدعونا اليه
 نوح (في آياتنا الأولين ان
 هو) أى ماهو (الارجل
 به جنسة) أى جنون
 (فترى صوابه حتى حين)
 أى انتظروا موته حتى يموت
 (قال رب انصرني) بأهلاكم
 (عما كذبون) أى
 بتكذيبهم اياي (وأوحينا
 اليه) الآية مفسرة في
 سورة هود وقوله (فأسلك
 فيها) أى أدخل في السفينة
 والباقي مفسر في سورة
 هود

دعاه حيث قال اهبط بسلام
مساو بركات عليك فيبارك
فيهم بعد انزالهم في السفينة
حتى كان جميع الخلق من
نسل نوح ومن كان معه
في السفينة (ان في ذلك)
الذي ذكرت (آيات)
لدلالات على قدرتنا
(وان كننا لنبتلين) أي
مختبرين طاعتهم برسالة
نوح اليهم (ثم أنشأنا من
بعدهم) أحدثنا (قرباً
آخرين) يعني عاداً
(فأرسلنا فيهم رسولاً
منهم) وهو هود وقوله
(وأترفناهم) أي نعمناهم
ووسعنا عليهم وقوله (أسكم
مخرجون) أي من قبوركم
أحياء وقوله (هيئات
هيئات) أي بعد انجاء
(لما توعدون) يعني من
البعث (ان هي) أي
ما هي (الاحياتنا الدنيا)
يعني الحياة الفانية في
هذه الدار (نموت ونحيي)
أي نموت الآن ونحيا
الاولاد (قال رب انصرني)
عليهم (بما كذبون) أي
تكذيبهم إياي (قال عما
قيل) أي عن قريب
(ليصبر نادمين) يعني
يندمون اذا نزل بهم العذاب
على التكذيب (فأخذتهم
الصيحة) أي صيحة

العذاب (بالحق) أي بالامر من الله (فجعلناهم غثاء) أي

(٩ - (تفسير مراح لبيد) - ثاني)

هالكى هامدين كغثاء لسيل وهو ما يحمله من بالي الشجر (فبعدا) أي فهلاكوا (للقوم الظالمين) أي المشركين

أبو عمرو وقيل رواية آتيناهم هذا الحسن أي أعطيناهم نخرجهم فالباء مزيدة في يذكركم وقرأ ابن أبي اسحق وعيسى بن عمرو وأبو عمرو أيضا آتيتهم بناء المتكلم وحده وقرأ الجدي وأبو ربيعة آتيتهم بالناء على خطاب الرسول عليه الصلاة والسلام وقرأ عيسى يذكركم بالفاء التأييد أي برعظهم وقرأ أبو قتادة يذكركم بنون المتكلم مضارع ذكر مشددا لكاف وهي جملة حالية (فهم من ذكركم) أي نغريهم وشرفهم (معرضون) وكان يجب عليهم أن يقبلوا عليه أكل أقبال (أم تسألهم خيرا) وقرأ حزة والكسائي بفتح الراء وبالألف والباءون يسكونها (نخراج ربك خير) وقرأ ابن عامر يسكون الراء والباءون بفتحها وبالألف أي أم تسألهم على هدايتهم قليلا من عطاء الخلق فالسكندر من عطاء ربك خير فلا يجوز أن ينفروا عن قبول قوله صلى الله عليه وسلم لاجل هذه التهمة البعيدة وهم غير معذورين البتة رهم محجوجون من جميع الوجوه فهذا توبيخ بوجه آخر كأنه قيل أم يزعمون أنك تسألهم على أداء الرسالة جعلافا لجل ذلك لا يؤمنون بك ولا تسألهم ذلك فإن ما رزقك الله تعالى في الدنيا والآخرة خير لك من ذلك (وهو خير الرازقين) أي أفضل المعطين في الدنيا والآخرة خير لك من ذلك (وانك لتدعوهم إلى صراط مستقيم) تشهد العقول السليمة باستقامته (وان الذين لا يؤمنون بالآخرة) أي بالبعث والثواب والعقاب (عن الصراط) أي عن جس الصراط (لنا كبون) أي منجرفون فلا يطلق على ما ذهبوا إليه اسم الصراط لعاية ضلالتهم (ولو رجناهم وكشفنا ما بهم من ضر للجوا في طغيانهم يعمهون) أي ولو كشفنا عنهم ما أصابهم من جوع وسائر مضار الدنيا لتمادوا في ضلالتهم وهم متعجبون عن الهدى لا يبصرون الحق وقد كان الأمر كذلك روى ابنه لما أسلم ثمانية ابن أثال الحنفى ولحق بالمامنة منع الميرة عن أهل مكة فأخذهم الله تعالى بالسنين سبع سنين حتى أكلوا الجلود والجيف والعلهر فجاء أبو سفيان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أأستزعم أنك بعثت رجة للعالمين ثم قتلت الآباء بالسيف والابناء بالجوع فادع الله يكشف عنا هذا القحط فدعا فكشف عنهم فأمر الله هذه الآية وذلك بسبب دعوة النبي صلى الله عليه وسلم عليهم بقوله اللهم اشدو طأناك على مضرا اللهم اجعلها عليهم سنينا كسنى يوسف (ولقد أخذناهم بالعذاب) وهو ما بهم يوم بدر من القتل والاسر (فما استكانوا لهم) أي فما خضعوا لهم بالتوحيد (وما يتضرعون) أي وما يؤمنون أي محناهم بكل محنة من القتل والاسر والجوع الذي هو أشد منهما فخاروى منهم لين مقادة وتوجه إلى الاسلام قط واما ما ظهره أبو سفيان فليس من الاستكانة له تعالى والتضرع إليه تعالى في شيء وانما هو نوع خشوع إلى أن يتم غرضه فجاء كما قيل ادا جاع ضغا واداشبع طغاوا كثرة مستمرون على ذلك (حتى اذا فتحنا عليهم بابا اذا عذاب شديد) هو عذاب الآخرة (اداهم فيه) أي في ذلك العذاب (مبلسون) أي آيسون من كل خير (وهو الذي أشألكم السمع والابصار والأفئدة) وخص الله هذه الثلاثة بالذكر لأن الاستدلال موقوف عليها (قليلما تشكرون) أي شكرا قليلا غير معتد به تشكرون تلك النعم الجليلة بأهل مكة (وهو الذي درأكم في الارض) أي هو الذي جعلكم في الارض متناسلين (واليه تحشرون) أي تجمعون يوم القيامة إلى موضع لاحاكم فيها سواء وحمل حشرهم إلى ذلك الموضع حشرا إليه (وهو الذي يحيى ويميت) وينقل من نعمة الحياة إلى دار الثواب والعقاب (وله اختلاف الليل والنهار) أي هو المؤثر في تعاقبهما واختلافهما اريد ادا وانتقاصا (أفلا تعقلون) أي أتفكرون ولا تعملون بالنظران الكل مناف ان قدرنا نعم المكسب التي من جعلتها البعث بعد الموت (بل قالوا) أي ولم تعقل كفار مكة بل قالوا (مثل ما قال الأولون) من قوم نوح وهو دوصالح وغيرهم في اسكار البعث مع وضوح الدلائل (قالوا) مقلدين للاولين (ثم ادنا وكنا

(أم تسألهم) أنت يا محمد على ما جشتم به (خجا) أي جعلوا جرا (نخراج ربك) يعنى فعطاء ربك أي ثوابه (خير) وقوله (لنا كبون) أي عادلون مائلون (ولو رجناهم وكشفنا ما بهم من ضر) أي جدي وقحط (للجوا) أي لتمادوا (في طغيانهم يعمهون) زات هذه الآية حين شكوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا قتلت الآباء بالسيف والابناء بالجوع (ولقد أخذناهم بالعذاب) أي بالجوع (فما استكانوا لهم) أي ما تواضعوا (حتى اذا فتحنا عليهم بابا اذا عذاب شديد) يعنى يوم بدر وقيل عذاب الآخرة (اداهم فيه مبلسون) ير يدأيسون من كل خير وقوله (وله اختلاف الليل والنهار) أي هو الذي جعلهما مختصين وقوله

(وهو يجبر) أي يؤمن
 من يشاء (ولا يجار عليه)
 أي لا يؤمن من أخافه
 وقوله (فأني تسحرون)
 يعني تخدعون وتصرفون
 عن توحيد وطاعته (بل
 أتيناكم بالحق) يعني
 القرآن (وانهم لكاذبون)
 أن الملائكة ناثات الله (ما
 اتخذ الله من ولد وما كان
 معه من اله اذا ذهب كل
 اله عما خلق) أي يفرد
 بمخلوقاته فيمنع الآلهة
 الأخرى من الاستبلاء عليها
 (ولعل بعضهم على بعض)
 يعني بالقهر والمزاولة
 كالعادة بين الملوك
 (سبحان الله) تزيها له
 (عما يصفون) أي من
 الكذب (قل رب امارني
 ما يوعدون) يعني المشركيين
 من العذاب فلا تجعلني
 معهم أي ان أنزلتهم
 النعمة فاجعلني حارحاً منهم
 (ادفع بالنبي هي أحسن)
 من الحلم والصفح (السيئة)
 التي تأتيك عنهم من الأذى
 والمكره (نحن أعلم بما
 يصفون) فنحاربهم به
 وكان هذا قبل الأمر
 بالقتال (وقل رب أعوذ
 بك من همزات الشياطين)
 أي نزغها ووسوسها

ثم انظر عظماء الناصبيون (بعد ذلك) لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا (أي البعث) (من قبل)
 جحد أي لقد وعدنا وآباؤنا بالبعث فلم نر هذا الوعد صدقاً أي فلم يلم يوجد البعث مع طول الزمان
 ظنوا أنه يكون في دار الدنيا ثم قالوا (ان هذا) أي ما هذا الذي تقول يا محمد (الأساطير الأولين) أي
 الأساطير التي كتبوها (قل) يا أشرف الرسل لكفار مكة (لم الأرض ومن فيها) من المخلوقات
 (ان كنتم تعلمون) فأخبروني بخالفهما (سيقولون لله قل) لهم بعد أن يجيبوا عما ذكره من عظم
 (أفلا تدرون) أي تعلمون ذلك فلا تتذكرون أن من قدر على خلق الأرض وما فيها بشيء قادر على
 إعادته ثانياً (قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله قل) الخاملهم (أفلا
 تتفنون) أي تعلمون ذلك ولا تفنون أنفسكم عقابه حيث تكفرون به وتذكرون البعث وتشتون له
 شر يكافي الربوبية (قل من بيده ملكوت كل شيء) أي من تحت قدره ملك كل شيء من انس وجن
 وغيرهما (وهو يجبر) أي بغيت غيره اذا شاء (ولا يجار عليه) أي لا يماث أحدهم اذا أراد هلاكه
 (ان كنتم تعلمون) ذلك فأجيبوني (سيقولون لله) وقرأ أبو عمر وسيقولون الله في الأخيرين من
 غير لام جرم رفع الجلالة جواباً على اللفظ لقوله من لان السؤال به مرفوع المحل وهو من جاء جوابه
 مرفوعاً والباقيون لله باللام في الأخيرين وهو جواب على المعنى لأن التعدير في الموضع الأول منهما
 قل من له السموات السبع والعرش وفي الثاني قل من له ملكوت كل شيء فلام الجر مقدرة في السؤال
 فظهرت في الجواب نظر المعنى وأما جواب السؤال الأول فهو لله باللام اتفاق السبعة لأنها قد صرح
 بها في السؤال (قل) لهم يا أشرف الخلق (فأني تسحرون) أي فمن أين تصرفون عن الرشدي التي
 (بل أتيناكم بالحق) الذي هو التوحيد والوعد بالبعث (وانهم لكاذبون) في ادعاء الشرك والكار
 البعث (ما اتخذ الله من ولد) لامن الملائكة ولا من غيرهم كما قال الكفار (وما كان معه من اله)
 شاركة في الألوهية كما يقوله الثنوية (اذا ذهب كل اله عما خلق ولعل بعضهم على بعض)
 لوالامناعية أي لو كان معه آلهة كما يقولون لانفرد كل واحد من الآلهة بخلقه الذي خلقه وامناز ملكه
 عن ملك الآخرين ولغلب بعضهم على بعض كما هو حال ملوك الدنيا لم يكن بيده تعالى حيث ملكوت
 كل شيء وهو باطل لا يقول به عاقل قط (سبحان الله عما يصفون) من اثبات الولد والشريك (عالم
 الغيب والشهادة) وقرأ نافع وشعبة وجزرة والكسائي بالرفع خبر مبتدأ محذوف والباقيون بالجر بدل
 من الخلاله وهذا دليل آخر على انتفاء الشريك بناء على توافيقهم في نفرد تعالى بذلك كأنه قيل
 الله عالم الغيب والشهادة وغيره لا يعلمها غيره ليس باله (فعلى عما يشركون) فان نفرد تعالى بذلك
 موجب لتزهره عن أن يكون له شريك وشبيه (قل رب امارني ما يوعدون رب فلا تجعلني في
 القوم الظالمين) أي ان كان لابد من أن تريني ما تعدهم من العذاب الديوي المسائل فلا تجعلني
 قريباً منهم فيما هم فيه من العذاب وأعيد لفظ الرب مسالعة في التصريح وفي معنى مع (واما على أن
 ربك ما تعدهم) من العذاب المستأصل (لقد ارون) ولكنا نؤخره للحكمة الداعية الى التاخير
 وهذا يدل على صحة قدرته تعالى لا على خلاف علمه فانه تعالى أحسنه قادر على تعجيل عقوبتهم ثم
 لم يفعل ذلك لحكمة فصحة لقدرة غير المعلوم والكافرون يسكرون التهديد بالعذاب ريضحكون
 به (ادفع بالنبي هي أحسن السيئة) أي قال اساءتهم بما مكن من الاحسار وتكذيبهم بالكلام
 الجليل وددن الأدلة على أحسن الوحيه فيلهم هـ الآلة محكمة لأن المارة محبوبة عليها ما لم يؤد
 الى وهن في الدين أو نقصان في المروءة (نحن أعلم بما يصفون) أي عما يصفونك به على حـ الاف ما أت
 عليه (وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين) أي وساوسهم المعريه على خلاف ما أمرت به

(وأعوذ بك رب أن يحضرون) (أي لا يحضرون في حال من الأحوال لأنهم إنما يحضرون بقصد سوء) (أي إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعوني لعلني أعمل صالحا فإني رجيت متعلقة بيضفون أي هي معمولة لمخوف يدل عليه ذلك أي يستمر كقارمكة على الوصف المذكور حتى إذا جاء أحدهم الموت وظهرت له أحوال الآخرة قال رب ردني إلى الدنيا لعلني أعمل صالحا فإني قصرت في الإيمان وفي العبادات البدنية والمالية والحقوق وقوله ارجعوني خطاب لله وجسم الضمير تعظيما لله ولتكرير قوله ارجعني كأنه قال ارجعني ارجعني ثلاث مرات كما قالوا في قوله ألقيا في جهنم أنه بمعنى ألق ألق فثنى الفعل للدلالة على ذلك وقوله رب منادى وقيل الخطاب للملائكة الذين يقبضون الأرواح وهم جماعة ورب القسم فكأنه عند معاينة مقعده من ليل ومالك الموت وأعوذ به قال بحق الرب ارجعوني إلى الدنيا لعلني أصالح ما أفسدت وأطيع في كل ما عصيت ومكنوني من التبارك لعلني أتدارك فيما خلعت من المال كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حضر الإنسان الموت جمع كل شيء كان يمنعه من حقه بين يديه فعند ذلك يقول رب ارجعوني لعلني أعمل صالحا فإني تركت أي لعلني أصير عند الرجعة مؤدبا لحق الله تعالى فيما تركت لتركته (كلا) أي لا يرد إلى الدنيا وهذا كالجواب لهم في المنع مما طلبوا روى أنه صلى الله عليه وسلم قال لعائشة رضي الله عنها إذا عين المؤمن الملائكة قالوا نرجعك إلى دار الدنيا فيقول إلى دار الهيموم والاحزان لا بل قدوما على الله تعالى وأما الكافر فيقال له نرجعك فيقول ارجعوني فيقال له إلى أي شيء ترغب إلى جمع المال أو غرس الغراس أو بناء البنيان أو شقق الأهار فيقول لعلني أعمل صالحا فإني تركت فيقول الجبار كلا (إنها) أي قوله رب ارجعوني إلى آخره (كلمة هو قائلها) لا محالة لتسلط الحسرة عليه ولكها لا تفيد (ومن ورائهم) أي أمامهم (برزخ) أي حائل مانع لهم عن الرجوع إلى الدنيا وهو مدة بين الموت والبعث وذلك قوله تعالى (إلى يوم يبعثون) من قبورهم (فادفع في الصور) لقيام الساعة وهي النفخة الثانية التي ينفخ عندها البعث (فلا بأساب بينهم يومئذ) أي فلا يتفاخرون بأسابهم ولا يتراجعون بها في ذلك اليوم (ولا يتساءلون) عنها لا تتعال كل منهم بنفسه قال ابن مسعود رضي الله عنه يؤخذ العبد والامة يوم القيامة على رؤس الأشهاد وينادي مناد ألا إن هذا فلان فمن له عليه حق فليأت إلى حقه فتعرج المرأة حينئذ أن يشت لها حق على أمها وأختها وأبيها وأخوها وأمهاتها وزوجها فلا بأساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون وعن قتادة لا شيء أن بعض إلى الإنسان يوم القيامة من أن يراه من يعرفه مخافة أن يشت له عليه شيء والصورة آلة ينفخ فيه وقال الحسن الصور مجموع الصورة وكان يقرأ بفتح الواو وقرأ أبو رزق بفتح الواو وكسر الصاد والمعنى فإذا نفخ في الأجساد أرواحها فلا قرابة تنفعهم لروال التعاطف من فرط الحيرة وأما قوله تعالى فأقل بعضهم على بعض يتساءلون فبعد ذلك (فمن ثقات موازينه) أي فمن كانت له عقائد صحيحة وأعمال صالحة يكون لها قدر عند الله تعالى (فأولئك هم المفلحون) أي الفائزون بكل مطلوب الناحون من كل مرهوب (ومن حمت موازينه) أي ومن لم يكن له قدر عنده تعالى من العقائد والأعمال وهم الكفار (فأولئك الذين خسروا أنفسهم) بأن صارت منازلهم من الجنان للمؤمنين (في جهنم خالدون) بدل من الصلة (تلفح وحوهم النار) أي تضرب بها وتأكل لحومها وتحرق جلودها (وهم فيها كالخون) أي متقلصوا الشفتين عن الأسنان من شدة الاحتراق ويقال لهم (ألم تكن آياتي تأتيكم) في الدنيا تبين لكم بالدلائل الواضحة كيفية سلوك الطريق الحق (فكنتم بها) أي آياتي (تكذبون) فصرتم مستحقين للعذاب الأليم (قالوا ناعلت علينا شقوتنا) سوء اختيارنا وفي قراءة سعية شقوتنا

(وأعوذ بك رب أن يحضرون) في شيء من أموري وفسوله (رب ارجعوني) أي ردوني إلى الدنيا (لعلني أعمل صالحا) أي أشهد بالتوحيد (فإني تركت) أي حين كنت في الدنيا (كلا) أي لا يرجع إلى الدنيا (إنها كلمة هو قائلها) أي عند الموت ولا يحاب إلى ذلك (ومن ورائهم) أمامهم (برزخ) أي حاجز بينهم وبين الرجوع إلى الدنيا (فإذا نفخ في الصور) يعني النفخة الأخيرة (فلا بأساب بينهم يومئذ) أي لا يفتخرون بالأسباب (ولا يتساءلون) كما يتساءلون في الدنيا من أي قبيلة وسب أنت (تلفح) أي تحرق (وحوهم النار) أي عاصون فيها كالخون (أي عاصون لتقص شفاههم بالأشياء فيقال لهم) ألم تكن آياتي تأتيكم عليكم فكنتم بها تكذبون قالوا ناعلت علينا شقوتنا

عبثاً) أى ألم تعلموا يا أهل مكة شيئاً فحسبتم أنما خلقناكم لاجل العبث بل لحكمة بالغة خلقناكم بلا معنى يضركم أو ينفعكم حتى تهلكم كفاحكم فأتقوا ربكم ياتى بالاعمال الصالحة حتى أنكرتم لبعث (وأنكم اليانلا ترجعون) فلولاً القيامة لما تميز المطيع من العاصى والصديق من الزيدى تخفكم بغير بعث من نوع العبث واما خلقناكم لنعيدكم ونجازيكم على أعمالكم وقرأ جزءة والكسائى بفتح التاء وكسر الجيم (فتعالى الله) أى تبرا الله عن العبث وعن خلوا أفعاله عن المصلح والغايات الجسدة (الملك) أى المتصرف فى كل شئ (الحق) أى الثابت الذى لا يزول ملكه (لا اله الا هو) فان كل ما عدا عبيده (رب العرش الكريم) أى مالك لسرير الحسن وقرى الكريم بالرفع صفة لرب أى الجامع لصفات الكمال (ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به قائما حسابه عند ربه) وقوله لا برهان فة لازمة لاهلها وقوله قائما جواب الشرط أى ومن يعبد الها آخر لا حجة له بعبادته فهو تعالى مجار له فى الآخرة بقدر ما يستحقه ويبلغ عما به لى حيث لا يقدر أحد على حسابه الا الله تعالى (انه لا يفلح الكافرون) والجهور على كسر همزة نه على الاستئناف المفيد للعلة وقرأ الحسن وفتادة بفتح الهمزة فيكون خبر حسابه المعنى حسابه فى الآخرة عدم الفلاح (وقل) يا أكرم الرسل (رب اغفر) أى تجاوز عني وعن أمتى (وارحم) أمتى فلا تعذبهم (وأنت خير الراجين) أى ارحم الراجين وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لقد أنزلت على عشر آيات من أقامهن دخل الجنة ثم قرأ قد أفلح المؤمنون حتى ختم العشر وروى ان أول سورة قد أفلح وآخرها من كنوز لعرش من عمل بثلاث آيات من أولها واتعظ بأربع من آخرها فقد نجوا وأفلح

سورة النور مدنية وهى أربع وستون آية وألف وثلاثمائة

وستة عشر كلمة وخمسة آلاف وتسعمائة وثمانون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم سورة) قرأ العامة بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف أى هذه الآيات الآتى ذكرها سورة وقرأ الحسن بن عبد العزيز وعيسى الثقفى وعيسى الكوفى ومجاهد وأبو حنيفة بالنصب بفعل يفسر ما بعده أو بفعل آخر نحو اقرأ واتبعوا (أنزلناها) أى أعطيناها الرسول (وفرضناها) أى أوجبنا ما فيها من الاحكام المجابا قطعياً وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بتشديد الراء لكثرة المقروض عليهم (وأنزلنا فيها) أى فى أثناء السورة (آيات) نيطت بها لاحكام المقروضة (بينات) أى واضحة دلالتها على أحكامها كبراءة صديقة ابنة الصديق (اعلمكم تذكرون) أى تتذكرونها فتعلمونها وقرأ حفص وجزرة والكسائى تخفيف الذال وحذف الحاءى والتاءين والباقيون بالتشديد (الزانية) أى المرأة لمطاوعة للزنا الممكنة منه (والزانى) وهما بكران (فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة) أى ضربة وجلة فاجلدوا واخبر المبتدأ والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط اذ اللام بمعنى الموصول والتقدير التى زنت ولذى زنى وقرأ عيسى الثقفى ويحيى بن عمرو وعمرو بن قاندا وأبو جعفر وأبو شيبه بنصب الاسمين على اضمار فعل يفسره الطاهر وقرى والزائر بلاياء (ولا تأخذكم بهما رأفة) أى رجة (فى دين الله) أى فى طاعة الله واقامة حده فتعطلوه أو تسامحوه وقرأ لعامة رأفة هنا وفى الحديد بسكون الهمزة وابن كثير بفتحها وقرأ ابن جرير بكسرها وقرأ ابن كثير وعاصم بمد الهمزة على وزن سحابة (ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) وفى الحديث يؤتى بوال نقص من الحدود سوطاً فيقول رجة لعبادك فيقال له أنت أرحم منى فيؤمر به الى البار ويؤتى بمن راد سوطاً فيقول ليتها وعن معاصيك فيؤمر به الى النار وعن نى هريرة اقامة حد بارض خير من مطر أربعين ليلة

عبثاً) أى بالعبث والباطل
لألحكمة من ثواب الله
للمطيع وعقابه للعاصى وقيل
عبثاً أى للعبث حتى تعبتوا
وتغفلوا وتلهو وقوله (رب
العرش الكريم) أى
المربر الحسن (ومن
يدع مع الله الها آخر لا
برهان له به) أى لا حجة له بما
يفعل من عبادته غير الله
(قائما حسابه عند ربه)
أى جزاؤه عند الله فهو
يجازيه بما يستحقه (انه
لا يفلح الكافرون) أى
لا يسعد المكذبون ثم أمر
رسوله أن يستغفر للمؤمنين
ويسأل لهم الرحمة فقال
(وقل رب اغفر وارحم
وأنت خير الراجين)
﴿تفسير سورة النور﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(سورة) أى هذه سورة
(أنزلناها وفرضناها) أى
ألزمتنا العمل بما فرض فيها
(لزنية والرائى) اذا كانا
حرين بالغين غير محصنين
(فاجلدوا كل واحد منهما
مائة جلدة ولا تأخذكم بهما
رأفة) أى رقة ورجمة
فتعطوا الحدود وتخففوا
الضرب حتى لا يؤلم وقوله
(فى دين الله) أى فى حكم
الله

(وايشهد عداها) أي
 وليحضر عداها أي
 جلد هما (طائفة) أي نفر
 (من المؤمنين الرائي لا
 ينكح) الآية نزلت في
 فقراء من المهاجرين هموا
 أن يتزوجوا بغايا كن
 بالمدينة لعيائهم فأبطل الله
 تحريم ذلك لأهل كن
 زانيات ومشركات وبين
 أنه لا يتزوج بهن الاзан
 (أو مشرك وحرم ذلك
 على المؤمنين) أي فان
 ذلك حرام على المؤمنين
 (والذين يرمون) بالزنا
 (المحصنات) أي الحرار
 العفاف (ثم لم يأتوا) على ما
 رموهن به (بأربعة شهداء)
 يشهدون عليهم بذلك
 (فاجلدوهم) أي اراهم
 (ثمانين جلدة) يعني كل
 واحد منهم (ولا تقبلوا لهم
 شهادة أبدا) أي لا نقل
 شهادتهم ذاشهدوا لا هم
 فسفوا رمى لخصه الآن
 يرجعوا أو يكذبوا أنفسهم
 ويتركوا القذف حينئذ
 تقبل شهادتهم لقوله تعالى
 (الا الذين تابوا من بعد ذلك
 وأصلحوا فان الله غفور
 رحيم

(وايشهد عداها) أي
 وليحضر عداها أي
 جلد هما (طائفة) أي نفر
 (من المؤمنين الرائي لا
 ينكح) الآية نزلت في
 فقراء من المهاجرين هموا
 أن يتزوجوا بغايا كن
 بالمدينة لعيائهم فأبطل الله
 تحريم ذلك لأهل كن
 زانيات ومشركات وبين
 أنه لا يتزوج بهن الاзан
 (أو مشرك وحرم ذلك
 على المؤمنين) أي فان
 ذلك حرام على المؤمنين
 (والذين يرمون) بالزنا
 (المحصنات) أي الحرار
 العفاف (ثم لم يأتوا) على ما
 رموهن به (بأربعة شهداء)
 يشهدون عليهم بذلك
 (فاجلدوهم) أي اراهم
 (ثمانين جلدة) يعني كل
 واحد منهم (ولا تقبلوا لهم
 شهادة أبدا) أي لا نقل
 شهادتهم ذاشهدوا لا هم
 فسفوا رمى لخصه الآن
 يرجعوا أو يكذبوا أنفسهم
 ويتركوا القذف حينئذ
 تقبل شهادتهم لقوله تعالى
 (الا الذين تابوا من بعد ذلك
 وأصلحوا فان الله غفور
 رحيم

أى. ليحضر عداها أي
 ابن عباس هم أربعة إلى أربعين رجلا من المصدقين بالله تعالى (الزاني لا ينكح الزانية أو مشرك
 والزانية لا ينكحها الاзан أو مشرك) وهذا كما قال القفال المراد منه الاظم الاغلب وذلك لان
 الفاسق الخبيث الذي من عادته الزنا والفسق لا يرغب في نكاح الصالح من النساء وانما يرغب في
 فاسقة أو في مشركة والفاسقة الخبيثة لا يرغب في نكاحها الصالحاء من الرجال وانما يرغب فيها الفسقة
 والمشركون فهذا على الاظم الاغلب كما يقال لا يفعل الخير الا الرجل التقى وقد يفعل بعض الخير
 من ليس بتق فكذا ههنا (وحرم ذلك على المؤمنين) أي ان صرف الرغبة بالسكينة الى الزواني وترك
 الرغبة في الصالحات محرم على المؤمنين أي الحصر المذكور هو ان الزاني لا يرغب الا في الزانية محرم
 عليهم ولا يلزم من حرمه هذا الحصر حرمه الزوج بالزانية وهذا هو المعتمد في تفسير هذه الآية قال
 مجاهد وعطاء بن أبي رباح وقتادة قدم المهاجرون المدينة وفيهم فقراء ليس لهم أموال ولا عسائر
 والمدينة نساء بغايا يكرين أنفسهن وهن يومئذ أخبأ أهل المدينة ولكل واحدة منهن علامة على
 بابها كعلامة البيطار ليعرف أهلها زانية وكان لا يدخل عليها الا زان أو مشرك فرغب في كسبهن ناس من
 فقراء المشركين وقالوا تزوج منهن الى أن يغنيننا الله عنهن فاستأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فنزلت هذه الآية فتقدير الآية أولئك الزناة لا ينكحون الا تلك الزواني وتلك الزواني لا ينكحهن الا
 أولئك الزناة وحرم نكاحهن بأعيانهم على المؤمنين فالألف واللام في قوله الزاني وفي قوله المؤمنين
 وان كانت للعموم ظاهر السكينة ههنا مخصوص بالاقوام الذين نزلت في حقهم هذه الآية ودأب جواز
 نكاح الزانية ما روى عن جابر ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان امرأتى
 لا تمنع بدلا مس قال طلقها قال فأتاني أحبها وهي جيلة قال استمتع بها (والذين يرمون المحصنات) أي
 يقدفون الحرائر المسلمات المكلفات العفاف بالزنا (ثم لم يأتوا) الى الأحكام (بأربعة شهداء)
 دكور يشهدون على محبة ما رموهن به (فاجلدوهم) أيها الأحكام (ثمانين جلدة) لظهور كذبهم
 بجزمهم عن الاتيان بالشهداء (ولا تقبلوا لهم شهادة) أي لا تقبلوا منهم شهادة من الشهادات حال
 كونهما حاصله لهم عند الرمي (أبدا) أي مدة حياتهم وان تابوا وأصلحو الا ان رد الشهادة منهم تتم
 للحد لما فيه من معنى الزجر لانه مؤلم للقلب كما ان الجاء مؤلم للبدن فان القاذف قد أذى المقذوف
 لمسا به فعوقب بأحد من مفاعله وفائدة قوله تعالى لم تخصبوا رد بشهادتهم الناشئة عن أهليتهم الثابتة
 لهم عند الرمي وهو السر في قبول شهادة الكافر المحدود في القذف بعد لتوبة والاسلام لانها ليست
 ناشئة عن أهليته السابقة بل عن أهلية حدثت له بعد اسلامه فلا يتناولها الرد (وأولئك هم الفاسقون)
 أي المحكوم عليهم بالفسق (الا الذين تابوا من بعد ذلك) أي من بعد اقرارهم بذلك الذنب العظيم
 (وأصلحوا) أعملوا بعد التوبة (فان الله غفور رحيم) حينئذ لا ينظمهم في سلك الفاسقين ومحل
 المستثنى نصب لانه عن مثبت وهو راجع الى الفسق فقط كما قال أبو حنيفة ان الفاسق لا تقبل شهادته وان
 تاب وهذا الاستثناء راجع الى رد الشهادة والى الفسق كما هو مذهب مالك والشافعي وكما يروى ذلك
 عن ابن عمر وابن عباس وجمع من الصحابة فمحل المستثنى حينئذ لجر على البدلية من الفاسق في لم
 وعند الشافعي ان التائب تقبل شهادته ويؤمل فسقه ومعنى الابد عنده مدة كونه قاذفا فتنتهي بالتوبة
 قال الشافعي التوبة من القذف كدابه نفسه كما روى عن عمر بن الخطاب انه ضرب الذين
 شهدوا على العبرة بن شعبة وهم أبو بكر ومافع ونقيع ثم قال لهم من أ كذب نفسه فبات شهادته

ومن لا يفعل لم يجز شهادته فأكثرت نافع وطبع أنفسهما وأبوا وكان عمر يقبل شهادتهما وأما أبو بكر
فكان لا يقبل شهادته وما شكر على عمر أحد من الصحابة وانفق الأئمة الأربعة على عدم وجوب
الاستئذان إلى قوله تعالى فاجلسوهم فالكاذب يجلد عند الجميع . واءتاب أولم يقب (والذين يرمون
أزواجهن) بالزنا (ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم) بدل من شهداء أو صفة طاعلي أن الابعني خبراً و
وجبت اليقينة ولكن لم ير يدوا اظهارها (فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله أنه لمن الصادقين)
وقرأ حفص وسورة والكسائي برفع أربع خبر لشهادة وباللغة متعلق بشهادات والباقيون
بنصب أربع على أنه مفعول مطلق ولعامل فيه شهادة وهو خبر لمبتدأ محذوف أي قالوا يجب شهادة أو
مبتدأ محذوف الخبر أي فشهادة كل واحد منهم واجبة (والخامسة أن لعنت الله عليه أن كان من
الكاذبين) فيأرمهاه من الزنا وقرأ نافع يسكون نون أن ورفع لعنة والباقيون بتشديد النون ونصب
لعنة وهو خبر والخامسة أو بدل منها أو على تقدير حرف الجر أي بأن لعنة الله ويجوز أن تكون
الخامسة معطوفة على المبتدأ فالخبر المحذوف خبر عن المعطوف والمعطوف عليه وجلة والخامسة أن لعنة
الله الخ معترضة بين المبتدأ وخبره المحذوف وقرئ والخامسة بالنصب على معنى ويشهد الخامسة كما قاله
الرازي (ويدرأ عنها لعذاب) أي يدع عن المقدوفة حد الزنا الذي ثبت بيمين الله ذف (أن تشهد
أربع شهادات بالله أنه لمن الكاذبين) فيأرمهاه من الزنا (والخامسة أن غضب الله عليه أن كان)
أي زوجها (من الصادقين) فيما قال عليها وقرأ حفص والخامسة بالنصب أي وتشهد الشهادة الخامسة
وما بعدها بدل منها أو على تقدير حرف الجر والباقيون بالرفع وما بعدها خبرها قرأ نافع أن بالسكون
وغضب الله بكسر الصاد وضم الحلالة على أنه فعل وفاعل والباقيون بتشديد النون وقرئ غضب بالرفع مع
تخفيف أن روى أن هلال بن أمية قذف امرأته بالرأ عند النبي صلى الله عليه وسلم شريك بن سماعة
فقال صلى الله عليه وسلم أما البينة وأما قامة الحد عليك فقال هلال ولذي بعثك الحق لي صادق ولينزلني
الله ما يرى يظهر من الحد فنزل جبريل وأنزل عليه والذين يرمون أزواجهن حتى بلغ أن كان من
الصادقين فلما سري عنه قال صلى الله عليه وسلم أبشر يا هلال فقد جعل الله لك فرجاً قال قد كنت
أرجو ذلك من الله تعالى فقرأ عليهم هذه الآيات فقال صلى الله عليه وسلم ادعوه فادعيت فكذبت
هلالاً فقال صلى الله عليه وسلم الله يعلم أن أحدكما كاذب فهل منكما تائب وأمر بالملاعنة فشهد هلال
أربع شهادات بالله أنه لمن الصادقين فقال صلى الله عليه وسلم عند الخامسة اتق الله يا هلال فإن عذاب
الدنيا أهون من عذاب الآخرة فقال والله لا يعذبن الله عليها كلم يجلدني رسول الله صلى الله عليه وسلم
وشهد الخامسة ثم قال رسول الله أن شهدين فشهدت أربع شهادات بالله أنه لمن الكاذبين فلما
أخذت في الخامسة قال لها اتق الله فإن الخامسة هي الموجبة فتعكرت ساعة وهمت بالاعتراف ثم
قالت والله لا أضع قومي وشهدت الخامسة أن غضب الله عليها أن كان من الصادقين ففرق رسول الله
صلى الله عليه وسلم بينهما ثم قال انظروها فإن جاءت به اثني عشر أصهب أحش الساقين فهو للال وإن
جاءت به أكل العينين سائغ الايتين خدج الساقين فهو لشريك بن سماعة فجاءت به كذلك (ولولا
فضل الله عليكم ورحمته وأن الله تواب حكيم) لكان ما كن أي لو لم يشرع الله لهم اللعان لوجب على
الزوج حد القذف مع أن الطاهر أنه لا يفترى عليها الا شراً كهما في الفضاحة ولأنه أعرف بحال زوجته
وأما أوجب الله لهم أربعة شهادات للستر على من اقترف الكبائر وعدم ما شرع لهم ذلك لوجوب الإيمان
موجبة الحد الزنا عليها لتأنيط النظر لها لوجوب الإيمان بها موجبة الحد القذف عليه لمات الطر له فعل أي من
كل منهما دارتة للغائلة الدنيوية مع كذب أحدهما احتمالاً في ذلك آثار التفضل والرحمة أما على الصادق

والذين يرمون أزواجهن
أي يقذفوهن بالزنا (ولم
يكن لهم شهداء إلا أنفسهم)
أي يشهدون على محنتهما
قالوا لا هم (فشهادة أحدهم
أربع شهادات) أي مرات
أنه صادق فيما قذفها به
يسقط عنه الحد ثم يقول في
الخامسة (أن لعنة الله عليه
أن كان من الكاذبين)
فاذا فعل الزوج هذا وجب
الحد على المرأة ويسقط
عنها ذلك أن تشهد بالله أنه
لمن الكاذبين فيما قذفني به
أربع مرات وذلك قوله
ويدرأ عنها لعذاب) أي
يدفع عنها عقوبة الحد
والخامسة أن تقول وعلى
غضب الله أن كان من
الصادقين (ولولا فضل الله
عليكم ورحمته) وجواب
لولا محذوف على تقدير
لضعحكم بآية كتاب العاقبة
ولعاجلكم بالعقوبة
ولكنه (نواب)
يقبل التوبة ويرحم من
يرجع عن السيئة (حكيم)
فيما فرض من الحدود

(ان الذين جاؤا بالافك)
بالكذب على عائشة رضي
الله عنها وصفوان (عصبة)
أي جماعة (مكم) يعي
حسان بن ثابت ومسطح
وعبد الله بن أبي السلف
وجنة بنت جحش (لا
تجسبه) أي لا تجسبه
ذلك الافك (شرا لكم
بل هو خير لكم) لان الله
يؤجركم على ذلك ويظهر
براءتكم

فظهر وأما على الكاذب فهو ما رواه في الدنيا بدره الخد عنه لعنه يتوب في الدنيا فغفر له وفي الدنيا
عليهم في الدنيا ولم يفضحهم باظهار صدقهم وكذبهم وأجلهم لعقوبة إلى الآخرة لسرك التوبة في الدنيا
كذلك جعل سنة اللعان باقية بين المسلمين لتكون الحسنة باقية بينهم سبحانه ما أعظم شأنه وأوسع
رحمته وأدق حكمته (ن الذين جاؤا بالافك) أي بأمر الكذب (عصبة منكم) أي جماعة من المؤمنين
وهم زيد بن رفاعه وحسان بن ثابت ومسطح بن أثانة وعبد بن المطلب وجنة بنت جحش وهي زوجة
طلحة بن عبيد الله وعصبة خبران وهي من العشرة إلى الأربعين (لا تجسبه) الافك (شرا لكم)
والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعائشة وصفوان (بل هو خير لكم) لا كنسائكم به الثواب
العظيم وظهور كرامتكم على الله تعالى بانزل ثمان عشرة آية في براءتكم وتعظيم شأنكم فان قصة الافك
كانت في حق النبي صلى الله عليه وسلم في حق عائشة وأبوها وفي حق حبيبة الصحابة امتحاناً لهم وتهديفاً فان البلاء
للأولياء كاللهب للذهب كما قال صلى الله عليه وسلم ان أشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالمثل وقال
صلى الله عليه وسلم يتلى الرجل على قدر دينه أي وذلك لان الله غيور على فساد خواص عباده
المحبوبين فاذا حصلت مساكنة بعضهم إلى بعض أجرى الله تعالى ما يرد كل واحد منهم عن صاحبه
ويرده إلى حضرة وان النبي صلى الله عليه وسلم لما قيل له أي الناس أحب إليك قال عائشة فساكنها
وقال يا عائشة حبك في قلبي كالعقدة وفي بعض الاخبار ان عائشة رضي الله عنها قالت يا رسول الله اني
أحبك وأحب قريبي اه فأجرى الله تعالى حديث أهل الافك حتى رد الله رسوله عن عائشة إلى الله
تعالى بانحلال عقدة حبه عن قلبه ورد عائشة عنه صلى الله عليه وسلم إلى الله تعالى حتى قالت لما ظهرت
رأه ساحتها بحمد الله لا بحمدك وقصة الافك ان عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
أراد سفراً أفرع بن نسيته فأيتهم خرج اسمها خرج بهامه فأفرع بينه في غزوة قبل غزوة بني
المصطلق فخرج فيها اسمي فخرجت معه صلى الله عليه وسلم وذلك بعد نزول آية الحجاب فحملت في
هودج فسرنا حتى اذارجعنا وقرنا من المدينة زلنا من زلما نودى بارجيل فقمتم ومشيت
حتى جاوزت الخيش فلما قضيت شأنني أقبلت إلى رحلي فلمست صدري فاذا عقدى من جدد
اظفار قد انقطع ورجعت والتمسته وحسني طلبه وأقبل الرهط الذين هكنا نوارحلون بي فملاوا
هودجي فطنوا اني في الهودج وذهبوا بالبعير ووجدت عقدى فلما رجعت لم أجد في المكان أحدا
فتمت وكان صفوان بن المعطل السلمي من وراء الخيش فلما رأي عرفتني فاستيفطت باسنرجاعه
فخمرت وجهي بجلباني ووالله ما تكلمنا بكلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه ونزل حتى أناخ راحلته
هوطئ على يدها فقمتم لها فركبتها فقاد لبعير حتى أتينا الخيش فتفقدني الناس حين نزلوا وما جوا في
ذكرى فبينما الناس كذلك اذ هجمت عليهم ففرض الناس في حديثي والذي بدأ بالافك وأداعه بين
الناس عبد الله بن أبي فقد مننا المدينة فلهقني وجع ولم أر من رسول الله صلى الله عليه وسلم اللطف
الذي كنت أعرفه منه حين أشتكى انما يدخل فيسلم ثم يقول كيف تيمكم ثم ينصرف ولا أشعر بما
حوى من الافك حتى نقيت فخرجت في بعض الليالي مع أم مسطح حمة المصاع وكان متبرزاً ثم أقبلت
أنا وهي قبل بيتي فعثرت أم مسطح في مرطها فقالت تعس مسطح فقات لها شئ ما قلت أنسين رحلا
شهد بدرا فقالت أو ما بعلك الخبر فقات وما هو فقالت أشهد أنك من المؤمنات العاقلات ثم أخبرني
بقول أهل الافك فاردت مرصاً على مرصى ثم دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال كيف
تيمكم فقلت له انذن لي أن آتي أبوي فأذن لي فأبى أبوي فقلت لأمي يا أمه ماذا يحدث اناس فقالت
يا بنية هوني عليك فوالله ما كانت امرأة وصيئة عند رجل يحبها ولها ضراؤها الا كثرن عليها ثم قالت

ألم تسكن في جلد ما قبل فيك حتى الآن فبكنت تلك الليلة حتى أصبحت فدخل على أبي وأنا أبكي
 فقال لأبي ما يبكيها قالت لم تسكن عانيت ما قبل فيها حتى الآن فأقبل بي ثم قال اسكني يا بنيت فمكنت
 نومي ذلك لا يرقأ لي دمع وأبواي يظن أن البكاء قال كبدني قينناهما جالسان عندي وأنا أبكي إذ
 دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم ثم جلس ولم يجلس عندي منذ قيل لي ما قبل ثم قال
 أما بعد يا عائشة بلغني عنك كذا وكذا فإن كنت رثة فسيرتك الله وإن كنت أملت بذنب
 فاستغفري الله وتوبي إليه فإن العبد إذا اعترف بذنب ثم تاب تاب الله عليه قالت فلما قضى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم مقالته فاض دمي ثم قلت لأبي أجب عني رسول الله فقال والله ما أدري ما أقول
 فقلت لأبي أجبني عني رسول الله فقالت والله ما أدري ما أقول فقالت والله لقد علمت أنكم قد سمعتم هذا
 الحديث حتى استقرى نفوسكم وصدقتم به فإن قلت لكم اني بريئة لا تصدقوني وإن اعترفت لكم بأمر
 والله يعلم اني بريئة منه لا تصدقوني والله لا أجدي ولكم مثالا ما قال العبد الصالح أبو يوسف فصب رجلا
 والله المستعان على ما تصفون ثم تحولت واضطجعت على فراشي والله ما أعلم ان الله يرثني وكنت أرجو أن
 يرى رسول الله في النوم رؤيا يرثني الله بها قالت فوالله ما قام رسول الله من مجلسه ولا خرج من أهل البيت
 أحد حتى أنزل الله الوحي على نبيه فوالله ما سري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ظننت ان نفس
 أبي ستخرجان فرقا من أن يأتي الله لتحقيق ما قال الناس فلما سري عنه وهو يضحك فكان أول
 كلمة تكلم بها ان قال ابشري يا عائشة قد برأك الله فقالت بحمد الله لا بحمدك ولا بحمد أصحابك فقالت
 أمي قومي اليه فقلت والله لا أقوم اليه ولا أجد أحدا الا الله الذي أنزل براءتي قالت ولما نزل عذري
 قام رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فذكر ذلك وتلا القرآن فلما نزل ضرب الخد على عبد الله بن
 أبي ومسطح وجنة وحسان (لكل امرئ منهم) أي على كل امرئ من أولئك العصبة (ما اكتسب
 من الاثم) أي جزاؤه فقد العقاب يكون مثل قدر الخوض في الاثم وصار حسان أعمى أشل اليدين
 في آخر عمره ومسطح بن أنثة وابن خالة أبي بكر الصديق مكفوف البصر وجلدت معهما امرأة من
 قريش (والذي تولى كبره منهم) أي لذي تحمل أكثر الافك من أولئك العصبة فابتدأ به ورغب في
 اشاعته وهو عبد الله بن أبي (له عذاب عظيم) في الآخرة بالنار وفي الدنيا بالحد وبالطرد وبأنه مشهود
 عليه النفاق (لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا وقالوا هذا افك مبين) أي
 هلا ظننتم بأمثالكم من المؤمنين الذين هم كأنفسكم خيرا حين سمعتم الافك ولم تقولوا حينئذ هذا افك
 ظاهر فكيف بالصديقة ابنة الصديق أم المؤمنين حرمته رسول الله صلى الله عليه وسلم كما روى ان أبا أيوب
 الانصاري قال لأم أيوب ألا ترين ما يقال فقالت لو كنت بدل صفوان أكتنظن بحرم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم سوأ قال لا قالت ولو كنت أنا بدل عائشة ما خنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعائشة خير مني
 وصفوان خير منك (لولا جاؤا عليه بأربعة شهداء) أي هلا أتوا على ما قالوا بأربعة شهداء عاينوا الزنا فاذلم
 يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون) أي حين لم يعموا بينة على ما قالوا وأولئك الخاضعون
 في حكمه تعالى هم الكاملون في الكذب (ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة لمسكم فيما أفضتم
 فيه عذاب عظيم) أي ولولا فضل الله عليكم أيها السامعون والمستمعون ورحمته في الدنيا بالامهال
 للتوبة وفي الآخرة بالمغفرة بعد التوبة لأصابكم عاجلا سبب حديث الافك الذي خضتم فيه عذاب
 عظيم (اذنقونه بالستكم) أي وقت أخذكم حديث الافك من الخمرعين حتى اشتهر سبب افستكم
 (وتقولون يا فواهم ما ليس لكم به علم) أي تقولون يا فواهم كلاما ليس نفسير اعن علم في قلوبكم
 (وتحسبونه) أي حديث الافك (هينا) أي ذنبا صغيرا ولا اثم فيه حيث سكتكم عن انكاره (وهو

(لكل امرئ منهم ما
 اكتسب من الاثم) أي
 جزاء ما اجترح من الذنب
 (والذي تولى كبره) أي
 تحمل معظمه فبدا بالخوض
 فيه وهو عبد الله بن أبي
 (لولا) أي هلا
 (اذ سمعتموه) يعني الافك
 (ظن المؤمنون والمؤمنات)
 رجع من الخطاب الى الخبر
 والمعنى ظننتم أيها المؤمنون
 بالذين هم كأنفسكم خيرا
 والمؤمنون كلهم كالنفس
 الواحدة وقلم (هذا افك
 مبين) أي كذب ظاهر
 (ولولا فضل الله عليكم
 ورحمته في الدنيا والآخرة
 لمسكم) أي لأصابكم (فما
 أفضتم) أي خضتم فيه من
 الافك (عذاب عظيم اذ
 تلقونه بالستكم) أي
 تأخذونه وبرويه بعضكم
 عن بعض (وتحسبونه
 هينا) أي ونظموه سهلا
 وهو كبير عند الله تعالى
 (ولولا) أي هلا (اذ
 سمعتموه) أي سمعتم هذا
 الكذب (فلتم ما يكون لما
 أن نسلكم بهذا

وحسبكم الله
 الخوف من (عظيم الله)
 (أن تعودوا) كراهة أن
 تعودوا (لله) أي لئلا هذا
 الأفك (أبدا) أن الذين
 يحبون أن تشيع الفاحشة
 أي يفشوا الزنا (في الدين
 آمنوا لهم عذاب آليم)
 وهم المنافقون كانوا
 يشيعون هذا الكذب
 ويطلبون العنت للمؤمنين
 وأن يكثروا الزنا (ولولا
 فضل الله عليكم ورحته)
 لجل لكم الذي تستحقونه
 من العقوبة (ولولا فضل
 الله عليكم ورحته ماركى)
 أي ما صلح وطهر من هذا
 الذنب أحد منكم يعني من
 الذين خاضوا فيه (ولكن
 الله يركى) أي يطهر (من
 يشاء) من الإثم والذنب
 بالرحمة والمغفرة (ولا يأتل)
 أي ولا يحلف (أولوا فضل
 منكم والسعة) يعني أبا بكر
 الصديق رضي الله عنه
 (أن يؤتوا أولى القربى
 والمساكين والمهاجرين في
 سبيل الله) يعني مسطحاً
 وكان مسكيناً مهاجراً ابن
 خالة أبي بكر وكان قد حلف
 لا ينفق عليه ولا يؤتبه شيئاً
 (وليعفوا وليصفحوا)
 عنهم أي عن خوارهم في
 حديث عائشة (ألا تحبون
 أن يغفر الله لكم) فلما

هذا الله) أي وأحال أن يثبت الأفك عنده تعالى (عظيم) في لوزر واستجرار العباد (وإذا
 أذسمتموه فلتهم ما يكون لنا أن تسكلم بهذا) أي وهلاكهم تكليفاً للخيرين والمسيكين حين
 سمعتم حديث الأفك ما يليق لنا أن تسكلم بهذا القول وإن يصدر عن ذلك بوجه من الوجوه
 (سبحانك) أي أنجب عن تقوه بهذا الكلام فإنه أمر عظيم وأنزه الله تعالى عن أن تكون زوجة
 نبيه فاجرة (هذا بهتان عظيم) أي كذب عظيم عند الله تعالى لعظمة القول عليه ولاستحالة صدق هذا
 القول (يعطكم الله) هذه المواضع التي تعرفون بها عظم هذا الذنب كراهة (أن تعودوا لئلا أبدا)
 أي مدة حياتكم (إن كنتم مؤمنين) فإن الإيمان وازرع عنه (وبين الله لكم الآيات) أي لاجلهم
 الآيات الدالة على محاسن الأدب دلالة واضحة لتأديبها (والله عليم) بجميع أحوال عباده (حكيم)
 في جمع تدابير وأفعاله (أن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا) أي أن الذين يريدون
 انتشار الفاحشة المفرطة في القبح بما بين الناس فالجار متعلق بتشيع أو متعلق بمضمره وحال من الفاحشة
 أي أن العصبية الذين يقصدون شيوع الفاحشة كائنة في حق المؤمنين عائشة وصفوان (لهم عذاب آليم
 في الدنيا) من الحد واللعن والعداوة من الله والمؤمنين ولقد ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله
 ابن أبي قحطير كفه بعد أن كتبه وضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم حساًنا ومسطحاً حداً القذف
 وقعد صفوان لحسان فضر به ضربة بالسيف فكف بصره (والآخرة) من عذاب القبر وعذاب النار
 وما يعلمه الله تعالى فالحدود جوار للذنب المحذوب كالتقديف وأما ذنب الأقدام فلا يكفره إلا التوبة
 وعذاب الآخرة لعبد الله بن أبي خصة (والله يعلم) جميع الأمور ومن جلتها محبة ظهور الفاحشة (وأنتم
 لاتعلمون) ما يعلمه الله تعالى لأن محبة القلب كامنسة فالله تعالى لا يخفى عليه شيء وإن بالغ العبد في إخفاء
 تلك المحبة فهو يعلم ذلك منه ويعلم قدر الخراء منه أما نحن فلا نعلم محبة القلب إلا بالامارات (ولولا فضل الله
 عليكم ورحته) بكم (وأن الله رؤوف رحيم) هلاككم (يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان)
 أي لا تتبعوا آثار الشيطان ولا تسلكوا مسالكه في الإصغاء إلى الأفك وإشاعة الفاحشة في المؤمنين
 (ومن يتبع خطوات الشيطان فإنه يأمر بالفحشاء والمنكر) أي ومن يتبع طرق تزوين الشيطان فقد
 فعل القبيح وما لا يعرف في شريعة ولا في سنة لأن عادته يأمر بهما (ولولا فضل الله عليكم ورحته)
 بالتوفيق للتوبة الماحضة للذنوب وبشرع الحدود المكفرة لها (ما زكى منكم من أحد أبداً) أي ما طهر
 أحد منكم من دس الذنوب إلى آخر الدهر فإن العصبية قد تابوا وطهروا غير عبد الله بن أبي فإنه استمر
 على الشقاوة حتى مات وقرأ يعقوب وابن محبض ماركى بتشديد الكاف أي ما طهر الله تعالى أحد من
 أولئك العصبية من تلك الذنوب أبداً (ولكن الله يركى من يشاء) أي يطهره من ذنوب بحمله على
 التوبة وبغفوها (والله سميع) لما أظهره من التوبة ولا أقوالكم في التقديف وفي إثبات البراءة لعائشة
 (عليم) باخلاصكم في التوبة وبمحبة إشاعة الفاحشة وكرهيتها (ولا يأتل أولوا فضل منكم والسعة
 أن يؤتوا أولى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله) أي ولا يقصر أولوا الفضل في الدين والسعة
 في المال في أن يحسنوا إليهم كما قاله أبو مسلم كما يروى عن أبي عبدة والمعنى عند أكثر المفسرين
 ولا يحلف أولوا الفضل منكم في الدين والمال والغنى بالمال على أن لا ينفقوا عليهم وعلى أن
 لا يعطوهم وقرأ الحسن ولا يتأل (وليعفوا) أي وليتجاوزوا عن الخاطئ في الأفك بالظاهر
 (وليصفحوا) أي ليعرصوا من لومهم بالسلب أن يتناسوا حرمهم وقرئ الأفعال الثلاثة بقاء الخطاب
 (ألا تحبون أن يغفر الله لكم) بمقابله عفوكم وصفحكم واحسانكم إلى من أساء إليكم (والله غفور
 رحيم) قال المفسرون نزلت هذه الآية في أبي بكر حيث حلف أن لا ينفق على مسطح وهو ابن خاله وكان

نزلت هذه الآية قال أبو بكر بلى أنا أحب أن يغفر الله لي ورجع إلى مسطح نفقته التي كان ينفق عليه

(ان الذين يرمون المحصنات
 الغافلات) عن الفواحش
 أى كغفلة عائشة عما قد فت
 به (لعنوا) أى عذبوا (فى
 الدنيا) بالجسد (و فى
 الآخرة) بالنار (يوم تشهد
 عليهم ألسنتهم وأيديهم
 وأرجلهم بما كانوا يعملون
 يومئذ يوفيه الله دينهم
 الحق) أى جزاءهم الواجب
 (ويعلمون أن الله هو
 الحق المبين) لأنه بين لهم
 حقيقة ما كان يعدهم به فى
 الدنيا (الخبثات) من
 القول وقيل من النساء
 (للخبيثين) من الرجال
 (والخبيثون) من الناس
 (للخبثات) من القول
 وقيل من النساء
 (والطيبات) من القول
 وقيل من النساء (للطيبين)
 من الناس (والطيبون)
 من الناس (للطيبات) من
 القول وقيل من النساء
 (أولئك) يعنى عائشة
 وصفوان (مبرؤن مما
 يقولون) أى مما يقوله أهل
 الحبث والقاذبون (يا أيها
 الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا
 غير بيوتكم حتى تستأسوا)
 أى تستأذنوا (وتسلموا
 على أهلها) وهو أن يقول
 السلام عليكم ادخل

من قراءتها من قبله كان يحرم من البيت حتى يقرأها على ذوى قرابته لما خاضوا
 فى أمر عائشة فلهذا الآيات التى أوردت عائشة من الآفك قال لهم أبو بكر قوموا فليست منى وأست
 منكم ولا بدخلن أحدكم على فقال مسطح ننشدك الله والاسلام والقرابة أن لا يجوزنا الى أحد
 فما كان لنا فى أول الامر من ذنب وانما كنت أغشى مجلس حسان وأسمع ولا أقول فقال مسطح
 إن لم تكلم فقد ضحكك وشاركك فيما قيل فقال قد كان ذلك نجبا من قول حسان فلم يقبل عذره
 وقال انطلقوا أيها القوم فان الله لم يجعل لكم عنرا ولا فرجا فخرجوا لا يدرون أين يذهبون وأين
 يتوجهون من الارض وبعض الصحابة أقسموا أن لا يتصدقوا على من تكلم بشئ من الآفك
 فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أنى بكر وقرأ عليه الآية فلما وصل الى قوله ألا تحبون أن يغفر
 الله لكم قال بلى يا رب انى أحب أن تغفر لي فذهب أبو بكر الى بيته وأرسل الى مسطح وأصحابه وقال
 قبلت ما أنزل الله تعالى على الرأس والعين وانما فعلت بكم ما فعلت اذ سخط الله عليكم اما ادعنا عنكم
 فرحبنا بكم فرجع الى مسطح نفقته وحلف أن لا ينزعها منه أبدا وألطف بقرابته وأحسن اليهم وهذا
 من أعظم أنواع المجاهدات فان مجاهدة النفس أشمن من مجاهدة الكفار (ان الذين يرمون المحصنات)
 أى العفاف من الفاحشة (الغافلات) أى النقيات القلوب (المؤمنات) أى المتصفات بالايمان بكل
 ما يجب أن يؤمن به من الواجبات والمحظورات وغيرها ايمانا حقيقيا تفصيليا وهن أرواح رسول
 الله صلى الله عليه وسلم (لعنوا فى الدنيا والآخرة) أى عذبوا فى الدنيا بالحدوفى الآخرة بالنار (ولهم
 عذاب عظيم) وهو عذاب الكفر فان كان القدفة مؤمنا فذلك الابعاد عن الثناء الحسن على
 السنة المؤمنين وهجرهم لهم وزوالهم عن رتبة العدالة وضرب الحد (يوم تشهد عليهم ألسنتهم
 وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون) قال الله تعالى ينطقها بقدرته فتخبر كل جارية منها بما صدر عنها
 من أفعال صاحبها (يومئذ) أى يوم اذ تشهد جوارحهم بأعمالهم القبيحة (يوفيه الله دينهم الحق)
 أى يعطيهم الله جزاء عملهم المقطوع بمحصوله لهم (ويعلمون) عند معاينتهم الاحوال (أن الله هو الحق
 المبين) أى الثابت فى ذاته وصفاته وكلماته المنبثة عن الشؤن التى يشاهدونها المظهر للأشياء كما هى
 فى أنفسها (الخبثات للخبثين) أى النساء الخبيثات مختصات بالرجال الخبيثين (والخبيثون
 للخبثات) أى والخبيثون لا ثقة بالنساء الخبيثات ويقال المقالات الخبيثة من القذف مختصة
 بالخبثين من أهل الآفك من الرجال والنساء ويقال المقالات الخبيثة من اللعن والذم وبحو ذلك مختصة
 بهم (والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات) أى والنساء الطيبات للرجال الطيبين وبالعكس أو
 المعنى والكلمات الطيبات من قول منكرى الآفك للطيبين من الرجال والنساء ويقال ولطيبون
 من الفريقين لا ثقة بالكلمات الحسنة وحيث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أطيبت الطيبين
 وأفضل الاولين والآخرين تبين كون زواجه طيب الطيبات بالضرورة (وأولئك) أى أهل البيت
 (مبرؤن مما يقولون) أى مما يقول الخبيثون من خبيثات الكلمات فآله تعالى برأ أرواح النبی صلى
 الله عليه وسلم من الاكاذيب الباطلة لكيلا يقدح فيهن أحدا كما قدموا على عائشة وزه رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عن أمثال هذا الامر فلا أحد أظهر منه وأرواحه اذا لا يجوز أن يكون الاطيبات لهم
 مغفرة) أى براءة من الله (ورزق كريم) فى الآخرة وهذه الجملة خبر ثان لأولئك ويجوز أن يكون لهم
 خبر أولئك ومغفرة فاعله (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم) أى التى تسكنونها (حتى
 تستأنسوا) أى تستكشفوا الحال هل يراد دخولكم أم لا وحتى تؤذن لكم (وتسلموا على أهلها)
 عند الاستئذان روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان التسليم ان يقر السلام عليكم أو ادخل

لَكُمْ أَرْجِعُوا) أَيْ الْمَسْكُونَةَ
(فَارْجِعُوا) وَلَا تَقْفُوا عَلَى
أَبْرَائِهِمْ (هُوَ) أَيْ الرُّجُوعُ
(أَرْكِي) أَطْهَرُ وَأَصْلَحُ
(لَكُمْ) فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ
الآيَةُ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَفَرَأَيْتَ الْخَنَازِقَ وَالْمَسَاكِينَ
فِي الطَّرِيقِ لَيْسَ فِيهِمَا سَاكِنٌ
فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى (لَيْسَ
عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا
بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ) بِغَيْرِ
اسْتِئْذَانٍ (فَهِيَ مَتَاعٌ لَكُمْ)
أَيُّ مَتَفَعَةٍ لَكُمْ مِنْ قَضَاءِ
حَاجَةٍ أَوْ زَوَلٍّ وَغَيْرِهِ (قُلْ
لِلْمُؤْمِنِينَ يَغْضُوا مِنْ
أَبْصَارِهِمْ) أَيُّ يَكْفُوهُمَا عَنْ
النَّظَرِ إِلَى مَا لَا يَحِلُّ (وَيَحْفَظُوا
فُرُوجَهُمْ) عَمَّا لَا يَحِلُّ
وَقِيلَ يَسْتُرُوهُمَا حَتَّى لَا تَظْهَرَ
وَقَوْلُهُ (وَلَا يَبْدِينَ زِينَتَهُنَّ)
بَعْنَى الْخُلْجَالِيْنَ وَالْقُرْطَبِيِّ
وَالْقَلَانْدِ وَالِدِمَاجِ وَنَحْوِهَا
مِمَّا يَخْفَى (الْأَمَّا ظُهُرُهَا)
وَهُوَ الثِّيَابُ وَالْكَحْلُ
وَالْحَاتَمُ وَالْخَضَابُ وَالسَّوَارِ
فَلَا يَحْجُوزُ لِلرَّأَةِ أَنْ تَظْهَرَ إِلَّا
وَجْهَهَا وَيَدَيْهَا إِلَى نِصْفِ
النَّرَاعِ (وَلْيَضْرِبْنَ
بِخُمْرِهِنَّ)) أَيُّ وَلْيَلْقَيْنِ
مَقَاعَهُنَّ عَلَى جُيُوسِهِنَّ
لِيَسْتَرْنَ بِذَلِكَ شَعُورَهُنَّ
وَقُرْطَهُنَّ وَأَعْنَاقَهُنَّ (وَلَا
يَسْدِينَ رِيشَهُنَّ) يَعْنِي
الرِّيشَةَ الْخَفِيَّةَ لَا الطَّائِرَةَ
(الْأَلْعَوْلَتَهُنَّ) يَرُدُّ

ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَإِذَا أَدْنَى لَدَخْلٍ وَالْإِرْجِعْ (ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ) أَيُّ التَّسْلِيمِ مَعَ الْاسْتِئْذَانِ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ تَحْفِيفِ
الْجَاهِلِيَّةِ وَالسُّورِ وَهُوَ الدَّخُولُ بِغَيْرِ إِذْنٍ فِي الْخَلِيبَةِ مِنْ سَبَقَتْ عَيْنُهُ اسْتِئْذَانَهُ فَقَدْ دَمَرَ (لَعَلَّكُمْ
تَذَكَّرُونَ) أَيُّ أَمْرَتِهِمْ بِهَذَا التَّأْدِيبِ لِكَيْ تَذَكَّرُوا وَتَعْمَلُوا بِهِ وَفَرَأَجَزَةُ وَالْكَسَائِيُّ
وَحَفْصٌ بِتَخْفِيفِ الذَّلَالِ وَالْبَقُونِ بِالتَّشْدِيدِ وَسَبَبُ زَوَلِّ هَذِهِ آيَةٍ أَنَّ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَتْ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنِّي أَكُونُ فِي بَيْتِي عَلَى حَالٍ لَا أَحِبُّ أَنْ يَرَانِي عَلَيْهَا أَحَدٌ وَلَا أَسْأَلُ وَلَدِي أَيُّ الْإِبِّ فَيَدْخُلُ عَلَيَّ
وَأَنَّهُ لَا يَزَالُ يَدْخُلُ عَلَيَّ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِي وَأَنَا عَلَى تِلْكَ الْحَالِ فَتَزَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَفَرَأَيْتَ الْخَنَازِقَ وَالْمَسَاكِينَ فِي طَرِيقِ الشَّامِ لَيْسَ فِيهِمَا سَاكِنٌ أَفَلَا تَدْخُلُهَا إِلَّا بِإِذْنٍ فَأَنْزَلَ اللَّهُ لَيْسَ
عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ الْآيَةَ (فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا) أَيُّ الْبُيُوتِ (أَحَدًا) مَنْ يَمْلِكُ الْإِذْنَ (فَلَا تَدْخُلُوهَا) وَاصْبِرُوا
(حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ) مِنْ جِهَةٍ مِنْ يَمْلِكُ الْإِذْنَ عِنْدَ أَتْيَاةِهَا وَاسْتِئْذَانُ مَا إِذَا عَرَضَ فِيهِ حَرٌّ أَوْ غَرَقٌ أَوْ كَانَ
فِيهِ مَنْكَرٌ وَنَحْوُهُ (وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا) أَيُّ إِنْ أَمَرْتُمْ مِنْ جِهَةٍ أَهْلُ الْبَيْتِ بِالرُّجُوعِ
فَارْجِعُوا سِوَاكَانِ الْأَمْرِ مِنْ يَمْلِكُ الْإِذْنَ أَوَّلًا وَلَا تَلْجُوا بَتَسْكُرٍ بِالِاسْتِئْذَانِ وَلَا تَلْجُوا بِالْإِصْرَارِ عَلَى
الْإِنتِظَارِ إِلَى أَنْ يَأْتِيَ الْإِذْنَ (ذَلِكَ) أَيُّ الرُّجُوعِ (أَرْكِي لَكُمْ) أَيُّ أَصْلَحُ لَكُمْ مِنَ الْوُقُوفِ عَلَى أَبْوَابِ
النَّاسِ لِأَنَّهُ قَدْ يَكْرَهُهُ صَاحِبُ الدَّارِ (وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ) مِنَ الدَّخُولِ بِإِذْنٍ وَغَيْرِهِ (عَلِيمٌ) فَيُجَازِيكُمْ
عَلَيْهِ (لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ) أَيُّ أَثَمٍ (أَنْ تَدْخُلُوا) بِغَيْرِ اسْتِئْذَانٍ (بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ) كَالرُّبْطِ وَالْخَنَازِقِ
وَالْخَوَائِطِ وَالْجَمَامَاتِ وَنَحْوِهَا فَهِيَ مَتَاعٌ لِلصَّالِحِ النَّاسِ (فَهِيَ مَتَاعٌ لَكُمْ) أَيُّ حَقِّ اسْتِغْنَاءٍ لَكُمْ
كَالِاسْتِكْنَانِ مِنَ الْحَرِّ وَالْبَرْدِ أَوْ نَوَاءِ الْأَمْتَةِ وَالشَّرَاءِ وَالْبَيْعِ وَالْإِغْتِسَالِ وَغَيْرِ ذَلِكَ (وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَبْدُونَ
وَمَا تَكْتُمُونَ) مِنْ قَصْدِ صِلَاحٍ أَوْ فُسَادٍ وَأُطْلِعَ عَلَى عَوْرَاتٍ فِي دُخُولِ هَذِهِ الْمَوَاضِعِ (قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ)
وَمَقُولُ الْقَوْلِ أَمْرٌ قَدْ حُذِفَ لِدَلَالَةِ جَوَابِهِ عَلَيْهِ أَيُّ قُلْ لَمْ غَضُوا (يَغْضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ) أَيُّ يَكْفُوا
أَبْصَارَهُمْ عَنِ الْحَرَامِ وَمِنْ زَانِدَةٍ أَوْ لَتَبْعِيضٍ لِأَنَّ الْغَالِبَ الْإِحْتِرَازُ عَنِ النَّظَرِ الْأَوَّلِيِّ لَا يُمْكِنُ فَوْقَ
عَفْوِ قَصْدٍ أَوْ لَمْ يَقْصُدْ وَلَا يَحْجُوزُ أَنْ يَكْرُرَ النَّظَرُ إِلَى الْأَجْنِبَةِ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَلِيُّ لَا تَتَّبِعِ النَّظْرَةَ
النَّظْرَةَ فَإِنَّكَ الْأَوَّلِيَّ وَلَيْسَتْ لَكَ الْآخِرَةُ (وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ) عَنِ الْحَرَامِ (ذَلِكَ) أَيُّ عَضِّ الْبَصَرِ عَنِ
عَمَلِهِ وَحِفْظِ الْفَرْجِ (أَرْكِي لَكُمْ) أَيُّ أَبْعَدُ لَهُمْ عَنْ دَنَسِ الرِّيبَةِ وَأَصْلَحُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ نَافِعٍ (إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ بِمَا
يَصْنَعُونَ) مِنْ أَحَالَةِ النَّظَرِ وَتَحْرِيكِ الْخَوَارِجِ لِلْحَطُوطِ وَالْحَقُوقِ وَقَدْ أَمَرَ بِمَنْعِ الْبَصَرِ عَلَى
الْأَمْرِ بِحِفْظِ الْفَرْجِ لِأَنَّ الْبَطْرَ يَرِيدُ لَزَامُورَاتِ الْفُجُورِ وَالْبَلَاةِ فِيهِ أَكْثَرُ (وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ)
يَغْضِينَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ) وَلَا يَنْظُرْنَ إِلَى مَا لَا يَحِلُّ لهنَّ النَّظَرُ إِلَيْهِ (وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ) بِالتَّصَوُّنِ
عَنِ الزَّانِ (وَلَا يَبْدِينَ زِينَتَهُنَّ) وَهِيَ ثَلَاثَةٌ أُمُورٌ أَحَدُهَا الثِّيَابُ وَثَانِيهَا الْحَلِيُّ كَالْحَاتَمِ وَالسَّوَارِ
وَالْخُلْجَالِ وَالِدِمَاجِ وَالْقِلَادَةِ وَالْأَكْلِيلِ وَالْوَشَاحِ وَالْقُرْطُ وَثَالِثُهَا الْأَصْبَاغُ كَالْكَحْلِ وَالْخَضَبِ
بِالْوَسْمَةِ فِي حَاجِبَيْهَا وَالْعَمِزَةِ فِي خَدَيْهَا وَالْحَنَاءِ فِي كَفَيْهَا وَقَدْ مِثْلُهَا (الْأَمَّا ظُهُرُهَا) عِنْدَ مَزَاوَلَةِ
الْأُمُورِ الَّتِي لَا بَدَنَ مِنْهَا عَادَةُ كَالْحَاتَمِ وَالْكَحْلِ وَالْخَضَابِ فِي الْيَدَيْنِ وَالْعَمِزَةِ وَالْثِّيَابِ وَالسَّبَبِ
فِي تَجْوِيزِ الْبَطْرِ إِلَيْهَا فِي سِتْرِهَا حَرَجًا يَنْدَالُ الْمَرْأَةُ لِأَبْدَانِهَا مِنْ مَسَاوِلَةِ الْأَشْيَاءِ بِيَدَيْهَا وَالحَاجَةِ
إِلَى كَشْفِ وَجْهِهَا فِي لَشَهَادَةِ وَالْمَحَامِكَةِ وَلِنِكَاحٍ وَفِي ذَلِكَ مَبَالِغَةٌ فِي الْهَيْبَةِ عَنْ إِيْدَاءِ مَوَاضِعِهَا
كَالْإِيْدَاءِ فِي (وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمْرِهِنَّ عَلَى جُيُوسِهِنَّ) أَيُّ وَابْرَحِينَ قِبَاعَهُنَّ عَلَى صُدُورِهِنَّ وَقَدْ كَانَتْ
الْمَسَاءُ عَلَى عَادَةِ الْهَلِيَّةِ يَسْدُلْنَ خُرُوجَهُنَّ مِنْ حُلْفَتِهِنَّ فَتَظْهَرُ نَحُورُهُنَّ وَقَلَانِدُهُنَّ مِنْ جُيُوسِهِنَّ
وَأَمْرٌ بِإِسْلَامِ مَقَاعَهُنَّ عَلَى الْخِيُوبِ لِيَتَعَطَّى بِذَلِكَ أَعْنَاقُهُنَّ وَنَحُورُهُنَّ (وَلَا يَسْدِينَ
زِينَتَهُنَّ) الْخَفِيَّةَ الْمُهَيَّيَّةَ عَنْ إِيْدَائِهَا لِلْأَجَابِ (الْأَلْعَوْلَتَهُنَّ) فَهِنَّ الْمُقْصُودُونَ بِالزَّيْنَةِ وَلَهُمْ أَنْ يَطْرُقُوا

أَرْوَاهُمْ وَقَوْلُهُ (أَوْ سَائِهِنَّ) يَعْنِي السَّاءَ الْمُؤْمِنَاتِ وَلَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ مَسْلُومَةٍ أَنْ تَتَجَرَّدَ بِيَدِي امْرَأَةٍ مُشْرِكَةٍ إِلَى

الا اذا كانت المشتركة مملوكة
 طاهو هو قوله (أو مملكت
 أيمانهم أو التابعين غير
 أولى الاربعة من الرجال)
 يعنى الذين يتبعون النساء
 يمتونهم ليصيبوا شيئا
 لا حاجة لهم فيهن كالخصي
 والخنثى والشيخ الهرم
 والأجق العنين (أو الطفل
 الذين لم يطهروا على عوات
 النساء) لم يقووا عليها
 (ولا يضرين بأرجلهن
 ليعلم ما يخفين من زينتهن)
 أى لا يضرين بأحدى
 الرجلين الاخرى ليصيب
 الخلل حال فيعلم
 أن عليها الخلل لان
 ذلك يحرك من الشهوة
 (وتوبوا الى الله جميعا)
 أى راجعوا طاعة الله ويا
 أمركم ونهاكم من الآداب
 المذكورة في هذه السورة
 (وأسكحوا الأيامى منكم)
 أى الذين لأزواج لهم من
 الرجال والنساء (والصالحين
 من عبادكم) أى من
 عبيدكم (وامانكم) أى
 جواريتكم (ان يكونوا
 فقراء يغنيهم الله من فضله)
 هداوعد من الله بالنعى على
 النكاح واعلام انه سب
 لى الفقر (وليستعفف)
 أى وليعف عن الحرام من
 لا يقدر على ترويح امرأة
 بأن لا يملك المهر والفقة
 (حتى يغنيهم الله من فضله)

الى جميع بدنهم حتى الموضع المعهود ولكن يكره نظره (أو أمانهم) وان علون من جهة الذكران
 والامات (أو آباء بعولتهم أو أبناءهم) فى النسب أو اللين (أو أبناء بعولتهم) من غيرهن وان سفلاوا
 (أو أخواتهم) فى النسب أو اللين (أو بنى أخواتهم) كذلك (أو بنى أخواتهم) كذلك لكثرة
 المخاطلة الضرورية بينهم وبينهم فلهم أن ينظروا منهم ما يبدون عند الخدمة وعدم ذكر الاعمام
 والاخوال لان الاحوط ان يتستر عنهم حنرا من ان يصفوهن لابنائهم (أو نساءهم) المختصة
 بهم من جهة الاشتراك فى الدين وهى حرائر المؤمنات (أو مملكت أيمانهم) من الاماء دون
 العبيد فاهم بمنزلة الاجانب من ساداتهم وقيل من الاماء والعبيد فيجوز لهم أن يكشفوا لهم ما عدا ما بين
 السرة والركبة وينظروا له وكذا العكس وذلك بشرط العفة وعدم الشهوة من الجانبين (أو التابعين
 غير أولى الاربعة من الرجال) أى الذين يتبعون الناس لينالوا من فضل طعامهم ولا حاجة لهم الى النساء
 لانهم به لا يعرفون شيئا من أمورهن أو شيوخ صلحا ثم قد ذهبت شهوتهم اذا كانوا معهم غصوا
 أبصارهم أو الممسوحون وهم ذاهبون الذكروا لاثنيين وقرأ ابن عاصم وأبو بكر عن عاصم وأبو
 جعفر غير بالنصب على الاستثناء والحال (أو لطمل الذين لم يطهروا على عورات النساء) أى الطفل
 الذين لم يتصوروا عورات النساء ولم يدروا ما هى لعدم تمييزهم كما قاله ابن قتيبة أو الذين لم يبلغوا ان
 يطبقوا اتيان النساء كما قاله الفراء والزجاج فيجوز ان يبدن للتابعين والاطفال ما عدا ما بين السرة
 والركبة (ولا يضرين بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن) أى لا يضرين الأرض بأرجلهن لئلا يقع
 خياخلهن فيعلم من ذوات خياخل ومن فعل ذلك منهم فرحاجلهم فهو مكروه ومن فعل ذلك
 منهم تبرجالة رجال فهو حرام مذموم وكذلك من ضرب بئعله الأرض من الرجال ان فعل ذلك عجباً
 حرم فان الحجب كبيرة وان فعل ذلك تبرجالم يحرم (وتوبوا الى الله جميعا) أى المؤمنين والمؤمنات
 أى توبوا من نوع تقريظ في اقامة مواجب التكليف كما ينبغي وقال ابن عباس رضى الله عنهما توبوا
 عما كنتم تفعلونه فى الجاهلية لعلكم تسعدون فى الدنيا والآخرة أى فانه وان جب بالاسلام لكن يجب
 الدم عليه والعزم على تركه كما حذر به كمال بعض العلماء من أدب ذنبا ثم تاب عنه لزمه كلما
 ذكره ان يجدد التوبة لانه يلزمه أن يستمر على بدمه الى ان يلقي ربه وقرأ ابن عاصم وأبو بكر فى الزخرف ها
 وفى الرحمن نضم الهاء وصلوا ووجهه ان الهاء كانت مفعولة لوقوعها قبل الالف فلما سقطت الالف
 لالتقاء الساكنين استثقلت الفتحة على حرف خفي فضمت الهاء اتباعا للرسم وتناعا لحركة ما قبلها
 وقد رسمت هذه الثلاثة دون ألف فوق ألف نو عمرو والكسائى تألف والساقون بدوها اتباعا للرسم
 فالرسم سنة متبعة (وأسكحوا الأيامى منكم) أى زوجوا أيها الاولياء والسادات من لازوج له من
 الاحرار والحرائر (والصالحين) لأمير النكاح (من عبادكم وامانكم) ليحصن دينهم وهم الذين
 تنزلونهم منزلة الاولاد فى المودة وفى بذل المال والمنافع وعدم اعتبار الصلاح فى الاحرار والحرائر لان
 الغالب فيهم الصلاح لمساعدة الاولياء لهم ولانهم مستقلون فى التصرفات المتعلقة بأنفسهم وأموالهم
 (ان يكونوا) أى الاحرار (فقراء يغنيهم الله من فضله) أى لا تنظروا الى فقر أحد الخاديين الخاطب
 والمخطوبة وفى فضل الله ما يغنى عن المال فانه عادورائح يرق من شاء من حيث لا يحتسب (والله واسع)
 أى ذو سعة خلقه (عالم) بمقادير ما يصلحهم من الرزق مسطه لمن شاء وضيق (وليستعفف الذين
 لا يجدون نكاحا) أى وليجتهد فى الشهوة من لا يتمكنون من الوصول الى النكاح (حتى يغنيهم
 الله من فضله) أى من لا يتمكن من المال فليطلب لعفة عن الحرام وليتظر ان يوصله الله الى نغيته

المظاهر (ويذكر فيها اسمه) بجميع اذ كانه تعالى وقال ابن عباس يتلى في المساجد كتابه تعالى (يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال) وقرأ أن عامر وشعبة عن عامر بالبناء للفعول ونائب الفاعل لفظ له ورجال فاعل لفعل مقمراً وخبر مبتدأ محذوف أي يسبح له رجال أو المسبح رجال والوقف على الآصال حسن والباقيون بالبناء للفاعل ورجال فاعل ولا يوقف على الآصال لعدم تمام الكلام والصلاة التي تؤدي في الغداة صلاة الصبح وفي العشي صلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء وقرئ والاصال أي الدخول في الاصيل (لاتلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلاة) أي لا يشغلهم نوع من أنواع التجارة ولا فرد من أفراد البياعات عن حضور المساجد لطاعة الله وعن أداء الصلاة في وقتها جماعة روى سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه كان في السوق فاقبضت الصلاة فقام الناس وأغلقوا حوانيتهم ودخلوا المسجد فقال ابن عمر نزلت هذه الآية في شأنهم وروى عن أبي أمامة أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خرج من بيته متطهراً إلى صلاة مكتوبة كان أجره كأجر الحاج المحرم ومن خرج إلى المسجد إلى تسبيح الضحى لا يقصد الا ذلك كان أجره كأجر المعتمر وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ما من أحد يغدو ويروح إلى المسجد يؤثره على ما سواه الا وله عند الله نزل بعد له في الجنة وفي رواية سهل بن سعد مرفوعاً من غدا إلى المسجد وراح ليعلم خيراً وليتعلمه كان كمثل المجاهد في سبيل الله يرجع غانماً (وايتاء الزكاة) أي وعن اعطاء المال الذي فرض اخراجه للمستحقين قال ابن عباس اذا حضر وقت أداء الزكاة لم يحسوها (يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والآبصار) أي يخافون يوماً تتقلب في ذلك اليوم القلوب بين طمع في النجاة وخوف من الهلاك وتتقلب الآبصار من أي ناحية يؤمر بهم أم من ناحية اليمين أم من ناحية الشمال ومن أي ناحية يعطون كتبهم أم من قبل اليمين أم من قبل الشمال أي فأنهم وان بلغوا في ذكر الله تعالى والطاعات خائفون لعلمهم بأنهم ماعبدوا الله حق عبادته فيخافون صفة نائمة لرجال أحوال من مفعول لاتلهيهم ويوما مفعول به وتتقلب صفة له (ليجزئهم الله أحسن ما عملوا) أي أحسن جزاء أعمالهم بحسب وعده لهم من أن حسنة واحدة بعشر أمثالها إلى سبع مائة ضعف وقوله ليجزئهم الله متعاقب بمحذوف أي أيضاً علون هذه القرابات ليجزئهم الله فاللام لام العاقبة والضرورة (ويزيدهم من فضله) مالم يستحقوه بأعمالهم ومالم يخطر ببالهم (والله يرزق من يشاء بغير حساب) أي فأنه يعطيهم غير جزاء أعمالهم مما لا ينبغي به الحساب ووضع الموصول موضع الضمير للتنبيه على أن مناط الرزق محض مشيئته تعالى وللإعلام بأنهم ممن شاء الله تعالى أن يرزقهم كما أنهم ممن شاء الله تعالى أن يهديهم لنوره فان جميع ما ذكر من أعمالهم الحسنة مقتبس من القرآن الذي هو المراد بالنور وبذلك يتم بيان أحوال من اهتدى بهداه على أوضح وجه (والذين كفروا أعمالهم) أي من أنواع البر كصدقة وعنتى ووقف ونحو ذلك من كل ما لا يتوقف على نية (كسراب قبيعة) أي في أرض منبسطة والسراب ما يترأى في الفلوات شبيهاً بالماء الجاري وليس بماء ولكن الذي ينظر إليه من بعيد يظنه ماء جارياً وقيل هو لمعان الشمس على الفلوات يظن أنه ماء يجري (يحسبه الطمآن ماء حتى اذا جاءه) أي ويقصد الطمآن ما طمأنه ماء ولا يزال جائياً إليه حتى اذا جاءه (لم يجد شيئاً) أصلاً كما يراه من قبل فالكافر الذي يأتي بأعمال البر كصلة الرحم وسقاية الحاج وعمارة لكعبة وقرى الاضياف واغائة الملبوفين يعتد ان له ثواباً عند الله فاذا مات ووافي عرصات القيامة لم يجد الثواب الذي كان يظنه بل وجد العقاب العظيم فعظمت حسرته وتناهى غمه فيشبه حال العطشان الذي اشتدت حاجته إلى الماء فاذا شاهد السراب تعلق قلبه به ويقوى طمعه فاذا جاءه أبس مما كان يرجوه فيعطم ذلك عليه (ووجد الله عنده) أي وجد واحكم الله عند المحيى

(تتقلب فيه القلوب) أي بين الطمع في النجاة والخسار من الهلاك (والآبصار) تتقلب في أي ناحية يؤخذ بهم اذا تلمع أم ذات الشمال ومن أي جهة يؤتون كتبهم أم من جهة اليمين أم من جهة الشمال (ليجزئهم الله أحسن) أي بأحسن (ما عملوا) يزيدهم من فضله أي مالم يستحقوه بأعمالهم ثم ضرب مثلاً لاعمال الكافرين فقال (والذين كفروا أعمالهم كسراب وهم ما يرى في الفلوات عند شدة الحر) بقبيعة جمع قاع وهو المبسط من الأرض (يحسبه الطمآن) أي يظنه العطشان (ماء حتى اذا جاءه) أي جاء موضعه (لم يجد شيئاً) كذلك الكافر يحسب أن عمله مغن عنه أو نافعه شيئاً فاذا أراه الموت واحتاج إلى عمله لم يجد عمله أغنى عنه شيئاً (ووجد الله عنده) أي ووجد الله بالمرصاد عند ذلك

البحر الكثير الماء (يفشاه)
أي يعالوه (موج) وهو
ما ارتفع من الماء فوقه (من
فوقه موج) أي متراكم
بعضه على بعض (من
فوقه) أي من فوق الموج
(سحاب) وهذه كلها
ظلمات بعضها فوق
بعض (ظلمة السحاب
وظلمة الموج وظلمة البحر
(إذا أخرج) الناظر (يده)
أي فيما بين هذه الظلمات
(لم يكديراها) أي لم يرها
لشدة الظلمة وأراد بالظلمات
أعمال الكافر وبالبحر
البحر قلبه وبالموج من
فوق الموج ما يغشى قلبه
من الشك والجهل والخيرة
وبالسحاب الرين والختم
على قلبه ثم قال (ومن لم
يجعل الله له نورا فإله من
نور) أي من لم يهده الله
للاسلام لم يهتد (ألم تر أن
الله يسبح له من في السموات
والارض) المطيع يسبح له
والعاصي يذل أيضا خلق
الله إياه على ما يشاء على أنه
عالي برئ من سوء
(والطير صافات) باسطات
أجنحتهن في الهواء تسبح
لله (كل قد علم) الله
(صلاته) وهذا لبني آدم
خاص (وتسبيحه) وهو عام
لغيرهم من الخلق (ألم تر أن

يوم القيامة أوجد الله بالمرصاد عليه (فوقه حساب) أي أعطاه جزاء عمله كاملا بالعقاب فتغير ظن
النفع العظيم إلى يقين الضرر العظيم وأفراد الضمير الراجع إلى الدين كفروا بالارادة الجنس أولارادة
كل واحد منهم وقد قيل نزلت هذه الآية في شأن عتبة بن ربيعة بن أمية كان قد تعبد في الجاهلية بوليس
المسوح والنمس الدين فلما جاء الاسلام كفر (والله مريع الحساب) لأنه عالم بجميع المعلومات فلا يشق
عليه الحساب (أو كطاهات في بحر لحي يفشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها
فوق بعض) وروى عن ابن كثير أنه قرأ سحاب وظلمات بالجري على البسمل من ظلمات كقراءة
قنبل يتنوين سحاب وبجر ظلمات يجعلها بدلا من ظلمات الأولى وروى عن ابن كثير أيضا على
إضافة سحاب كقراءة البرزى يجعل الموج المتراكم بمنزلة السحاب وقرأ الباقر سحاب وظلمات
كلهما بالرفع والتنوين ويفشاه صفة ثانية لبحر وجملة من فوقه موج من مبتدأ وخبر صفة لموج
وجملة من فوقه سحاب صفة لموج الثاني وظلمات خبر مبتدأ محذوف وقوله أو كطاهات عطف على
كسر اب وأولتقسيم أي ان عمل الكافر قسمان قسم كالسراب وهو العمل الحسن وقسم كالظلمات
وهو العمل القبيح والمعنى أو الذين كفروا أعمالهم القبيحة كظلمات كائنة في بحر عميق يعالوه موج
كائن من فوقه موج كائن من فوق ذلك الموج سحاب ستر ضوء النجوم وما تقدم ذكره ظلمات
متراكمة وهي ظلمة البحر وظلمة الموج الأول وظلمة الموج الثاني وظلمة السحاب وهذا بيان الكمال
شدة الظلمات كما أن قوله تعالى نور على نور بيان لغاية قوة النور إلا أن ذلك متعلق بالمسببه وهذا بالمسبه
به (إذا أخرج) أي من في هذه الظلمات (يده) لينظر إليها (لم يكديراها) أي لم يقارب ان يراها
ولم يحصل له رؤيتها مع انها قريبة من عينه (ومن لم يجعل الله له نورا فإله من نور) أي ومن لم يشأ
الله ان يهديه لنوره الذي هو القرآن ولم يوفقه للإيمان به فإله هداية أصلا من أحد (ألم تر أن الله
يسبح له من في السموات والارض والطير صافات) أي قد امت يا أشرف الخلق بالوحى الصريح
والاستدلال الصحيح ان الله ينزهه في ذاته وصفاته وأفعاله عن كل ما لا يليق بشأه ما في السموات
والارض ونزهه الطير تنزيها خاصا بها حال كونها باسطات أجنحتهن في جوا السماء فان كل موجود يدل
على وجوب صانع واجب الوجود متصف بصفات الكمال مقدس عن كل ما لا يليق بشأن من شأنه
الجليلة (كل قد علم صلاته وتسبيحه) أي كل واحد من المخلوقات قد علم هو دعاءه وتسبيحه الذين
ألهما الله تعالى إياه فالضماير كلها عائدة على كل وروى عن ابن ثابت قال كنت جالسا عند محمد بن
جعفر الباقر فقال لي أتدري ما تقول هذه الصافير عند طلوع الشمس و بعد طلوعها قلت لا قال فانهن
يقدرن رهن ويسألنه قوت يومهن وقال بعض العلماء اننا شاهد ان الله تعالى ألهم الطيور وسائر
الحشرات أعمالا لطيفة يحجز عنها كثر العقلاء وهذا دليل على ان الله يلهمها معرفته ودعائه وتسبيحه
(والله عليم بما يفعلون) أي بحقيقة ما يفعلونه بالكمال (ولله ملك السموات والارض) أي ان جميع
الموجودات في تصرفه تعالى ايجادا واعداما لا اله خالق لها (والى الله المصير) أي رجوع الكل بالفناء
والبعث (ألم تر أن الله يزجي) أي يسوق (سحابا) متفرقا (ثم يؤلف بينه) أي يجمع بين قطع السحاب
فيجعلها سحابا واحدا (ثم يجعله ركاما) أي مجتمعها بعضه فوق بعض (فترى الودق) أي المطر (يخرج
من خلاله) أي من فتوق السحاب (وينزل من السماء من جبال فيها من برد) فمن الاولى ابتدائية
وكذا الثانية بدل اشتمال من من الاولى ومن الثالثة تبعيضية أي وينزل مبتدئا من السماء من جبال

الله يزجي) أي يوق (سحابا) إلى حيث يريد (ثم يؤلف) أي يجمع (بينه) أي بين قطع ذلك السحاب (ثم يجعله ركاما) أي بعضه على
بعض (فترى الودق) أي المطر (يخرج من خلاله) أي فرجه (وينزل من السماء من جبال) في السماء (فيها من برد

فيصيب به) أي بذلك البرد
 من يشاء ويصرفه عن
 شاء يكاد سنا برقه) أي
 سوء برق السحاب
 يذهب بالابصار) أي من
 شدة توقده (بقاب الله
 الليل والنهار) أي يصرفها
 باختلافهما وتعاقبهما
 ان في ذلك) الذي ذكرت
 ن هذه الاشياء (لعبرة
 ولي الابصار) أي لدوى
 عقول (والله خلق كل دابة
 من ماء) أي من نقطة (فمنهم
 من يمشى على بطنه)
 لحيات والحيتان (ومنهم
 من يمشى على رجلين)
 الجن والانس والطير
 منهم من يمشى على أربع)
 لأفراس والخير وغيرها
 يقولون آمنا بالله) يعني
 ن فقين (ثم يتولى) أي
 رض عن قبول حكم
 سول (فريق منهم من
 ذلك) الاقرار (وما
 لك بالؤمنين واذا دعوا
 الله) الى كتابه (ورسوله

كائن في السماء بعض برد في السماء جبال من برد كما ان في الارض جبال من حجارة وقرأ ابن كثير وأبو
 عمرو يسكون النون والباءون بفتحها وتشديد الزاي (فيصيب به) أي بالبرد (من يشاء) ان يصيبه
 فيضرب ما يقع عليه من حيوان ونبات (ويصرفه عن يشاء) صرفه عنه فلا يسقط عليه (يكاد سنا برقه)
 أي يقرب ضوء برق السحاب (يذهب بالابصار) أي يسلب الابصار الناظرة له اشدة الاضاءة وسرعة
 ورودها (يقاب الله الليل والنهار) بالمعاقبة بينهما وتغيير أحوالهما بالحر والبرد وغيرهما (ان في
 ذلك) أي فيما تقدم ذكره (لعبرة) أي لدلالة واضحة على وجود الصانع القديم وكمال قدرته وعلمه
 (لاولى الابصار) أي لكل من له بصر يرجع الى بصيرة وهذا يدل ان الواجب على المرء ان يتفكر في
 هذه الامور ويدل على فساد التقليد (والله خلق كل دابة من ماء) أي كل حيوان يدب على الارض
 من ماء فمن صلة كل دابة لاصلة خلق فكل دابة متولدة من الماء فهي مخلوقة لله تعالى وقيل أصل جميع
 المخلوقات من الماء على ما روى ان أول ما خلق الله تعالى جوهره فنظر اليها بعين الهيبة فصارت ماء ثم
 خلق منه النار والهواء والتراب والنور والمقصود من هذه الآية بيان أصل الخلق فكان أصل الخلقة
 الماء وقرأ حذرة والكسائي خالق لصيغة اسم الفاعل وبالإضافة (فمنهم) أي الدواب (من يمشى على
 بطنه) كالحية والحيتان والديدان (ومنهم من يمشى على رجلين) كالانس والطير (ومنهم من يمشى
 على أربع) كالنعم والوحش (يخلق الله ما يشاء) كما يشاء (ان الله على كل شيء قدير) فلا يمنعه مانع
 (لقد أنزلنا آيات مبينات) لكل ما يليق بيانه من الاحكام الدينية والاسرار التكوينية (والله
 يهدي من يشاء) هدايته بتوفيقه للنظر الصحيح فيها (الى صراط مستقيم) موصل الى الفوز بالجنة
 (ويقولون آمنا بالله وبالرسل وأطعنا) هم في الامر والنهي (ثم يتولى) أي يعرض عن طاعتها
 (فريق منهم من بعد ذلك) أي من بعد ما قالوا هذه الكلمة (وما أولئك) أي الذين يدعون اليمان
 والطاعة (بالؤمنين) حقيقة وقال الحسن نزلت هذه الآية في المنافقين الذين كانوا يظهر ون الايمان
 ويسرون الكفر (واذا دعوا) أي الذين ادعوا الايمان والطاعة (الى الله) أي الى كتاب الله (ورسوله
 ليحكم) الرسول (بيهم) بكتاب الله (اذا فريق منهم معرضون) عن كتاب الله وحكم الرسول ان
 كان الحكم عليهم (وان يكن لهم الحق يأتوا اليه) أي الى الرسول (مدعنين) أي طائعين لجزمهم بأنه
 صلى الله عليه وسلم يحكم لهم فقوله اليه متعلق بآتوا لانه متعدي بالى أو مدعنين لانه بمعنى مسرعين في
 الطاعة (أى قلوبهم مرض) أي أعراضهم لانهم مرضى القلوب اكفرهم ونفاقهم (أم اربابوا) أي
 أم لانهم شكوا في أمر نبوته صلى الله عليه وسلم بعد تقرير الاسلام في القلب (أم) لانهم (يتخافون
 أن يحيف الله عليهم ورسوله) أي بحجور اعليهم في الحكم فانهم بلغوا في حب الدنيا الى حيث يتركون الدين
 بسببه كما قال تعالى (بل أولئك) أي المعرضون عن حكم الله (هم الظالمون) أي ليس اعراضهم عن
 الحكم لواحد من هذه الثلاثة بل لانهم هم الظالمون أي يريدون ان يظلموا من له الحق عليهم ويتم لهم
 حجوده فيأبون المحاكاة اليه صلى الله عليه وسلم لعلمهم بأنه عليه الصلاة والسلام يقضى عليهم بالحق قل
 الضحاك نزلت هذه الآية في المعيرة بن وائل كان ينفو بين علي بن أبي طالب أرض فتعاسما فوقع الى
 على منها ما لا يصيبه الماء الا بمسقة فقال المعيرة بنى أرضك فباعها لياه وتقابضا فقبل للمغيرة أخذت
 سبخة لا ينالها الماء فقال لعلى اقبض أرضك فانما اشتريتها ان رضيتها ولم أرضها لانه لا ينالها الماء
 فقال علي بل اشتريتها ورضيتها وقبضتها وعرفت حالها لا أقبلها منك ودعاه الى ان يخاصمه الى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال المعيرة أما محمد فلا آتية ولا أحاكم اليه فانه يبغضني وأنا أخاف أن يحيف علي
 فنزلت تلك الآيات (انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله) أي الى كتابه (ورسوله) أي الى

ليحكم بينهم) نزلت في بشر

المنافق وخصه اليهودي
كان اليهودي يحضره الى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ليحكم بينهما وجعل
المنافق يحضره الى كعب بن
الأشرف هذا اذا كان
الحق على المنافقين أعرضوا
عن حكم رسول الله صلى
الله عليه وسلم لانه كان لا
يقبل الرشا وان كان الحق
لهم على غيرهم أسرعوا الى
حكمه وهو قوله (وان يكن
لهم الحق يأتوا اليه مذعنين)
أي مطيعين منقادين قال
الله تعالى (أفي قلوبهم
مرض) فجاء بلفظ التوبيخ
ليكون أبلغ في ذمهم
(أم ارتابوا) أي شكوا (أم
يخافون أن يحيف الله
عليهم ورسوله) أي يظلم
(بل أولئك هم الظالمون)
لأنفسهم تكفروهم ونفاقهم
(وأقسموا بالله جهد
أيمانهم لئن أمرتهم
ليخرجن) وذلك ان
المنافقين حلفوا أنهم
يخرجون الى حيث يأمرهم
الرسول صلى الله عليه وسلم
للعز والجهاد فقال الله
تعالى (قل لا تقسموا طاعة
مع روفة) خير وأمثل من
يمين تخشون فيها (قل
أطيعوا الله وأطيعوا
الرسول فان تولوا فإمّا
عليه ما حل) من تبليغ الرسالة
(وعليكم ما جعلتم) من طاعته لآية (وعاد الله الذين آمنوا ومنكم وعمالوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض) أي أقسم الله على من جمعوا بين الإيمان والعمل الصالح من أصحاب محمد ليجعلنهم بدلاء عن الكفار متصرفين في الأرض العرب والحجم تصرف الملوك في

سنة رسوله (ليحكم) أي الرسول صلى الله عليه وسلم (يحكم الله) أن يقولوا اسمعنا) أي أجبتنا
الدعاء (وأطعنا) لأحكامهم ما قرأ الجمهور قول المؤمنين بالنصب على أنه خبر كان وان يقولوا اسمعنا
وهذا أقوى صناعة لان الأولى جعل الاعرف الاسم وان يقولوا أو غل في التعريف لان الفعل المبتدأ
بأن لا سبيل اليه للتكبير بخلاف قول المؤمنين فإنه يجوز تنكيره بمنزلة الاضافة عنه والمعنى انما كان
قول المؤمنين المخلصين عند الدعوة خصوصية قولهم المحكي عنهم وقرأ الحسن قول المؤمنين بالرفع
على العكس وهذا أفيد بحسب المعنى لان مصب الفائدة هو الخبر فالأحق بالخبرية ما هو أكثر فائدة
وأظهر دلالة على الحديث والمعنى انما كان مطلق القول الصادر عن المؤمنين خصوصية هذا القول
المحكي عنهم لا قولاً آخر أصلاً وهذا تعليم أدب الشرع بمعنى ان ما يجب ان يسلك المؤمنين هكذا
(وأولئك) المؤمنون القائلون بذلك (هم المفلحون) أي الفائزون بكل مطلب والناجون من كل
غضب (ومن يطع الله ورسوله) فيما أمر وأبه من الأحكام الشرعية فيما سرهم وساءهم (ويخشي الله)
على ماضى من ذنوبه (ويتق) فيما بقي من عمره (فأولئك) الموصوفون بما ذكر (هم الفائزون)
بالنعيم الدائم في الجنة وهذه الآية على إيجازها حاوية لكل ما ينبغي للمؤمنين ان يفعلوه وقرأ أبو عمر
وشعبة وخالد ويتق بسكون الهاء وقالون باختلاس كسرة الهاء وحفص بسكون القاف وقصر
كبيرة الهاء والباقيون وخالد في أحد وجهيه بأشباع كسرة الهاء (وأقسموا بالله جهد أيمانهم) أي
أقسم المنافقون به تعالى أقصى مراتب اليمين في الوكادة (لئن أمرتهم) بالخروج الى العزو
(ليخرجن) نزلت هذه الآية لما قال المنافقون لرسول الله صلى الله عليه وسلم انما كنت نكن معك
لئن خرجت خرجنا ولئن أفت أفتاوان أمرتنا بالجهاد جاهداً (قل) لهم اظهروا عدم القبول لسكونهم
كاذبين في تلك اليمين (لا تقسموا طاعة معروفة) وهذا خبر مبتدأ محذوف والجملة تعليل للنهي أي
لا تقسموا على ما تدعون من الطاعة لان طاعتكم طاعة نفاقية واقعة باللسان فقط من غير موافقة
للقلب وهي معروفة لكل أحد وقرأ البيهقي بالنصب على معنى تطيعون طاعة معروفة لكل أحد
مشهورة في ذلك والمعنى ان الطاعة وان اجتهد العبد في اخفائها لا بد ان تظهر بخلافها على ثباته وكذا
المعصية لانه ما سر عبد سريرة الألبسة التي رداءها كما رواه الطبراني عن عثمان وعن سعيد بن
أحمد يعمل في صخرة صماء ليس لها باب ولا كوة تخرج عملها للناس كائنات من كان وعن عثمان بن عفان
قال لو ان رجلاً دخل بيتاً في جوف بيت فأدى هناك عملاً وشك الناس أن يتحدوا به ومامن عامل
عمل عملاً الا كساه الله رداء عمله ان كان خيراً خيراً وان كان شراً شراً (ان الله خبير بما تعملون)
مما تظهرونه من الاكاذيب المؤكدة بالايان العاجرة وما تضمرونه في قلوبكم من الكفر والنفاق
والعزيمة على مخادعة المؤمنين وغيرها وهو مجازيكم على ذلك (قل أطيعوا الله) فيما يدعوكم اليه
(وأطيعوا الرسول) في مسلكه الى الله تعالى (فان تولوا فإمّا عليه ما حل) أي فان تعرضوا عن طاعة
الله وطاعة رسوله فاعلموا أن ما على الرسول ما أمر به من تبليغ الرسالة وقد شاهدتموه عند قوله أطيعوا
الله وأطيعوا الرسول (وعليكم ما جعلتم) أي ما أمرتم به من الطاعة وعن ما فاع انه قرأ ما حل بفتح الحاء
والميم مع التخفيف أي عليه ما حل من أعباء الرسالة (وان تطيعوه) فيما أمركم به من الطاعة (تهتدوا)
أي تصيبوا الحق (وما على الرسول الا البلاغ المبين) أي ما على الرسول الا التبليغ عن الله الموضح
لكل ما يحتاج الى الايضاح (وعاد الله الذين آمنوا ومنكم وعمالوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض)
أي أقسم الله على من جمعوا بين الإيمان والعمل الصالح من أصحاب محمد ليجعلنهم بدلاء عن الكفار متصرفين في الأرض العرب والحجم تصرف الملوك في

أى ليورثهم أرض الكفار
 من العرب والجم (كما
 استخلف الذين من قبلهم)
 يعنى بنى اسرائيل (ولما كان
 لهم دينهم الذى ارتضى لهم)
 حتى يتمكنوا فيه من غير
 خوف (وليبدلهم من بعد
 خوفهم) من العدو (أمنا)
 لا يخافون معه العدو ومن
 كفر) أى بهذه النعمة بعد
 وعصى الله وسفك الدماء
 (فأولئك هم الفاسقون)
 فكان أول من كفر بهذه
 النعمة بعد ما أنجز الله
 وعده الذين قتلوا عثمان
 ابن عفان رضى الله عنه
 فعادوا فى الخوف وظهر
 الشر والخلاف (يا أيها الذين
 آمنوا ليستأذنكم الذين
 ملكت أيمانكم) من
 العبيد والاماء (والذين لم
 يبلغوا الحلم منكم) من
 الاحرار (ثلاث مرات)
 ثم يثنون فقال (من قبل
 صلاة لفجر) وهو حين
 يخرج الانسان من ثياب
 النوم (وحين تضعون
 ثيابكم من الطهيرة) أى
 للقائلة

هـ اليكهم (كما استخلف الذين من قبلهم) أى كما استخلف الله تعالى بنى اسرائيل فى مصر والشام بعد
 اهلاك فرعون والجبارة وكما استخلف هرون ويوشع وداود وسليمان وقرأ أبو بكر والمفضل عن
 عاصم بضم التاء وكسر اللام فالوصول صر فوع خلاف قراءة الجمهور من فتح التاء واللام فان الوصول
 منصوب (ولما كان لهم دينهم الذى ارتضى لهم) أى وليثبتن الله لهم دينهم الذى اختار لهم وهو
 الاسلام (وليبدلهم من بعد خوفهم) من الاعداء (أمنا) لانه كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
 فى مكة قبل الهجرة خائفين ثم هاجروا الى المدينة وكانوا فيها يصيرون فى السلاح ويمسكون فيه حتى
 قال رجل منهم ما أتى علينا يوم نأمن فيه ونضع السلاح فقال صلى الله عليه وسلم لا تعبرون الا بسيرا حتى
 يجلس الرجل منكم فى الملاء العظيم محتبياً ليس معه حديدة فأنزل الله تعالى هذه الآية وأنجز وعده
 وفتح لهم بلاد الشرق والغرب وقرأ ابن كثير وعاصم ويعقوب بسكون الباء الموحدة (بعد وثى)
 حال من الوصول الاول الذى هو مفعول وعدا واستئناف بيان لجواب سؤال مقدر كانه قيل ما بالهم
 يستخلفون ويثبتون فى دين الاسلام وبأمنون فقيل بعد وثى (لا يشركون فى شياً) حال من
 الماعل أى يعبدونى غير مشركين فى العبادات شياً من الاوثان (ومن كفر) أى جحد حق هذه النعم
 بأن لا يقيموا حقها (بعد ذلك) أى بعد الاستخلاف والتمكين والتبديل (فأولئك هم الفاسقون)
 أى العاصون الخارجون عن حريم الامن وأول من كفر بتلك نعم قتلة عثمان رضى الله عنه
 (وأقيموا الصلاة) عطف على مقدر بطلبه نظام الكلام تقديره فلا تكفروا وأقيموا الصلاة فافها
 مواصلة دينكم وبين ربكم (وآتوا الزكاة) فانهما مواصلة دينكم وبين اخوانكم (وأطيعوا
 الرسول) فى كل ما يأمركم به وينهاكم عنه (لعلمكم ترجون) أى راجح ان ترجوا (لاتحسبن
 الذين كفروا معجزين فى الارض) والخطاب لكل أحد ممن يصلح له والمرصول مفعول أول
 ومعجزين مفعول ثان وفى الارض ظرف له لافادة شمول عدم الاعجاز لجميع أجزاء الارض أى
 لاتحسبنهم معجزين الله تعالى عن أدراكهم بالاهلاك فى قطر من أقطار الارض وان هر بوا كل
 مهرب وقرأ ابن عامر وحزرة بالياء على الغيبة والفاعل ضمير يعود على ما دل عليه شأن الكلام أى
 لا يحسبن حاسب الخ فافهم مدركون (وماؤاهم النار) فى الآخرة (ولنس المصير) أى والله انس المرجع
 هى (يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم لذين ملكت أيمانكم) أى العبيد الصغار فى الدخول وعن ابن
 عباس ليس للكبير من الممالك ان ينظر الا الى ما يجوز للحر ان ينظر اليه وقال ابن المسيب لا ينبغي
 للمرأة ان تنظر عبدها الى قرطها وشعرها وثى من محاسنها وقال الآخرون بل للبالغ من الممالك ان
 ينظر الى شعر ماله كته وما شابهه (والذين لم يبلغوا الحلم منكم) أى من الاحرار وهم الصبيان الذين
 حكوا عورات النساء وميزوا بين الجميلة وغيرها وظاهر الآية أمر الممالك والاطفال الاحرار
 بالاستئذان وفى الحقيقة أمر الاولياء بتأديبهم فان المقصود أمر المؤمنين أن يمنعوا هؤلاء من
 الدخول عليهم فى هذه الاوقات الثلاث من غير اذن اذ لو كان المقصود أمرهم للزم تكليفهم ولما كان
 لتخصيص النداء والخطاب بالمؤمنين وجه (ثلاث مرات) أى ثلاثة اوقات فى اليوم والليلة فيكفيهم
 أن يتأدبوا فى كل واحد من هذه الاوقات مرة واحدة فثلاث مرات منصوب على الطرف الرمانى أو
 على المصدرية أى ثلاثة استئذانات ثم بين لاوقات فقال (من قبل صلاة الفجر) لانه وقت للقيام
 من المضاجع وطرح ثياب النوم وليس ثياب اليقظة وهذا فى محل نصب على انه بدل من ثلاث مرات
 أى فى محل رفع على انه خبر مبتدأ محذوف أى أحدها من قبل الخ (وحين تضعون ثيابكم من الطهيرة)
 أى وحين تخلعون ثيابكم التى تلبسونها بين الناس لاجل القيولة وهى شدة الحر عند انصاف النهار

فن بيان حين أو تعليل لتضعون أي من أجل سر وقت الاستواء (ومن بعد صلاة العشاء) لانه وقت التجرد عن ثياب اليقظة والالتفاف بالحاف (ثلاث عورات لكم) بالرفع خبر مبتدأ مقدر ولكم صفة أي هي ثلاثة انكشافات كائنة لكم أو مبتدأ وخبر أي ثلاث عورات مخصوصة لكم بالاستئذان وعلى هذا فالوقوف على العشاء هو وقف كاف وقرأ أهل الكوفة بالنصب على البذل من ثلاث مرات وكأنه قيل في اوقات ثلاث عورات لكم وعلى هذا فالوقوف على لكم وهو وقف تام (ليس عليكم) في تمكينهم من الدخول عليكم (ولاعليهم) في ترك الاستئذان في الدخول (جناح) أي اثم (بعدهن) أي بعد كل واحدة من تلك العورات الثلاث واما أباح الله تعالى ذلك في الاوقات المتخللة بين كل اثنين منهن لما في العادة أنه لا تكشف العورة فيها (طوافون عليكم) أي لانهم يكثررون التردد عليكم بالدخول والخروج للخدمة فلو كلفتم الاستئذان في كل طوفة لضاق الامر عليكم (بعضكم على بعض) أي كما ان بعضكم طائف على بعض طوافا كثيرا للحاجة يروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث غلاما من الانصار يقال له مدحج بن عمرو الى عمر بن الخطاب وقت الظهيرة ليدعوه فوجده نائما وقد أغلق عليه الباب فدق العلام عليه الباب وحركه ورده ودفعه فناداه ودخل فاستيقظ عمر فانكشف منه شيء فقال عمر وددت ان الله تعالى ينهي آباءنا وأبناءنا ونساءنا وخدمنا أن لا يدخلوا علينا في هذه الساعات الا باذن ثم انطلق معه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجده وقد أنزلت عليه هذه الآية فحمد الله تعالى وخرساجدا شكر الله تعالى فقال صلى الله عليه وسلم وما ذاك يا عمر فأخبره بما فعل الغلام فتعجب رسول الله من صنعه وقال ان الله يحب الحليم الحي العفيف المنعقف ويبغض البذي الجري السائل الملحف (كذلك) أي مثل ذلك التبيين (يبين الله لكم الآيات) الدالة على الاحكام (والله عليم) بأحوالكم (حكيم) فيشرع لكم ما فيه صلاح أمركم معاشا ومعادا (واذا بلغ الاطفال منكم الحلم) أي اذا بلغ الاطفال الاحرار الاجانب سن نزول المنى سواء رأى منيا م لا (فليستأذنوا) اذا أرادوا الدخول عليكم في جميع الاوقات (كما استأذن الذين من قبلهم) أي استئذاننا كما استئذان الذين ذكروا من قبلهم في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم حتى تستأنسوا الآية (كذلك يبين الله لكم آياته) أي هكذا ينزل الله لكم آياته واضحة الدلالة على الاحكام (والله عليم) بأمور خلقه (حكيم) فيما دبره لهم (والقواعد من النساء اللائي لا يرجون نكاحا) أي والعجائز الكائنة من النساء اللائي لا يحتجن الى الزوج اكبرهن بحيث اذا رآهن الرجل استقذرهن (فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن) أي أن ينزعن بحضرة الرجال عنهن ثيابهن الطاهرة فوق الثياب الساترة كالملحفة وعن ابن عباس أنه قرأ أن يضعن جلابيهم وعن السدي عن شيوخه أنه قرأ أن يضعن خمرهن عن رؤسهن وعن بعضهم أنه قرأ أن يضعن من ثيابهن (غير متبرجات بزينة) أي غير مظهرات لحاسنها ولزينة الخفية (وأن يستعففن خير لهن) أي استعفافهن بعدم القاء الجلاب خي لهن من الالتقاء لبعدهن من المظنة فعند المظنة يلزمهن أن لا ياتين ذلك كما يلزم مثله في الشابة (والله سميع) لما يجري بينهن وبين الرجال من المقالة (عليم) بمقاصدهن (ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج) أي ليس على هؤلاء الطوائف مأثم في أكلهم مع السالمين من هذه النقائص الثلاثة فانهم تركوا مؤاكلة الأصحاء فقال الأعمى اني لأرى شيئا فر بما أخذ الاجود وأترك الاردا وخاف الأعرج والمريض أن يفسد الطعام على الأصحاء وقال سعيد بن جبير والضحاك وغيرهما كان العرجان والعميان والمرضى يتبعدون عن مؤاكلة الأصحاء

(ليس عليكم ولا عليهم جناح) أن لا يستأذنوا بعد هذه الاوقات (طوافون) أي هم طوافون (عليكم) يريد انهم خدمكم فلا بأس عليكم ان يدخلوا في غير هذه الاوقات الثلاثة بغير اذن وهذه الآية منسوخة عند قوه وعند قوم لم تنسخ ويجب العمل بها (واذا بلغ الاطفال منكم) أي من أحراركم (الحلم فليستأذنوا) في كل وقت (كما استأذن الذين من قبلهم) يعني الكبار من الأحرار (والقواعد من النساء اللائي لا يرجون نكاحا) يعني العجائز اللائي ليسن من البعولة (فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن) أي جلابيهم (غير متبرجات بزينة) أي مظهرات زينتهن وهواهن لا تريد بوضع الجلاب ان ترى زينتها (وأن يستعففن) فلا يضعن الجلاب (خير لهن والله سميع عليم ليس على الأعمى حرج) الآية كان المسلمون يخرجون الى الغزو ويدفعون مفاتيح بيوتهم الى المؤمنين الرمن الذين لا يخرجون ويقولون لهم قد أحلنا لكم ان تأكلوا مما فيها وكانوا يتوقون ذلك حتى نزلت هذه الآية وقوله

لان الناس يستقرون منهم ويكرهون مؤاكلتهم (ولا على انفسكم ان تأكلوا من بيوتكم) أي ليس عليكم ماثم في أن تأكلوا من بيوت اولادكم بغير إذن بالعدل لقوله صلى الله عليه وسلم أنت ومالك لأبيك وقوله صلى الله عليه وسلم ان أطيب ما يأكل المرء من أكسبه وان ولده من كسبه (أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو بيوت اخوانكم) من الاب والأُم. أو منهما بالنسب أو الرضاع (أو بيوت أخواتكم) قال السدي كان الرجل يدخل بيت أُميه أو بيت أخيه أو اخته فتتحفه المرأة بشيء من الطعام فيتخرج لانه ليس ثم رب البيت فأُزيل الله تعالى هذه الرخصة (أو بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم أو مملكتكم مفتاحه) روى زهري عن سعيد بن المسيب وعبيد الله بن عبد الله في هذه الآية ان المسلمين كانوا اذا غزوا خلفوا زمناهم وكانوا يسلمون اليهم مفتاح أبوابهم ويقولون لهم قد أحلنا لكم أن تأكلوا مما في بيوتنا فكانوا يخرجون من ذلك وقالوا لا بدخلها وهم غائبون فنزلت هذه الآية رخصة لهم وهذا قول عائشة رضي الله عنها (أو صديقكم) أي بيت صديقكم وان لم يكن بينكم وبينهم قرابة نسبية ونزل هذا في حق مالك بن زيد والحارث بن عمار وكانا صديقين ونقل عن ابن عباس ومقاتل بن حبان نزلت هذه الآية في الحارث بن عمرو وذلك أنه خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلف مالك بن زيد على أهله فلما رجع وجدده مجهودا فسأله عن حاله فقال تخرجت أن آكل من طعامك بغير إذنك فأُزيل الله هذه الآية والمعنى يجوز الأكل من بيوت من ذكرا دأبهم رضاه بصريح الادلن أو بفرينة دأبهم وان كانت ضميعة كاعلم بالعادة في طيب أنفسهم فان العادة كالإذن في ذلك والمقصود من هذه الآية اثبات الاباحة في الجملة لا اثبات الاباحة في جميع الاوقات (ليس عليكم جناح) أي ماثم في (أن تأكلوا جميعا أو اشتاما) قيل نزلت هذه الآية في قوم تخرجوا عن الاجتماع على الطعام لاختلاف الآكلين في كثرة الأكل وقتله وقال أكثر المفسرين نزلت في بني ليث بن عمرو وهم حبي من كنانة حيث كانوا يخرجون أن يأكلوا طعامهم منفردين وكان الرجل منهم لا يأكل وحده يمكث يومه حتى يجد ضيفا يأكل معه فان لم يجد من يواكله لم يأكل شيئا ورما قعد الرجل والطعام بين يديه لا يتناول من الصباح الى الرواح ورما كانت معه الابل الحافلات فلا يترب من ألبانها حتى يجد من يشار به فاذا أمسى ولم يجد أحدا أكل فأعلم الله تعالى ان الرجل اذا أكل وحده لا حرج عليه هذا قول ابن عباس رضي الله عنهما (فاذا دخلتم بيوتنا فسلموا على أنفسكم) أي اذا دخلتم بيوتنا من البيوت المذكورة فسلموا على أهلها الذين بمنزلة أنفسكم لما بينكم وبينهم من القرابة الديرية والنسبية فالتعالي جعل أنفس المسلمين كالنفس الواحدة على مثال قوله تعالى ولا تقتلوا أنفسكم وقال ابن عباس ان لم يكن في البيت أحد فليقل السلام علينا من قبل ربنا واذا دخل المسجد فليقل السلام على رسول الله وعلينا من ربنا وقال قتادة اذا دخلت بيتك فسلم على أهلك فهم أحق بالسلام من سلمت عليهم واذا دخلت بيتا لا أحد فيه فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وحدثنا الملائكة ترد عليه وقال القفال وان كان في البيت أهل الذمة فليقل السلام على من اتع الهدي (تحية من عند الله) منصوب على المصدر من معنى فسلموا أي خيوا تحية ثالثة بأمره مطلوبه من عنده (مباركة) أي مضاعفة في الثواب كما قاله الضحاك (طيبة) أي تطيب بالتحية نفس المستمع وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال متى لقيت أحدا من أمتي فسلم عليه يطل عمرك واذا دخلت بيتك فسلم عليهم يكثر خير بيتك وصل صلاة الضحى فامها صلاة الابرار الاوابين (كذلك يبين الله لكم الآيات) أي يفصل شرائعكم (لعلكم تعقلون) أي لتفهموا عن الله

ولا الرجل من كسبه وماله كسبه وقوله (أو مملكتكم مفتاحه) يريد الزماني الذين كانوا يخزنون للغزاة (ليس عليكم جناح ان تأكلوا) من منارل هؤلاء اذا دخلتموها وان لم يحضروا ولم يهلموا من غير ان تحملوا وهذه رخصة من الله تعالى لعباده لطفاهم ورغبة بهم عن دناءة الاخلاق وضيق النظر وقوله (أو صديقكم) يجوز للرجل أن يدخل بيت صديقه فيتحرر بطعامه من غير استئذان بهذه الآية وقوله (ان تأكلوا جميعا أو اشتاما) يقول لا جناح عليكم اجتماعكم ان في الأكل أو أكلتم فرادى وان اختلفتم فكان فيكم الرهيد والرغب والصحيح والعليل وذلك ان المسلمين تركوا مواكبة الزماني والمرضى بعد نزول قوله لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل فلو انهم لا يستوفون من الأكل فلا تحلل لنا مواكبتهم فنزلت الرخصة في هذه الآية (فاذا دخلتم بيوتنا فسلموا على أنفسكم) أي فليسلم بعضكم على بعض وقيل اذا دخلتم بيوتنا فليقل الداخل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وقوله

أمره ونهيه (أعمال المؤمنين الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه) أي الرسول (على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنه) أي أعمال الكاملين في الإيمان الذين آمنوا بالله ورسوله عن صميم قلوبهم وأطاعوهما في جميع الأحكام كما إذا كانوا معه صلى الله عليه وسلم على أمر موجب للاجتماع في شأنه لم يتفرقوا عنه حتى يطلبوا منه الإذن فيأذن لهم قال السكبي كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صعد المنبر يوم الجمعة يعرض في خطبته بالمنافقين ويعيهم فينظرون يميناً وشمالاً فإذا لم يره أحد خرجوا ولم يصالوا وإن أبصرهم أحد لبثوا وصلوا خوفاً فكان المؤمن إذا أراد أن يخرج من المسجد لحاجة أو عذر قام بحيال رسول الله صلى الله عليه وسلم بحيث يراه فيعرف أنه إنما قام يستأذن فيأذن لمن شاء منهم (إن الذين يستأذنونك) رعاية للأدب معك وتعظيماً لهذا الأمر (أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله) أي يعملون بمقتضى الإيمان قال الضحاك ومقاتل المراد سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه وذلك أنه خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فاستأذنه في الرجوع إلى أهله لعله كانت به فأذن له وقال ارجع إلى المدينة فليست بمنافق (فإذا استأذنتك لبعض شأنهم) أي أمرهم المهم (فأذن إن شئت منهم) لما علمت في ذلك من مصلحة قال ابن عباس إن عمر استأذن النبي صلى الله عليه وسلم في العمرة فأذن له ثم قال يا أبا حفص لا تنسنا من صالح دعائك وهذه الآية تدل على أنه تعالى فوض إلى رسوله بعض أمر الدين ليجتهد فيه برأيه (واستغفر لهم الله) فإن الاستئذان وإن كان لعذر قوي لا يخلو عن شائبة تقديم أمر الدنيا على أمر الآخرة أو أن الاستغفار في مقابلة تمسكهم بأداب الله تعالى في الاستئذان (إن الله غفور) لفرط العباد (رحيم) بالتسهيل عليهم (لا تجعلوا دعاء الرسول يدينكم كدعاء بعضكم بعضاً) أي لا تجعلوا دعاءكم في الاعتقاد وخيره وأمره أياكم في أمور من الأمور كدعوة بعضكم بعضاً فتستبطئون عنه بل أجيبوه فوراً وإن كنتم في الصلاة إذ كان أمره فرضاً لا رماً وهذا قول المبرد والقفال ومختار أبي العباس وأقرب إلى نظم الآية كما قاله ابن عادل والرازي وغيره وقيل لا تجعلوا دعاء الرسول ربه مثل ما يدعو صغيركم كبيركم فإنه قد يجاب وقد يرد فإن دعوات الرسول مستجابة فاحذروا سخطه فإن دعاءه محاب ليس كدعاء غيره وهذا كما قاله ابن عباس وروى عنه أيضاً لا تجعلوا دعاء الله صلى الله عليه وسلم كدعاء بعضكم بعضاً اسمه ورفع الصوت والنداء من وراء الحجرات بل نادوه بغاية التوقير وبلقبه المعظم وذلك بمثل قولك يا رسول الله يا نبي الله مع التواضع وخفض الصوت فلا تنادوا باسمه ولا بكنيته بأن تقولوا يا محمد يا أبا القاسم (قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لو إذا) أي قد علم الله الذين يخرجون من الجماعة قليلاً قليلاً على خفية مستترين ببعض فلو إذا حال أو مصدر لفعل مضمحل هو الحال في الحقيقة أي يلوذون لو إذا أي يستتر بعضهم بمن يخرج بالاذن إراءة أنه من اتباعه (فليحذر الذين يخالفون عن أمره) أي يعرضون عن أمره (أن تصيبهم فتنة) أي محنة في الدنيا من تسليط جائر عليهم واسماع نعمه استدراجاً بهم (أو يصيبهم عذاب أليم) في الآخرة والسكناية ترجع إلى الله لأنه الأمر حقيقة أول الرسول صلى الله عليه وسلم لأنه المقصود بالذكر (ألا إن الله مافي السموات والأرض) من الموجودات بأسرها خلقاً وملكاً ونصرفاً وهذا دليل على قدرته تعالى على الجارة بثواب وعقاب وعلى علمه تعالى بما يخفيه المكلف ويعلمه (قد يعلم ما أتم) أيها المكاملون (عليه) من المخالفة في الدين والفاق (ويوم يرجعون إليه) أي ويعلم يوم يرجع المنافقون إليه تعالى للجزاء (فيذهبهم بما عملوا) في الدنيا من الأعمال كخالفه الأمر فلا يعاقبهم إلا بعد إخبارهم بما عملوا (والله بكل شيء عليم) لا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء

(وإذا كانوا معه على أمر جامع) أي يجمعهم من حوب حضرت أو صلاة في جمعة أو تشاور في أمر (لم يذهبوا) أي لم يتفرقوا عن النبي صلى الله عليه وسلم (حتى يستأذنه) نزلات في حفر الخندق وكان المنافقون ينصرفون بغير إذن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفوله (لا تجعلوا دعاء الرسول ينكم كدعاء بعضكم بعضاً) أي لا تقولوا إذا دعوتوه يا محمد كما يقول أحدكم لصاحبه ولكن قولوا يا رسول الله يا نبي الله (قد يعلم الله الذين يتسللون) أي يخرجون في خفية من بين الناس (لو إذا) أي يستتر بغيره فيخرج محتفياً (فليحذر الذين يخالفون عن أمره) أي يخالفون أمر الرسول وينصرفون بغير إذنه (أن تصيبهم فتنة) أي بلية تظهر نفاقهم (أو يصيبهم عذاب أليم) أي عاجل في الدنيا (ألا إن الله مافي السموات والأرض) عبيداً وملكاً وخلقاً

سورة الفرقان بكية سبع وسبعون آية ومائة وأثنان وسبعون

كلمة وثلاثة آلاف وسبع مائة وثلاث وستون حرفاً

بسم الله الرحمن الرحيم

(تبارك الذي نزل الفرقان على عبده) أي تعالى الله الذي نزل القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم في ذاته وصفاته وأفعاله فتعالى ذاته عن جواز التشبيه والفناء وعن مشابهة شيء من الممكنات وتعالى صفاته عن حدوث وتعالى أفعاله عن عبث ومن جهة أفعاله تنزل القرآن المنطوي على جميع الخيرات الدينية والدنيوية والأتیان بعنوان العبد اعلام يكون سيدنا محمد في أقصى مراتب العبودية (ليكون) أي ذلك العبد أو الذي نزل الفرقان (للعالمين) أي المكلفين من الثقلين (نذيراً) أي مخوفاً من عذاب الله بالقرآن (الذي له ملك السموات والأرض) يدل من الموصول الأول أو خبر مبتدأ محذوف (ولم يتخذ ولداً) عطف على الصلة وهذا رد على النصارى واليهود وبعض مشركي العرب (ولم يكن له شريك في الملك) أي في ملك السموات والأرض فهو المنفرد بالالهية وهذا معطوف على الصلة أيضاً وهو رد على الثنوية وعباد الأصنام والنجوم (وخلق كل شيء فقدره تقديراً) أي أحدث كل موجود أحداً تاجارياً على طريق التقدير بحسب ما اقتضته إرادته وهياً لما أراد به مما يصلح له مثاله أنه تعالى خالق الإنسان على هذا الشكل المقدر المستوي الذي تراه في قدره للتكاليف والمصالح المنوطة به في باب الدين والدنيا وكذلك كل حيوان وجماد جاء به على الجبلة المستوية المقطرة بأمثلة الحكمة فقدره لأمر ما ومصلحة ما موافقاً لما قدر غير متأخر عنه (واتخذوا) أي المنكرون من كفار مكة كأبي جهل وأصحابه (من دونه آلهة لا يخلقون شيئاً) أي جعلوا لأنفسهم متجاوزين الله غيره آلهة لا يقدرون على خلق شيء أصلاً (وهم يخلقون) كسائر المخلوقات (ولا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً) أي لا يقدرون لأنفسهم على دفع ضرر ما وعلى جلب نفع ما فن لا ينفع نفسه لا ينفع غيره (ولا يملكون موتاً ولا حياة ولا نشوراً) أي ولا يقدرون على إمامة الأحياء وأحياء الموتى وبعثهم قال له يجب أن يكون قادر على جميع ذلك (وقال الذين كفروا ان هذا الافاك افتراء) أي قال النضر بن الحرث ما القرآن الا كذب مصروف عن وجهه اختلقه محمد من تلقاء نفسه وأعانه على اختلاقه غير قومه وهم اليهود جبر و يسار وأبو فكيهة الرومي قال الكلبي ومقاتل نزات هذه الآية في النضر بن الحرث فهو الذي قال هذا القول وأعانه عليه عداس مولى حويطب بن عبد العزى و يسار مولى العلاء عامر بن الحضرمي وجبر مولى عامر وهؤلاء كانوا من أهل الكتاب وكانوا يقرؤون التوراة ويحدثون أحاديث منها في مكة فلما أسلموا كان النبي صلى الله عليه وسلم ينهدهم فزعم النضر أنهم ياتقون إليه صلى الله عليه وسلم أخبار الأمم الماضية وهو صلى الله عليه وسلم يعبر عنها بعبارات من عنده فهذا معنى إعتابهم له فمن أجل ذلك قال النضر ما قال فرد الله تعالى ذلك بقوله تعالى (فقد جاؤا) أي قائلوه هذه المقالة (ظالماً) عظيماً حيث جعلوا الحق البحث افكاً مقترى من قبل البشر (وزورا) أي كذباً كبيراً حيث نسبوا إليه صلى الله عليه وسلم ما هو بريء منه (وقالوا) أي النضر وأصحابه (أساطير الأولين اكتبها) أي هذا القرآن ماسطره المتقدمون من الخرافات انتسخها محمد من عداس و يسار وجبراً أي أمرهم بكتابتها وقراءتها عليه لأنه أمي (فهى تلى عليه بكرة وأصيلاً) أي فتلك الأساطير تقرأ على محمد بعد طلبه منهم ككتابها غدوة وعشياً ليحفظها من أفواههم من ذلك المكتتب لكونه أمياً لا يقدر على أن يتلقاها منه بالقراءة وهذا على قول جمهور المفسرين فان قرأه تلى إلى آخره من كلام القوم الكافرين وقال الضحاك معنى قولهم ذلك وما على علي محمد بكرة يقرؤه

تفسير سورة الفرقان

بسم الله الرحمن الرحيم

(تبارك) أي ثبت ودام (الذي نزل الفرقان) يعني القرآن الذي فرق بين الحق والباطل (على عبده) محمد صلى الله عليه وسلم (ليكون للعالمين) الجن والانس (نذيراً) أي مخوفاً من العذاب (وخلق كل شيء) مما يطلق في صفة الخلق (فقدره تقديراً) أي جعله على مقداره وقوله (نشورا) أي حياة بعد الموت (وقال الذين كفروا ان هذا) أي ما هذا القرآن (الافك) كذب (افتراء) أي اختلقه (وأعانه عليه قوم آخرون) يعنون اليهود (فقد جاؤا) أي هذا القول (ظالماً وزوراً) أي كذباً (وقالوا أساطير الأولين) أي هو ماسطر الأولون (اكتبها) أي كتبها (فهى تلى عليه بكرة وأصيلاً) يعنون أنه يختلف إلى من يعلمه بالعدوة والعشى

بما يورد عليهم من الدلائل (وأعتد لمن كذب بالساعة سعيها) أي جعلنا نار عظيمة شديدة
 الاشتعال معدة لمن كذب بوجود القيامة (إذا رأيتهم من مكان بعيد) أي من مسيرة عام كما قاله السكبي
 والسدي (سمعوها) أي النار (تغيظا) أي صوت غليانها (وزفيرا) أي صر تاشديدا كهوت
 الحمار (وإذا ألقوا منها) أي النار (مكاضيقا) وقرأ ابن كثير يسكون الياء (مقرنين) في السلاسل
 قرنت أيديهم إلى أعناقهم (دعوا هنالك) أي في ذلك المكان (نبورا) بأن يقولوا يا نبور هذا
 زمانك وتموتوا موتا وقال السكبي الأسفلون رفعهم اللهب والاعلون يخفضهم الداخلون فيزدجون في
 تلك الأبواب الضيقة وقال ابن عمر إن جهنم لتضيق على الكافر كضيق الزج على الرمح وتقول لهم خزنة
 جهنم (لا تدعوا اليوم نبورا واحدا) أي لا تقتصروا على دعاء نبور واحد (وادعوا نبورا كثيرا) فإن
 ما أتم فيه من العذاب مستوجب لتكرير الدعاء في كل آن لغاية شدته وطول مدته (قل) لهم تحسيرا على
 ما فاتهم (أذلك) السعي التي هيئت لمن كذب بوجود القيامة (خير أم جنة الخلد) التي لا ينقطع نعيمها
 (التي وعد المتقون) أي التي وعدها من يجتنبون الكفر وهذا يحسن في مقام التقرير كما إذا أعطى
 السيد عبده مالا فأي واستكبر فضر به ضر با وجيعا وقال له على سبيل التوبيخ هذا أحب إليك أم ذاك
 (كانت) أي تلك الجنة (لهم جزاء ومصيرا) أي مسكننا فإوعد الله به فهو كائن لا بد من وقوعه فكانت
 قد كان ولأنه كان مكتوبا في اللوح المحفوظ قبل أن يخلقهم الله بأزمان متطاولة إن الجنة جزاؤهم
 ومستقرهم (لهم فيها ما يشاؤون) فكل فريق منهم مشغول بما فيه من اللذات فلا يلتفتون إلى ما فوق
 ذلك من المراتب العالية وفي هذا تنبيه على أن حصول المرادات بأسرها لا يكون إلا في الجنة (خالد بن)
 حال من الهاء في لهم فإن من شرط نعيم الجنة أن يكون دائما إذ لو انقطع لكان مخلوطا بنوع من النعم كنعيم
 الدنيا ولذلك قال صلى الله عليه وسلم من طلب ما لم يخلق أتعب نفسه ولم يرزق فقل وما هو يا رسول الله
 فقال سرور يوم (كان) أي ما يشاؤه (على ربك) يا أفضل الخلق (وعدا مسؤولا) أي موعودا مظلوما
 لكونه مما يتنافس فيه المتنافسون فإن المسكينين سأله بلسان الحال لأنهم لما تحملوا المشقة الشديدة في
 طاعته تعالى كان ذلك قائما مقام السؤال وما في على من معنى الوجوب لاستحالة الخلف في وعده تعالى فإن
 تعلق ارادته تعالى بالموعود متقدم على الوعد الموجب للإنجاز (وبوم نحشرهم) وقرأ ابن كثير وحفص
 بالياء والباقون بالنون (وما يعبدون من دون الله) أي من غيره أي ويوم القيامة يحشر الله العابدون لغير
 الله ومعبوديهم (فيقول) قرأ ابن عامر بالنون والباقون بالياء كأن يخلق في الأصنام الحياة فينطقها وكأن
 جوامها بلسان الحال كما ذكره بعضهم في تسبيح الموات وفي شهادة الأيدي والأرجل أي يقول الله للمعبودين
 تقر يعال العابدون (أأنتم أضلتم عبادي هؤلاء) بأن دعوتهم لعبادتهم (أم هم ضلوا السبيل) أي أم هم
 ضلوا عن السبيل بأنفسهم بتركهم النظر الصحيح واعراضهم عن المرشد وعبدواكم بهوى أنفسهم (قالوا)
 أي المعبدون متبرئين عن العابد (سبحانك) أي قالوه تعجبا مما قيل لهم أو اشعارا بأنهم منزهون
 الله تعالى عما لا يليق به فكيف يليق بحالهم أن يضلوا عبادهم أو قصد التنزيه تعالى عن الانداد (ما
 كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء) فتتخذ متعدلا واحد ومن أولياء مفعول ومن زائدة ومن
 دونك حال لأن نعت النكرة إذا تقدم عليها صار حالا وعن أبي جعفر وابن عامر إنهما قرآ تتخذ
 بالبناء للمفعول فهو متعدل لمفعولين والمفعول الأول نائب الفاعل ومن أولياء مفعول ثان ومن للتبعض
 وتنكير أولياء من حيث أنهم أولياء مخصوصون وهم الجن والاصنام ومعنى الآية لا يستحق لنا أن
 يتخذ بعضنا أولياء والحاصل إن كان معبودهم ملائكة قالت نحن عبيدك فلا يستقيم لعبيدك أن
 يتخذوا من غيرك أحياء يعبدونهم فإذا كنا نعتقد أن غيرك لا يجوز أن يكون معبودا فكيف

(سمعوها) أي تغيظا أي
 صوتا يغيظ وهو الغضب
 (وزفيرا) أي صوتا شديدا
 (وإذا ألقوا منها مكانا
 ضيقا) وذلك أنهم
 يدفعون في النار كما دفع
 الوند في الحائط (مقرنين)
 أي مقرونين مع الشياطين
 (دعوا هنالك نبورا) أي
 ويلا وهلا كافي قال لهم
 (لا تدعوا اليوم نبورا
 واحدا وادعوا نبورا
 كثيرا قل أذلك) الذي
 ذكرت من موضع أهل
 النار ومصيرهم (خير أم
 جنة الخلد) الآية وقوله
 (وعدا مسؤولا) لأن
 الملائكة سألت لهم ذلك في
 قوله ربنا وادخلهم جنات
 عدن الآية (وبوم نحشرهم
 وما يعبدون من دون الله)
 أي الاصنام والملائكة
 والمسيح وعزيرا (فيقول)
 لهم (أأنتم أضلتم عبادي
 هؤلاء) وهذا توبيخ
 للكفار كقوله لعيسى
 أنت قلت للناس اتخذوني
 الآية (قالوا سبحانك ما
 كان ينبغي لنا) أن نوالى
 أعداءك وفي هذا بيان
 براءة معبوديهم عنهم

(ولكن متعهم وآباءهم) في الدنيا الممتحنة (التي أجروا الله كراي تركوا ما وهبوا به) وكانوا قوم ابورا (أي عصى بكفرهم
فقد كذبواكم بما تقولون) أي بقولكم أنهم كانوا آلهة (فلا يستطيعون) (٩٥) يعني الآلهة (صرفاً) للعذاب عنكم

(ولا نصراً) لكم (ومن يظلم أي يشرك) (منكم) نذقه عذاباً كبيراً وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا أنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق) الآية هذا جواب لقولهم مال هذا الرسول الآية أخبر تعالى أن كل من خلا من الرسل كان بهذه الصفة (وجعلنا بعضكم لبعض فتنة) الصحيح للمريض والغني للفقير فيقول الفقير لو شاء الله لا أغني كما أغني فلانا ويقول المريض لو شاء الله لعافاني كما عافني فلانا وكذلك كل الناس مبتلى بعضهم بعض فقال الله (أتصبرون) أي على البلاء فقد عرقتهم ما وعد الصابرون (وكان ربك بصيراً) أي بمن يصبر ومن يجزع (وقال الدين لا يرجون لقاءاً) أي لا يخافون البعث (لولا) أي هــلا (أنزل علينا الملائكة) فتخبرنا أن محمدًا صادق (أو نرى ربنا) فيخبرنا بذلك (لقد استكبروا في أنفسهم) حيث طلبوا من الآيات ما لم تطلبه أمة (وعتوا) كبيراً) أي غلوا في كفرهم

ندعوا غيرنا إلى عبادتنا وإن كان أصناماً قالت لا يصح من أن تكون من العابدین فكيف يمكن أن ندعى أننا من المعبودين فما أضللناهم (ولكن متعهم وآباءهم) أي ولكن يا أئمتنا كثرت عليهم وعلى آباءهم من النعم فجعلوا ذلك ذريعة إلى ضلالهم (حتى نسوا الذكر) أي تركوا الإيمان بالقرآن (وكانوا قوم ابورا) أي وصاروا قومًا هالكين فاسدة القلوب (فقد كذبواكم بما تقولون) أي فقال الله تعالى عند ذلك فقد كذبكم أيها الكفرة بمعبودكم في قولكم أنهم آلهة فالباء بمعنى في وهي صلة للتكذيب على أن الجار والمجرور بدل اشتمال من الضمير المنصوب أي فقد كذبوا قولكم أنهم آلهة وانظر كيف أظهر الله صدق الأصنام وكذب الكفار وتقولون بالناء الفوقانية باتفاق العشرة وقرئ شادة بالياء أي كذبواكم بقولهم سبحانه الآية (فلا يستطيعون صرفاً ولا نصراً) وقرأ حفص بالناء على الخطاب أي فما تستطيعون أيها الكفار صرف الأصنام والملائكة عن شهادتهم عليكم ولا نصراً أنفسكم في إضافة الصدق إلى أنفسكم ولا يستطيعون دفع العذاب عنكم ولا منعه عنكم بأنفسكم ولا يغيركم وقرأ الباقر بالياء على الغيبة أي فما تستطيع آلهتكم أن يصرفوا عنكم العذاب ويحتملوا لكم ولا أن ينصروكم بوجه من الوجوه (ومن نظم منكم نذقه عذاباً كبيراً) أي ومن يكفر منكم يامعشر المؤمنين أو ومن يستمر منكم يامعشر الكفار على ما أنتم عليه من الكفر والعناد نذقه عذاباً كبيراً في الدنيا والآخرة والعامه قرأوا نذقه بنون العظمة وقرئ بالياء والضمير عائدة لله تعالى أول الظلم المفهوم من الفعل على سبيل المجاز بإسناد اذاعة العذاب إلى السبب (وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا أنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق) وإن مكسورة باتفاق العشرة واللام لام الابتداء زيدت في الخبر والجملة الواقعة بعد الاحالية أي وما أرسلنا قبلك يا أشرف الخلق أحداً من المرسلين إلا وحالهم آكلون وماشون فأنت مثلهم في ذلك وقرئ يمشون على البناء للمعول أي يمشيهم حوائجهم (وجعلنا بعضكم لبعض فتنة) أي وجعلنا كل أمة كافتنة لرسولها المبعوث إليها كان يقول بعض الكفار لبعض الأنبياء آتنا معجزة كمعجزة بني فلان (أتصبرون) يامعشر الأنبياء على ما تسمعون من أقاويلهم الخارجة من حدود الانصاف فالعني جوت سنتنا على ابتلاء المرسلين بأعمهم بإذاتهم لهم لنعلم صبرهم (وكان ربك بصيراً) بأعمال كلهم وجزأئها وهذا وعد كريم للرسول صلى الله عليه وسلم بالاجازيل لصبره الجليل (وقال الذين لا يرجون لقاءنا) أي لا يؤمنون وعدنا على الطاعة من الثواب فلا يخافون العقاب لكفرهم بالبعث وهذه الجملة معطوفة على قوله تعالى وقالوا مال هذا الرسول إلى أخوه (لولا أنزل علينا الملائكة) أي هـلا أنزلوا علينا بطريق الرسالة (أو نرى ربنا) فيخبرنا بصدق محمد في رسالته (لقد استكبروا في أنفسهم) أي أنهم أضمرنا الاستكبار في قلوبهم واعتقدوه (وعتوا عتوا كبيراً) أي تجاوزوا الحد في الظلم حتى اجتروا على هذا القول العظيم الشنيع (يوم يرون الملائكة) منصوب بعامل دل عليه لا بشرى أي يبعثون البشرى يوم يرون ملائكة العذاب قائلين (لا بشرى يومئذ للمجرمين) أي الكافرين في كل الاوقات فانهم يشافهون في أول الامر ما يدل على نهاية اليأس والخيبة فذلك هو النهاية في الايام (ويقولون حجراً محجوراً) أي يقول الكافرون الذين طلبوا نزول الملائكة اذارأوا الملائكة وفزعوا منهم عند الموت ويوم القيامة حجراً محجوراً وهي كلمة كانوا يقولونها عند لقاء العدو ونزول شدة وبضعونها موضع الاستعاذة والمعنى نسأل الله تعالى أن

أشد الغلو (يوم يرون الملائكة) يعني أن ذلك اليوم الذي يرون فيه الملائكة هو يوم القيامة وإن الله حرمهم البشرى في ذلك اليوم وتقول الملائكة لهم (حجراً محجوراً) أي حراماً محرماً عليهم البشرى

يُمنع ذلك متعاً وقيل يقول الحفظة للكفار اذا خرجوا من قبورهم حجراً محجوراً ومعناه جعل الله
الغفران والجنة والبشري حراماً محرماً عليكم وقال السكبي ان الملائكة على باب الجنة يبشرون المؤمنين
بالجنة ويقولون للشركين حجراً محجوراً وقرأ الضحاك والحسن وأبو رجاء على ضمها وقرئ بفتحها
(وقد منا الى ما عملوا من عمل) أي وقصدنا الى أعمالهم التي ظنوا انها تقر بهم الى الله تعالى (بجعلناه
هباء منشوراً) أي أبطلناه وجعلناه مثل الهباء المنشور الذي لا يمكن القبض عليه في عدم إمكان الانتفاع
به بالكلية والهباء شبه غبار يرى في شعاع الشمس يطلع من الكوة (أصحاب الجنة) هم المؤمنون (يومئذ)
أي يوم القيامة (خير مستقراً وأحسن مقيلاً) أي موضع استراحة نصف النهار في الخروق قد أشارت
الآية الى ان كلام من أهل الجنة وأهل النار قد استقروا في وقت القيامة وان كان استقرار المؤمنين في
راحة واستقرار الكافرين في عذاب فيكون الحساب لجميع الخلائق قد انقضى في هذا الوقت لان
القائلة تكون في نصف النهار والحساب يكون من أوله والمراد من ذلك بيان ان ذلك الموضع أطيب
المواضع كما ان موضع القيامة يكون كذلك وإشارة الى انه من بين بفنون الزخارف (ويوم تشقق السماء
بالغمام ونزل الملائكة تزيلاً) أي يوم القيامة تفتح كل سماء بسبب طلوع الغمام منها وهو سحب
أبيض فوق السموات السبع تخنه كسفن السموات السبع وتخنه كذلك فينزل على السماء السابعة
فيخرقها بثقله وهكذا حتى ينزل الى الأرض وفيه ملائكة كل سماء فينزل أول ملائكة السماء الدنيا وهم
أكثر من أهل الأرض من انس وجن ثم ينزل ملائكة السماء الثانية وهم أزيد من ملائكة سماء الدنيا
وهكذا ثم ينزل الكروبيون وحلة العرش فاذا نزل ملائكة سماء الدنيا اصطفوا حول العالم المجموع في
المحشر صفاً واذا نزل ملائكة السماء الثانية اصطفوا خلف هذا الصف صفاً آخر وهكذا أي يحيطون بمن
بعدهم حتى يصيروا سبع صفوف حول العالم (الملك يومئذ الحق للرحمن) أي السلطنة القاهرة الثابتة
نباتاً لا يمكن زواله صورة ومعنى ثابتة للرحمن يوم ادتشق الغمام لا يشركه فيها أحد (وكان يوماً) أي
ذلك اليوم (على الكافرين عسيراً) أي شديد بخلاف المؤمنين فقد جاء في الحديث انه يهون يوم
القيامة على المؤمن حتى يكون عليه أخف من صلاة مكتوبة صلاه في الدنيا (ويوم يعرض الظالم
على يديه) أي يوم القيامة يأكل الكافر يديه الى المرفق ثم يبتان ثم يأكلهما وهكذا فلا يزال كذلك
كما قاله الضحاك وعطاء وقال أهل التحقيق هذه اللفظة كناية عن الندامة ولعم (يقول) حال من
فاعل بعض (يا) مجرد التنبيه من غير قصد الى تعيين المنبه (ليتني اتخذت مع الرسول سبيلاً) أي ليتني
صاحبت رسول الله في تحاذي سبيل الهدى واستقيمت على دين الرسول (يا ويلتي) أي يا هلاكى تعالى
فهذا أوانك (ليتني لم اتخذ فلاناً خليلاً) أي صديقاً وافقته في أعماله (لقد أضلني عن الذكر) أي
والله لقد صرفني عن القرآن وموعظة الرسول (بعد اذ جاءني) قال ابن عباس والمراد بالظالم عقبة بن
أبي معيط بن أمية بن عبد شمس كان لا يقدم من سفر الا صنع طعاماً يدعو اليه جيرانه من أهل مكة
ويكثر مجالسة النبي صلى الله عليه وسلم ويحبه حديثه فصنع طعاماً ودعا الرسول فلما قرب اليه الطعام
قال صلى الله عليه وسلم ما آكل من طعامك حتى تأتني بالشهادتين فقال عقبة أشهد أن لا اله الا الله
وأشهد أن محمداً رسول الله فأكل صلى الله عليه وسلم من طعامه وكان أبي بن خلف الجحى صديقه
فعاتبه فقال له يا عقبة قد ملت الى دين محمد فقال عقبة والله ما ملت ولكن دخل على رجل فأبى ان يأكل
طعامي الا أن شهدت له فاستحييت أن يخرج من بيتي ولم يطعم فشهدت له فطعم فقال أبي لأرضى عنك
أبداً حتى تأتني فتطأ فقاه وتبرق في وجهه فأتاه فوجدته ساجداً في دار الندوة ففعل عقبة ذلك فعاد
بزاقه على وجهه فخرقه فقال صلى الله عليه وسلم له لا ألقاك خارجاً من مكة الا علوت رأسك بالسيف فنزل

(وقد منا) أي وقصدنا (الى ما عملوا من عمل) أي ما
كانوا يقصدون به التقرب
الى الله (بجعلناه هباء
منشوراً) أي باطلا لا ثواب
له لانهم عملوه للشياطين
والهباء دقاق التراب والمنثور
المفرق (أصحاب الجنة
يومئذ خير مستقراً) أي
موضع قرار (وأحسن
مقيلاً) أي موضع قيلول
(ويوم تشقق السماء
بالغمام) أي عن الغمام
وهو السحاب الأبيض
الرقيق (ونزل الملائكة
تزيلاً) أي لا كرام
المؤمنين (الملك يومئذ
الحق) أي الملك الذي هو
الملك حقاً ملك الرحمن
يومئذ (ويوم يعرض الظالم
أي الكافر يعني عقبة بن
أبي معيط وكان قد آمن
ثم ارتد لرضى أبي بن خلف
(على يديه) ندماً وتحسراً
يقول (يا ليتني اتخذت مع
الرسول سبيلاً) أي طريقاً
الى الجنة بالاسلام (يا ويلتي
ليتني لم اتخذ فلاناً) يعني
أبياً (خليلاً) لقد أضلني
عن الذكر (لقد قرآن بعد
اذ جاءني

فان الشيطان لا ياتى الا بالزور (يقولون ان الشيطان هو الذي خلقهم) (وقال الرسول) أي
في ذلك اليوم (يا رب ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا) أي متروكا يعني (٩٧)

أعرضوا عنه (وكذلك)

أي وكما جعلنا لك أعداء
من المشركين (جعلنا لكل
نبي عدوا من الجرمين وكفى
بربك) أي وكفى ريبك
(هاديا ونصيرا) يعني يهديك
وينصرك فلان بال بين
يعاديك (وقال الذين
كفروا لولا نزل عليه
القرآن جلة واحدة) أي
لماذا نزل عليه متفرقا وهلا
كان دفعة واحدة كالنوراة
قال الله تعالى (كذلك)
فرقنا تنزيلا (لنثبت به
فؤادك) أي لنقوي به
قلبك وذلك انه كلما نزل
وحى جديد ازداد به قوة
قلب (ورتلناه ترتيلا) أي
بيناه بيانا في ثبوت ومهولة (ولا
يأتونك) يعني المشركين
(بمثل) يضربونه في ابطال
أمرك (الاجتنالك بالحق)
أي بما ترد به ما جاؤا من
المثل (وأحسن تفسيراً)
أي بيانا وتفصيلا مما ذكرنا
(الذين) أي هم الذين
(يحشرون على وجوههم)
أي يشبههم الله عليها فهم
يساقون على وجوههم
(إلى جهنم أولئك شركا)
وأضل سبيلا) من كل أحد
(ولقد آتينا موسى الكتاب

قوله تعالى ويوم بعض الظالم إلى آخره فأسر حقيقة يوم بدر فقتل صبرا ولم يقتل يومئذ من الأسارى غيره
وغير النصيرين الحرب وأما أي بن خلف فقتله النبي صلى الله عليه وسلم بيده طعنه في أحد فرجع إلى
مكة ومات وقال الشعبي كان عقبة خليل أمية فأسلم عقبة وقال أمية وجهي من وجهك حرام ان بايعت
محمد فارتد فأنزل الله تعالى ويوم بعض الظالم وعلم من ذلك ان المراد بفلان أي أو أمية (وكان الشيطان)
أي ابليس (للإنسان) أي الكافر (خدولا) أي مبالغافي ترك النصر بعد المعاونة وكان بعد الإنسان
في الدنيا ماته ينفعه في الآخرة وهذا من كلام الله تعالى فان آخر كلام الظالم بعد اذ جاء في قالوقف عليه
تام (وقال الرسول) محمد صلى الله عليه وسلم شكايته لله مما صنع قومه وفي هذا تخويف لقومه لان الانبياء
اذا شكوا إلى الله تعالى قومهم عجل الله لهم العذاب وهذا عطف على قوله تعالى وقال الذين لا يرجون
لقاءنا (يا رب ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا) أي متروكا بالكلية ولم يؤمنوا به ولم يتأثروا
بتخويفه وفي هذا تلويح بان من حق المؤمن أن يكون كثيرا لتعاهد القرآن كيلا يندرج تحت ظاهر
النظم الكريم فانه روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من تعلم القرآن وعلم مصحفا لم يتعهده ولم ينظر
فيه جاء يوم القيامة متعلقا به يقول يا رب العالمين عبدك هذا اتخذني مهجورا اقض بيني وبينه
(وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من الجرمين) أي كما جعلنا لك أعداء من المشركين يقولون ما يقولون
ويفعلون ما يفعلون جعلنا لكل نبي من الانبياء الذين هم أصحاب الشريعة والدعوة اليها عدوا من
مجرمي قومهم فاصبر كما صبروا (وكفى ريبك هاديا ونصيرا) أي كفاك مبلغك إلى السكال ومالك أمرك
هاديا لك إلى مصالح الدين والدنيا وناصر لك على جميع من يعاديك (وقال الذين كفروا) من أهل
مكة كأبي جهل وأصحابه (لولا نزل عليه القرآن جلة واحدة) أي هلا أنزل القرآن كله جلة واحدة
كالكتب الثلاثة التوراة والانجيل والزبور (كذلك لنثبت به فؤادك) أي مثل ذلك التنزيل
المفرق نزلناه لنقوي بذلك فؤادك فان فيه تيسيرا لحفظ وفهم المعاني وهذا كلام الله ذكره جوابا لهم
ردا لهذه الشبهة (ورتلناه ترتيلا) معطوف على الفعل المقدر الذي تعلق به كذلك أي كذلك
أنزلناه وآتيناه بعضه بعد بعض على تودة وتمهل في ثلاث وعشرين سنة (ولا يأتونك بمثل الاجتناك
بالحق) أي ولا يأتى المشركون اياك بأشرف الخلق بسؤال عجيب يريدون به القدح في نبوتك الا
جشاك بالجواب الحق الذي يدفع قوههم (وأحسن تفسيراً) بيانا وبقوى حجة (الذين يحشرون على
وجوههم إلى جهنم) أي يحشرون يوم القيامة كائنين على وجوههم يسبحون عليها ويحشرون إلى
جهنم وهذا الموصول صفة للموصول الاول أو بدل منه (أولئك) أي الذين أوردوا هذه الاسئلة على
سبيل التعنت (شركا) أي منزلا في الآخرة وعملا في الدنيا (وأضل سبيلا) عن الحق (ولقد آتينا
موسى الكتاب) أي أنزلنا التوراة على موسى بعد غرق فرعون وقومه (وجعلنا معه أخاه هرون
وزيرا) يعينه في الدعوة واعلاء الكلمة (فقلنا اذهب إلى القوم الذين كذبوا بآياتنا) أي آيات الالهية
وهي مصنوعات الله تعالى الدالة على انفراد الملك والعبادة أي فذهب اليهم فأرياهم الآيات التسع
كلها وهي آيات النبوة فكذبوها كما كذبوا آيات الالهية (فدمرناهم تدميرا) أي هلكناهم عقب
ذلك التكذيب اهلا كاعجيبا (وقوم نوح لما كذبوا الرسل) أي نوحا ومن قبله فاهم اشتركوا في

(١٣ - (تفسير مراح لبيد) - ثاني)

وجعلنا معه أخاه هرون وزيرا) أي

معينا وملجأ (فقلنا اذهب إلى القوم الذين كذبوا بآياتنا) وهم القبط فكذبوا هم (فدمرناهم تدميرا) أي هلكناهم اهلا كما (وقوم

نوح لما كذبوا الرسل) من كذب نبي فقد كذب الرسل كلهم لانهم لا يفرقون بينهم في الايمان بهم

من تأجيل العذاب وقوله
(وأصحاب الرس) كانوا
أهل بئر قنودا عليها
وأصحاب موش يعبدون
الاصنام فأهلكوا
بتكذيب نبيهم (دقرونا)
أي جماعات (بين ذلك)
أي بين الذين ذكرناهم
(كثيرا وكلا ضربنا له
الامثال) أي بينا لهم
الاشباه في اقامة الحجج عليهم
(وكلا تبرأنا تبيرا) أي
أهلكنا اهلاكا (ولقد
أتوا) يعني مشركي مكة
(على القرية التي أمطرت
مطر السوء) يعني الحجارة
وهي قرية قوم لوط (أفلم
يكونوا يرونها) اذا مروا بها
مسافرين فيعتبروا (بل
كانوا يرجون نشورا) لا
يخافون بعثا (واذا رأوك
ان يتخذوك الاهزوا)
أي ما يتخذوك الامهزوا
به يقولون (أهذا الذي
بعثه) (الله رسولا) اليانا (ان
كاد) أي انه كاد (ليضلنا
عن آلهتنا) فيصعدنا عن
عبادتها (لولا أن صبرنا
عليها) أي لصرفنا عنها
(أرأيت من اتخذ الهه
هواه) وهو أنهم كانوا
يعبدون شيئا حجرا أو ما
كان فاذا رأوا حجرا آخر
أحسن طرحوا الاول
وعبدوا الأحسن منه وهم
يعبدون ما نهوا نفوسهم (أو أت تكون عليه كيلا) أي حفيظا حتى ترده الى الإيمان أي ليس عليك الا التبليغ

انجى بالتوحيد (أعرقناهم) فقال الكلي أمطر الله عليهم السماء أربعين يوما وأخرج ماء الارض أيضا
في تلك الاربعين فصارت الارض بحرا واحدا (وجعلناهم) أي وجعلنا اغرقهم (للناس آية) أي
عبرة لمن سمع قصتهم لكيلا يقتدوا بهم (وأعتدنا للظالمين) أي قوم نوح ومن سلك سبيلهم في تكذيب
الرسول (عذابا أليما) هو عذاب الآخرة (وعادا) عطف على المفعول الاول لجعلنا (ونمود وأصحاب
الرس) وهي بئر قنودا وطوبى لهم وجوه أعدائهم قوم يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم شعيبا فكذبوه
فبينما هم حول البئر خسف الله بهم وبدارهم وثانيها ان الرس قرية بفاج البصرة كان فيها بقايا
نمود فبعث اليهم نبي فقتلوه فهلكوا وثالثها أصحاب النبي حنظلة بن صفوان ابتلاههم بطير عظيم فيها
من كل لون سمى بالعنقاء فتخطف صبياتهم وعرو ساقدا عليها حنظلة فأصابها الصاعقة ثم انهم قتلوا
حنظلة عليه السلام فأهلكوا ورابعها ان الرس بئر في انطاكية كذبوا حبيبا النجار وقتلوه ففسده في
البئر وخامسها عن علي رضي الله عنه انهم كانوا قوما يعبدون شجر الصنوبر واما سموا أصحاب الرس
لانهم رسوها في الارض بينهم وسادسها هم قوم كانت لهم قرى على شاطئ نهر يقال له الرس من بلاد
المشرق فبعث الله اليهم نبي من ولد يهوذا بن يعقوب فكذبوه فلبث فيهم زمنا فشكى الى الله تعالى منهم
فخضروا بئر اورسوه فيها فأرسل الله تعالى رجلا عاصفة شديدة الحيرة فصارت الارض من تحتهم حجر
كبريت متوقد وأظلمت سحابة سوداء فذابت أبدانهم كما يذوب الرصاص (وقروا بين ذلك كثيرا)
أي أقواما كثيرا بين الطوائف المذكورة (وكلا ضربنا له الامثال) أي كل قرن بيننا القصص المحيية
الزاجرة عن الكفر والمعاصي بواسطة الرسل (وكلا تبرأنا تبيرا) أي كل واحد منهم فتننا فتنتنا لما
كذبوا الرسل فإلهم يهلكهم الا بعد الاذكار وجواب ما أورده من الشبه حتى وضع له السبيل (ولقد
أتوا على القرية التي أمطرت مطر السوء) أي وبالله لقد مر فريش على قرية سدوم من قرى قوم لوط
التي أهلكت بالحجارة من السماء في أسفارهم الى الشام للتحجارة (فلم يكونوا يرونها) أي أفلم يكونوا
في مرورهم ينظرون الى آثار عذاب الله تعالى (بل كانوا لا يرجون نشورا) أي بل كانوا قوما يذكرون
البعث ولا يؤمنون بالجزاء الاخرى فلا يرجون ثواب الآخرة حيث لا يتحملون متاعب التكليف
ومشاق الاستدلال (واذا رأوك ان يتخذوك الاهزوا) أي اذراك يا أشرف الخلق كفار مكة قصرنا
معاملتهم معك على اتخاذهم اياك هزا فقل له ان يتخذوك جواب اذا واخست اذا يكون جوابها
لا يحتاج الى الفاء اذا كان منفيما بما أو ان لا بخلاف غيرها من أدوات الشرط (أهذا الذي بعث الله
رسولا) وهذا محكي لقول مضر هو حال من فاعل يتخذوك أي اذراك يسهزون بك قائلين
أبعث الله هذا رسولا اليانا وهذا على سبيل الاستهزاء والمعنى أهذا الذي يزعم انه عنه الله رسولا (ان
كاد ليضلنا عن آلهتنا لولا أن صبرنا عليها) ويروى ان هذا من قول أبي جهل وان مخمفة من ان الثقيلة
وضميرا شأن محذوف أي ان الشأن كاد هذا الرجل ليصرفنا عن عبادة آلهتنا صرفا كيلا لولا أن ثبتنا
عليها وهذا اعتراف منهم بأنه صلى الله عليه وسلم قد بلغ من الاجتهاد في الدعوة الى التوحيد واقامة
الحجج واطهار المعجرات الى حيث قاربوا أن يتركوا دينهم لولا فرط لجأهم وغاية عنادهم (وسوف
يعلمون حين يرون العذاب) لذي ستحقه كفرهم وعنادهم عيانا في الآخرة (من أضل سبيلا) أي
من أخطأ حجة فهذا وعيد شديد لهم على الاعراض عن الاستدلال والنظر (أرأيت من اتخذ الهه
هواه) أي أأنت تكثرن عليه وكلا وهذا أمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالتعجب من شناعة حالهم
أي أرأيت يا أشرف الخلق الذي جعل معبوده ما يهواه وهو النصر وأصحابه أأنت تكون عليه حفيظا
تحفظه من اتباع هواه أي لست كذلك وقال سعيد بن جبير كان الرجل من المشركين يعبد الصم فاذا

رأى أحسن منه رماه والتجذال آخر وعبد (أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون) أي بل تحسب
 أن أكثرهم يسمعون ما تنادوا عليهم من الآيات سماع تفكير أو يفهمون ما فيها من المواعظ الزاجرة
 عن القبائح الداعية إلى المحاسن وهذا انتقال عن الإنكار المذكور إلى إكثار حسبانته صلى الله عليه
 وسلم لهم عن يسمع أو يعقل فأم بمعنى بل والهمزة التي للاستفهام الإنكاري وانما ذكره إلا كثرة لانه
 كان فيهم من يعرف الله تعالى ويعقل الحق لأنه ترك الإسلام لمجرد حب الرئاسة للجهل (أنهم إلا
 كالأنعام) في عدم انتفاعهم بقرع الآيات آذانهم وعدم تدبرهم فيما شاهدوا من الدلائل والمعجزات
 واقبالهم على اللذات الحاضرة (بل هم أضل سبيلا) من الأنعام لأنها تنقاد لمن يتعهد لها وتميز من
 بحسن اليها من يسي إليها وتطلب ما ينفعها وتتجنب ما يضرها وهؤلاء لا ينقادون لهم ولا يعرفون
 إحسانه تعالى من إساءة الشيطان ولا يطلبون الثواب ولا يتقون العقاب ولأنها جارية إلى ما خلقت
 هي له فلا تقصير منها في طلب الكمال لانه غير ممكن منها وهؤلاء معطلون لعقولهم مستحقون بتقصيرهم
 أعظم العقاب (ألم تر إلى ربك) أي ألم تعلم بأشرف الخلق إلى حسن صنع ربك (كيف مد الظل) أي
 كيف بسطه فالظل هو الأمر المتوسط بين الضوء الخالص والظلمة الخالصة وهو فيما بين طلوع الفجر
 وطلوع الشمس وكذا الكيفيات الحاصلة داخل السقف وأقنية الجدران وهو أطيب الأحوال لأن
 الظلمة الخالصة يكرهها الطبع وتسد النظر والضوء الخالص من شعاع الشمس يبهز البصر ويسخن
 الجو وهي مؤذية (ولو شاء لجعلها ساكنا) أي دائماً غير زائل بأن لا تذهب الشمس (ثم جعلنا الشمس
 عليه) أي الظل (دليلاً) فالناظر إلى الجسم الملون وقت الظل لا يشاهد شيئاً سوى الجسم واللون ولا
 يعرف شيئاً ثالثاً فإذا طلعت الشمس ووقع ضوءها على الجسم زال ذلك الظل فعرف أن للظل وجوداً
 لأن الأشياء إنما تعرف بأضدادها فلو لا الشمس لما عرف الظل ولو لا الظلمة لما عرف النور فأنه تعالى
 لما أطلع الشمس على الأرض وأزال الظل ظهر للعقول أن الظل كيفية زائدة على الجسم واللون ولهذا
 قال تعالى ثم جعلنا الشمس عليه دليلاً أي خلقنا الظل أولاً بالمنافع واللذات ثم ما هدينا العقول إلى
 معرفة وجوده باطلاع الشمس فكانت الشمس دليلاً على وجود هذه النعمة والخطاب في ألم تر عام
 وإن كان ظاهره للرسول لأن المقصود بيان أنعام الله تعالى بالظل وجميع المكلفين مشتركون في تذكيرهم
 على هذه النعمة وتوجيه الرؤية إلى الله تعالى إشارة إلى أن الذي ينبغي للعاقل أن يكون مطمئناً بظاهره
 معرفة شؤون الصانع الحكيم وأن يكون نظره غير مقصور على الآثار والصنائع (ثم قبضناه البنا قبضاً
 يسيراً) أي ثم أزلنا الظل يسيراً يسيراً فكلما ازداد ارتفاع الشمس ازداد نقصان الظل وقبض الظل لو
 حصل دفعة لاختلت المصالح فاذا غرت الشمس فليس هناك ظل انما ذلك بقية نور النهار وقوله تعالى
 اليباللتصرح على كون مرجع الظل إليه تعالى كما أن حدوثه منه تعالى (وهو الذي جعل لكم الليل
 لباساً) أي مثل اللباس يستركم بظلامه كما يستركم اللباس (والنوم سباتاً) أي جعل النوم الواقع في الليل
 قطاعاً عن الأفعال المختصة بحال اليقظة (وجعل النهار شورا) أي زمان بعث من ذلك النوم وفي هذا
 إشارة إلى أن النوم واليقظة انموذج للموت والنشور وعن لقمان بابي كاتنام فتوقظ كذلك تموت
 وتنشور (وهو الذي أرسل الرياح بشرايين يدي رحته) أي قدام المطر وقرأ ابن كثير الرياح بالافراد
 وقرأ أنشوراً نافع وابن كثير وأبو عمرو وضم النون والشين أي ناشرات للسحاب وقرأه ابن عامر بضم
 النون وسكون الشين وقرأه مجزأة والكسائي بفتح النون وسكون الشين على أنه مصدر بمعنى اسم
 الفاعل أي متفرقة وقرأه عاصم بالياء الموحدة المضمومة وسكون الشين أي منشرات فالرياح
 المنشرات هي الصبا والجنوب والشمال أما الدبور فهي ريح العذاب التي أهلكت بها عاد (وأزلنا

وقيل ان هذا ما نسخته
 آية السيف (أم تحسب أن
 أكثرهم يسمعون) أي
 سماع تفهم (أو يعقلون)
 بقولهم ما تقول لهم (ان
 هم) أي ما هم (الا كالأنعام)
 أي في جهل الآيات وما
 جعل لهم من الدليل (بل
 هم أضل سبيلا) لان النعم
 تنقاد لمن يتعهد لها وهم لا
 يطيعون مولا هم الذي أنعم
 عليهم (ألم تر إلى ربك) أي
 ألم تعلم (كيف مد الظل)
 من وقت الاسفار إلى طلوع
 الشمس (ولو شاء لجعله)
 أي لجعل الظل (ساكناً)
 يعني ثابتاً دائماً (ثم جعلنا
 الشمس عليه دليلاً) لان
 بالشمس يعرف الظل (ثم
 قبضناه) أي الظل (البنا)
 بارتفاع الشمس (قبضاً
 يسيراً) قيل خفياً وقيل
 سهلاً (وهو الذي جعل
 لكم الليل لباساً) أي يستركم
 (والنوم سباتاً) أي راحة
 لا بد أنكم (وجعل النهار
 شورا) أي حياة تنتشرون
 فيه من النوم وقوله

من السماء ماء طهوراً (أي بليغاً في الطهارة) (لتعني به بلد قميتا) أي مكاناً لا نبات فيه أي ليسير ذاببات (ونسقيه) أي ذلك الماء (مما خلقنا أنعاماً) أي بهائم (وأناسي) جمع أنسان أصله أناسين (كثيراً) وهذا أماراجع للأناسي وذلك لأن أكثر الناس يجتمعون في البلاد القري يستمن الأنهار ومنابع المياه فهم غنية في شرب الماء عن المطر وكثير منهم نازلون في البوادي فلا يجدون المياه للشرب إلا عند نزول المطر وأما راجع إلى ونسقيه وذلك لأن الحيوان يحتاج إلى الماء حالاً بعد حال مادام حياً وهو مخالف للنبات الذي يكفيه من الماء قدر معين حتى لو زيد عليه بعد ذلك لكان أقرب إلى الضرر (ولقد صرفناه بينهم) أي وبالله لقد أجرينا المطر في البلاد المختلفة والاقوات المتغايرة والصفات المتفاوتة حتى انتفعوا بالزراعات وأنواع المعاش به كما روى مرفوعاً عن ابن مسعود قل ليس من سنة بأمطر من أخرى ولكن الله تعالى قسم هذه الارزاق فجعلها في السماء الدنيا في هذا القطر ينزل منه كل سنة بكيل معلوم ورزق معلوم وإذا عمل قوم بالمعاصي حول الله تعالى ذلك إلى غيرهم فإزيد لبعض نقص من غيرهم وإذا عصوا جميعاً صرف الله ذلك المطر إلى الفياض والبحار (ليذكروا) وقرأ جزء والكسائي بسكون الذال وضم الكاف أي ليدذكروا نعمة الله به ويقوموا بشكره والباقيون بفتح الذال والكاف مشددين أي ليعتدروا بالصرف إليهم وعنهم (فأبى أكثر الناس إلا كفوراً) أي بجود النعمة من حيث لا يتفكرون فيها ولا يستدلون بها على وجود الصانع وقدرته وإحسانه وقيل المعنى وبالله لقد كرمنا هذا القول الذي هو ذكرا إنشاء السحاب وانزال القطر بين الناس المتقدمين والمتأخرين في القرآن وسائر الكتب المنزلة على الرسل ليستدلوا به على الصانع فأبى أكثر الناس إلا كفور النعمة القرآن والكتب ولنعمه المطر حيث أسندوها لغير خالقها (ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيراً) أي نبياً ينذرها أهلها فيخفف عليك أعباء الرسالة ولكن أقصرنا الأمر عليك وفضلناك على سائر الرسل (فلانطع الكافرين) أي فلاتوافقهم فيما يأمرونك (وجاهدكم به جهاداً كبيراً) أي جاهدكم بسبب كونك نذيراً كافة القرى جهاداً جامعاً لكل مجاهدة أو جاهدكم ملائمتك طاعتهم بل بالشدّة لا بالمدارة جهاداً كبيراً وذلك بتلاوة ما في القرآن من الزواج والنواذر وتذكيراً حوالاً إلى الأم المكذبة فإن مجاهدة السفهاء بالحجج أكبر من مجاهدة الأعداء بالسيف (وهو الذي مرج البحرين) أي أرسلهما في مجاريهما متلاصقين (هذا عذب) أي سائغ (فرات) أي بالغ في العذوبة حتى يصير إلى الخلاوة (وهذا ملح) أي مر (أجاج) أي زعاق (وجعل بينهما) أي الطيب والمالح (برزخاً) أي حائلاً غير مرئي بقدرته الله تعالى (وحجراً محجوراً) أي سترًا ممنوعاً به تغييراً أحدهما طعم الآخر فالعذوبة أو الملوحة إن كانت بسبب طبيعة الأرض أو الماء فلا بد من الاستواء وإن لم يكن كذلك فلا بد من قادر حكيم يخص كل واحد من الأجسام بصفة خاصة (وهو الذي خلق من الماء) أي من ماء الذكروا لا نثي (بشراً) أي خلقاً كثيراً (لجعلنا نسباً وصهراً) أي قسم البشر قسمين ذكورا ينسب إليهم وأنثاء يصاهر بهن أي يقارب ويخالط بهن وقيل النسب ما لا يحل تزويجه من القرابة والصهر ما يحل التزويج من القرابة وغيرها (وكان ربك قديراً) حيث خلق من مادة واحدة بشراً مختلفاً ألوانه وأعضاؤه وطباعه ور بما خلق من نطفة واحدة توأمين فأكثر (ويعبدون) أي كفار مكة (من دون الله ما لا ينفعهم) بعبادته في الدنيا والآخرة (ولا يضرهم) بترك عبادته فيهما وهو الاوثان (وكان الكافر على ربه ظهيراً) أي وكان الكافر جماعة بعضهم معاون لبعض على إطفاء نور دين الله أو وكان الكافر معاوناً للشيطان على عصيان ربه بالعداوة والشرك (وما أرسلناك إلا مبشراً) للمؤمنين على الطاعة (ونذيراً) للكافرين على المعصية (قل) يا أكرم الرسل لأهل مكة

وقوله (وكان الكافر على ربه ظهيراً) أي معينا للشيطان على معصية الله (قل)

(ما أسألكم عليه من أجر الا من شاء أن يتخذ الى ربه سبيلا) أي لا أطلب على تبليغ الرسالة من أموالكم أجرا الا فعل من أراد أن يطلب الميزة عند الله تعالى بالإيمان والطاعة كما أدعوك اليهما وقيل لا أطلب من أموالكم جعلاً للنفس عن التبليغ لكن من شاء أن ينفق أمواله لا يتخذ السبيل الحار به بالصدق وغيره اقله فعل فلا استثناء على الاول متصل وعلى الثاني منقطع (وتوكل على الحي الذي لا يموت) أي اعتمد بقلبك في كل الامور على الله تعالى والاسباب وسائط أمر بهما من غير اعتماد عليهما (وسبح بحمده) أي نزهه تعالى عن صفات النقصان مثنيا عليه بنعوت الكمال طالب الميز يد الانعام بالشكر على كثير نعمه (وكفى به بذنوب عباده خبيرا) أي كفى الله مطالعا على ذنوب عباده ما ظهر منها وما بطن (الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام) أي في مقدار ستة أيام من أيام الدنيا خلق الارض في يومين والاحد والاثني عشر وما بينهما في يومين الثلاثة والاربعاء والسموات في يومين الخميس والجمعة وفرغ من آخر ساعة من يوم الجمعة ومحل الموصول جوعلى انه صفة ثانية للحي (ثم استوى على العرش الرحمن) فالوقف على العرش تام ان أعرب الرحمن على المدح خبر مبتدا محذوف أي هو الرحمن الذي لا ينبغي السجود الاله وهو في الحقيقة صفة ثالثة للحي كما قرأ زيد بن علي بالجذر لان المنصوب والمرفوع على سبيل المدح وان خرجا عن التبعية لما قبلها صورة ما بعان له حقيقة ولا يوقف على العرش ان أعرب الرحمن بدلا من الضمير المستكن في استوى فيثبت فالوقف على الرحمن وهو وقف كاف ومعنى استوى على العرش أي ارتفع خالق السموات والارض ارتقا عاليا بقبحلاله وتصرف في ملكه تصرفا تاما (فاسأل به خيرا) أي فاسأل أيها الانسان عنه تعالى عالما بصفاته من الراسخين في العلم (واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن) أي واذا قيل لكفار مكة اخضعوا للرحمن بالتوحيد والصلاة وغير ذلك (قالوا وما الرحمن) وما عرف الرحمن الامسيمة الكذاب أي فانهم اعترفوا بالله لكنهم جهلوا أن هذا الاسم من أسماء الله تعالى (أنسجدلما تأمرنا) أي للذي تأمرنا بسجوده من غير أن نعرف المسجود له ماذا وقرأ جزء والكسائي بالياء أي أنسجدلما يأمرنا المسمى بالرحمن ولا نعرف ما هو هل هو مسيمة الكذاب أو غيره أو كان الضمير راجعا لسيدنا محمد على ان بعضهم قال لبعض أنسجدلما أمر محمد ايانا بالسجود من غير معرفتنا للسجود له (وزادهم) أي الامر بسجود الرحمن (نفورا) أي تباعدا عن الايمان (تبارك الذي جعل في السماء بروجا) أي منازل الكواكب السبعة السيارة المنظومة في قول بعضهم

زحل شري مريخه من شمس * فنزهرت لعطارد الاقار

وأسماء البروج منظومة في قول بعضهم

جل الثور جوزة السرطان * ورعى الليث سنبل الميزان

ورعى عقرب بقوس لجدي * نزح الدلو بركة الحيتان

وهذه البروج الاثنا عشر مقسومة على الطبائع الاربع فيكون نصيب كل واحد منها ثلاثة بروج تسمى المثلثات فالجل والاسد والقوس مثلثة بارية والثور والسبله والحدى مثلثة أرضية والجوزاء والميزان والدلو مثلثة هوائية والسرطان والعقرب والحوت مثلثة مائية (وجعل فيها) أي البروج (سراجا) وهو الشمس وقرأ جزء والكسائي سراجا بضم السين والراء وهي الشمس والكواكب الكبار (وقرأ منيرا) أي مضيئا بالليل وقرأ الحسن والاعمش وقرأوهي جمع قراء لان الليالي تكون قراء بالقمر (وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه) أي يعتقبان يأتي أحدهما بعد الآخر (لمن أراد أن يذكر) قرأ جزء بسكون الذال وضم الكاف والباقون يفتح الذال والكاف مشددتين وعن أبي بن كعب ليتذكر

ما أسألكم عليه) أي على تبليغ الوحي (من أجر) فتقولوا انه يطلب أموالنا (الا من شاء) لكن من شاء (أن يتخذ الى ربه سبيلا) يعني باتفاق ماله وقوله (فاسأل به خيرا) أي فاسأل أيها الانسان الذي لا تعلم صفة خيرا يخبرك بصفاته (واذا قيل لهم) أي لهُؤلاء المشركين (اسجدوا للرحمن) وهو اسم لله كانوا لا يعرفونه لذلك (قالوا وما الرحمن) أنسجدلما تأمرنا أنت يا محمد (وزادهم) قول القائل لهم اسجدوا للرحمن (نفورا) عن الايمان (تبارك الذي جعل في السماء بروجا) يعني منازل الكواكب السبعة (وجعل فيها سراجا) وهو الشمس (وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه) اذا ذهب هذا أتى هذا فأحدهما يخلف الآخر فمن فاته عمل بالليل وله مستدرك بالنهار وهو قوله (لمن أراد أن يذكر) أي أن يذكر الله بصلاة وتسبيح وقراءة

أي لينظر الناظر في اختلافهما فيعلم أنه لا بد في انتظامهما من حال إلى حال من صانع رحيم العباد (أو أراد
 شكورا) أي لبشكر الشاكر على النعمة فيهما من السكون بالليل والتصرف في النهار وقال عمر بن
 الخطاب وابن عباس والحسن معنى الآية من فاته شيء من الخير بالليل أدركه بالنهار ومن فاته بالنهار أدركه
 بالليل (وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا) أي هينين أي إن مشى عباد الله المقبولين في
 لين وسكينة وتواضع لا يضرهم بؤن بأقدامهم ولا يتعبخرون لأجل الخلاء وعن زيد بن أسلم قال
 التمسست تفسيره هو تأفلم أجد فرأيت في النوم فقل لي هم الذين لا يريدون الفساد في الأرض وعباد مبتدا
 خبره الموصول وما عطف عليه (وإذا خاطبهم الجاهلون) بالسوء (قالوا سلما) أي ردوا معروفا كأن
 يقولوا لا خير بيننا وبينكم ولا شرف هو سلام توديع لائحة كقول سيدنا إبراهيم عليه السلام لا يه سلام
 عليك (والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما) أي يحيون الليل بالصلاة وسجدا خبر يبيتون (والذين
 يقولون) في دعائهم (ربنا صرف عنا عذاب جهنم إن عذابها كان غراما) أي هلاكا لازما أي
 فاهم مع اجتهدهم في العبادة خائفون من عذاب الله (إنها ساءت مستقرا ومقاما) وهذا يمكن أن
 يكون من كلام الله تعالى فهو مستأنف وان يكون حكاية لفوهم تعليل بسوء حالهم في نفسها عتب
 تعليل بسوء حال عذابها والمعنى إن جهنم بثبت جهنم هي حال كونها مستقرة بمعصاة من أهل الإيمان
 فانهم غير مقيمين فيها وحال كونها مقاما للكافرين فاهم يخلدون ويقال إن جهنم أحرقت داخلها من
 جهة موضع استقرارهم ومن جهة موضع إقامة (والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا) أي لم يجاوزوا حد الكرم
 (ولم يفتروا) أي ولم يضيقوا تضيق الشحيح (وكان بين ذلك قواما) أي وكان اتفاقهم بين الإسراف
 والاقتار وسطا وقرأ نافع وابن عامر يفتروا بضم التحتية وكسر الفوقية وابن كثير وأبو عمرو يفتح
 التحتية وكسر الفوقية والكوفيون يفتح التحتية وضم الفوقية فاقراءة السبعة ثلاثة والقاف
 على كل ساكنة وقرئ قواما بكسر القاف أي ما يقام به الحاجة لا يفضل عنها ولا ينقص وكان أصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأكلون طعاما للتنم واللذة ولا يلبسون ثوبا للجمال والزينة ولكن
 كانوا يأكلون ما يسد جوعتهم ويعينهم على عبادة ربهم ويلبسون ما يستر عوراتهم ويصونهم من
 الحر والبرد وروى ابن جلاصنع طعاما في أملاك فأرسل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال حق
 فأجيبوا ثم صنع الثانية فأرسل إليه فقال خاق فمن شاء فليجب والافيقعد ثم صنع الثالثة فأرسل
 إليه فقال رياء ولا خير فيه (والذين لا يدعون) أي لا يعبدون (مع الله الها آخر) والمقصود من هذا تنبيه
 على الفرق بين سيرة المسلمين وسيرة الكفار (ولا يقتلون النفس التي حرم الله الإباحق) أي بالردة
 وبالقتل قودا وبالزنا بعد الإحصان فالملتضى لحرمة القتل قائم أبدا وجواز القتل انما ثبت بالمعارض
 فقوله تعالى حرم الله إشارة إلى المقتضى وقوله الإباحق إشارة إلى المعارض (ولا يزنون) وعن ابن
 مسعود قلت يا رسول الله أي الذنب أعظم قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم أي قال أن تقتل
 ولدك خشية إن يأكل معك قلت ثم أي قال أن تزني بحليلة جارك فأرسل الله تعالى هذه الآية تصديقا
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم (ومن يفعل ذلك) أي ما ذكر من الثلاثة كما هو دأب الكفرة
 المدكورين (يلاق أثاما) أي جزاء الله وقال الحسن الأثم اسم من أسماء جهنم وقال مجاهد الأثم واد في
 جهنم وقرأ ابن مسعود أي شدا لأنه يقال لليوم الصعيب يوم ذوأيام (يضاعف له العذاب يوم
 القيامة) وقرأ ابن كثير وابن عامر يضعف بنشد العين واسقاط الالف (ويخالفه) أي في ذلك
 العذاب (مها) أي مقرونا بالاذلال كما أن النواب مقرون بالتعظيم وقرأ ابن عامر وشعبة يضاعف
 ويخلف كلاهما بالرفع على الاستئناف أو على الحال وقرأ حفص مع ابن كثير فيه بصله الهاء بالياء

أو أراد شكورا) أي شكر
 النعمة بطاعته (وعباد
 الرحمن) أي خواص عباده
 (الذين يمشون على الأرض
 هونا) أي بالسكينة والوقار
 (وإذا خاطبهم الجاهلون) بما
 يكرهونه (قالوا سلما) أي
 سدادا من القول يسامون
 فيه من الاسم وقوله (غراما)
 أي شرا لازما (والذين إذا
 أنفقوا لم يسرفوا) أي لم
 يكن اتفاقهم في معصية الله
 (ولم يفتروا) أي لم يمنعوا
 حق الله (وكان) أي اتفاقهم
 (بين ذلك) أي بين
 الإسراف والاقتار (قواما)
 أي قائما وقوله (يلاق أثاما)
 أي عقوبة وقيل جزاء
 الأثم وقوله

(الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا أولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات) أي يغفر الله لهم تلك السيئات ويكتب موضع كفر مؤمن وموضع عاص مطيع ولا يبعد في كرم الله تعالى اذا صحت توبة العبد ان يضع مكان كل سيئة حسنة وقد قال صلى الله عليه وسلم لعادوا تبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن (وكان الله غفورا رحيمًا) روى البخاري عن ابن عباس ان هذه الآية نزلت في أهل الشرك فلما نزل صدرها قال أهل مكة قد عدلنا بالله وقتلنا النفس التي حرم الله وآتينا الفواحش فأمر الله الامن تاب الى رحيم (ومن تاب) عن المعاصي بتركها والندم عليها (وعمل صالحا) يتدارك به ما فرط ولو كان نيته وعمله كلاًهما ضعيفا (فانه يتوب) أي يرجع (الى الله متابا) أي رجوعا مرضيا عند الله أي ومن تاب عن المعاصي الى الطاعة فان التوبة منه في الحقيقة توبة الى الله أي فانه قد أتى بتوبة مرضية لله مكفرة للذنوب محصلة للثواب وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ليطمنين أقوام انهم أكثر وامن السيئات قليل من هم يارسول الله قال الذين يبدل الله سيئاتهم حسنات (والذين لا يشهدون الزور) أي لا يحضرون مواضع الكذب فان حضور مجامع الفساق مشارك لهم في تلك المعصية ولان النظر دليل الرضا بها ولا يشهدون بالكذب وقال محمد بن الحنفية الزور العناء (وادامروا باللغو) أي بأهل اللغو على سبيل الاتفاق من غير قصد (مروا كراما) أي مكرمين أنفسم عن مثل حال اللغو وهو كل ما يجب أن يترك واكرامهم لأنفسهم لا يكون الا بالاعراض وبالانكار وبترك المعاونة (والذين اذا ذكروا بايات ربهم لم يخروا عليها صاعدا وعميانا) أي والذين اذا وعظوا بالآيات المشتملة على الاحكام والمواعظ أكبوا على تلك الآيات حرصا على استماعها وأقبلوا على الذكر بها وهم في اكبابهم عليها سامعون بآذان واعية مبصرون بعيون راعية لا كالذين يطهرون الحرص الشديد على استماعها وهم كالعم والعميان كالمفقيين والكفرة كأني جهل والاخمس ابن شريك فالمراد من النفي نفى الحال دون الفعل وهو الخروا كقولك لا يلقاني زيد مسلما فهو نفي للاسلام لاللقاء وذلك تعريض بما يفعله الكفرة والمنافقون (والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين) أي اجعل لنا ما يحصل به سرور أعين من أزواجنا وذرياتنا أن نراهم صالحين مطيعين لك وعن محمد بن كعب ليس شيء أقر لعين المؤمن من أن يرى زوجته وأولاده يطيعون الله وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر وحفص عن عاصم ذرياتنا بألف على الجمع والباقون بغير ألف على الافراد (واجعلنا للمتقين اماما) أي يقتدون بنا في أمر الدين بافاضة العلم والتوفيق للعمل (أولئك) أي المتصفون بتلك الصفات الثمانية (يجزون الغرفة) أي يثابون أعلى منازل الجنة (بما صبروا) أي بسبب صبرهم على طاعة الله والفقرو المرازى (ويلقون فيها تحية وسلاما) قرأ حجة والكسائي وشعبة يلقون بفتح الياء وسكون اللام أي يجدون في الغرفة كرام الله تعالى لهم بالهدايا وسلامه عليهم بالقول والباقون بضم الياء وفتح اللام وتشديد القاف أي يجعلهم الله تعالى في الغرفة لاقين ذلك (خالدين فيها) أي في الغرفة لا يموتون ولا يخرجون (حسنات مستقرا ومقاما) أي حسنت الغرفة من حيث موضع الاستقرار وموضع الإقامة هي (قل) يا أشرف الخلق لأهل مكة (ما يعباكم ربي لولادعائكم) أي أي اعتداد يعتد بكم بكم لولادعائكم له تعالى فأنكم وسائر البهائم سواء أولا يبالى بكم بكم لولادعائكم اياكم الى طاعته فان مبالاة الله بشأن عباده حيث خلق السموات والارض وما بينهما انما هو ليعرف فواحق المنعم ويطيعوه فيما كفهم به (فقد كذبتم) بما أخبرتكم به

إيمانا وبالزناعة واصلاحا واحسانا وبقتل المؤمنين قتل المشركين (ومن تاب) أي عزم على التوبة (فانه يتوب الى الله متابا) وينبغي أن يبادر اليها ويتوجه الى الله تعالى (والذين لا يشهدون الزور) أي لا يشهدون بالكذب (واذا مروا باللغو مروا كراما) أي اذا سمعوا من الكفار الشتم والاذى صفحوا وأعرضوا وهو منسوخ بالقتال على هذا التفسير (والذين اذا ذكروا) أي وعظوا (بآيات ربهم) أي بالقرآن (لم يخروا عليها صاعدا وعميانا) أي لم يتغافلوا عنها كأنهم صم لم يسمعوها أو عمي لم يروها (والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين) بأن تراهم مطيعين لك صالحين (واجعلنا للمتقين اماما) أي اجعلنا ممن يهتدى به المتقون ويهتدى بالمتقين (أولئك يجزون) أي يثابون (الغرفة) أي الدرجة في الجنة (بما صبروا) على طاعة الله (ويلقون فيها) ويستقبلون فيها أي في الغرفة (تحية وسلاما) أي بالتحية والسلام (قل ما

يعبؤ بكم ربي) أي ما يفعل بكم وما يصنع وأى وزن لكم يكون عنده (لولادعائكم) أي توحيدكم وعبادتكم اياه (فقد كذبتم) يا أهل مكة نخرجكم عن أن يكون لكم عندكم مقدار

(فسوف يكون) أي جزاء التكذيب (لزاما) أي ملازم بالكم وهو عقاب الآخرة
 ﴿سورة الشعراء مكية الأربع آيات من قولها الشعراء إلى آخر السورة فغنية﴾
 ﴿وهي مائتان وسبع وعشرون آية وألف ومائتان وسبع وستون كلمة﴾
 ﴿وخمسة آلاف وخمسة مائة واثنتان وأربعون حرفا﴾
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(طسم) ومحل رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أن كان اسم السورة وأما أن كان مسرودا على نظم التعديد بطريق التحدي فلا محل له من الأعراب وقيل قسم أقسم الله تعالى به وقال أهل الإشارة هو إشارة إلى طاء طوله تعالى في كمال عظمتها وإلى سين سلامتها عن كل عيب ونقص وهو منفرد في تزهه عنه وإلى ميم مجده في عزة كرم لا نهاية لها وإشارة أيضا إلى طاء طهارة قلب نبيه محمد صلى الله عليه وسلم عن الكونين وإلى سين سيادته على الأنبياء والمرسلين وإلى ميم مشاهدته لجمال رب العالمين وإشارة أيضا إلى طاء طبران الطائر ين بالله وإلى سين سير السائر ين إلى الله وإلى ميم مشي المشي إلى عبودية لا مشي التفخر والتكبر قال النبي صلى الله عليه وسلم المؤمنون هينون لينون كالجبل لا تف أن قيدا نقادوان أنيخ على صخرة استناخ وعن البراء بن عازب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله أعطاني السبع الطوال مكان التوراة وأعطاني المص مكان الانجيل وأعطاني الطواسين مكان الزبور وفضلني بالحواميم والمفصل ما قرأهن نبي قبلي (تلك) أي هذه السورة (آيات الكتاب المبين) أي آيات القرآن الظاهر أعجازه والمبين للأحكام فالفاظ القرآن من حيث تعذر عليهم أن يأتوا بمثله يمكن أن يستدل به على فاعل مخالف لهم كما يستدل بسائر ما لا يقدر العباد على مثله فهو دليل التوحيد من هذا الوجه ودليل النبوة من حيث الإعجاز ويعلم به بعد ذلك أنه إذا كان من عند الله تعالى فهو دلالة الأحكام أجمع وإذا ثبت هذا صارت آيات القرآن كافية في كل الأصول والفروع أجمع (لعلك باخع نفسك ألا يكونوا مؤمنين) فاعل للاشفاق وهو بمعنى الأمر أي اشفق على نفسك أن تقبلها لعدم إيمان قريش بذلك الكتاب الفاصل بين الحق والباطل أو لا تبالي في الحزن على ما فاتك من إسلام قومك لأنك يا كرم الرسل إن بالغت فيه كنت بمنزلة من يقتل نفسه ثم لا ينتفع بذلك أصلا والله تعالى نبيه رسوله ن غمه على ذلك لا نفع فيه كما أن وجود الكتاب على وضوحه لا نفع لهم في الإيمان لما أنه سبق حكم الله بخلافه (إن نشأ نزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين) أي إن نشأ نزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين أي إن نشأ نزل عليهم من السماء علامة مخوفة لهم قاصرة على الإيمان كرفع الجبل فوق رؤسهم كما وقع لبني إسرائيل فيصيروا تلك العلامة منقادين في قبول الإيمان وذكر الأعناق لبيان موضع الخضوع واكتسبت إضافتها إلى العقلاء حكمهم كما اكتسبت الإضافة إلى الموث الثابت كعكسه ولذلك كان الخبر مجموعا جمع سلامة لند كراقل (وما يأتهم من ذكر من الرحمن محدث إلا كانوا عنه معرضين) أي ما يأتي أهل مكة من موعظة من المواعظ القرآنية تنبههم عن الغفلة من جهة الله تعالى مجدد تنزيله بحسب المصلحة الواجب جددوا أعراضا عنه على وجه التكذيب (فقد كذبوا) أي بلعوا النهاية في رد الذك الذي يأتهم ردا مقارنا للاستهزاء به حيث جعلوه تارة سحرا وأخرى أساطير وأخرى شعرا (فسياأتهم أبا عما كانوا يستهزؤون) أي سياتهم مصداق استهزأهم من العقوبات العاجلة والآجلة (أولم يروا إلى الأرض) أي أفعل كفار مكة الأعراض عن الآيات والتكذيب والاستهزاء بها ولم يسطروا إلى عجائب الأرض الزاجرة عما فعلوا الداعية إلى الإيمان بالآيات (كم أنتم فيها من كل زوج كريم) أي كثير من كل صنف مرضى في جباله وفي فوائده أنتم في الأرض (إن في ذلك

(فسوف يكون لزاما) أي
 يكون العذاب لازما لكم
 ﴿تفسير سورة الشعراء﴾
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
 (طسم) أقسم الله بطوله
 وسنائه وملكوته (تلك) أي
 هذه (آيات الكتاب
 المبين) يعني القرآن (لعلك
 باخع نفسك) قائلها (ألا
 يكونوا مؤمنين) أي لتركه
 الإيمان وذلك أنه لما
 كذبه أهل مكة شق عليه
 ذلك فاعلم الله أنه لو شاء
 لا اضطرهم إلى الإيمان
 فقال تعالى (إن نشأ نزل
 عليهم من السماء آية فظلت
 أعناقهم لها خاضعين)
 أي يذلون لها فلا يلوي أحد
 منهم عنقه إلى معصية الله
 عز وجل (وما يأتهم من
 ذكر) أي وعط (من
 الرحمن محدث) أي في الوحي
 والتنزيل (فسياأتهم أبا عما
 كانوا يستهزؤون) أي
 فسيعلمون نبأ ذلك وهو
 وعيد لهم (كم أنتم فيها
 من كل زوج كريم) أي من
 كل نوع محمود مما يحتاج
 إليه الناس (إن في ذلك

الانبياء (آية) عظيمة دلالة على كمال قدرة الملائكة وغاية وفور علمه وحكمته ونهاية سعته رحته (وما كان أكثرهم مؤمنين) أي وما أكثر قومه صلى الله عليه وسلم مؤمنين أي مع ذلك يستمر أكثرهم على كفرهم وكان صلاة عند سيديهم (وان ربك طاهر العزيز الرحيم) أي ان ربك غالب على الامور ومع ذلك رحيم بعباده ولذلك يعملهم ولا يؤاخذهم بفتنة بما اجتروا عليه من العظام الموجبة للفتن والعقوبات (واذ نادى ربك موسى) أي واذا كرم الرسل لأولئك المعرضين المكذبين وقت نداءه تعالى موسى عليه السلام وكرمهم بما جرى على قوم فرعون بسبب تكذيبهم اياه زجروا لهم عن التكذيب قال أبو الحسن الاشعري المسموع هو الكلام القديم فكما ان ذاته تعالى لا تشبه الذات مع اهمرئية في الآخرة من غير كيف ولا جهة فكذا كلامه منزعه عن مشابهة الحروف والاصوات مع انه مسموع وقال أبو منصور الماتريدي الذي سمعه موسى عليه السلام كان نداء من جنس الحروف والاصوات لا يحكمنا بأن كل موجود يصح أن يرى ولم يثبت اننا نسمع الاجسام فلم يلزم صحة كون كل موجود مسموعا (ان انت القوم الظالمين) أي بالكفر والمعاصي واستعباد بني اسرائيل وذبح أبنائهم وكان بنو اسرائيل في ذلك الوقت ستمائة ألف وثلاثين ألفا (قوم فرعون) عطف بيان (الآبثقون) وهذا كلام مستأنف جيء به جلال موسى على التعجب من حالهم في الظلم والعسف ومن عدم خوفهم أي تعجب ياموسى من عدم تقواهم وقرئ بكسر النون والاصل ألا يتقونني فحذفت النون لاجتماع النونين والياء للاكتفاء بالكسرة وقرئ بقاء الخطاب على طريقة الالتفات الدال على زيادة الغضب عليهم أي قل لهم لا تخافون عقاب الله فالالتفتيه وللعرض (قال) أي موسى اطهارا الجزء وطلب للمعونة (رب اني أخاف أن كذبون) من أول الامر (وبضيق صدرى) بتكذيبهم اياي (ولا ينطلق لسانى) بسبب ضيق القلب وهذا ان الفعلان مرفوعان معطوفان على أخاف وقرأ زيد بن علي وطلحة وعيسى والاعمش بالنصب فيهما معطوفان على صلة ان والاعرج بنصب الاول ورفع الثاني (فأرسل الى هرون) أي فأرسل جبريل الى أخى هرون ليكون رسولا مصاحبالي في دعوة فرعون وقومه وكان هرون اذذاك بمصر وموسى في المناخاة في الطور (ولهم على ذنب) أي تبعه قتل القبطي (فاخاف أن يقتلون) به قبل أداء الرسالة كما ينبغي ان أتيتهم وحدي فيفوت المقصود من الرسالة (قال) الله (كلا) أي ارتدع ياموسى عما نطن أو حقا لأسلطهم عليك بالقتل (فاذهب) أي اذهب أنت ومن طلبته وهو هرون (بآياتنا) الدالة على صدقكم أي فاما تدفع خوفكم (انا معكم مستمعون) أي نالكما ولدوكما ناصر لكما عليه وسامع لما يحرى بينكما وبينه فأعليكما عليه وأكسر شوكتهم عنكم (فأتيا فرعون فقولا امارسول رب العالمين) اليك والى قومك وافراد الرسول لاتحادهما بسبب الاخوة اتعافهما على شريعة واحدة ولان المعنى ان كل واحد منا رسول رب العالمين (ان أرسل معنا بني اسرائيل) وان مفسرة أي أطلقهم وخلصهم وشأنهم لينذهبوا معنا الى الشام فانطلقا الى فرعون وقالاهما امرابه وروى وهب وغيره أنهم لما دخلوا على فرعون وجداه وقد أخرج سباعا من أسد ونمور وفهود يتفرج عليها خاف خدامها أن تبطش بموسى وهرون فاسرعوا اليهما وأسرع السباع الى موسى وهرون فأقبلت تلحس أقدامهما وتبصص اليهما بآدابها وبلصق خدردها نفخذيهم ففجأ فرعون من ذلك فقال ما أنتم قالوا امارسول رب العالمين فعرف هو موسى عليه السلام (قال) عند ذلك اوسى عليه السلام (ألم نركب فينا) أي في منارنا (وليدا) أي صغيرا (ولبثت فينا من عمرك سنين) ثلاثين سنة ثم خرج الى مدين وأقام بها عشر سنين ثم عاد اليهم بدعاهم الى الله تعالى ثلاثين سنة ثم بقي بعد الفرق خمسين سنة وقيل مكث عليه الصلاة والسلام عند فرعون خمس

لآية) أي دلالة على وحدانية الله (وما كان أكثرهم مؤمنين) أي لما سبق في علمي وقضائي فيهم (و) اذ كرم يا محمد (اذ نادى ربك موسى) لیسلة رأى الشجرة والنار (ان انت القوم الظالمين) لانفسهم بالكفر (قوم فرعون) ألا يتقون (أي ألا يخافون الله فيؤمنوا به) (وبضيق صدرى) من تكذيبهم اياي (ولا ينطلق لسانى) باداء الرسالة المعقدة التي فيه (فأرسل الى هرون) أي ليطاهرني على التبليغ (ولهم على ذنب) أي تقتل القبطي (قال كلا) لا يقتلونك (انا معكم) أي بانصرة (مستمعون) معنى مستمع يريد أسمع ما تقول لهم ويقال لك (فأتيا فرعون فقولا امارسول رب العالمين) أن أرسل معنا بني اسرائيل) مفسر في طه فلما أتاه بالرسالة عرفه فرعون ف (قال ألم نركب فينا وليدا) أي صديا (ولبثت فينا من عمرك سنين) أي ثلاثين سنة

(فعلت) يعني قتل القبطي (وأنت من الكافرين) أي الجاحدين لتعنتي عليك بالترية وعدم اتخاذك عبداً إلى كني إسرائيل أو من الذين يكفرون في دينهم فقد كانت لهم آلهة (قال) موسى (فعلتها) أي تلك الفعلة (إذا) أي حين إذ كنت لا بشايفكم (وأما من الضالين) أي الناسين عن معرفة ما يؤول إليه القتل لأنه فعل الوكرة على وجه التأديب وقرى من الجاهلين أي بأن ذلك الفعل يؤدي إلى القتل (فقرت منكم) إلى ربي (لما خفتكم) أن تؤاخذوني بما لا أستحقه بجنايتي لاني قتلت القتل خطأ وأما ابن اثني عشرة سنة مع كونه كافراً وروى عن حزة لما خفتكم بكسر اللام وبما المصدريّة أي لتخوف منكم (فوهب لي ربي حكماً) أي علماً وفهماً في الدين (وجعلني من المرسلين) بعد ذلك الفعلة (وتلك) أي الترية (نعمة تمنها عليّ) أن عبادت بني إسرائيل (ومحبل أن عبادت رفع عظم بيان لتلك أو بدل بن نعمة أي وتلك جعلك بني إسرائيل عبيدك وقصدك إياهم بدمج أبنائهم هو السبب في وقوعي عندك وانفاقك عليّ مما أخذت من أموالهم فلو لم يكن منك ذلك الظلم لكنت مستعدياً عن تر بيتك فلا نعمة لك عليّ بالترية ولا فضيلة لك في عدم استعبادي الذي مننت به عليّ لأن استعبادك لغيري ظلم كما كان عدم قتلك إياي لا يعد إلماً لان قتلك لغيري ظلم وقال الزجاج ويحوز أن يكون أن عبادت في محل نصب مفعولاً لاجله والمعنى إنما صارت الترية نعمة عليّ لاجل أن عبادت بني إسرائيل فلو لم تفعل ذلك لكفاني أهلي (قال فرعون) لما سمع منه عليه الصلاة والسلام تلك المقة لثابتة (ومارب العالمين) أي أي شيء رب العالمين الذي ادعيت أنك رسوله (قال) موسى بحمد الله بإبطال دعواه أنه اله (رب السموات والأرض وما بينهما) أي خالق هذه الثلاثة (ان كنتم موقنين) باستناد هذه المحسوسات إلى موجود هو واجب الوجود فأعرفوا أنه لا يمكن تعريفه إلا بما ذكرته فالسؤال عن الحقيقة سفيه (قال) أي فرعون (لن حوله) من أشرف قومه كانوا خمسة مائة لاسين للاسورة ولم يلبسها إلا السلاطين (ألا تستمعون) جوابه فقد سأله عن حقيقته وهو يذكر أفعاله (قال) موسى (ربكم ورب آبائكم الاولين) جاء موسى عليه السلام بدليل يفهمونه لانهم يعلمون أنهم قد كان لهم آباء فلو ادّعى أنهم كانوا بعد أن لم يكونوا وأهم لا بد لهم من مكنون ومقن (قال) فرعون لخاصته وعليهم أقبية الديباج مخصوصة بالذهب وقد ف من تأثرهم من جواب سيدنا موسى عليه السلام (ان رسولكم الذي أرسل اليكم لمجنون) لا يفهم السؤال لاني أسأله عن شيء وهو يجيبني عن آخر وأسند فرعون الرسول إلى من حوله كبراً عن أن يكون مرسل إلى نفسه وسماه رسولا بطريق الاستهزاء (قال) موسى (رب المشرق والمغرب وما بينهما) أي هو خالق موضع طلوع الشمس وغروبها ووقتها وما بينهما فاشاهدون في كل يوم أنه يأتي بالشمس من المشرق إلى المغرب على وجه ما فاع تنظم به أمور الكائنات وكل ذلك أمور حادثة مفتقرة إلى محدث قادر عليهم حكيم (ان كنتم تعقلون) أي ان كان لكم عقل علمتم ان لا جواب فوق ذلك وان الامر كما قلته (قال) فرعون لموسى عليه السلام لما عجز عن الحجج (لئن اتخذت الهاء غيري لاجعلك من المسجونين) أي لاجعلك واحداً من عرفت حالهم في سجونهم وكان من عادة اللعين ان يأخذ من يريد أن يسجنه فيطرحه في ثر عميقة فردا لا يبصر فيها ولا يسمع حتى يموت فكان ذلك أشد من القتل ولذلك لم يقل تعالى لاسجسك لانه لا يعيد الا يصير ورته مسحوناً وروى ان اللعين يفرع من موسى فرعاً شديداً حتى كان لا يمك بوله (قال) موسى له (أولوحتك بشئ مبين) أي أفعلي ذلك ولوحتك بأمرين في باب الدلالة على وجود الله تعالى وعلى اني رسوله أي وهل تستعجز أن تسجنني مع اقتداري على أن آتيك بالمعجزات الدالة على صدق دعواي (قال) فرعون له (وأنت به) أي

عشرة سنة (وفعلت فعلتك التي فعلت) وهي وكز القبطي حتى مات (وأنت من الكافرين) أي الجاحدين لتعنتي عليك بالترية وعدم اتخاذك عبداً إلى كني إسرائيل أو من الذين يكفرون في دينهم فقد كانت لهم آلهة (قال) موسى (فعلتها) أي تلك الفعلة (إذا) أي حين إذ كنت لا بشايفكم (وأما من الضالين) أي الناسين عن معرفة ما يؤول إليه القتل لأنه فعل الوكرة على وجه التأديب وقرى من الجاهلين أي بأن ذلك الفعل يؤدي إلى القتل (فقرت منكم) إلى ربي (لما خفتكم) أن تؤاخذوني بما لا أستحقه بجنايتي لاني قتلت القتل خطأ وأما ابن اثني عشرة سنة مع كونه كافراً وروى عن حزة لما خفتكم بكسر اللام وبما المصدريّة أي لتخوف منكم (فوهب لي ربي حكماً) أي علماً وفهماً في الدين (وجعلني من المرسلين) بعد ذلك الفعلة (وتلك) أي الترية (نعمة تمنها عليّ) أن عبادت بني إسرائيل (ومحبل أن عبادت رفع عظم بيان لتلك أو بدل بن نعمة أي وتلك جعلك بني إسرائيل عبيدك وقصدك إياهم بدمج أبنائهم هو السبب في وقوعي عندك وانفاقك عليّ مما أخذت من أموالهم فلو لم يكن منك ذلك الظلم لكنت مستعدياً عن تر بيتك فلا نعمة لك عليّ بالترية ولا فضيلة لك في عدم استعبادي الذي مننت به عليّ لأن استعبادك لغيري ظلم كما كان عدم قتلك إياي لا يعد إلماً لان قتلك لغيري ظلم وقال الزجاج ويحوز أن يكون أن عبادت في محل نصب مفعولاً لاجله والمعنى إنما صارت الترية نعمة عليّ لاجل أن عبادت بني إسرائيل فلو لم تفعل ذلك لكفاني أهلي (قال فرعون) لما سمع منه عليه الصلاة والسلام تلك المقة لثابتة (ومارب العالمين) أي أي شيء رب العالمين الذي ادعيت أنك رسوله (قال) موسى بحمد الله بإبطال دعواه أنه اله (رب السموات والأرض وما بينهما) أي خالق هذه الثلاثة (ان كنتم موقنين) باستناد هذه المحسوسات إلى موجود هو واجب الوجود فأعرفوا أنه لا يمكن تعريفه إلا بما ذكرته فالسؤال عن الحقيقة سفيه (قال) أي فرعون (لن حوله) من أشرف قومه كانوا خمسة مائة لاسين للاسورة ولم يلبسها إلا السلاطين (ألا تستمعون) جوابه فقد سأله عن حقيقته وهو يذكر أفعاله (قال) موسى (ربكم ورب آبائكم الاولين) جاء موسى عليه السلام بدليل يفهمونه لانهم يعلمون أنهم قد كان لهم آباء فلو ادّعى أنهم كانوا بعد أن لم يكونوا وأهم لا بد لهم من مكنون ومقن (قال) فرعون لخاصته وعليهم أقبية الديباج مخصوصة بالذهب وقد ف من تأثرهم من جواب سيدنا موسى عليه السلام (ان رسولكم الذي أرسل اليكم لمجنون) لا يفهم السؤال لاني أسأله عن شيء وهو يجيبني عن آخر وأسند فرعون الرسول إلى من حوله كبراً عن أن يكون مرسل إلى نفسه وسماه رسولا بطريق الاستهزاء (قال) موسى (رب المشرق والمغرب وما بينهما) أي هو خالق موضع طلوع الشمس وغروبها ووقتها وما بينهما فاشاهدون في كل يوم أنه يأتي بالشمس من المشرق إلى المغرب على وجه ما فاع تنظم به أمور الكائنات وكل ذلك أمور حادثة مفتقرة إلى محدث قادر عليهم حكيم (ان كنتم تعقلون) أي ان كان لكم عقل علمتم ان لا جواب فوق ذلك وان الامر كما قلته (قال) فرعون لموسى عليه السلام لما عجز عن الحجج (لئن اتخذت الهاء غيري لاجعلك من المسجونين) أي لاجعلك واحداً من عرفت حالهم في سجونهم وكان من عادة اللعين ان يأخذ من يريد أن يسجنه فيطرحه في ثر عميقة فردا لا يبصر فيها ولا يسمع حتى يموت فكان ذلك أشد من القتل ولذلك لم يقل تعالى لاسجسك لانه لا يعيد الا يصير ورته مسحوناً وروى ان اللعين يفرع من موسى فرعاً شديداً حتى كان لا يمك بوله (قال) موسى له (أولوحتك بشئ مبين) أي أفعلي ذلك ولوحتك بأمرين في باب الدلالة على وجود الله تعالى وعلى اني رسوله أي وهل تستعجز أن تسجنني مع اقتداري على أن آتيك بالمعجزات الدالة على صدق دعواي (قال) فرعون له (وأنت به) أي

بذلك الشيء (ان كنت من الصادقين) في دعوى الرسالة وفي انك برهانا وانما امره عليه السلام
فرعون بالاتيان بالشيء الموضح لصدق دعواه عليه السلام لظنه انه يقدر على معارضته ولطمعه في أن
يجد موضعا للأفكار (فألقى عصاه) قال ابن عباس عصا موسى اسمها ماشا و قيل نبعة (فاذا هي ثعبان
مبين) أي حية عظيمة صفراء ذكر تبين للناظرين انه ثعبان بحركانه وبسائر العلامات وليس يتمويه
كما يفعله السحرة (ونزع يده) من ابطه (فاذا هي بيضاء للناظرين) نضى الوادي من شدة بياضها
من غير برص لها شعاع كشعاع الشمس تعجب الناظرين اليها قيل لما رأى فرعون الآية الاولى قال
هل لك غير هذا فأخرج موسى يده فقال لفرعون ما هذه فقال فرعون يدك فما فيها فأدخلها في ابطه ثم
نزعها ولها شعاع يكاد يغشى الابصار ويسد لافق فعند هذا أراد فرعون تعمية هذه الحجة على قومه
فذكر أمور ثلاثة (قال للأحولة ان هذا) الرسول (لساحر عليم) أي حادق بالسحر فان الزمان
كان زمن السحرة وكان عند كثير منهم ان الساحر قد يجوز ان ينتهي بسحره الى هذا الحد فلهذا روج
فرعون عليهم هذا القول (يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره) أي يريد هذا الرجل ان يخرجكم
من مصر بما يلقيه ينسبكم من العداوات فيفرق جمعكم وهذا يجري مجرى التنفير عن موسى عليه السلام
فان مفارقة الوطن أصعب الامور فيفرقهم عنه بذلك (فاذا أمره) أي فأى شيء تأمروني به في
شأنه فاني متبع لأمركم ومنقاد لقولكم ومثل هذا الكلام يوجب انصراف القلوب عن العدو فعند هذه
الكلمات انفقوا على جواب واحد (قالوا أرجعوا أخاه) أي أخر مناظرتهما الوقت اجتماع السحرة
وقيل احبسهما ولا تقتلها لما روى أن فرعون أراد قتلها ولم يصل اليهما فقالوا له لا تفعل فانك ان
قتلتهما أدخلت على الناس شبهة في الدين ولكن أخر أمرهما الى ان تجمع السحرة لية وموهمافلا
يشت لها حجة عليك وقرأ قالون أرجع بغير همز واختلاس كسرة الهاء وورش والكسائي باشباع كسرة
الهاء وابن كثير وهشام بالهمزة الساكنة وصلة الهاء المضمومة وأبو عمرو بضم الهاء مع الاختلاس
وابن ذكوان بالهمز وكسر الهاء مع الاختلاس وعاصم وحزرة بغير همز واسكان الهاء (وابعث في المداين
حاشرين) أي أنفذ الى مداين الساحرين شرطا يحشرهم وذلك لطهم اذا كثر السحرة غلبوا موسى
عليه السلام وكشفوا حاله (يأتوك) أي الحاشرون (بكل سحر عليم) أي فأتى في فن السحر
على موسى (فجمع السحرة لبيقات يوم معلوم) أي في زمان يوم معروف وفي مكان معروف وعن ابن
عباس وافق يوم السبت من أول يوم اليروز وهو أول سنتهم وعن ابن عباس قال كانت السحرة سبعين
رجلا وسمى ابن اسحق رؤساءهم سانورا و غادورا و خطخط ومصفي وشمعون وعن ابن جرير كان
اجتماعهم بالاسكندرية (وقيل للناس هل أنتم مجتمعون لعننا تتبع السحرة ان كانوا هم الغالبين)
والاستفهام للحث للناس على المبادرة الى الاجتماع والترجي للعلبة لالاتباع السحرة لانه مقطوع به
عندهم أي أحضر والتشاهد واما يكون من الحاشيين فانا نرجو أن يكون الغلبة للسحرة فتابعهم لا تتبع
موسى (فلما جاء السحرة قالو لفرعون أئنا لنالاجرا) أي جزاء من المال والجاه (ان كنا نحن
الغالبين) على موسى فبذل فرعون لهم البدل والمنزلة (قال) فرعون (نعم) أي لكم الاجرة على عملكم
السحر (واكم اذا) أي اذ كنتم غالبين (لمن المقربين) عندي في الدخول على تكونون أول
من يدخل على وآخر من يخرج عني وقرأ الكسائي نعم بكسر العين (قار لهم موسى) مريدا لاطلال
سحرهم لانه لا يمكن منه الا باقائهم (ألقوا ما أبكم ملقون) وهذا تهديد أي ان فعلتم ذلك أتينا بما
نبطله (فألقوا حبالهم وعصيهم) اثنين وسبعين حبلا واثنين وسبعين عصا (وقالوا) أي السحرة
عند اللقاء نقسم (بعزة فرعون انا نحن الغالبون) على موسى (فألقى موسى عصاه فاذا هي بلطف

(قالوا لا ضرر) أى لا ضرر
 (انا الى ربنا منقلبون) أى
 راجعون للشواب (انا نطمع
 أن يغفر لنا ربنا خطايانا أن
 كنا) يعنى لان كنا (أول
 المؤمنين) أى من هذه
 الأمة (وأوحينا الى موسى
 أن أسر بعبادى اسكن
 متبعون) أى يتبعكم
 فرعون وقومه (فأرسل
 فرعون فى المداين
 حاشرين) يعنى الشرط
 ليجمعوا له الجيش وقال
 لهم (ان هؤلاء) يعنى بنى
 اسرائيل (لشرذمة) أى
 عصبة (قليون

مايا فكون) أى لئلا يمتنع ما يغيرونه عن حاله الاول من الجادية الى كونه حية تسبح روى عن
 ابن عباس كانت سبيلهم مطلية بالزئبق وعصيمهم محوقة بماء من الزئبق فلما حيت اشتدت سركتها
 فصارت كأنها حيات تدب من كل جانب من الارض فألقى موسى عصاه فاذا هي ثعبان مبين ثم فتحت
 فاهها فابتلعت كل ما رءوه من حياهم وعصيمهم حتى أكلت السكل ثم أخذ موسى عصاه فاذا هي كما كانت
 فلما سأرت السحرة ذلك قالوا لفرعون كننا سحاح الناس فاذا غلبناهم بقيت الحبال والعصى وكذلك
 ان غلبونا ولكن هذا حق (فألقى السحرة ساجدين) أى سقطوا على الارض ساجدين عقب
 ما شاهدوا ذلك من غير تعلم لعلمهم بأن مثل ذلك خارج عن حدود السحر وانه أمر الهى قد ظهر
 على يد موسى عليه الصلاة والسلام لتصديقه (قالوا آمنوا رب العالمين رب موسى وهرون) عطف
 بيان لرب العالمين لان فرعون كان يدعى الربوبية فأرادوا عزله وانما أسندوا الرب الى موسى
 وهرون لانهما اللذان دعواهم اليه (قال) أى فرعون للسحرة (آمنتم له قبل أن أذن لكم) أى
 آمنتم لموسى بغير أن أذن لكم (انه لكبيركم الذى علمكم السحر) أى ان موسى علمكم شيئا دون شئ
 فذلك غلبكم فانكم فعلتم ذلك عن موافقة ينسكم وبين موسى وقصرتم فى السحر لتظهروا أمر
 موسى والافق قوة السحرة أن يفعلوا مثل فعل موسى عليه السلام وهذه شبهة قوية فى تنفير من يقبل
 قوله عليه السلام (فسوف تعلمون) وبالما فعلتم (لا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف) وهو
 قطع اليد اليمنى والرجل اليسرى (ولا صلبنكم أجمعين) على شاطئ نهر مصر وهذا تهديد شديد وليس
 فى الاهلاك أقوى من ذلك وليس فى الآية ان فرعون فعل ذلك أولم فعل (قالوا) أى السحرة
 (لا ضرر) أى لا ضرر فى ذلك علينا (انا الى ربنا منقلبون) ومقصودهم بالاجمان محض الوصول الى
 مرضاته تعالى والاستغراق فى أنوار معرفته وهذا أعلى درجات الصديقين (انا نطمع أن يغفر لنا
 ربنا خطايانا أن كنا أول المؤمنين) فاما الى ربنا وانا نطمع كلاهما تعليل لعدم الضرر وان كنا تعليل
 لطمع غفران الخطايا أى لا ضرر علينا فى قتلك ايا الانا رجو أن يغفر لنا ربنا ما كنا نكوننا أول
 المؤمنين من الجماعة الذين حضروا ذلك الموقف من رعية فرعون وقرى أن كنا بالأسر على الشرط
 على طريقة قول المدل كقول العامل لستأجر يؤخر أجرته ان كنت عملت لك فوفنى حقى (وأوحينا
 الى موسى) بعد ثلاثين سنة (أن أسر بعبادى) من آمن بك من بنى اسرائيل وقرأ نافع وابن كثير
 بكسر النون ووصل الهزة والباقيون بسكون النون وفتح الهمزة وقرئ أن سرفان حرف تفسير
 (انكم متبعون) تعليل للاسراء أى لانه يتبعكم فرعون وجنوده فلا يدركوكم قبل وصولكم
 الى السحر ثم ان قوم موسى قالوا قوم فرعون ان لنا فى هذه الليلة عيداً ثم استعاروا منهم حلهم وحلهم
 هذا الباب ثم خرجوا بتلك الاموال فى الليل الى جاب البحر قال القرطبي فخرج موسى عليه الصلاة
 والسلام بنى اسرائيل سحرا فترك الطريق الى الشام على يساره وتوجه نحو البحر فكان الرجل من
 بنى اسرائيل يقول له فى ترك الطريق فيقول هكذا أمرت فلما أصبح فرعون وعلم اسرى موسى بنى
 اسرائيل خرج فى أثرهم وبعث الى مدائن مصر لتلحقه العساكر وقوى نفسه ونفس أصحابه أن وصف
 قوم موسى بوصفين من أوصاف الذم ووصف قوم نفسه بصفة المدح وذلك قوله تعالى (فأرسل فرعون فى
 المدائن حاشرين) أى شرطاً جامعين للعساكر ليتبعوهم فيسل كان له ألف مدينة واثنا عشر ألف قرية
 وقال لهم (ان هؤلاء) أى بنى اسرائيل (لشرذمة قليون) أى لطائفة قليلة وكانوا ستمائة ألف مقاتل
 ليس فيهم من دون عشرين ولا من يبلغ ستين سوى الحشم وفرعون يقول لهم لكثره من معه أولارادة
 ذلتهم اذ روى انه أرسل فى أثرهم ألف ألف وخمسمائة ألف ملك مسور ومع كل مائة ألف خرج فرعون

في جمع عظيم وكانت مقدمته سبع مائة ألف رجل على حصان وعلى رأسه بيضة وعن ابن عباس خرج
 فرعون في ألف ألف حصان سوى الأنثى وروى ان فرعون خرج على حصان أدهم وفي عسكره على
 لون فرسه ثلاثمائة ألف (واسم لنا العائظون) أي لفاعلون أفعال تضيق صدورنا حيث خالفوا ديننا
 وذهبوا بأموالنا التي استعاروها ونجوا من أرضنا بغير أذننا (والمجميع حاذرون) أي الجماعة
 يستعملون الحزم في الأمور وقرأ ابن د. كوان ولكوفيون بالفتح بعد الحاء أي شاكون السلاح
 وقرئ حاذرون بالمد المهيمة أي أقوياء أشداء (فأخرجناهم) أي جعلنا في قلوب فرعون وقومه
 داعية الخروج (من جنات) أي بساكنين من أسوان إلى رشيد (وعيون) أي أنها جارية في البساتين
 والدور (وكنوز) أي أموال وسميت كنوز الأهم لم تنفق وأمنها في طاعة الله تعالى قيل كان لفرعون
 ثمانمائة ألف غلام كل غلام على فرس عتيق في عنق كل فرس طوق من ذهب (ومقام كريم) أي منازل
 حسنة قيل كان فرعون إذا قعد على سريره وضع بين يديه ثلاثمائة كرسي من ذهب يجلس عليها
 الإشراف من قومه ولأمراء وعلمهم أقبية الديباج مرصعة بالذهب (كذلك) وهو مصدر تشبيهي
 أي أخرجناهم مثل ذلك الإخراج الذي وصفناه أو وصف لتمام أي وأخرجناهم من مقام كريم مثل ذلك
 المقام الذي كان لهم أو خبر مبتدأ محذوف أي أخرجنا كما وصفنا (وأورثناها بني إسرائيل) أي جعلناهم
 متملكين لتلك النعم بعد هلاك فرعون وقومه (فأنبعوهم مشرقين) أي فجعلوا أنفسهم تابعة لبني
 إسرائيل وقت طلوع الشمس وقرئ فأنبعوهم أي فلحقوهم داخلين في وقت اشروق (فلما تراءى
 الجمعان) أي رأى كل واحد من جمع موسى وجمع فرعون الآخر وقرئ تراءى الفئتان (قال أصحاب
 موسى) بنو إسرائيل وغيرهم (المادر كون) أي لمحقون وقرئ المادر كون تشديد الدال وكسر الراء
 أي المتتابعون في الهلاك على أيديهم حتى لا يبقى من أحد (قال) موسى لهم (كلا) أي ارتدعوا عن
 ذلك التوهم أو حقايدركونا لأن الله وعد بالخلاص منهم (ان معي ربي) بالنصرة (سيهدين) أي
 يدلني على طريق النجاة منهم البتة روي ان رجلا مؤمنا من آل فرعون يكتم إيمانه كان بين يدي
 موسى عليه السلام فقال يا كريم الله أين أمرت قلبه هنا فرك فسه بلجامه حتى طار الزبد من
 شدة شوقه ثم أقحمه البحر فارتسب في الماء وذهب القوم يصنعون مثل ذلك فلم يقدر وأفاض الله إليه
 بضرب البحر عصاه فادا الرجل وقف على فرسه ولم يتزل سرجه وذلك قوله تعالى (فأوحينا إلى
 موسى أن اضرب بعصاك البحر) فصر به (فانفلق) أي انشق بقدرته الله تعالى فصارت اثني عشر
 فرقا بعدد الأسباط بينهم مسالك (فكان كل فرق) حاصل بالانفلاق (كالطود العظيم) أي
 كالجبل المرتفع في السماء فدخلوا في شعاب تلك الفرق كل سبط في شعب منها فقال كل سبط قتل
 أصحابنا فعند ذلك دعا موسى ربه فجعل في تلك الجدران المائية مناظر كالسكوى حتى نظر بعضهم إلى
 بعض على أرض يابسة (وأرلقناهم الآخرين) أي قر بناني موضع انفلاق البحر قوم فرعون حتى
 دخلوا عقب قوم موسى مدخلهم وعن عطاء بن السائب ان جبريل عليه السلام كان بين بني إسرائيل
 وبين قوم فرعون يقول لبني إسرائيل ليحقق آخركم بأولكم ويقول للقبط رويدكم ليلحق
 آخركم بأولكم وقيل وقر بنانيهم إلى الموت لأنهم قر بنوا من أجلهم في ذلك الوقت وقيل المعنى وحدنا
 فرعون وقومه في الضبابه عند طلبهم موسى بأن أظلمنا عليهم الدنيا بسحابة وقفت عليهم فوقوا
 حيارى وقرئ وأرلقنا بالقاف أي أرلقنا أقدامهم والمعنى أذهبنا عزهم (وأبجينا موسى ومن معه)
 من قومه وغيرهم (أجمعين) بحفظ البحر على انفلاقه اثني عشر فرقة إلى أن عبروا إلى البر (ثم أعرقنا
 الآخرين) باطباق البحر عليهم لما تكامل دخولهم البحر قيل هذا البحر بحر القلزم وقيل بحر اساف

وانهم لنا العائظون) أي
 مغيظون لخالفهم إيانا (والمجميع حاذرون) أي
 مستعدون للحرب تأخذ
 اداتها وحذرون أي
 متيقظون (فأخرجناهم
 من جنات) يعني حين
 خرجوا من مصر ليحرقوا
 موسى وقومه (ومقام كريم)
 أي مجلس حسن
 (كذلك) أي وكما وصفنا
 (وأورثناها) مهلاكهم
 (بني إسرائيل فأنبعوهم)
 أي لحقوهم (مشرقين)
 أي وقت شروق الشمس
 (فلما تراءى الجمعان) أي
 رأى كل واحد الآخر (قال
 أصحاب موسى المادر كون)
 أي سبدر كنا قوم فرعون
 (قال كلا) لن يدركونا
 (ان معي ربي) أي بالنصرة
 (سيهدين) طريق النجاة
 (فكان كل فرق) أي قطعة
 من الماء (كالطود) أي
 كالجبل (وأرلقنا ثم
 الآخرين) أي قر بنا قوم
 فرعون إلى الهلاك
 وقدمناهم إلى البحر

وهو بحرور مصر (ان في ذلك) أي الذي حدث في البحر (آية) أي عبرة عجيبه دالة على قسوته تعالى وذلك ان الله تعالى أراد ان تكون الآية متعلقة بفعل موسى والافضرب العصا ليس بفارق البحر ولا معينا على ذلك بذاته بل بما قترن به من اختراع الله تعالى (وما كان أكثرهم مؤمنين) فكان زائدة على رأي سيبويه أي وما أكثر هؤلاء الذين سمعوا قصتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم من قريش مؤمنين لانهم لا يتدبرون في حكايته صلى الله عليه وسلم لقصتهم من غير ان يسمعونها من أحد ويجوز ان يجعل كان بمعنى صار أي وما صار أكثرهم مؤمنين مع ما سمعوا من الآية العظيمة الموجبة للإيمان (وان ربك) يا أكرم الرسل (هو العزيز الرحيم) أي طو القادر على اهلاك المكذبين اياك بعد مشاهدة هذه الآية العظيمة من طريق الوحي وهو المبالغ في رجة عباده ولذلك لا يجعل عقوبتهم لعدم إيمانهم مع كمال استحقاقهم لذلك (واتل عليهم) أي كفار مكة (نبأ إبراهيم) والفعل معطوف على الفعل المقدر العامل في اذنادي الخ (اذ قال لايه) آزر (وقومه) لبريهم أن ما يعبدونه ليس ممن يستحق العبادة في شيء فاذ ظرف للنبا (ما تعبدون) أي أي شيء تعبدونه (قالوا) نعبد أصناما فنظلم طماعا (كفين) أي فنصير مدعين على عبادتها واما ذكر هذه الزيادة اطهارا لما في نفوسهم من الابتهاج بعبادة الاصنام (قال) إبراهيم منبها على فساد مذاهبهم (هل يسمعونكم اذ تدعون) أي هل يسمعون دعاءكم حين دعوتهم وهل يجيبونه وقرئ هل يسمعونكم بضم الياء وكسر الميم أي هل يسمعونكم جوابا عن دعائكم (أو ينفعونكم) في معاشكم بسبب عبادتكم لها (أو يضررون) في معاشكم بترككم لعبادتها لا بد للعبادة من جلب نفع أو دفع ضرر (قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون) أي فعند هذه الحجة القوية لم يجد أبوه وقومه ما يدفعون به هذه الحجة فعدلوا الى قولهم ما علمنا منهم ما ذكر من الامور بل وجدنا آباءنا يعبدون مثل عبادتنا فافتدنا بهم وهذا من أقوى الدلائل على فساد التقليد وعلى وجوب الاستدلال (قال) إبراهيم (أفرايتهم ما كنتم تعبدون أتم وأباؤكم الاقدمون) أي أنا لملم فعلتم ما كنتم تعبدونه حتى العلم أو أخبروني ما كنتم تعبدون هل هو حقيق بالعبادة أولا وهذا استهزاء بعبدة الاصنام (فانهم عدوى الارب العالمين) فالاستثناء اما منقطع فالمعنى فاعلموا ان معبودكم عدوى لا يعبدكم لكن رب العالمين فأعبدوه أو متصل فالمعنى فان كل معبود عدوى الارب العالمين فانه ليس بعدوى بل هو ولي ومعبودى وصور سيدنا إبراهيم الامر في نفسه تعريضهم فالمعنى اني تفكرت في أمرى فرأيت عبادتى للاصنام عبادة للعدولان من يغري على عبادتها هو الشيطان فانه أعدى عدو الانسان فاجتنبها وأراهم سيدنا إبراهيم ان تلك الكلمة نصيحة نصح بها نفسه فاذا تفكروا قالوا ما نصحنا إبراهيم الا بما نصح به نفسه فيكون ذلك أدعى للقبول وأبعث الى الاستماع منه (الذي خافني) من النطقة على هيئة التصوير (فهو يهدين) الى مصالح الدين والدنيا بضروب الهدايات في كل لحظة ولحمة (والذي هو يطعمني ويسقين) أي يرزقني بكل منافع الرزق (واذا مرضت فهو يشفين) وأكثر أسباب المرض يحدث بتفريط من الانسان في مطامع ومشاربه وغير ذلك (والذي يميتني) في الدنيا بقبض روي (ثم يحيين) يوم القيامة للمجازاة (والذي أطعم أن يغفر لي خطيئتي) ترك الاولى (يوم الدين) أي الجزاء روي ان عائشة قالت قلت يا رسول الله ان ابن جدعان كان في الجاهلية يصل الرحم ويطعم المسكين فهل ذلك نافعه قال لا ينفعه لانه لم يقل يومارب اعفر لي خطيئتي يوم الدين واستغفار الانبياء تواضع منهم لهم وتعليم لأنهم ليسوا على حذر ثم ذكر الله تعالى مناجاة سيدنا إبراهيم بقوله (رب هب لي حكما) أي كما لا في العمل (والحقني بالصالحين) أي بالانبياء المرسلين في درجات الجنة أي اجمع

(وما كان أكثرهم مؤمنين) لم يؤمن من أهل مصر الا رجل وامرأتان وقوله (فانهم عدوى) أي هذه الآلهة التي تعبدونها عدوى أي أعاديهم أنا ولا أعبدكم (الارب العالمين) أي لكن رب العالمين أعبدوه (الذي خلقني) ظاهر الى قوله

(واجعللى لسان
صلوق فى الآخرفن)
أى ذكر اءفلا وثناء ءسنا
فى الأمم اللى نءىء بعءى
(واجعلنى من ورثة ءنة
الءفم) أى عن برث الءنة
بفضلك ورجتك وقوله
(الامن أئى الله بقلب سللم)
أى سلم من الشرك
(وأزلفت الءنة) أى قرء
(للمءقن وبرزء) فعنى
وأظهرء (الءفم للءاوفن)
أى للءافرفن (فكء كءوا)
أى طرء بعءهم على بعض
فى الءفم (هم والءاوفن)
فعنى الشففاطفن (وءءوء
ابلس) فعنى أئباعه من
الأنس والءفن (قالوا)
للشففاطفن المعبوءفن (تالله)
ان كنالفى ضلال مففن اء
سوفكم) أى نعلكم
(رب العالمفن) أى فى
العباءة (وما أضلنا) أى
وما ءانا الى الضلال (الا
المءرمون) الأولون الءفن
افءفناهم (فمالنا من
شافعفن ولا صءفء ءفم)
أى قرفب فشفء لنا

(واجعللى لسان
صلوق فى الآخرفن)
أى ذكر اءفلا وثناء ءسنا
فى الأمم اللى نءىء بعءى
(واجعلنى من ورثة ءنة
الءفم) أى عن برث الءنة
بفضلك ورجتك وقوله
(الامن أئى الله بقلب سللم)
أى سلم من الشرك
(وأزلفت الءنة) أى قرء
(للمءقن وبرزء) فعنى
وأظهرء (الءفم للءاوفن)
أى للءافرفن (فكء كءوا)
أى طرء بعءهم على بعض
فى الءفم (هم والءاوفن)
فعنى الشففاطفن (وءءوء
ابلس) فعنى أئباعه من
الأنس والءفن (قالوا)
للشففاطفن المعبوءفن (تالله)
ان كنالفى ضلال مففن اء
سوفكم) أى نعلكم
(رب العالمفن) أى فى
العباءة (وما أضلنا) أى
وما ءانا الى الضلال (الا
المءرمون) الأولون الءفن
افءفناهم (فمالنا من
شافعفن ولا صءفء ءفم)
أى قرفب فشفء لنا

(فلو أن لنا كرة) أي رجعة
إلى الدنيا (فنكون من
المؤمنين) يعنى فيؤمنوا
وقوله (إني لكم رسول
أمين) على الوحى والرسالة
لأنكم عرفتمونى قبل
هذا بالأمانة وقوله (واتبعك
الأردلون) يعنى السفلة
والخاكة وقوله (من
المرجومين) أى من
المشتومين وقيل من
المقنولين (فى العلك
المشحون) أى المملوء
وقوله

منه ولم أنقص من حقه شيئا وقد غفرت لك وله (فلو أن لنا كرة) أى فليت لنا رجعة إلى الدنيا (فنكون
من المؤمنين) منصوب فى جواب التثنية (ان فى ذلك) أى فبما ذكر من نبال إبراهيم المشتمل على بيان
بطلان ما عليه أهل مكة من عبادة الاصنام (آية) أى لعظة لمن أراد أن يعتبر وحجة لمن أراد أن
يستبصر بها (وما كان أكثرهم مؤمنين) أى وما أكثر هؤلاء الذين تناولوا عليهم النبأ مؤمنين بل
هم مصرون على الكفر والضلال (وان ربك هو العزيز الرحيم) أى هو القادر على تعجيل العقوبة
لقومك ولكنه يمهلهم بحكم رحمة الواسعة ليؤمن بعض منهم أو من ذرياتهم (كذبت قوم نوح
المرسلين) بتكذيبهم نوحا قن كذب واحدا من الرسل فقد كذب الكل لان الاخير جاء بما جاء به
الاول من التوحيد وأصول الشرائع التى لا تختلف باختلاف الأزمنة (اد قال لهم أخوهم) فى الذنب
(نوح ألا تتقون) الله حيث تعبدون غيره (إني لكم رسول) من الله تعالى (أمين) أى مشهور
بالأمانة فيما منكم فكيف تهملونى اليوم (فاتقوا الله وأطيعون) فيما أمركم به من التوحيد والطاعة
لله تعالى (وما أسألكم عليه من أجر) أى وما أسألكم على هذا النصح أجره (ان أجرى) أى ما ثوابى
فى دعائى لكم (الاعلى رب العالمين) وقرأنا فاعم وأبو عمرو وابن عامر وحفص بفتح الياء فى أجرى فى
المواضع الخمسة فى هذه السورة والباقيون بالسكون (فاتقوا الله وأطيعون) أى اتبعوا وصيتى وكرر
الامر بالتقوى لان المعنى فى الاول ألا تتقون مخالفتى وأمر رسول الله وفى الثانى ألا تتقون مخالفتى واست
أخذ منكم أجره فلا تكرر فيه لان المعنى مختلف (قالوا أنؤمن لك راتبك الارذلون) والواو
للحال أى أنصدقك يا نوح لاجل قولك هذا والحال انه قد اتبعك فقراء الناس وضعفاؤهم من النسب
قيل هم من أهل الصناعات الخسيسة كالجماعة والحياكة وقرأ يعقوب وأتباعك الارذلون فهو
مبتدأ وخبر والجملة حال والاتباع جمع تابع أو تبع كاشهاد وباطال (قال) نوح (وما علمى بما كانوا
يعملون) وهذا جواب عما أشير اليه من قولهم انهم لم يؤمنوا عن طر واخلص عمل وانما آمنوا بالهوى
والطمع فى العزة والمال وكان زائدة أى ما وظيفتى لاعتبار الطواهر دون لتفتيش عن بواطنهم
ولم أكف العلم بأعمالهم واما كلفت أن أدعوهم الى الايمان فالاعتبار بالايمان لا بالصنائع (ان
حسابهم الاعلى ربى) أى ما محاسبه أعمالهم وواطنهم الاعلى ربى فانه مطاع على السرار (لوتشعرون)
أى لو كنتم من أهل السمور لعلمتم ذلك فلم تقولوا ما قلتم (وما أباطارد المؤمنين) بأن لا أقبل
الايمان منهم للطمع فى ايمانكم (ان أبا الانذير ميين) أى ما أنا لامبعوث لانذاركم بالبرهان الواضح
ولزحركم كافرين عن الكفر والمعاصى سواء كانوا من الاعزاء أو من الاراذل وقد فعلت وليس على
استرضاء بعضكم بطرد الفقراء لاجل ابيع الاغنياء (قالوا لئن لم تنته يا نوح) عن مقاتلتك (لتكونن من
المرجومين) أى من المقتولين كما قتلنا من آمن بك من الغرباء وقال الكابى ومقاتل أى من المقتولين
بالحجارة وقال الضحاك أى من المشتومين (قال) نوح عند حصول اليأس من فلاحهم شاكيا الى الله
تعالى (رب ان قومى كذبون) فى الرسالة وقيلوا من آمن بى من الغرباء (فاتح بينى وبينهم فتحا)
أى احكم بيننا بما يستحقه كل واحد منا وافتح ابامن أبواب عدلك على مستحقه بأن تنزل العقوبة
هم وبابا من أبواب فضلك على مستحقه (ونجى ومن معى من المؤمنين) مما تعذب به الكافرين
وكان المؤمنون ثمانين أربعين من الرجال وأربعين من النساء (فأنجينا) ومن معه فى العلك
المشحون) أى حال كونهم فى السفينة الموقرة بالناس والحيوان والطير وما لا بد لهم منه (ثم أغرقنا
بعد الباقيين) أى أغرقنا بعد كوب نوح والمؤمنين على السفينة الباقيين على الارض من قومه (ان
فى ذلك) أى الانجاء والهلاك (آية) أى لعبرة لمن بعدهم (وما كان أكثرهم مؤمنين) أى ما أكثر

هؤلاء الذين سمعوا قسطنطين من النبي صلى الله عليه وسلم مؤمنين (وان ربك هو العزيز الرحيم) أي
هو القادر على تهجير العقوبة لقومك ولكنه يمهلهم لانه رحيم ذو حكمه (كذبت عاد المرسلين)
أي كذبت قوم هود هوداوساثر الرسل الذين ذكرهم هود فعاد اسم قبيلة هود سميت باسم أبيها
الاعلى وكان من نسل سام ابن نوح (اذ قال لهم أخوهم) في النسب بينهم (هودا لا تقون) الله
فتفعلون ما تفعلون (اني لكم رسول أمين) على الرسالة (فاتقوا الله وأطيعون) فيما أمرتكم به
من الايمان والتوبة (وما أسألكم عليه) أي الدعاء الى التوحيد (من أجوان أجري الاعلى رب
العالمين) وكان هود تاجرا جيل الصورة يشبه آدم وعاش من العمر أربعمائة وأربعين سنة
(أبنون بكل ريع آية تعبثون) أي أبنون بكل مكان مرتفع علامة تعبثون فيها بمن يمر بكم وقيل
انهم كانوا يبنون في الاماكن المرتفعة ليعرف بذلك غناهم تفاخرا (وتتخذون مصانع) أي
حيضانا تجمعون فيها ماء المطر فهي من نوع الصهاريج وقيل القصور (لعلكم تتخلدون) أي
مؤمنين أن تتخلدوا في الدنيا لانكاركم البعث فعمل للترجيء وهو للتوبيخ وقيل للتلهيل ويؤيده
قراءة عبد الله كي تتخلدون وقيل معناها التشبيه ويؤيده ما في مصحف أبي كائنكم تتخلدون وقرئ
كائنكم خالدون وقرئ تتخلدون بضم التاء مع تخفيف اللام وتشديد الهاء (واذا بطشتم بطشتم جبارين)
أي اذا أخذتم بالعقوبة على أحد بأن ضربتم أحدا بسوط أو قاتم بالسيف فعلمتم فعل الغاشمين
بلا رافة ولا قصد تأديب ولا نظرا في العاقبة والحاصل أنهم أحبوا العلو بقاء العلو والتفرد بالعلو وكل
ذلك ينبه على أن حب الدنيا رأس كل خطيئة وعنوان كل معصية (فاتقوا الله) بترك هذه الافعال
(وأطيعون) فيما أدعوكم اليه فانه أنفع لكم (واتقوا الذي أمركم بما تعملون) أي واخشوا الذي
أعطاكم ما لا خفاء فيه عليكم من أنواع النعم الحاصلة لكم ثم بين هود عليه السلام ما أعطاهم
الله تعالى فقال (أمدكم بأنعام وبنين وجنات وعيون) فأنتم تتفعلون بذلك كله فلا تغفلوا عن تقييده
بالشكر (اني أخاف عليكم) ان لم تقوموا بشكر هذه النعم (عذاب يوم عظيم) في الدنيا والآخرة
فان كفران النعم مستتبع للعذاب (قالوا سوء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين) فاما ان يرجع
عما نحن فيه لاجل وعظك ايانا (ان هذا الاخلق الاولين) وقرأنا نافع وابن عامر وعاصم وحزرة بضم
الخاء واللام أي ما هذا الذي جئتكم به من الكذب الاعادة الاولين كانوا يسطرونه أو ما هذا الذي
نحن عليه من الدين الاعادة آياتنا الاولين يدينون به ونحن بهم مقتدون أو ما هذا الذي نحن عليه من
الموت والحياة والبلاء والعافية ومن اعتقاد ان لا بعث ولا حساب ولا جزاء الاعادة قديمة لم يرل الناس
عليها من قديم الدهر وقرأ الباقون بفتح الخاء وسكون اللام أي ما هذا الذي جئت به الا كذب
الاولين أو ما خلقنا هذا الا خلق الامم الماضية يحيى حياتهم ويموت كمياتهم ولا بعث ولا حساب (وما
نحن بمعذبين) على ما نحن عليه من الاعمال كما تقول (فكذبوه) في وعيده لهم بالعذاب (فاهلكناهم)
بريح باردة شديدة الصوت (ان في ذلك) الاهلاك (آية) أي لعبرة لمن بعدهم (وما كان أكثرهم)
أي وما صار أكثر هؤلاء الذين سمعوا قسطنطين من قوم محمد صلى الله عليه وسلم (مؤمنين وان ربك هو
العزيز) أي الغالب على ما يريد من انتقام المكذبين (الرحيم) أي المبالع في الرحمة ولذلك يمهلهم
بعد ايمانهم لحكمة يعلمها (كذبت نود المرسلين) أي كذبت جماعة صالح صالحا خافتمود اسم
قبيلة صالح سميت باسم أبيها وهو نود جد صالح وعاش صالح من العمر مائتين وثمانين سنة وبينه
وبين هود مائة سنة (اذ قال لهم أخوهم) في نسب بينهم (صالحا لا تقون) الله (اني لكم رسول)
من الله (آمين) في جميع ما أرسلت به اليكم منه (فاتقوا الله وأطيعون) أي اتبعوا ديني وأمرى

(أبنون بكل ريع) أي
بكل شرف ومكان مرتفع
(آية) أي علما (تعبثون)
أي تلعبون يعني أبنية
الجمام وبروجها (وتتخذون
مصانع لعلكم تتخلدون)
أي تتخذون مباني
وقصور اللؤلؤ لا تفكرون
في الموت (واذا بطشتم
بطشتم جبارين) أي اذا
ضربتم ضربتم بالسياط
وقتلتم قتل الجبارين
الذين يقتلون على الغضب
بغير حق وقوله (ان هذا)
ما هذا الذي تدعونا اليه
(الاخلق الاولين) أي
كذبهم وافترائهم ومن
قرأ خلق الاولين فعناه
عادة الاولين أي الذي نحن
فيه عادة الاولين يعني
يعيشون ما عاشوا ثم يموتون
ولا بعث ولا حساب وقوله

(وَمَا سَأَلَكُمْ عَلَيْهِ) أَي عَلَى مَا جِئْتُمْ بِهِ مِنْ أَجْرَانِ أَجْرَى الْأَعْلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ (وَمَا سَأَلَكُمْ عَلَيْهِ) أَي عَلَى مَا جِئْتُمْ بِهِ مِنْ أَجْرَانِ أَجْرَى الْأَعْلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ

الناس ان من عمل الله لا ينبغي ان يطل من غير الله ويلبى للعساء أن يتأدبوا بآداب الانبياء فلا يطلبوا من الناس شيئا في بث علومهم ولا يتفخروا منهم بالتدبير لهم ومن اتفخ من المستعجبين من الدين فلا بركة فيما يأخذ منهم (أتركون فيما هم آمنين) أي أنظنون أنكم تتركون في الدنيا آمنين من العذاب وانه لا دار للمجازاة أي لا ينبغي لكم أن تعتقدوا أنكم تتقلبون في النعم التي في دياركم آمنين من الزوال والعذاب فلا تطمعوا في ذلك ثم فسر ذلك المكان بقوله (في جنات وعيون ووزروع ونخل طلعها هضم) أي لطيف لين والطعام ثم النخل في أول ما يطلع وبعده يسمى خلا لثم بلحاثم بسرا ثم رطب ثم تمر (وتسحتون من الجبال بيوتا فارهين) وقرأ ابن عامر والكوفيون بالالف بعد الفاء أي ماهرين في العمل ويعملون بنشاط وطيب قلب وقرأ الباقون بغير ألف أي متكبرين لا للحاجة فالغالب على قوم صالح هو اللذات الحسية وهي طلب المأكول والمشروب والمساكن الطيبة وأما الغالب على قوم هود فهو اللذات الخالية وهي طلب الاستعلاء والتجبر (فاقموا الله وأطبعون) في كل ما أمرتكم به (ولا تطيعوا أمر المسرفين) أي المستكثرين من لذات الدنيا وشهواتها بل اكتفوا واقتصروا منها بقدر الكفاية (الذين يفسدون في الأرض ولا يصلحون) وهذا ما ان فسادهم فساد خالص ليس معه شيء من الصلاح فان حال بعض المفسدين مخلوطة ببعض الصلاح (قالوا انما أنت من المسحرين) أي ممن يأكلون الطعام ويشربون الشراب كما قال الفراء المسحرون له جوف (ما أنت الا بشر مثلنا) فكيف تكون نبيا (فأت بآية) أي بعلامة تدل على صدقك (ان كنت من الصادقين) في دعواك انك رسول الينا فقال لهم صالح ما تر بدون قالوا نريد ناقة عشاء تخرج من هذه الصخرة فتلد سقيا فأخذ صالح يتفكر فقال له جبريل صل ركعتين وسل ربك الناقة ففعل فخرجت الناقة وركت بين أيديهم وتسجت سقيا مثلها في العظم وعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه رأيت بركها فاداهو ستون ذراعا في ستين ذراعا (قال) لهم صالح (هذه ناقة) دالة على سؤي أخرجها ربي من الصخرة كما اقترحتم (لها شرب) أي نصيب من الماء تشرب منه يوما (ولكم شرب يوم معلوم) أي ولكم نصيب من الماء تشربون منه يوما ولا تراجوا على شربها (ولا تمسوها بسوء) كصرب رعم (فياخذكم عذاب يوم عظيم فقعروها) روى أن مصدعا ألحأها إلى مضيق فرماها بسهم فسقطت ثم صر بها قدار بالسيف في ساقها قال مقاتل وغيره فخرج في أبنائهم خراج مثل الحص فكان في اليوم الأول أجرهم صار في العدة أصفر ثم صار في الثالث أسود وكان عقر الناقة يوم الأربعاء وهلاكهم يوم الاحد انقعبت فيه تلك الحراجاب وصاح عليهم جبريل صيحة فأتوا بالامرين وكان ذلك صحوة (فأصبحوا نادمين) أي فصاروا نادمين على قتلها نادم الحائفين من العذاب العاجل أو نادم التائبين عند معاناة العذاب فلم يفعهم الدم (فأخذهم العذاب) الموعود إلى عقربها (ان في ذلك) أي في أخذهم بالعذاب (آية) أي لعبرة لمن بعدهم (وما كان أكثرهم) أي أكثر هؤلاء الذين سمعوا القصة من قريش (مؤمنين وان ربك لهم العزيز الرحيم) حيث لا يعايلهم بالعذاب (كذبت قوم لوط المرسلين) فمن كذب رسولا فقد كذب الكل (اد قال لهم أحوهم) في البالد لا في السبب بينهم (لوط) فان لوطا بن أخي ابراهيم وهما من بلاد المشرق من أرض ابن لوط كان محاورا لهم في قريتهم (الآتقون) عبادة غير الله (إني أنكم رسول) من الله (أما) على الرسالة (فاقموا الله) وما أمركم به (وأطيعون) أي اتبعوا أمرى (وما سألكم عليه) أي الدعاء إلى الله تعالى (من أحر ان أجرى الأعلى) بالعالمين (أي جامع الخلق ومربيهم) (أنا تون الذكران من العالمين) أي أنا تون

(أتركون فيما هاهنا) أي في الدنيا (آمنين) أي من الموت والعذاب وقوله (ونخل طلعها) أي ثمرها (هضم) أي لين نضيج (وتسحتون من الجبال بيوتا فارهين) أي حاذقين بنحتهم فارهين أي أشربين بطرين وكانوا معمرين لا يبق البناء مع عمرهم فنحتوا في الجبال بيوتا وقوله (انما أنت من المسحرين) أي من الذين سحروا مرة بعد أخرى وقبل ممن له سحر وهو الرقة أي أنت بشر مثلنا وقوله (لها شرب) أي حظ ونصيب من الماء (ولا تمسوها بسوء) أي بعقر وقوله (أنا تون الذكران من العالمين) يريد ما كان من فعل قوم لوط من اتيان الرجال في أديبارهم

الذكران من أولاد آدم مع كون النساء اليق بالاستمتاع (وتذرون ما خلق لكم من أزواجكم) أي وتتركون أمانا بأجها لكم ربكم هي أزواجكم لأجل استمتاعكم أو تتركون فروجا لخلقكم بكم حال كونها بعض أزواجكم (بل أنتم قوم عادون) أي متجاوزون الحد في جميع المعاصي باتيانكم هذه الفاحشة أو متجاوزون عن حد الشهوة حيث رددتم على سائر الحيوانات (قالوا لئن لم تنته بالوط) عن تقييح أمرنا (لتكونن من المخرجين) أي من جملة من أخرجناه من بلدنا سدوم (قال لوط (اني لعلكم من القالين) أي اني لعلكم الخبيث لمبغض من المبغضين غاية البغض فلا أقف عن الانكار عليه بالابعاد عنكم ثم توجه لوط الى الله تعالى قائلا (رب نجني وأهلي مما يعملون) أي من شؤم عملهم (فنجيناه وأهله) أي بنتيه وامراته المؤمنة ومن اتبعه في الدين (أجمعين) مما عذبناهم به بأزواجهم من بينهم عند قرب حلول العذاب بهم (الاعجوزا) هي امرأة لوط المتافقة (في الغارين) أي الاعجوزا مقدر كونها من الباقيين في العذاب لأنها كانت راضية بفعل القوم وقد أصابها الحجر في الطريق (ثم دمرنا الآخرين) أي أهل كنعان المتأخرين عن اتباع لوط بقلب قراهم عليهم وجعل أعلاها سافلها (وأطرنا عليهم) أي على من كان منهم خارج القرى لسفرا وغيره (مطرا) غير معتاد حجارة من السماء فأهلكتهم (فساء مطر المنذرين) أي فبئس مطر جس المنذرين مطر قوم لوط بالحجارة (إن في ذلك) أي فيما فعلنا بهم (آية) أي دلالة على عزة الله وعظمته (وما كان أكثرهم) أي أكثر من تلوت عليهم القصة (مؤمنين) فإن أكثر الخلق لنا وكرامهم قليلون كما قال الشاعر

تعبنا انا قليل عديدا * فقلت لها ان الكريم قليل

(وان ربك له العزيز الرحيم) فلا يهتدى الى عديم الطير الا ذلاء ويهتدى اليه رجته الفاضلة من كانت همته عالية (كذب أصحاب الايكة المرسلين) أي كذب أصحاب شجر ملتف بقرب مدين شعيبا وحلة المرسلين وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر في هذه السورة وفي س خاصة ليكة بلام واحدة وفتح التاء وهي غير منصرف للعلمية والتأنيث واللام جزء الكلمة وهم اسم لبلدة لأصحاب الحجر وهما أبو عبيدة أن ليكة اسم للقرية التي كانوا عليها والا يكة اسم للبلاد كلها (اد قال لهم) نبيهم (شعيب ألا تتقون) الله الذي تفضل عليكم بنعمه (اني لكم رسول) من عند الله فهو أمرني أن أقول لكم ذلك (أمين) لا خيانة عندي (فاتقوا الله) المحسن اليكم بهده العيضة وغيرها (وأطيعون) لمائت من نصحي لكم (وما أسألكم عليه) أي على دعائي لكم الى الايمان بالله تعالى (من أجران أجرى الاعلى رب العالمين) أي المحسن الى الخلائق كلهم فاني لأرحو وأحدا سواه (أوفوا الكيل) أي أتموه اذا كنتم للناس كما توفوه اذا أخذتم منهم (ولان تكونوا من المحسرين) أي الناقصين لحقوق الناس (وزنوا بالقسطاس المستقيم) أي بالميزان العدل وقرأ جزء والكسائي وحفص بكسر القاف والباقون بالضم (ولا تبخسوا الناس أشياءهم) أي لا تنقصوا شيئا من حقوق الناس في كيل ووزن أو غير ذلك (ولا تعثوا في الارض مفسدين) ولا تعملوا المعاصي في الارض قطع الطريق والغارة واهلاك الزرع والدعاء الى غير عبادة لله فاهم كانوا يصعلون ذلك (واقفوا لذي خلقكم والحملة الاولين) أي الخلائق الماصين الذين كانوا على خلقه عظيمة وطبيعة غليظة كقوم هود وقوم لوط وقرأ العامة الحملة على كسر الجيم والباء وتشديد اللام وأنوحصين والاعمش والحسن بضمهما وتشديد اللام والسلمى بفتح الجيم أو كسرهما مع سكون الباء (قالوا انما أنت من المسحرين) أي المجوفين مثا الست بملك (وما أنت الا شر مثليا) تأكل وتشرب كما فعل فلا وجه لتخصيصك الرسالة (وان نظمك لمن الكاديين) فان محفة من الثقبلة واسمها محدوف أي واما نظمك لمن الكاديين في

(وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم) أي وتدعون ان تأتوا النساء كم (بل أنتم قوم عادون) أي ظالمون غاية الظلم (قالوا لئن لم تنته بالوط لتكونن من المخرجين) عن بلدنا (قال اني لعلكم) يعني اللواط (من العالين) أي من المبغضين وقوله (الاعجوزا) يعني امراته (في العارين) أي الباقيين في العذاب (ثم دمرنا) أي أهل كنعان كذب أصحاب الايكة وهي العيضة وهم قوم شعيب (أوفوا الكيل) أتموها (ولان تكونوا من المحسرين) أي الناقصين للكيل والوزن وقوله (والحملة الاولين) أي الخليفة السابقين

(فأسقط علينا كسفان السماء) أى قطعة (قال ربى أعلم بما تعملون) فيجازيكم به وما على إلا الدعوة (فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة) وذلك أن الحر أخذهم فلم ينفعهم ماء ولا كن فخرجوا إلى البرية فأظلمت سحابة فوجدوا طابردا واجتمعوا تحتها فامطرت عليهم نارا فأحترقوا (وانه) يعنى القرآن (لتنزيل رب العالمين نزل به الروح الامين) يعنى جبريل عليه السلام (على قلبك) حتى وعيته

دعواك أياك رسول الله ثم ان شعيبا كان هدهم بالذاب ان استمروا على التكذيب فقالوا (فأسقط علينا كسفان السماء) أى فأسقط علينا قطعاً من السحاب (ان كنت من الصادقين) فى دعواك وقرأ حفص بفتح السين والباء فون باسكون وانما طليوا ذلك لتصميمهم على التكذيب واستيادهم وقوعه فعند ذلك قوض شعيب عليه السلام أمرهم إلى الله تعالى (قال ربى أعلم بما تعملون) وبما يستحقون بسببه من العذاب (فكذبوه) أى أصروا على تكذيبه بالرسالة فأخذهم عذاب يوم الظلة) وفي إضافة العذاب إلى يوم دون الظلة إعلام بأن لهم يومئذ عذاباً آخر غير عذاب السحاب كما روى ان الله تعالى فتح عليهم باباً من أبواب جهنم وأرسل عليهم هدة وسراشداً يدامع سككون الريح سبعة أيام بلياليها فأخذوا نفاسهم فدخلوا بيوتهم فلم ينفعهم ظل ولا ماء فأنضجهم الحر فخرجوا هراباً فأرسل الله تعالى سحابة فأظلمت فوجدوا طابردا وروحوهم يحاطية فنادى بعضهم بعضاً فلما اجتمعوا تحت السحابة أظلمها الله عليهم ناراً ورجفت بهم الأرض فاحترقوا كما يحترق الجراد المقلى فصاروا رماداً (انه) أى ذلك العذاب (كان عذاب يوم عظيم) فى الشدة والهول قال قتادة بعث الله شعيباً إلى أمتين أصحاب الأيكة وأهل مدين فأهلك أصحاب الأيكة بالظلة وأهل مدين بصيحة جبريل عليه السلام (ان فى ذلك) أى فيما فعلنا بهم (آية) أى دلالة واضحة على صدق الرسل (وما كان أكثرهم) أى أكثر قومك (مؤمنين) مع أنك قد أتيت قومك بما لا يكون معه شك لو لم يكن لهم معرفة بك قبل ذلك فكيف وهم عارفون بأمرك كنت قبل الرسالة أصدقهم طجة وأعظمهم أمانة وأغزرهم عقلاً وأبعدهم عن كل ذى دنس (وان ربك لطو العزيز الرحيم) بالامهال وهذا آخر القصص السبع التى ذكرها الله تعالى تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديداً للكافرين له وكل قصة من هذه القصص ذكر مستقلة متجددة النزول قد أتاهم من الله تعالى وما كان أكثرهم مؤمنين بعدما سمعوها على التفصيل قصة بعد قصة بأن لا يعتبروا بما فى كل واحدة منها من الدواعى إلى الإيمان والزواج عن الكفر والطغيان وبأن لا يتأملوا فى شأن الآيات الكريمة الناطقة بتلك القصص على ما هي عليه مع علمهم بأنه صلى الله عليه وسلم لم يسمع شيئاً منها من أحد أصلاً وصاروا كأهم لم يسمعوا شيئاً يزجرهم عن الكفر والضلال واستمروا على ذلك (وانه) أى القرآن الذى من جلته هذه القصص (لتنزيل رب العالمين) أى منزل من خالق المخلوقين فليس بشعر ولا أساطير الأولين ولا غير ذلك مما قالوه فيه (رل به الروح الامين) قرأ مافع وان كثر وأبو عمرو وحفص بتخفيف الزاى ورفع الروح والباء فون تشديد الزاى ونصب الروح وذ كراهة تعالى دليل التنزيل بقوله تعالى نزل به الروح إلى آخره فالروح هو جبريل عليه السلام سمي بالروح لانه به نجا الخلق فى باب الدين فهو كالروح الذى نبت معه الحياة وبالإيمان لأنه مؤتمن على ما يؤديه إلى الأنبياء عليهم السلام (على قلبك) أى جعل الله تعالى جبريل نارا لا بالقرآن على قدر حفظك أى فهمك القرآن وأثبتته فى قلبك اثبات ما لا يبدى وهذا تنبيه على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وعلى ان الاخبار عن هذه القصص ممن لم يتعلمها لا يكون الا وحيامن الله تعالى (لتكون من المنذرين بلسان عربى مبين) أى أنزل الله تعالى القرآن لتنذرهم بما فيه من العقوبات الماثلة وكان انزاله لغة عربية واضحة المعنى لتلايق لهم عذر ما له منه مناص لو نزله باللسان الأعجمى لقالوا صلى الله عليه وسلم ما نضع بما لا نفهمه فيتعذر الانذار به وقوله لتكون متعلق بنزل وكذا قوله بلسان ويجوز ان يكون بدلاً من به وأما جعله متعلقاً بالمنذرين فيفقد ان غاية الانزال كونه صلى الله عليه وسلم من جملة المنذرين باللغة العربية فقط وهذا لا ينغى فان سبب كونه صلى الله عليه وسلم من جملة المنذرين مجرد انزاله رآه عليه صلى الله عليه وسلم لا انزاله بخصوص اللسان العربى

(وايه) أي وان ذكركم
 (لن زبر) يريد في كتب
 (الاولين أولم يكن لهم)
 أي للمشركون (آية) أي
 دلالة على صدقه (ان يعلمه
 علماء بني اسرائيل) أي
 يعلمون بمجدا بالنبوة
 والرسالة (ولو نزلناه) يعني
 القرآن (على بعض
 الأعجمين) جمع الأعجم
 وهو الذي لا يحسن العربية
 (فقرأ عليهم ما كانوا به
 مؤمنين) أنفة من أتباعه
 (كذلك سلكناه) أي
 أدخلنا التكذيب (في
 قلوب المجرمين) وذلك
 الذي منعهم من الإيمان
 إلى قوله (هل نحن
 مطرون) فلما نزلت هذه
 الآية قالوا إلى متى توعدها
 فانزل الله هذه الآية
 (أفعبدا بنا يستجاون)
 أفرايت ان متعاهم) بالدنيا
 وأبقيناهم فيها (سنيين ثم
 جاءهم) العذاب لم ينفعهم
 امتاعهم بالدنيا فيما قبل
 (وما أهلكنا من قرية
 الا لهما نذرون) أي رسل
 ينذرونهم (ذكرى) أي
 انذار بالوعظة (وما كنا
 ظالمين) أي في اهلاكم
 بعد إقامة الحج عليهم (وما
 نزلت به) أي بالقرآن
 (الشياطين وما ينبغي لهم)
 أي ذلك (وما يستطيعون)
 ذلك (اهم عن) استراق
 (السمع) عن السماء
 (لمعزلون) يعني بالشهب

والذين أنذروا باللسان العربي خمسة فقط محمد واسماعيل ويهود وصالح وشعيب عليهم الصلاة والسلام (وايه
 لن زبر الاولين) أي وان معنى القرآن وصفته في الكتب المتقدمة فان الله تعالى أخبر في كتب الاولين
 عن القرآن وانزاله في آخر الزمان والله تعالى بين أصول معانيه في كتبهم (أولم يكن لهم آية أن يعلمه علماء
 بني اسرائيل) أي أغفل أهل مكة عن القرآن ولم يكن لهم آية دلالة على انه نزل من رب العالمين وانه في
 زبر الاولين ان يعرفه علماء بني اسرائيل بنعوته المذكورة في كتبهم ويعرفوا من أنزل عليه وكانوا
 خمسة أسد وأسد وابن يامين وثعلبة وعبد الله بن سلام فهو لاء الخمسة من علماء اليهود وقد حسن
 اسلامهم قال ابن عباس بعث أهل مكة إلى اليهود بالمدينة فسألوهم عن محمد صلى الله عليه وسلم فقالوا
 ان هذا الزمانه وانما نجد نعته في التوراة فكان ذلك آية على صدقه صلى الله عليه وسلم وقرأ ابن عامر
 تكن بالتأيت ورفع آية على انه اسمها ولم يخبرها وان يعلمه بدل من اسمها أو على انه فاعل لها ولم
 حال وان يعلمه بدل من الفاعل ولا يجوز أن يكون آية اسمها وان يعلمه خبرها لانه يلزم عليه جعل الامم
 نكرة والخبر معرفة والباقيون يكن بالتدكير ونصب آية على انه خبرها وان يعلمه اسمها (ولو نزلناه
 على بعض الأعجمين فقرأ عليهم ما كانوا به مؤمنين) أي ولو نزلنا القرآن كما هو على رجل أعجمي فقرأه
 على أهل مكة قراءة صحيحة خارقة للعادة ما كانوا مؤمنين به مع ان الأعجمي لا يتهم باكتسابه أصلا
 لفقد الفصاحة فيه ولا باخراعه لكونه ليس بلغته انفرط عنادهم وشدة شكيمتهم في المكابرة (كذلك
 سلكناه في قلوب المجرمين) أي مثل ذلك الادخال أدخلنا القرآن في قلوب كفار مكة ففهموا معانيه
 وعرفوا فصاحته من حيث النظم المجز ومن حيث الاخبار عن العيب وقد انضم اليه اتفاق علماء
 أهل الكتب المنزلة قبله على الشارة بانزاله وبعثه من أنزل عليه بأوصافه وكيفما فعل بهم فلا سبيل إلى
 ان يتغيروا عما هم عليه من الانكار (لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الاليم) الملقى للإيمان به
 فيؤمنون حين لا ينفعهم الإيمان (فيأتيهم بغتة وهم لا يشعرون) بآيات العذاب (فيقولوا) تأسفا
 على ما فات من الإيمان (هل نحن منظرون) وهو استفهام طمع في المحل وهو ما لهم بعد مجيء
 العذاب وهم في الآخرة يعلمون أن لا ملجأ لهم لكسبهم يذكرون ذلك استرواحا (أفعبدا بنا يستجاون)
 أي أيكون حالهم كما ذكر من الاستنظار عند نزول العذاب الاليم فيستجاون بعدا في الدنيا بقولهم
 أمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم ونحو ذلك (أفرايت) أي أخبرني أيها المخاطب (ان
 متعاهم) في الدنيا بطول الاعمال وطيب المعاش (سنيين) متطاولا (ثم جاءهم ما كانوا
 يوعدون) من العذاب (ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون) أي أي شئ أفادهم كونهم متمتعين
 بذلك التمتع المديد من دفع العذاب وقرى تمتعون بسكون الميم (وما أهلكنا من قرية) من القرى
 المهاككة (الاهل المنذرون) أي رسل قد أنذروا أهلها الزاملا للحجة (ذكرى) أي لاجل تذكيرهم
 العواقب وهو منصوب على انه مفعول لاجله أو مفعول مطلق منصوب بمنذرون لان التذكيرة في معنى
 الانذار أو منصوب بفعل مقدر هو صفة لمنذرون أي الاهل المنذرون يذكرونهم ذكرى ويجوز ان
 يكون ذكرى مفعولا لاجله لأهلكنا والمعنى وما أهلكنا من أهل قرية ظالمين الا بعدما ألزمتهم الحجة
 بارسال المنذرين اليهم ليكون اهلا كهم عبرة لغيرهم فلا يعصوا مثل عصيانهم (وما كنا ظالمين)
 فهلك قوما غير ظالمين وقبل الانذار (وما نزلت به الشياطين) وهذا رد لقول الكفار لم لا يجوز أن
 يكون هذا القرآن من القاء الحن والشياطين إلى محمد على لسانه كما تأمر ما ينزل على الكهنة من أخبار
 السماء (وما ينبغي لهم وما يستطيعون انهم عن السمع لمعزلون) أي ان الشياطين ممنوعون عن
 الاستماع للوحي كيف لا ونفوسهم خبيثة ظالمية شريرة غير مستعدة للقبول ما لا خيره أصلا من

فتون الشرور قال بعضهم وهذا إشارة الى انه ليس للشياطين استعداد تنزيل القرآن ولا قوة حله وسمعه
فهمه لانهم خلقوا من النار والقرآن نور قديم فلا يكون للنار المخالفة قوة حل النور القديم الا ترى
ان نار الجحيم كيف تستغيث عند مرور المؤمنين عليها وتقول جز يا مؤمن فقد أطفأ نورك لحي
فاذا لم يكن لهم استطاعة على حل القرآن ولا قوة على سماعه كيف يمكن لهم تنزيله وان وجد فيهم السمع
الذي هو الادراك لانهم حرموا الفهم المؤدى للاستجابة لما دعوا اليه (فلا بد مع الله الها آخر)
أى فلا تعبد مع الله الها غيره (فتكون من المعبدين) قال بعضهم وهذا يشير الى أن طلب غير الله من
الدنيا والآخرة تتوجه القلب اليه أماره عذاب الله وهو البعد من الله فن يكون أبعد من الله يكون
عذابه أشد فكل طالب شيء يكون قريبا اليه بعيدا عما سواه فطالب الدنيا قريب من الدنيا بعيد
عن الآخرة وطالب الآخرة قريب من الآخرة بعيد عن الله ولهذا قال صلى الله عليه وسلم حسنات الأبرار
سيئات المقرين فالأبرار أهل الجنة وحسناتهم طلب الجنة والمقررون أهل الله وحسناتهم طلب الله
وحده بلا شريك له وهذا الخطاب له صلى الله عليه وسلم والمقصود غيره كما هو شأن الحكيم اذا أراد
أن يؤثر كذا الخطاب لاحد وجهه الى الرؤساء في الظاهر ولانه تعالى أراد يتبعه ما يليق بذلك فلهذا أفرد
صلى الله عليه وسلم بالمخاطبة بقوله تعالى (وأبذر عشرينك الأقربين) الأقرب منهم فالأقرب وروى انه
صلى الله عليه وسلم قال يابني عبد المطلب يابني هاشم يابني عبد مناف افندوا أنفسكم من النار فاني لا أغني
عنكم شيئا ثم قال يا عائشة بنت أبي بكر ويا حفصة بنت عمرو ويا فاطمة بنت محمد ويا صفية عمة محمد أشترين
أنفسكن من النار فاني لا أغني عنكن شيئا وروى محمد بن اسحق عن علي رضي الله عنه انه قال لما
نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية دعاني فقال يا علي ان الله أمرني أن أبذر عشرين
الأقرب بين فاصنع لي صاعا من طعام واجعل عليه رجل شاة واملأ لنا عسما من لبن ثم اجع بني عبد المطلب
حتى أبلغهم ما أمرت به ففعلت ما أمرني به ثم دعوتهم اليه وهم يومئذ أربعون رجلا فيهم أعمامه أبو
طالب وحزرة والعباس وأبو لهب فلما اجتمعوا دعاني بالطعام الذي صنعت فحنت به فلما وضعت تناول
صلى الله عليه وسلم جذبة من اللحم فشقها بأسنانه ثم ألقاها في بواحي الصحيفة ثم قال كلوا باسم الله
فأكل القوم حتى شبعوا ثم قال اسق القوم فحنتهم بذلك العس فشربوا حتى رويحوا فلما أراد
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكلمهم بآداه أبو لهب فقال سحركم محمد صاحبكم فتفرق القوم فقال
يا علي ان هذا الرجل قد سبق الى ما سمعت من القول فتفرق القوم قبل أن أكلمهم فأعد لنا الطعام
مثل ما صنعت ثم اجعهم ففعلت ثم جعته ثم دعاني بالطعام فقدمته ففعل كما فعل بالامس فأكلوا وشربوا
ثم تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يابني عبد المطلب اني قد جئتكم بخير الدنيا والآخرة وقد
أمرني الله أن أدعوكم اليه فأياكم يوازوني على أمرى ويكون أخى ووصي وخليفة فيكم فأججم القوم
جميعا عن ذلك الكلام فقلت يا رسول الله أأأكون وزيرك عليه قال على فأخذ صلى الله عليه وسلم
برقني ثم قال ان هذا أخى ووصي وخليفة فيكم فاسمعوا وأطيعوا فقام القوم يضحكون ويقولون لا بى
طالب قد أمرك أن تسمع لعلى وتطيع وروى أبو يعلى عن الربيع بن العوام ان قرى شاجاعة فأنذرهم
فسالوه آيات سايمان في الريح وداود في الجبال وعيسى في احياء الموتى ونحو ذلك وان يسير الجبال
ويفجر الانهار ويجعل الصخرة دهباً فأوحى الله تعالى اليه وهم عنده أخبرهم بأن أعطى ما سألوه
ولكن ان أراهم ككفروا وعوجلوا فاحترص صلى الله عليه وسلم الصبر عليهم ليدخلهم الله باب الرحمة
(واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين) أى لين جانبك لهم ومن للتبيين لان من اتبع أعم من
اتبع لدين أو قرابة أو نسب (فان عصوك فقل انى برى مما تعملون) ولا تبرأ منهم وقل لهم قولا بالصح

(وأبذر) أى خوف
(عشرينك الأقربين)
أداني أهلك وأقاربك
(واخفض جناحك) أى
لين جانبك وقوله

لعلهم يرجعون الى قبول الدعوة منك والى طاعتك فتواضع لمن آمن منهم وتبرأ من
 عمل من خالفك منهم (وتوكل على العزيز الرحيم) أى فوض أمرك الى الذى يقهر أعداءك بعزته
 وينصرك عليهم برجته وقبر أنافع وابن عامر فتوكل بالقائم على الابدال من جواب الشرط والباقون
 بالواو على العطف على أندر (الذى يراك حين تقوم) من نوم أو غيره الى الصلاة منفردا (وتقلبك
 فى الساجدين) أى ويرى تصرفك فى الصلاة بالقيام والركوع والسجود والوقوف مع المصلين جماعة
 اذ كنت أمامهم ويقال ويراك منتقلا فى أصلاب المؤمنين وأرحام المؤمنين من لدن آدم وحواء
 الى عبد الله وآمنة بجميع أصول سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم رجالا ونساء مؤمنون فلا يدخلهم الشرك
 مادام النور المحمدي فى الذكرو فى الانثى فاذا انتقل منه ان بعدة أمكن أن يعبد غير الله وأزمر ما عبد
 الاصنام الا بعد انتقال النور منه لآبراهيم وأما قبل انتقاله فلم يعبد غير الله (انه هو السميع العليم)
 فيسمع ما تقوله ويعلم ما تنويه وتعمله (هل أنبئكم على من تنزل الشياطين) أى هل أخبركم يا كفار
 مكة على من تنزل الشياطين أى لما قال الكفار لم لا يجوز ان يقال ان الشياطين تنزل بالقرآن على محمد كما
 انهم ينزلون بالكهانة على الكهنة والشعر على الشعراء هرق الله تعالى بين محمد صلى الله عليه وسلم
 وبين الكهنة والشعراء فقال (تنزل على كل أفك أثيم) أى تنزل الشياطين على كل من انصف
 بالكذب الكثير والاثم الكبير وهو مسيامة الكذاب وسطيح وطيحة (يلقون السمع)
 وهذه الجملة اما حال من فاعل تنزل المستتر أى يصنى الشياطين سمعهم الى الملائكة
 ليسترقوا شيئا يلقون الشئ المسموع الى الكهنة واما صفة لكل أفك أثيم أى يصنى الكهنة سمعهم
 الى الشياطين أو يلقون ما سمعوه منهم الى عوام الخلق (وأكثرهم كاذبون) فالشياطين يسمعون
 الكهنة ما لم يسمعوا من الملائكة كما جاء فى الحديث الكامة يخطفها الجنى فيقرها فى أذن وليه فيزيد
 فيها أكثر من مائة كذبة والكهنة يفترون على الشياطين ما لم يوحوا اليهم (والشعراء يتبعهم
 الغاوون) أى الرايون الذين يروون هجاء المسلمين أى وشعراء الكفار يتكلمون بالكذب منهم
 عبد الله بن الزبير وهبيرة بن أنى وهب ومسافع بن عبد مناف وأبو عزة عمرو بن عبد الله وأمية بن
 أنى الصلت وقالوا نحن نقول مثل ما يقول محمد وقالوا شعرأوا اجتماع اليهم سفهاء قومهم يسمعون
 أشعارهم حين يهجون النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ويروون عنهم قوهم وقرأ نافع بسكون التاء
 وفتح الباء الموحدة (ألم تر أنهم فى كل واديهيمون) أى ألم تعلم أيها المخاطب ان الشعراء يسبرون فى
 طرق مختلفة سير الحائر بن من طرق القيل والقال فانهم قديم يحون الشئ بعد ان ذموه وبالعكس وقد
 يعظمونه بعد ان استحقروه وبالعكس لاسم لا يطلبون شعرهم الصادق (وأهم يقولون ما لا يفعلون)
 فانهم يمدحون الجود ويحشون عليه ولا يفعلونه ويمنون بالبخل ويصرون عليه ويهجون
 الناس بأدنى شئ صدر منهم ثم انهم لا يفعلون الا الفواحش وذلك يدل على الضلالة (الا الذين آمنوا)
 بالله ورسوله (وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا) فلم يشغلهم الشعر عن ذكر الله ويكون أكثر
 أشعارهم فى التوحيد والثناء على الله تعالى والحث على طاعته وفى الحكمة والموعظة والزهد فى
 الدنيا والزجر عن الاغترار بزخارفها (واتقوا من بعد ما ظلموا) أى فلا يذكرون هجوا أحدا لامن
 يهجوهم من الكفار وذلك رد على هجو الكفار لرسول الله وأصحابه كما قال صلى الله عليه وسلم يوم
 فريضة لحسان اهج المشركين فان حبريل معك وعن أنس رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
 دخل مكة فى عمرة القضاء وابن رواحة بمشىء من يديه وهو يقول

خلوا بني الكفار عن سبيله * اليوم نضركم على تنزيله

(الذى يراك حين تقوم)
 الى صلاتك (وتقلبك)
 أى وتصرفك فى أركان
 الصلاة قائما وقاعدا وكما
 وساجدا (فى الساجدين)
 أى فى المصلين (هل
 أنبئكم) أى أخبركم (على
 من تنزل الشياطين تنزل
 على كل أفك) أى كذاب
 (أثيم) أى فاجر مثل
 مسيامة وغيره من الكهنة
 (يلقون السمع) أى
 يلقون اليهم ما سمعوا
 ويخطبون بذلك كذبا
 كثيرا وكان هذا قبل ان
 حجوا عن السماء والشعراء
 يتبعهم الغاوون) يعنى
 شعراء الكفار كانوا يهجون
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم الكفار (ألم تر
 انهم فى كل واديهيمون)
 أى فى كل لغوي يخوضون
 يمدحون باطل ويشقون
 باطل ثم استثنى شعراء
 المؤمنين فقال (الا الذين
 آمنوا وعملوا الصالحات
 وذكروا الله كثيرا
 واتقوا من بعد ما
 ظلموا) ردوا على من
 هجوا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم والمسلمين

ضرباً يزيل الهم عن مقلبه * ويذهب الخليل عن خليفه

فقال له عمر يا ابن ربيعة بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حرم الله تقول شعراً فقال النبي صلى الله عليه وسلم خل عنه يا عمر فمضى أسرع فيهم من نضح النبل وعن عائشة رضي الله عنها قالت ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اهجوا قریشاً فانه أشد عليهم من رشق النبل وعن أبي بن كعب رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من الشعر لحكمة وقال الشعبي كان أبو بكر يقول الشعر وكان عمر يقول الشعر وكان عثمان يقول الشعر وكان علي أشعر من الثلاثة (وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون) أي سيعلم الذين ظلموا أنفسهم بالشرك وهجوا رسول الله وأصحابه وبالاعراض عن تدبر هذه الآيات انهم ينقلبون كمال انقلاب لان مصيرهم الى النار وهو أفتح مصير ومرجعهم الى العذاب وهو أشد مرجع فالمنقلب هو الانتقال الى ضدهما هو فيه والمرجع هو العود من حال هو فيه الى حال كان عليها فصار كل مرجع منقلباً وامن كل منقلب مرجعاً وقرى أي منفلت ينفلتون أي وسيعلم الظالمون ان ليس لهم وجه من وجوه الانفلات فاهم يطمعون أن ينفلتوا من عذاب الله تعالى وأي منصوب ينقلبون ولا يجوز أن يكون منصوباً بسيعلم لان أسماء الاستفهام لا يعمل فيها ما قبلها لان الاستفهام معنى وما قبله معنى آخر فلو عمل فيه ما قبله لدخل بعض المعاني في بعض

* سورة المل ١٠٠ مكية وهي أربع وتسعون آية وألف ومائة وتسع وأربعون كلمة *

* وأربعون ألفاً وسبع مائة وسبع وستون حرفاً *

* بسم الله الرحمن الرحيم *

(طس) أي هذا مسمى بطس (تلك) أي تلك السورة (آيات القرآن وكتاب مبين) أي مظهر للحكم والأحكام وأحوال الآخرة وقرأ ابن أبي عبيدة برفع كتاب مبين (هدى وبشرى للمؤمنين) هما حالان من آيات أي هادية الى الله وبشرة بالوصول الى الله بهدايته للمصدقين بتلك الآيات أو بدلائل منها أو خبران آخران لتلك كما قال تعالى ألامن طلبني وجدني من طلبني بدلالات القرآن وجدني بالعيان (الذين يقيمون الصلاة) أي يأتون بالصلوات الخمس بشروطها ووضعها في حقها (ويؤتون الزكاة) أي يعطونها بسترانها (وهم بالآخرة هم يوقنون) أي هؤلاء هم الموقنون بالآخرة حق الايقان لامن عداهم لان تحمل مشاق العبادات وخوف العقاب ورجاء الثواب (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زينا لهم أعمالهم) بأن خلقنا في قلبه العلم بما فيها من المنافع واللذات ولا نخلق في قلبه العلم بما فيها من المضار والآفات (فهم يعمهون) أي هم مكمون فيها (أولئك) أي الموصوفون بعدم الايمان بما في الآخرة وبالعمد في الاعمال (الذين لهم سوء العذاب) وهو عصى القلوب وصممه وبكمه (وهم في الآخرة هم الأخسرون) أي أشد الناس خسراناً لقوات الثواب واستحقاق لعقاب ولاهم خسراناً الدنيا والآخرة ولم يرجوا المولى وذلك لان قومهم المختصين بتوفيق من الله يحبهم ويحبونه قد خسروا الدنيا والآخرة بتركهم ما وعدهم الالتفات اليهما في طلب المولى فربحوا المولى فلهذا لما وجد أبو يزد في البادية فحفر رأساً مكتوب عليه خسر الدنيا والآخرة نكي وقبل عليه وقال هذا رأس صوي (وامك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم) أي وامك يا أشرف الخلق لسوق القرآن من عند ذات مصب في أفعاله لا يفعل شيئاً الاعلى وفق علمه عليم بكل شيء سواء كان ذلك العلم مؤدياً الى العمل أم لا وقال بعضهم أي امك تجاوزت حد كمال كل رسول فاهم كانوا يتلقون الكتب بأيديهم من يد جبريل والرسالات من لفظه وحيا وامك تلقى حقائق القرآن من عند الله تعالى وان كنت تلقى القرآن تنزيل جبريل على قلبك فانه تعالى علمك حقائق القرآن بأن جعلك بحكمته مستعداً لقبول فيض القرآن بلا واسطة وهو أعلم حيث يجعل

(وسيعلم الذين ظلموا) أي
أشركوا (أي منقلب
ينقلبون) أي مرجع
يرجعون اليه بعد عما هم
* تفسير سورة المل *
* بسم الله الرحمن الرحيم *
(طس تلك آيات القرآن)
أي هذه تلك الآيات التي
وعندتم بها وذلك أنهم
وعندوا بالقرآن في كتبهم
(وكتاب مبين) أي
وآيات كتاب مبين
(هدى) أي هو هدى
(وبشرى للمؤمنين ان
الذين لا يؤمنون بالآخرة
زينا لهم أعمالهم) أي
جعلنا جزاءهم على كفرهم
أن زينا لهم أعمالهم
التي هي حتى رأوها حسنة
(فهم يعمهون) أي
يتحبرون (أولئك الذين
لهم سوء العذاب) في الدنيا
يعنى يقتل بدمهم (وهم في
الآخرة هم الأخسرون)
أي بحرمان النجاة والمنع
من الجنات (وانك لتلقى
القرآن من لدن حكيم
عليم) أي يلقى اليك
القرآن وحيامن الله عز
وجل

(اذ قال موسى) أي اذ

يا محمد قصة موسى اذ قال (الاهل) في مسيره من مدين الى مصر وقد ضل الطريق وأصله زنده (اني آنست نارا) أي أبصرتها مسن بعيد (سا تيكم منها بخبر) عن الطريق أين هو (أو آتيكم بشهاب قبس) أي شعلة ناراً فتبسطها (لعلكم تصطلون) أي تستدفئون من البرد (فلما جاءها نودي أن بورك من في النار) أي من في طلب النار وقصدها والمعنى بورك فيك يا موسى ويقال بورك فلان وبورك له وبورك فيه (ومن حولها) أي وفيمن حولها من الملائكة وهذا نحية من الله لموسى وتكرمه له (وسبحان الله رب العالمين) تزيه الله من السوء وقوله (تهتز) أي تتحرك (كأنها جان) أي حية خفيفة (ولي مدبراً) أدبر من خوفه (ولم يعقب) أي ولم يرجع ولم يلتفت قلنا (يا موسى لا تخف) اني لا يخاف لدى المرسلون الامن ظلم) أي لكن من ظلم نفسه (ثم بدل حسنا بعد سوء) أي تاب (فاني غفور رحيم) وقوله (في تسع آيات) أي من تسع آيات أنت مرسل بها (الى فرعون وقومه) وقوله (مبصرة) أي مضيئة واضحة

رسالته (اذ قال موسى لاهله) أي زوجته بثت شعيب حيث تكبر في الطريق عنده مسيره من مدين الى مصر (اني آنست نارا) أي أبصرتها (سا تيكم منها بخبر) يعرف به الطريق (أو آتيكم بشهاب قبس) وقرأ الكوفيون بتثوين شهاب فالقبس بدل منه أو صفته أي بشعلة ناراً مأخوذة من أصلها والباقون بالاضافة أي بشهاب من قبس (لعلكم تصطلون) أي لكي تدفئوا بها (فلما جاءها) أي تلك التي ظنها موسى نارا (نودي) من قبل الله تعالى (أن بورك من في النار ومن حولها) أي بورك من في مكان النار وهي البقعة المباركة ومن حول مكاتها ويدل عليه قراءة أي تباركت الارض ومن حولها وعنه أيضاً بورك النار وقيل المراد بمن في النار هو موسى عليه السلام لقربه منها ومن حولها الملائكة أي نودي ببركة من في النار أي بتطهيره عما يشغل قلبه عن غير الله وتخليصه للنبوّة والرسالة أي ناداه الله تعالى بأنا قد سنأك واخترنأك للرسالة وهذه نحية من الله تعالى لموسى وتكرمه له (وسبحان الله رب العالمين) وهو من كلام الله مع موسى نزله الله تعالى نفسه عما لا يليق به في ذاته وحكمته ليكون ذلك مقدمة في محبة رسالة موسى عليه السلام واعلاماً بأن ذلك الامر يكونه رب العالمين ولدفع ما قد يتوهمه موسى بحسب الطبع البشري الجاري على عادة الخلقية من أن الله المتكلم به في مكان أو في جهة ومن أن الكلام الذي يسمعه موسى في ذلك المكان بحرف وصوت حادث ككلام الخلق وقد علم موسى عليه السلام أن النداء من الله لما دل على ذلك من أن النار كانت مشتعلة على شجرة خضراء لم تحترق (يا موسى انه) أي ان مكلمك (أما الله العزيز الحكيم) أي أنا القوي القادر على ما يبعد من الاوهام كقلب العصا حية وأمر اليد الفاعل ما فعله بحكمة باغة وانا خبران والله بيان له والعز نز الحكيم صفتان لله مهدتان لما أراد الله أن يظهره على يد موسى عليه السلام من المحجزات (وألقي عصاك) عطف على بورك فكلاهما تفسير لنودي فألقاها فاقبلت حية كبيرة جد اسمي فأبصرها متحركة بسرعة واضطراب (فلما رآها تهتز) أي تضطرب في تحركها (كأنها) أي العصا (جان) أي حية صغيرة في سرعة الحركة (ولي مدبراً) أي هرب موسى منها مدبراً (ولم يعقب) أي لم يلتفت اليها من خوفها الظنه ان ذلك لامرأ يدبه ولذلك قال تعالى (يا موسى لا تخف) منها (اني لا يخاف لدى المرسلون) في حالة الايجاء والارسال ولا يخاف من الملك العدل الا ظالم كما قال تعالى (الامن ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فاني غفور رحيم) أي لكن من ظلم ثم عمل حسناً بعد سوء فاني غفور رحيم وهذا تعريض لطيف بما وقع من موسى عليه السلام من وكرد القبطي وجعل الاخفش والعراء وأبو عبيدة الاحرف عطف بمزلة الواو في التشريك في اللفظ والمعنى وقرئ الامن ظلم بحرف التنبيه ومن شرطية وجوابها فاني غفور رحيم (وأدخل يدك في جيبك) أي في ابطك وكان له عليه السلام مدرعة صوف لا كم لها (تخرج بيضاء) لها اشراق (من غير سوء) أي آفة (في تسع آيات الى فرعون وقومه) وقوله في تسع متعلق بمحذوف حال أخرى من ضمير تخرج أي حال كون اليد مندرجة في جملة تسع آيات وقوله الى فرعون متعلق بمحذوف حال من فاعل أدخل أي حال كونك مرسلها الى فرعون والطاهر ان قوله الى فرعون متعلق به وف حال من فاعل ألق وأدخل وان قوله في تسع متعلق بمحذوف حال من مفعول ما أي ألق وأدخل أي حال كون العصي واليد مع جملة الآيات التسع فان الآيات احدى عشرة العصا واليد والفاق والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم ولطمسة راحلتي في بواديهم والنقصان في مزارعهم وحال كونك مبعوثاً الى فرعون والقبط (اهم كانوا قوماً فاسقين) أي خارجين عن ربة الاقياد لا مري والعبودية لالوهيتي (فلما جاءهم آياتنا) على يد موسى عليه السلام (مبصرة) كل من ينظر اليها ويتأمل فيها هادية الى الطريق الاقرب وقرأ علي بن الحسين وقتة

مبهمة بفتح الميم والصاد أي مكانا يكثر فيه الدهر (قالوا هذا سحر مبين) أي هذا الذي أتى به موسى خيال لا حقيقة له واضح في أنه خيال (وجحدوا بها) أي كذبوا بتلك الآيات بالسنتهم (واستيقنتها أنفسهم) أي وقد علمتها قلوبهم علماء يقيناً لها حق (ظلموا وعلموا) حال أخرى من الواو في جحدوا أو علة لا جحد أي ظالمين للآيات حيث سموها سحراً وحطوها في رتبها الرفيعة ومرفعين عن الإيمان بها أو جحدوا بها للظلم للآيات والتكبر عنها وقرى عليها وعليها بالضم والكسر كما قرى عتياً (فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) من اغراقهم في البحر على الوجه المائل الذي هو عبدة للعالمين (ولقد آتينا داود وسليمان علماً) أي أعطينا كل واحد منهما جزءاً من العلم لا تقابه من علم الحكم والسياسة ومختصاً به كعلم داود صنعة لبوس ونسج الجبال والطير وعلم سليمان سائر نطق الطير والدواب (وقالا) شكر الله ما أعطينا من العلم (الحمد لله الذي فضّلنا) بما أعطانا من العلم (على كثير من عباده المؤمنين) ممن لم يؤت علماً مثل علمنا وفي هذا دليل على فضل العلم وشرف أهله ونحوه رضي للعالم بأن يحمد الله تعالى على ما أعطاه من العلم ويعتقد أنه قد فضل عليه كثير وإن فضل على كثير فلا يفتخر ولا يتكبر وإن يشكر الله تعالى في أنه ينفع بعلمه المسلمين (وورث سليمان داود) أي ملكه بأن قام مقامه فيه دون سائر أولاده وكان لداود تسعة عشر ابناً وزيد له تسخير الريح والشياطين وداود أشد تعبداً من سليمان وروى أن سليمان أعطى هذا الملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة ومات وهو ابن ثلاث وخمسين سنة أما داود فقد عاش مائة سنة (وقال) سليمان لبني إسرائيل على جهة الشكر لنعم الله تعالى وللتنويه بها (يا أيها الناس علمنا من نطق الطير) وهذه النون يقال لها نون الواحد المطاع وكان سليمان عليه السلام ملكاً مطاعاً لا يتكبر وقد يتعلق بتعظيم الملك مصالح فيصير ذلك التعظيم واجباً روى عن كعب الأحبار رضي الله عنه أن سليمان عليه السلام أخبر عن منطق جملة من الطيور الورشانة تقول للموت وابشوا للخراب والفاخنة تقول ليت ذا الخلق لم يخلق والطاوس يقول كما تدن تدان والهدهد يقول من لا يرحم لا يرحم والصرد يقول استغفروا الله يا مذنبين وهو الذي دل آدم على مكان البيت ومن ثم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتله والطيطوى يقول كل حي ميت وكل جديد بال والخطاف يقول قدموا خيراً تجدوه وهو الذي أنس الله آدم به بعد خروجه من الجنة فهي لا تفارق نبي آدم أسألهم والجماء يقول سبحان ربّي الأعلى والغراب يدعو على العشار فكان يقول اللهم العن العشار والحدأة تقول كل شيء هالك إلا الله والقطاط تقول من سكت سلم والبعبغان وهي الدرة تقول وبل لمن الدنيا همه والقمرى يقول سبحان ربّي العظيم المهيمن والبار يقول سبحان ربّي العظيم وبحمده والعقاب يقول في البعد عن الناس أس والديك يقول اذكروا الله يا غافلين والسرير يقول ابن آدم عس ما شئت آخرك الموت (وأوتينا من كل شيء) أي أعطينا شيئاً كثيراً وكان له عليه السلام ألف بيت من قوارير على الخشب فيها ثلاثمائة منكوحة وسبع مائة سرية وقد نسحت له الجن بساطاً من ذهب وأرسم فرسخاً في فرسخ وكان يوضع منصته في وسطه وهو من ذهب فيقع عليه وحوله ستائة ألف كرسي من ذهب وفضة فيقع على الأتباع عليهم السلام على كراسي الذهب والعلماء على كراسي الفضة وحوطهم الناس وحوط الناس الجن والشياطين وحوطهم الوحش وتطاه الطير بأجمعها حتى لا تنفع عليه الشمس وترفع ريح الصبا للسايط فتسير به مسيرة شهر فأوحى الله إليه وهو يسير بين السماء والأرض أني قد زدت في ملكك أن لا يتكلم أحد شيء إلا ألقته الريح في سمعك فيعني أنه سرحا فإني قد زدت في ملكك أن لا يتكلم أحد شيء إلا ألقته الريح في سمعك وقال إنما مشيت إليك لثلاثي مالا تقدر عليه ثم قال لتسيح واحدة يقلها الله تعالى خيراً مما أوتي آل داود (إن هذا) أي التعليم والاعطاء (هو الفضل المبين) أي الذي لا يخفى على أحد وقصده عليه

(وجحدوا بها) الآية معناها
وجحدوا بها ظلمها وترفعوا
عن أن يؤمنوا بما جاء به
موسى وهم يعلمون أنها
من عند الله (وورث سليمان
داود) أي نبوته وعلمه
دون سائر أولاده (وقال
يا أيها الناس علمنا من نطق
الطير) أي فهمنا ما يقوله
الطير

السلام بذلك القول الشكر والجند أي أقول هذا القول تشكر الانخرا (وحشر سليمان جنوده) أي جمع له بقهره واكرهه بأيسر أمر عساكره (من الجن والانس والطير فهم يوزعون) أي يمنعون من التقدم في السير حتى يجتمعوا ليكون مسيره عليه السلام مع جنوده على ترتيب وروى عن كعب الاحبار انه قال كان سليمان عليه السلام اذا ركب جل أهله وخدمه وحشمه وقد اتخذ مطابخ ومخازن فيها تنائير الحديد والقصور العظام تسع كل قدر عشرة من الابل فتطبخ الطباخون وتخبز الخبازون وهو بين السماء والارض واتخذ ميادين للدواب فتجري بين يديه والريح تهوي فسار من اصطخرير يد اليمن فسالك على مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما وصل اليها قال سليمان هذه دار هجرة نبي يكون آخر الزمان طوبى لمن آمن به وطوبى لمن اتبعه ولما وصل مكة رأى حول البيت أصناما تعبد جاوزة سليمان فسكى البيت فأوحى اليه ما يبكيك قال يارب أبكاني ان هذا نبي من أنبيائك ومعه قوم من أوليائك مر واعلى ولم يصلوا عندى والاصنام تعبد حولى فأوحى الله تعالى اليه لا تبك فاني سوف أملاك وجوها سجدا وأنزل فيك قرآنا جديدا وأبعث منك نبيا في آخر الزمان أحب أنبيائي الي وأجعل فيك عمارا من خلقي يعبدونى أفرض عليهم فريضة يحنون اليك حنين الناقة الى ولدها والجماعة الى بيضاها وأطهر لك من الاوثان وعبداء الشيطان ثم ساروا (حتى اذا أتوا على وادى النمل) وهو واد بالشام كثير النمل على ما قاله مقاتل وقتاده وبالطائف على ما قاله كعب وهو عمل صغار على المشهور (قالت نملة) قولاً مشتملاً على حروف وأصوات وكانت عرجاء ذات جناحين وهى من الحيوانات التى تدخل الجنة فسمع سليمان كلامها من ثلاثة أميال ويقال لها منيرة وقيل اسمها حرميا وقيل ظاخية وقيل عيجلوف (يأيتها النمل ادخاوا مساكنكم) أي حجركم (لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون) أي لا يبرزوا فيدوسنكم سليمان وجنوده في حال كونهم لا يشعرون بدوسهم لكم لا شغلهم بما هم فيه من أحوال السير وكأنهم أرادوا النزول عند الوادى لانه مادامت الريح تحملهم فى الهواء لا يخاف دوسهم (فتنسم ضاحكا من قولها) أي تعجب من قول النملة بفصاحتها واهتمامها الى تديره صالح بنى نوعها وسرورا بما آناه الله من سمعه كلامها وفهمه معناه وبشيرة حاله وحال جنوده فى باب التقوى والشفقة فيما بين أنواع المخلوقات (وقال) سليمان (رب أوزعنى أن أشكر نعمتك) أي اجعلنى أكف شكر نعمتك عندى عن ان ينقلب عنى حتى أكون شاكر لك أبدا أو وفتنى لان أؤدى شكر نعمتك (التي أنعمت على وعلى والدى) هما داود وأم سليمان وهى فى الاصل زوجة أور يا لى امنحن الله بهاداد عليه السلام (وأن أعمل صالحا نرضاه) لان العمل الصالح قد لا يرضاه المنعم لنقص فى العامل كما قيل

إذا كان الحب قليل حظ * فما حسنة الاذنوب

(وأدخلني برحمتك فى عبادك الصالحين) ابراهيم واسحق ويعقوب ومن بعدهم من النبيين كما قاله ابن عباس لان الصالح الكامل هو الذى لا يعصى الله تعالى ولا يهيم بمصيبة أى أثبت اسمى فى أسمائهم واحشرنى فى زميرتهم (وتفقد الطير) أي بحث أحوال الطير فلم ير الهدى فيما بينها أى نزل سليمان منزلا واحتاج الى الماء فطلبوه ولم يجدوه وطلب الهدى ليدل على الماء لانه يعرف موضع الماء فربه وبعده فيسقى الارض ثم تحيى الشياطين فيحفرونها ويستخرجون الماء فى ساعة يسيرة (فقال مالى لأرى الهدى) اسمه عنبر كما أخرج ابن أنى حاتم عن الحسن أى مالى لأراه لساوستره أولسب آخر ثم طهر له أنه غائب فانتقل عن ذلك الكلام وقال (أم كان من العائين) فتقدر أم سأل أو بالهمزة أو بهما روى أن سليمان عليه السلام لما فرغ من بناء بيت القدس بجهاز الحج فوإى الحرم وأقام به

(وحشر) أى وجسج
(سليمان جنوده) فى مسير
له (فهم يوزعون) أى
يجسج أو لهم على آخرهم
حتى يجتمعوا (حتى اذا
أتوا على واد النمل) كان
هذا الوادى بالشام وكان
نمله كأمثال الذئاب
(لا يحطمنكم سليمان وجنوده)
أى لا يكسرنكم بأن
يطؤكم (فتنسم) سليمان لما
سمع قولها وتذكر ما أنعم
الله عليه وقال (رب
أوزعنى) أى ألهمنى (أن
أشكر نعمتك على) الآية
(وتفقد الطير) أى طلبها
وبحث عنها (فقال مالى لا
رى الهدى) أم كان (أى
بل كان (من الغائبين)
لذلك لم يره

لما هاء وكان ينحدر في كل يوم طول مقامه فيه خمسة آلاف ناقه وخمسة آلاف بقرة وعشرين ألف شاة
 ثم عزم على السير الى اليمن فخرج من مكة صبا حافوا في صنعاء وقت لزوال فرأى أرضا حسناء أعجبت به
 فخرتها فأنزل بها ليتفدى ويصلي فلم يجد الماء فتفقد الهدد وكان حين اشتغل سليمان بالزول ارتفع نحو
 السماء فنزل الى بستان بلقيس فاذا هو به هدداً آخر وكان اسم الهدد سايمان يعفور وهدد اليمن عفير
 فقال عفير ليعفور من أين أقبات قال أقبات من الشام مع صاحبي سليمان بن داود قال ومن سليمان قال
 ملك الانس والجن والشياطين والطير والوحش والرياح قال يعفور ومن ملك هذه البلاد قال عفير امرأة
 يقال لها بلقيس وان لصاحبك ملكا عظيما ولكن ليس ملك بلقيس دونه فانها تملك اليمن وتحت يدها
 أربع مائة ملك كل ملك على كورة مع كل ملك أربعة آلاف مقاتل وطائفة وزير يدبرون ملكها ولها
 اثنا عشر ألف قائد مع كل قائد مائة ألف مقاتل وذهب معه لينظر الى بلقيس وملكها فارجع يعفور الا
 بعد العصر فلما دخل العصر سأل سايمان الانس والجن والشياطين عن الماء فلم يعاموه فتفقد الهدد
 فلم يره فدعا عفير الطير وهو النسر فسأله عن الهدد فقال أصلح الله الملك ما أدري أين هو وما أرسلته الى
 مكان فغضب سليمان عند ذلك وقال (لا عذبه) بسبب غيبته فيالم آذن فيه (عذابا شديدا) بتفريشه
 فهذا عذاب الطير (أولا ذبحه) بالسكين ليعتبر به أبناء جنسه (أوليا تبنى بسطان مبين) أي الآن
 يأتيني بحجة تبين عذره فلا أذبح ولا أعذب ثم دعا العقاب وهو أشد الطير طيرا فقال له على بالهدد
 الساعة فارتفع العقاب في الهواء قالت فتيمينا وشمالا فرأى الهدد من نحو اليمن فانقض العقاب نحوه
 يريد به وعلم الهدد ان العقاب يقصده بسوءه فقال بحق الله الذي قواك وأقدرك على الامارحتني ولم
 تتعرض لي بسوء فتركه العقاب وقال له ويلك ان نبي الله قد حانف أن يعذبك أو يذبحك فطار متوجهاً
 نحو سليمان فلما انتهى الى العسكر تلقاه النسر والطير فقالوا له ويلك أين غبت في يومك هذا فلقد توعدك
 نبي الله وأخبروه بما قال سليمان فقال الهدد أو ما استثنى نبي الله فقالوا بلى انه قال أوليا تبنى بسطان
 مبين فقال نجوت اذا ثم طار العقاب والهدد حتى أتيا سليمان وكان قاعدا على كرسيه فقال العقاب
 قد أتيتك به ياني الله (فكث) أي الهدد (غير بعيد) أي زمانا غير طويل حتى جاءه وقرأ عاصم
 بفتح الكاف والباقون بضمة فاما قارب منه الهدد رفع رأسه وأرخى ذاه وجناحيه يجرحهما تواضعا
 لسليمان فلما دام منه أخذ رأسه فده اليه وقال له أين كنت لا عذبتك عذابا شديدا فقال ياني الله اذكر
 وقوفك بين يدي الله تعالى فلما سمع سليمان ذلك ارتعد وعفاه عنه ثم سأله فقال ما الذي أبطأك عني
 (فقال أحطت بمالم تحط به) أي علمت مالم تعلم أيها الملك وبلغت الى مالم تبلغ (وجئتك من سبأ) وقرأ
 أبو عمرو والبرزى بفتح الهمزة من غير تنوين يراد به القبيلة والمدينة والاصل اسم للقبيلة ثم سميت مدينة
 مارب بسبأ وينها وبين صنعاء مسيرة ثلاثة أيام والباقون بالجرو والتنوين اسم للحي سموا باسم أبيهم
 الا كبر وهو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان وعن ابن كثير في رواية سبأ بالالف (بنبايقين) أي
 بنجرحق عقيب (اني وجاءت امرأة تملكهم) يقال لها بلقيس بكسر الباء وهي بنت شراحيل بن
 مالك بن الريان وأمه فارعة الجنية كما أخرج عن زهير بن محمد وكان أبوها ملك أرض اليمن كلها وورث
 الملك من أربعين أباء ولم يكن له ولد غيرها وكان يقول للملك الاطراف ليس أحد منكم كفؤا لي وأبي أن
 يتزوج منهم فزوجوه بأمرأة من الجن يقال لها ريحانة بنت السكن قيل في سبب وصوله الى الجن أنه
 كان كثير الصيد فربما اصطاد من الجن وهم على صور الطبا فيخلى عنهم فطهر له ملك الجن وشكره
 على ذلك واتخذ صديقا فخطب اليه فزوجه اياه (وأوتيت من كل شيء) يحتاج اليه الملوك (ولها عرش
 عظيم) أي سرير حسن كبير طوله ثمانون ذراعا وعرضه أربعون ذراعا وارتفاعه ثلاثون ذراعا مصنوع

(لا عذبه عذابا شديدا)
 أي لا تفن ريشه وألقينه
 في الشمس (أوليا تبنى
 بسطان مبين) أي بحجة
 واضحة في غيبته (فكث
 غير بعيد) أي لم يطل الوقت
 حتى جاء الهدد وقال
 لسليمان (أحطت بمالم تحط
 به) أي علمت مالم تعلمه
 (وجئتك من سبأ) وهي
 مدينة باليمن (بنبايقين)
 أي بنجر لا شك فيه وقوله
 (وأوتيت من كل شيء) أي
 مما يعطى الملوك (ولها
 عرش) أي سرير
 (عظيم) وقوله

من الذهب والفضة كمال الجواهر وكانت قوائمه من ياقوت أحمر وأخضر ودر وزمرد وعليه سبعة
 آيات على كل يئت باب معلق (وجعلتها وقومها) أي لقيتهم بحوسا (يسجدون للشمس من دون
 الله) أي يعبدون الشمس متجاوزين عبادة الله (وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل)
 أي سبيل الهدى (فهم لا يهتدون) بسبب ذلك (أن لا يسجدوا لله) مفعول له للصدا والتزيين على
 حذف اللام أي فصدهم لأن لا يسجدوا لله تعالى أوزين لهم أعمالهم لأن لا يسجدوا وأبدل من أعمالهم أي
 وزين لهم الشيطان عدم سجودهم لله تعالى وقرأ الكسائي لا يسجدوا بتخفيف اللام فالأحرف
 تنبيه واستفتاح ويأبدها حرف تنبيه أيضاً ونداء والمنادى محذوف تقديره يا هؤلاء اسجدوا
 واسجدوا فعمل أمر فكان حق الخط على هذه القراءة أن يكون يا اسجدوا ولكن الصحابة أسقطوا ألف
 يا وهمزة الوصل خطأ المسقط لفظاً ووصلوا الياء بسين اسجدوا فاتحدت القراءة ثانياً لمطاوخطاً واختلفاً
 تقديرها وعلى هذه القراءة فالوقف على يهتدون تام ولو وقف على يا بمعنى أيا هؤلاء ثم ابتدئ باسجدوا
 جاز بخلاف قراءة الباقيين بادغام الذون في لا فالوقف على لا يهتدون جائز وقرأ الأعشى هلا وهي حرف
 عبد الله بقلب الهمزة هاء وقرأ أبي لا يسجدون أي لم لا يسجدون لله كما قاله ابن عباس وعن عبد الله
 هلا تسجدون بمعنى ألا تسجدون على الخطاب وهلا يحتمل أن يكون استئنافاً من جهة الله تعالى أو
 من سليمان عليه السلام قال أهل التحقيق قوله أن لا يسجدوا واجب أن يكون بمعنى الأمر لأنه لو كان
 بمعنى المنع من السجود لم يكن معنى لوصفه تعالى باستحقاق السجود للاتصاف بكونه تعالى قادراً على
 إخراج الخبء عما لكل شيء (الذي يخرج الخبء في السموات والأرض) والجار والمجرور متعلق بالخبء
 أي الذي يظهر الخفي فيهما من المطر والنبات ومتعلق بيخرج على أن فيه معنى من كما قاله القراء (ويعلم
 ما تخفون وما تعلنون) من الأحوال فيجازيكم بها وقرأ الكسائي وحفص بالتاء الفوقية فتأويل
 قراءة حفص في ألا يسجدوا أنه خرج إلى خطاب الحاضرين بعد أن أتم قصة أهل سبأ والخطاب على
 قراءة الكسائي ظاهر والباقيون بالغيبة لتقدم ضمائر الغيبة في قوله أعمالهم وصدهم فهم وهي غير ظاهرة
 وقرئ ألا تسجدون لله الذي يخرج الخبء من السماء والأرض ويعلم سرهم وما تعلنون (الله لا اله الا هو
 رب العرش العظيم) أي فعرش الله عظيم بالنسبة إلى جميع المخلوقات من السموات والأرض وما بينهما
 وقرئ العظيم بالرفع على أنه صفة الرب ولما ذكر الهدد قصة بلقيس لم يتغير سيد سليمان عليه السلام
 لذلك ولم يستفزه الطمع السامع من ملكها كعادة الملوك في الطمع في ملك غيرهم فلما ذكر الهدد
 عبادة بلقيس وقومها غير الله اغتاظ سيد سليمان وأخذته حية الدين وحصل يبحث عن تحقيق
 (قال) سليمان للهدد (سننظر) أي ستعرف في مقاتلتك بالتجربة (أصدقت) فيه (أم كنت
 من الكاذبين) وفي هذا دليل على أن خبر الواحد لا يثبت العلم وعلى أن الوالي يجب أن يقبل عذر
 من في صورة المجرمين إذا صدق في اعتقاده (أذهب بكتاني هذا فألقه إليهم) أي إلى من يعبدون
 الشمس (ثم نول عنهم) أي تنح إلى مكان قريب تتوارى فيه ليكون ما يقوله يسمع منك (فانظر
 ماذا يرجعون) أي تعرف أي شيء يرجع بعضهم إلى بعض من القول فأخذ الهدد الكتاب وأتى به
 إلى بلقيس وكانت بأرض مأرب من اليمن على ثلاث مراحل من صنعاء فوجد هاتمة مستلقية على
 قفاها وقد غلقت الأبواب ووضعت المفاتيح تحت رأسها فألقى الكتاب على نحرها وتوارى في الكوة
 فانتبهت فرعة فلما رأت الخاتم ارتعدت وخضعت لأن ملك سليمان كان في خاتمه فعند ذلك (قالت)
 لاشراف قومها (يا أيها الملاء) أخرج ابن أبي حاتم عن قتادة أن أهل مشورتها كانوا ثلاثمائة واثني
 عشر رجلاً (إني ألقى إلى كتاب كريم) أي لأنه مكرم بختمه ولغرابته شأنه حيث وصل إليها على غير

(ألا يسجدوا) أي لأن لا
 يسجدوا (لله الذي يخرج
 الخبء في السموات
 والأرض) أي القطر من
 السماء والنبات من
 الأرض وقوله (ثم نول
 عنهم) أي استأخر غير
 بعيد (فالهدد ما يرجعون)
 أي ما يردون من الجواب
 فضى الهدد وألقى إليها
 الكتاب (قالت يا أيها الملاء)
 إني ألقى إلى كتاب
 كريم) أي حسن ما فيه ثم
 بينت ما فيه فقالت

(انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم الاتعوا على) أي لا ترفعوا على وان كنتم ملوكا (واتوني مسلمين) أي طائعين منقادين (قالت يا أيها الملأ أفتوني في أمرى) أي بينوا لي ما أعمل (ما كنت قاطعة) أي قاضية وفاصلة (أمرأ حتى تشهدون) أي تحضرون أي لا أقطع أمرا دونكم (قالوا) مجيبين لها (نحن أولوا قوة) أي في القتال (وأولوا بأس شديد) أي عند الحرب (والامر اليك) أيته الملكة (فانظري ماذا تأمرين) بطعك (قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية) عنوة وغلبة (أفسدوها) يعني خربوها (وجعلوا أعزة أهلها أذلة) أي أهانوا أشراهم ليستقيم لهم الامر أشارت الى أنها لو جاءها سليمان محاربا احتاج الى التخريب والافساد وصدقها الله تعالى في قولها وقال (وكذلك يفعلون) واني مرسل اليهم بهدية أي أصالعه بها وأختبره أملك هو أم نبي فان كان ملكا قبلها وان كان نبيا لم يقبلها (فاطرة بم) أي بأي شيء (يرجع المرسلون) من عنده

مصادق حسن ما فيه من كونه مشتملا على اثبات الصانع الخي المريد القادر الرحيم وهي النهي عن التكبر والامر بالاعتقاد وكونه من عند ملك كريم فقد عرفت أن المرسل أعظم ملكا منها (انه) أي ان عنوان الكتاب (من سليمان وانه) أي ان مضمونه (بسم الله الرحمن الرحيم أن لا تعوا على) فان مفسرة ولا ماهية أي لا تتكبروا على كما تفعل الملوك وقرأ ابن عباس لا تعوا بالغين المججمة أي لا ترفعوا على ولا تعتصموا من الاجابة (واتوني مسلمين) أي مؤمنين (قالت يا أيها الملأ أفتوني في أمرى) أي أجيبوني في أمرى الذي خزنه وذكركم لبعثكم خلاصته (ما كنت قاطعة أمرا حتى تشهدون) أي عادي معكم أن لا أفعل أمرا من الامور المتعلقة بالملك حتى أحضركم وأشاوركم (قالوا نحن أولوا قوة) في الاجساد والآلات (وأولوا بأس شديد) أي شجاعة مفرطة وثبات في القتال (والامر اليك) أي هو موكل اليك (فانظري) أي تأملی (ماذا تأمرين) ونحن مطيعون لك فرى بنا بأمرك ولما أحست منهم الميل الى الخراب لم ترض به لما علمت أن من سخر له الطير على هذا الوجه لا يجهز شيء يريده وذلك يدل دلالة بنية على رسالة من سليمان مالت الى الصلح ولذلك بينت السبب في رغبتها فيه (قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية) من القرى على منهاج الخراب (أفسدوها) بتخريب عمارتها واتلاف ما فيها من الاموال (وجعلوا أعزة أهلها أذلة) بالقتل والاسر والاجلاء وغير ذلك من فنون الاهانة (وكذلك يفعلون) وهذا من جملة كلامها ذكركه تأكيد لما وصفته من حال الملوك أي ان الذين أرسلوا الكتاب يفعلون مثل الذي تفعله الملوك فان ذلك عادتهم المستمرة (واني مرسل اليهم) رسلا (بهدية) عظيمة (فناظرة بمرجع المرسلون) روي انها بعثت خسمائة غلام عليهم ثياب الجوارى وحليهن الاساور والاطواق والقرطرا كبي خيل مغطاة بالديباج محلاة اللجم والسروج بالذهب المرصع وخسمائة جارية على رماك في زى الغلمان وألف ابنة من ذهب وفضة وتاجا مكلا بالدر والياقوت المرتفع وبعثت العود والمسك والعنبر وحقافه درة عذراء وجزعة معوجة الثقب وبعثت رجلا من أشرف قومه المندر بن عمرو وآخر ذارأي وعقل وكتبت مع المندر كتابا تذكر فيه الهدية وقالت ان كان نياميز بن الغلمان والجوارى وأخبركم بما لي الحق قبل أن يفتحه وثقب الدرة ثقباً مستويا وسلك في الخرزة خيطا من غير علاج انس وجن ثم قالت للمندر ان نظرت اليك نظر غضبان فهو ملك فلا يهولنك وان رأيت شاشا لطيفا فهو نبي فانطلق الرسول بالهدايا فأقبل الهدى الى سليمان عليه السلام فأخبره بذلك فأمر الحن فضر بوالبن الذهب والفضة وفرشوه في ميدان بين يديه طوله سبعة فراسخ وجعلوا حول الميدان حائطاً شرفاته من الذهب والفضة وأمر بأحسن الدواب في البر والبحر مختلفة ألوانها حتى ان لدواب البحر أجندحة وأعرافا ونواصي فر بطوها عن يمين الميدان وبساره على اللبن وأمر بأولاد الجن وهم خلق كثير أن أقيموا على يمين الميدان ويساره ثم قعد سليمان على سريره ووضع أرنه آلاف كرسي على جانبيه واصطف الشياطين صفوا فراسخ والانس صفوا فراسخ والوحش والسباع والطيور والهوام كذلك فلما دنا القوم من الميدان ونظروا الى ملك سليمان ورأوا الدواب التي لم يروا مثلها تروت على لبن الذهب والفضة بهتوا وتقاصرت اليهم أنفسهم ووضعوا ما معهم من الهدايا في ذلك الموضع فلما وقفوا بين يدي سليمان أقبل عليهم بوجه طلق وسألهم عن حالهم فأخبره رئيس العوم بما جاؤا فيه وأعطاه كسب الملكة فنظر فيه وقال أين الحق فأني به فخره فجاءه جبريل فأخبره بما فيه فقال سليمان لهم ان في هذه ثمينة غير متقوية وجزعة ثم أمر بالارصبة فأخذت شعرة في فيها ونفذت في الدرة فجعل رزقها في الشجرة فأمر بالدودة البيضاء فأخذت خيطا بقيها ونفذت في الجزعة فجعل رزقها في الفواكه وأمر الغلمان والجوارى بأن يغسلوا وجوههم

(فلما جاءها) البزيد
والرسول (سليمن) قال
أعبدوني بمال فما آتاني
الله من الدين والنبوة
والحكمة (خير مما آتاكم)
من الدنيا (بل أتم
بهديتكم تفرحون)
لأنكم أهل مكثرة بالدنيا
ثم قال للرسول (ارجع
إليهم فلنأتيهم بجنود لا
قبل) أي لا طاقة لهم بها
ولنخرجهم منها) أي من
أرضهم (أذلة وهم صاغرون)
فجاءها الرسول فأخبرها
بما رأى وشاهد فتجهزت
للسير إلى سليمان فلما علم
سليمان مسيرها إليه (قال
يأيها الملأ أياكم يأتيني
عرشها) أي لسيرها
(قبل أن يأتوني مسلمين)
لأنه حينئذ لا يحل لي أخذ
مافي أيديهم (قال عفريت
من الحسن) وهو المارد
القوى (أما آتيك به قبل
أن تقوم من مقامك) أي
من مجلسك الذي جلست
فيه للحكم (واني عليه) أي
على جماله (لقوى أمين)
على ما فيه من الجواهر
فقال سليمان أريد أمرع
من هذا (قال الذي عنده
علم من الكتاب) وهو
آصف بن برخيا كان قد
قرأ كتب الله (أما آتيك
به قبل أن يرد إليك طرفك)
فإن الله أن يرجع إليك
الشخص من منتهى طرفك

وأيديهم فكانت الجارية تأخذ الماء بيد واحدة فتجعله في الأخرى ثم تغسل به وجهها والغلام كلما أخذ الماء
يضرب به وجهه وكانت الجارية تصب الماء على باطن ساعدها والظلام يصبه على ظهره فيز عليه السلام
بين الغلمان والجواري ثم رد الهدية كما أخبر الله عنه بقوله (فلما جاء) أي رسول الملك بلقيس
وهو منذر (سليمان قال أعبدوني بمال فما آتاني الله خير مما آتاكم) أي قال سليمان عليه السلام مخاطبا
للرسول والمرسل لا ينبغي لكم يا أهل سبأ أن تعاونوني بالمال لأن الله تعالى قد أعطاني منه ما لم يعط
أحدًا ومع ذلك أكرمني بالنبوة والدين (بل أنتم مهديتكم تفرحون) فالمصدر ما مضاف لفاعله أي
تفرحون بمساهدونه افتخارا على أمثالكم واعتدادا به من حيث أنكم قد رنم على الهداء مثله واما
مضاف لمفعوله أي تفرحون بما يهدي إليكم حبا في كثرة أموالكم وحالي خلاف حالكم فلا أفرح
بالدنيا وليست الدنيا من حاجتي وقيل بل أنتم مهديتكم هذه تفرحون بأخذها إن ردت إليكم ثم قال للندبر
(ارجع) أيها الرسول (إليهم) أي إلى بلقيس وقومها يهديتهم وقيل الخطاب للهدى أي ارجع يا هدهد
حامل كتابا آخر (فلنأتيهم بجنود لا قبل لهم بها) أي فوالله لنأتيهم بمجموع لا طاقة لهم بمقاومتها
وقرأ ابن مسعود بهم بضمير جمع الذكور (ولنخرجهم منها) أي من سبأ (أذلة) أي حال كونهم
دليلين بذهاب ملكهم وعزهم (وهم صاغرون) أي مهانون يوقعهم في أسروا واستعبادوا باغلال
إعماهم إلى أعناقهم قال ابن عباس لما رجعت رسل بلقيس إليها من عند سليمان وأخبروها الخبر قالت
قد عرفت والله ما هذا بملك ولا لنا به من طاقة رعت إلى سليمان أني قادمة إليك بملوك قومي حتى أطر
ما أمرك وما تدعوا إليه من دينك ثم أمرت بمرشها فجعل في آخر سبعة أبواب بعضها في داخل بعض ثم
غلقت عليه سبعة أبواب وجعلت عليها حراسا يحفظونه ثم تجهزت للسير فارتحلت إلى سليمان في اثني
عشر ألف ملك من ملوكها تحت كل ملك ألف فرج سليمان يوما جلس على سريرته فسمع رهاق قريب
منه فقال ما هذا قالوا بلقيس وقد نزلت بهذا المكان أي الذي على مسيرة فرسخ من سليمان عليه السلام
فأقبل سليمان على جنوده (قال يأيها الملأ أياكم يأتيني عرشها) فأراد سليمان أن يريها بعض ما خصه
الله تعالى من إخراج الجبابرة على يده الدالة على عظم قدرته تعالى وعلى صدقه في نبوته وكان سليمان إذ
ذلك في بيت المقدس وعرشها في سبأ بلدة باليمن وبينها وبين بيت المقدس مسيرة شهرين وإن يعرف
مقدار ملكتها قبل وصولها إليه لأن العرش سرير الملكة (قبل أن يأتوني مسلمين) أي مؤمنين فانها
إذا أسامت لم يحل له أخذها (قال عفريت) أي قوى (من الجن) كان مثل الحبل يضع قدمه عند منتهى
طرفه وكان مسخر السليمان واسمه ذكوان وقيل صخر وقيل كوزن (أما آتيك به) وهو اسم الفاعل
أي أنا آت عرشها (قبل أن تقوم من مقامك) أي من مجلسك للنساء وكان مجلس قضائه إلى اتصاف
النهار (واني عليه) أي على الاتيان به (لثوى أمين) أي لقوى على جماله أمين على ما فيه من الجواهر
والؤلؤ والذهب والفضة (قال الذي عنده علم من الكتاب) المنزل على الأنبياء قبل سليمان كالنوراة
قال ابن عباس وفتادة هو آصف بن برخيا كاتب سليمان (أما آتيك به قبل أن يرد إليك طرفك) قال
ابن عباس إن آصف قال لسليمان حين صلى مد عينك حتى تنتهي طرفك قد سليمان عيني وطر نحو
اليمن ودعا آصف فبعث الله الملائكة فحملوا السرير يجدون به تحت الأرض حتى نزع من بدى سليمان
قيل كان الدعاء الذي دعا به يحيى يقيوم كما روى ذلك عن عائشة قال بعضهم أراد سليمان أن يظهر كرامته
أمنه ليعلم أن في أمم الانساء أهل الكرامات ثلاثا نكروا من كرامات الأولياء وقال محمد بن السكندر ما
الذي عنده علم هو سليمان نفسه قال له عالم من بني إسرائيل أت النبي بن النبي وأيس أحدا أوجه ملك عند
الله فإن دعوت الله كان العرش عندك فقال صدقت ففعل ذلك فخي بالعرش في الوقت قال الرازي

أكثر) ها (ومن شكر) فاعلموا أن شكر أنفسكم لأن الله ذلك يعود إليه حيث يستوجب المزيد (ومن كفر) فان ربي غني عن شكره (كريم) بالافضال على من يكفر النعمة (قال نكروا) أي غيروا (طها عرشها) بتغيير صورته (تنظر أتهتدي) أي أعلم أنه عرشها فتعرفه (فلما جاءت قيل أهكذا عرشك قالت كأنه هو) شبهته لأنه كان مغيرا وأراد سليمان أن يختبر عقلها لأنه قيل له ان في عقلها شيئا ثم قالت (وأوتينا العلم) أي بصحة نبوة سليمان (من قبلها) أي من قبل هذه الآية التي رأيتها في احضار العرش (وكنا مسلمين) أي منقادين له قبل مجيئنا (وصدها) أي منعها عن الايمان (ما كانت تعبد من دون الله انها كانت من قوم كافرين) فنشأت فيهم ولم تعرف الا قومها يعبدون الشمس (قيل لها ادخلي الصرح) وذلك انه قيل لسليمان ان قدميها كخاف الخمار فأراد سليمان أن يرى قدميها فاتخذ لها ساحة من زجاج وتحتها الماء والسمنك وجلس سليمان في صدر الصرح وقيل لها ادخلي الصرح

وهذا القول أقرب والمخاطب به العفريت الذي كلمه وأراد سليمان عليه السلام اظهار معجزة فغالبه أولام بين أنه يتحصل له من سرعة الاتيان بالعرش ما لا يتهاى للعفريت قيل خر سليمان ساجدا ودعا باسم الله الاعظم فغاب العرش تحت الارض حتى ظهر عند كرسي سليمان وانما هذا أقرب لأن سليمان كان أعرف بالكتاب من غيره لانه نبى وان احضار العرش في تلك الساعة اللطيفة درجة عالية فلو حصلت لأصف لاقتضى ذلك تفضيله على سليمان ولو افتقر اليه في ذلك لاقتضى ذلك نقص حال سليمان في أعين الخلق ولان ظاهر قوله هذا من فضل ربي ليبارك في أشكرا أم كفر يقتضى أن يكون اثيان العرش بدعاء سليمان (فلما رآه مستقرا عنده) أي رأى سليمان العرش حاضر الديه (قال) سليمان شاكرا لربه لما آتاه الله تعالى من هذه الخوارق (هذا) أي اتيان العرش في هذه المدة القصيرة (من فضل ربي) أي من احسانه الى من غير استحقاق له من قبلي (ليبارك) أي ليختبرني (أشكر) فأعترف بكون ذلك فضلا منه تعالى (أم أ كفر) بأن أثبت لنفسى تصرفا في ذلك أو أترك شكرا (ومن شكر فاعلموا يشكر لنفسه) فان نفع الشكر عائد الى الشاكر فانه يخرج عن علاقة وجوب الشكر عليه وانه يستحق المزيد وانه مشتغل بالمنعم أما المعرض عن الشكر فهو مشتغل بالذات الحسية (ومن كفر) أي ترك شكر النعمة (فان ربي غني) عن شكره لا يضره تعالى كفرانه (كريم) أي لا يقطع عنه نعمه بسبب اعراضه عن الشكر (قال) سليمان (نكروا وطاعر شها) أي غير واسريرها من هيئة فريدوا فيه وانقصوا منه وروى انه جعل أعلاه أسفله وجعل مكان الجوهر الاخضر أجرو بالعكس فأراد سليمان عليه السلام اختبار عقلها (تنظر) بالجزم على انه جواب الامر وقرى بالرفع على الاستئناف أي نعلم (أتهتدي) أي أتعرف ان ذلك العرش عرشها وأتعرف الجواب اللائق بالمقام (أم تكون من الذين لا يهتدون) أي لا يعرفون ذلك (فلم اجأت) أي بلقى سليمان (قيل) لها من جهة سليمان (أهكذا عرشك) أي أمثل هذا عرشك الذي تركته في قصرك وأغلقت عليه الابواب وجعلت عليه حراسا (قالت كأنه هو) أي كأن عرشي هو هذا وقال عكرمة كانت حكيمة لم تقل نعم خوفا من أن تكذب ولم تقل لا خوفا من التكذيب فعرف سليمان كمال عقابها حيث لم تقرو لم تنكر ولوقيل لها هذا عرشك لقالت نعم لمعرفتها بالعرش (وأوتينا العلم من قبلها) أي وأعطينا العلم بكال قدرة الله تعالى وصحة نبوتك من قبل هذه المعجزة التي شاهدناها باسمه عنده من رسولنا المنذر من الآيات الدالة على ذلك (وكنا مسلمين) من ذلك الوقت وهذا من تمة كلام بلقيس كأنها ظنت ان سليمان أراد بذلك اختبار عقلها واظهار معجزة لها (وصدها ما كانت تعبد من دون الله) وهذا من كلام الله تعالى أي ومنع بلقيس عن اظهار الاسلام عبادتها القديمة للشمس فما كانت تعبد فاعل صدا وان ما كان مجرورا بعن مقدرة وفاعل صدى الى سليمان أي وصرفها سليمان عن الذي كانت تعبد وهو الشمس (انها كانت من قوم كافرين) لتعليل لعبادة غير الله أي انها كانت من قوم راسخين في الكفر ولذلك لم تكن قادرة على اظهار اسلامها وهي بينهم الى ان دخلت تحت ملك سليمان وأاستثناف أخبر الله تعالى انها كانت من مجوس يعبدون الشمس ولا تعرف الاعبادتها وقرأ سعيد بن جبير وأبو حيوة بفتح الهمزة على ان هذه الجلة مجرورة بحرف العلة أو بدل من ما كانت تعبد أي ومنعها عن اظهار دعواها الاسلام كونها من قوم كافرين أو وصرفها سليمان عن صيرورتها كافرة (قيل لها ادخلي الصرح) أي البلاط المتخذ من زجاج روى أن سيدنا سليمان أمر الشياطين قبل قدوم بلقيس بأن يحفروا على طريقها حفيرة ويجعلوا سقفها زجاجا أبيض شفافا يضعوا فيها ماء وسمكا وضفدا وغير ذلك من حيوانات الماء وصار الماء وما فيه يرى من هذا الزجاج فن أراد مجاوزته يمر فوق السطح الذي تحته الماء ولا يمس

(فلما رآه حسبت لجة) ماء
وهي مغطية (وكشفت
عن ساقها) لدخول الماء
فراى سليمان قدمها وإذا
هي أحسن الناس ساقا
وقدما (قال لها) (أنه
صرح عمر) أى أملك
(من قوارير) ثم ان
سليمان دعاها الى الاسلام
فأجابته (قالت رب انى
ظلمت نفسى) بالكفر
(وأسلمت مع سليمان لله
رب العالمين) وقوله
(فاذا هم فريقان
يختصمون) أى فاذا قوم
صالح فريقان مؤمن وكافر
يختصمون أى يقول كل
فريق الحق معى وطلبت
الفرقة الكافرة على تصديق
صالح العذاب (قال يا قوم
لم تستجلبون بالسبيته قبل
الحسنة) أى لم قلتم ان كان
ما أتيت به حقا فأتنا بالعذاب
(لولا) أى هلا (تستغفرون
الله) أى بالتوبة من
الكفر (اعلمكم ترجون)
أى لى ترجوا (قالوا
اطيرنا) تشاء منا (بك ومن
معك) وذلك أنهم قحطوا
بتكذيبهم فقالوا أصابنا
القحط أشؤمك وشؤم
أصحابك (قال) صالح
(طائر كم عند الله) أى ما
أصابكم من خير وشر فمن
الله (بل أتم قوم تهتنون)
أى تحتبرون بالحير والسر
(وكان فى المدينة) أى
مدينة ثمود (تسعة رهط)

الماء ومن لم يكن عالما بالخال يظن هذا ماء مكشورا ليس له سقف يمنع من الخوض فيه ووضع سيدنا
سليمان عليه السلام سريره على صدر ذلك السطح جلس عليه قال وهب ومحمد بن كعب والسبب في
ذلك ان الجن قالوا لسيدينا سليمان ان فى عقل بلقيس شيئا وان رجلها كرجلى حمار وانها شعراء
الساقين وغرضهم فى ذلك تنفيره عن تزوجها لاهم ظنوا انه سيترجوها وكرهوا ذلك لان أمها كانت
جنية نفاقوا ان تفضى له أسرار الجن ولانهم خافوا أن يأتى له منها أولاد فيسخر من الجن فيدوم عليهم
الاستخدام والنيل فأراد سليمان عليه السلام ان يختبر عقلها بتكبير عرشها فاذا فيها ما يدل على كمال
رزاقها ورأى بها ورصانة فكرها وان ينظر الى قدميها ببناء ذلك البلاط لانه أراد أن يشككها ليعلم ان ما
قالت الجن فى حقها صدق أو كذب (فلما رآه) أى رأت ذلك الصحن (حسبت لجة) أى ماء غمرا
(وكشفت عن ساقها) على عادة من أراد خوض الماء لاجل أن تصل الى سليمان قال وهب بن منبه
فلما رأت اللجة فزعزت وظنت انها قصد بها الفرق ونجبت من كون كرسيه على الماء ورأت ماها لها ولم
يكن لها بد من امتثال الامر فرفعت ثيابها عن ساقها فآهها فاذا هي أحسن النساء ساقا وقد ما سليمة
مما قالت الجن فيها الا انها كانت كثيرة الشعر فى ساقها فلما علم الحال صرف بصره عنها (قال) عليه
السلام حين رأى منها الدهشة والرعب (انه صرح عمر من قوارير) أى ان الذى ظننته ماء سقف
مجلس من زجاج تحته ماء فلا تخافى واعبرى عليه (قالت) بعد أن دعاها سليمان الى الاسلام وقد رأت
حال العرش والصرح (رب انى ظلمت نفسى) بالثبات على الكفر فيما تقدم من الزمان وقيل لسوء
ظنى سليمان انه يفرقنى فى اللجة (وأسلمت مع سليمان) أى ودخلت فى دين الاسلام مصاحبة له فى الدين
مقتدية به (لله رب العالمين) قيل لما أراد أن يتزوجها وكره شعر ساقها أمر الشياطين أن يتخذوا
الثورة والحمام لاجل ازالتة فكانت من يومئذ فلما تزوجها سليمان أحباها كثيرا حتى بقيت على
نكاحه الى ان مات عنها ورزق منها بولد اسمه داود وأقرها على ملكها وأمر الجن فبنوا لها بأرض
اليمن ثلاثة قصور لم ير الناس مثلهما ارتفاعا وحسنا وكان يزورها فى الشهر مرة ويقيم عندها ثلاثة أيام وكان
يبكر من الشام الى اليمن ومن اليمن الى الشام واتقضى ملكها باقتضاء ملك سليمان فسبحان من لا يزول
ملكه (ولقد أرسلنا الى ثمود أخاهم صالحا أن اعبدوا الله فاذا هم فريقان يختصمون) أى فريق
مؤمن وفريق كافر فالذين آمنوا لاهم عرفوا صحة حجة صالح فيكونون خصماء لمن لم يقبلها
والاختصاص فى باب الدين حق وإبطال للتقليد (قال) صالح للفرقة الكافرة (يا قوم لم تستجلبون
بالسبيته قبل الحسنة) أى لما توعد صالح للمكذبين بالعذاب فقالوا على وجه الاستهزاء ائتنا بالعذاب الله
فعند ذلك قال صالح يا قوم قد أمكنكم التوصل الى رجة الله تعالى فلماذا تعدلون عنه الى استجمال عذابه
وكانوا الجهلهم يقولون ان صدق ايعاد صالح ينزل العذاب تنادى حينئذ حينئذ يدفع الله العذاب عنا ولا
فنحن على ما كنا عليه فاطمئنهم صالح على حسب اعتقادهم وقال (لولا تستغفرون الله) أى هلا تطلبون
غفران الله قبل زول العذاب بتوحيد الله والتوبة من الشرك (اعلمكم ترجون) بقوله التوبة
فان استجمال الخير أولى من استجمال الشر وان قبول التوبة لا يمكن عند نزول العذاب (قالوا اطيرنا
بك ومن معك) أى تشاء منا (ومن فى دينك حيث تنابعت علينا الشدايد من القحط والاختلاف
مذاخرتكم دينكم) (قال) صالح (طائر كم عند الله) أى السبب الذى منه يحىء شدةكم ورحاؤكم
قدره تعالى ان شاء رزقكم وان شاء أسوأكم (بل أتم قوم تفتنون) رينة الدنيا فلا تعرفون قدر
نعم الله فى حقكم وقال ابن عباس أى أتم تحتبرون بالحير والشر وقال محمد بن كعب أى تعذبون
(وكان فى المدينة) أى فى الحجر (تسعة رهط) أى أشخاص قال ابن عباس أساميههم رعى ورعى

تقاسموا) أي احلفوا (بأنه
لنبيته وأهله) أي لنأتين ليلا
صالحا ولنقتله وأهله (ثم
لنقولن لوليه) أي لولي دمه
(ما شهدنا بهلك أهله) أي
ما حضرنا أهلا لهم (وإنا
لصادقون) في قولنا
(ومكرنا مكرنا) أي لتببيت
صالح (ومكرنا مكرنا) أي
جازيناهم على ذلك وقوله
(أنادسناهم) أهله كذاهم
وذلك أنهم لما خرجوا ليلا
لأهلاك صالح دمعهم
الملائكة بالحجارة من
حيث لا يرونهم فقتلوه
وقوله (وقومهم أجمعين)
أي بأهلا لك قوم نمود
بالصيحة (فتلك بيوتهم)
أي مساكنهم (خاوية)
أي ساقطة خالية (بما
ظلموا) أي بكفرهم بالله
وقوله (أتأتون الفاحشة
وأنتم تبصرون) أي
تعلمون أنها فاحشة فهو
أعظم لدينكم وقوله (أهم
أماستطهرون) يتنزهون
عن أدمار الرجال يقولونه
استهزاء وقوله (قدرناها
من الغارين) أي قضينا
عليها ما من الباقين في
العداب (وأطربنا عليهم)
أي على شذادهم ومن كان
منهم في الأسفار (مطرا)
وهو الحجارة (قل) يا محمد
(الجدثة) أي على أهلاك

وهري وهري وداب وجواب باب ومسطح وقدر بن سالف عاقر الناقة وأسماؤهم عن وهبي قد
نظمهم بعضهم في بيتين فقال

رباب وغنم والهنديل ومسطح * حمير سبيط عاصم وقدر
وسمعان رهط الماكرين بصالح * إلا أن عدوان النفوس جوار

(يفسدون في الأرض) بالمعاصي (ولا يصلحون) أي لا يزوجون ذلك الفساد بشي من الصالح (قالوا
تقاسموا) أي قال بعضهم لبعض في أثناء المشاورة في أمر صالح عليه السلام غيب ما نذرهم بالعذاب
احلفوا (بالله لنبيته وأهله) لنقولن لوليه ما شهدنا بهلك أهله وإنا لصادقون (وقرأ جزء والكسائي
لنبيته بتاء فوقية بعد اللام وبالرفع للجمع ولتقولن تاء فوقية وبالرفع للجمع وقرأ عاصم مهلك بفتح
الميم وحقق كسر اللام والباقون بفتحها وبضم الميم مع فتح اللام فقط ٧ والمعنى أنهم تواقفوا وحلفوا
بالله لندخلن على صالح ومن آمن به وهم أربعة آلاف ليلا بغتة ونقتلهم جميعا لنقولن لولي دم صالح
ما حضرنا قتلهم أو وقته أو مكانه فلا ندري من قتلهم وإنا لصادقون في إنكارنا لقتلهم أي لو اتهمنا قوم
صالح حلفناهم أنهم لم يحضر (ومكرنا مكرنا) بهذه الكيفية (ومكرنا مكرنا) لا يشعرون (قيل أنهم
خرجوا إلى الشعب وقالوا إذا جاء صالح يصلي في مسجده قتلناه ثم رجعنا إلى أهله فقتلناهم فبعث الله
تعالى صخرة فطبقتهم الشعب عليهم فهلكوا وهلك الباقون بالصيحة وقيل جاؤا بالليل شاهرين
سيوفهم وقد أرسل الله تعالى الملائكة ملء أذنهم صرخة فمغروهم بالحجارة يرون الأحجار ولا يرون راميا
(فأنظر كيف كان عاقبة مكرهم) صالح (أنادسناهم وقومهم أجمعين) أي أنا أهلكنا التسعة بالحجارة
وأهلكنا قومهم أجمعين بصيحة جبريل عليه السلام وقرأ الكوفيون أنادسناهم بفتح الهمزة أما
بدل من عاقبة على أنه فاعل كان وكيف حال أي فتفكر في أي وجه حدث تدميرنا إياهم وأما خبر لمبتدأ
مخدوف أي هي أي العاقبة تدميرنا إياهم (فتلك بيوتهم خاوية) أي خالية ساقطة وقرأ عيسى بن عمر
خاوية بالرفع على أنه خبر لمبتدأ مخدوف (بما ظلموا) أي ظلمهم بعبادتهم غير الله تعالى (ان في ذلك)
أي التدمير العجيب (آية) أي لعبرة عظيمة (لقوم يعلمون) أي يفهمون إشارات القرآن (وأجبنا
الذين آمنوا) أي صالحا ومن معه من المؤمنين (وكانوا يتقون) أي المعاصي وقتل الساقية وهم أربعة
آلاف وخرج صالح بمن آمن معه إلى حضرموت فلما دخلها مات صالح فسمى حضرموت ثم بنوا مدينة
يقال لها حضرة (ولو ط) منصوب بمضمر معطوف على أرسلنا في صدر قصة صالح أي وأرسلنا لوطا
(اذ قال لقومه) فاذنظر للارسل لما فارق عمه إبراهيم عليه السلام (أتأتون الفاحشة) أي الفعلة
التي أهية في الساجدة (وأنتم تبصرون) أي والخاص أنكم تعلمون علما يقينا أنها قبيحة (أتتكم
لتأتون الرجال شهوة) أي لاجل الشهوة فقط فهو كالهائم ليس فيها قصد اعفاف ولا قصد ولد (من دون
النساء) أي حال كونكم متجاوزين للنساء (بل أنتم قوم تجهلون) أي ل أنتم قوم سفهاء ماجنون
(فما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخرجوا آل لوط) أي أخرجوا لوطا وابنتيه زعورا وريثا وزوجه
المؤمنة (من قريبتكم) سدوم (أنهم أباستطهرون) أي ينزهون عن الأقدار قالوا ذلك على
سبيل الاستهزاء (فأجبناهم وأهله إلا امرأته) المنافقة (قدرناهم من الغارين) أي قدرنا عليها أن
تكون من الباقين في العذاب وقرأ أشعبة بتحفيف الدال (وأطربنا عليهم) أي على كل من كان منهم
حارج المدينة (مطرا) هوطين محرق (فساء مطر المنذرين) مطرهم (قل الجدثة) على هلاك
الكهنة (وللام على عباده الذين اصطفى) أي اصطفاهم الله بالاسلام من السابقين واللاحقين (آله

خبراً ما يشركون) وقرأ أبو عمرو وعاصم بالياء التحتية أي الله الذي ذكرت شؤونه العظميه خبير
 أم ما يشركون به تعالى من الاصنام والباقون بالتاء على الخطاب أي الله خير أم آله تشركونها بالله
 تعالى يا أهل مكة وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قرأها قال يل الله خبير وأبقى وأجل
 وأكرم (أم من خلق السموات والارض) أي بل ما خلقهما (وأزل لكم من السماء ماء) أي وأنزل
 لأجل منة عتكم من السماء نوعاً من الماء هو المطر (فأبتنا به حدائق) أي بساتين (ذات بهجة)
 أي حسن يفرح به الناظر (ما كان لكم أن تنبتوا شجرها) أي ما كان لكم مقدرة أن تنبتوا شجر
 البساتين (أله مع الله) أي أله آخر كائن مع الله الذي ذكر بعض شؤنه وقرى ألهامع الله أي
 أعبدون أله آخر مع الله (بل هم قوم يعدلون) أي بل هم قوم عادتهم العدول عن طريق الحق
 والانحراف عن الاستقامة في كل أمر من الأمور وقيل قوم يمانلون بالله غيره (أمن جعل الارض
 قراراً) أي بل من جعل الارض مسكناً فيستقر عليها الانسان والدواب (وجعل خلاها أنهاراً) أي
 صير أوساطها أنهاراً جارية يتفقون بها (وجعل لها رواسي) أي جبالاً ثوابت تمنعها أن تبيد بأهلها
 (وجعل بين البحرين) أي العذب والمالح (حاجزاً) أي برزخاً يمنعو يلانعا الممازجة (أله مع الله) في
 ابداع هذه البدائع (بل أكثرهم لا يعلمون) كمال قدرته تعالى وحكمته واستغنائاه عن الشريك
 (أم من يجيب المضطر إذا دعاه) أي بل من يجيب الذي أحوجه مرض أو فقر وأمر إلى التضرع إلى
 الله تعالى (ويكشف السوء) أي يدفع ما يحزن الانسان مما يطرأ عليه (ويجعل لكم خلفاء الارض)
 أي متوارثين سكنها ممن قبلكم فتعمرون الدنيا وتزيناؤها بأنواع الصنائع والحرف (أله مع الله)
 في فعل ذلك (قليلاً ما تدكرون) قرأ أبو عمرو وهشام بالتحية على الغيبة والباقون بالخطاب وعلى
 كل من القراءتين فالدال مفتوحة مشددة الادغام لتاء فيها وما من زيادة والقلة كناية عن العدم أي انكم
 ما تعظون لا كثيراً ولا قليلاً (أم من يهديكم في ظلمات البر والبحر) أي بل من يهديكم إلى مقاصدكم في
 ظلمات الليالي فيهما ومشتبهات الطرق فيهما (ومن يرسل الرياح بشرا بين يدي رجته) أي قدام
 المطر وقرأه جزوة والكسائي وابن كثير الريح بالافراد وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وشرا بضم الون
 والشين وابن عامر بضم النون وسكون الشين وجزوة والكسائي نفتح النون وسكون الشين أي تجمع
 السحاب وقرأ عاصم بالوحدة المضمرمة وسكون الشين أي طيبة (أله مع الله) أي ليس مع الله أله
 فعل ذلك (تعالى الله عما يشركون) أي تنزه الله عن وجود ما يشركوه بالله تعالى بعنوان كونه أله
 (أمن بدأ الخلق ثم يعيده) أي بل من ابتدئ الخلق من الطفرة ثم يعيده بعد الموت بالبعث وأم في الجمل
 الخس انتقال من التبكيك بما قبلها إلى التبكيك بوجه آخر أدخل في الالام محبة من الجهات (ومن يرزقكم
 من السماء والارض) أي بأسباب سماوية وأرضية كالطرواخر والبرد والنبات والمعادن والحيوان
 (أله مع الله) أي أله آخر موجود مع الله حق يجعل شريكاً له في العبادة (قل هاتوا برهانكم) أي
 قل يا أشرف الخلق للمشركين هاتوا برهاناً عقلياً ونقلياً يدل على ان معه أله (ان كنتم صادقين) في
 دعواكم ان مع الله آلهة شتى (قل) يا أشرف الخلق للمشركين الذين سألوكم عن وقت قيام الساعة
 (لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله) فمن في محل نصب مفعول والغيب بدل منها والله فاعل
 أي لا يعلم الا لشيء التي تحدث في السموات والارض العائبة عنا لا الله تعالى وان جعل من فاعل لا يعلم
 والغيب مفعوله كان اسم الجلالة مبتدأ أخبره محذوف والاستثناء منقطع أي لا يعلم الذي ثبت في
 السموات والارض وهم الملائكة والانس الغائب كوقت قيام الساعة ونزول العذاب لكن الله
 يعلمه قال بعضهم وللغيب خمس مراتب أحدها غيب أهل الارض في الارض وفي السماء وللانسان

خبراً ما يشركون) به من
 الاصنام وقوله (حدائق
 ذات بهجة) أي بساتين
 ذات حسن (ما كان لكم
 أن تنبتوا شجرها) أي ما
 قدرتم عليه (بل هم قوم
 يعدلون) أي يشركون (أمن
 جعل الارض قراراً) أي
 لا تتحرك (وجعل خلاها)
 أي وسطها (أنهاراً) جارية
 (وجعل لها رواسي) أي
 جبالاً ثوابت (وجعل بين
 البحرين) أي البحر
 العذب والمالح (حاجزاً)
 أي مانعاً من قدرته حتى لا
 يختلطان (أمن يجيب
 المضطر إذا دعاه) يعني
 المجهود ذا الضرورة
 (ويكشف السوء) الضر
 (ويجعل لكم خلفاء الأرض)
 أي سكانها بأهلك من
 قبلكم (ومن يرزقكم من
 السماء والارض) أي من
 السماء المطر ومن الارض
 النبات وقوله

هذا المرقع الأبيض

ان بني اسرائيل اختلفوا
حتى اعلن بعضهم بعضا فقال
الله تعالى ان هذا
القرآن يقص (على بني
اسرائيل) معناه يقص عليهم
الهدى مما اختلفوا فيه لو
اخذوا به (ان ربك يقضى
بينهم) أى بين المختلفين فى
الدين (بحكمه) يوم القيامة
(وهو العزيز) أى القوى
فلا يرد له أمر (العليم)
بأحوالهم (انك لا تسمع
الموتى) يعنى الكفار (ولا
تسمع الصم الدعاء اذا ولوا
مدبرين) يعنى الكفار
الذين هم بمنزلة الصم لا
يسمعون النداء اذا
أعرضوا (وما أنت بهادى
العمى عن ضلالهم) يريد
انه أعماههم حتى لا يهتدوا
فكيف يهدى النبي صلى
الله عليه وسلم عن ضلالهم
قوما عميا (ان تسمع) أى
ما تسمع سماع افهام (الامن
يؤمن بآياتنا) أى بأدلتنا
(فهم مسلمون) أى فى علم
الله (واذا وقع القول
عليهم) أى وجب العذاب
والسخط عليهم وذلك
حين لا يقبل الله من كافر
إيمانه ولم يبق الا من يموت
كافرا فى علم الله (أخرجناهم
دابة من الارض)
وخروجها من أول شروط
القيامة (تكلمهم) أى
تحدثهم بما يسوءهم (أن

صدورهم) أى ماتخفيه فليس تأخير العذاب بشفاء عالم عليه تعالى وقرأ ابن محيصن وابن السميع
 وجيد نكن بفتح التاء وضم الكاف (وما يعلثون) من الأفعال والأقوال (وما من غائبة في السماء
 والأرض الا في كتاب مبين) أى وما من خافية فيهما الا في لوح محفوظ ظاهر لمن يطالع من الملائكة
 (ان هذا القرآن) الذى تقرأ عليهم ياسيد الرسل (يقص على بنى اسرائيل) أى يبين لليهود
 والنصارى (أكثر الذى هم فيه يختلفون) كالتشبيه والتزييه وشأن عزيز والمسيح (وانه) أى
 القرآن (لهدى) من الضلالة (ورجة للمؤمنين) وذلك لان بعض الناس لما تأمل القرآن فوجد فيه
 من الدلائل العقائدية على التوحيد والنبوة والحشر وبيان نعوت جلال الله تعالى ووجود ما فيه من
 الشرائع مطابقة للعقول ووجود مبرأ عن التناقض ووجود القوى البشرية عاجزة عن جمع كتاب على
 هذا الوجه علم انه ليس الا من عند الله تعالى فكان القرآن معجزاً من هذه الجهة وكان هدى ورجة
 من هذه الجهات (ان ربك يقضى بينهم) أى بين اليهود والنصارى أى بين المصيب والمخطئ منهم
 (بحكمه) أى بالحق لانه تعالى لا يحكم الا بالعدل أى بحكمته كما يدل عليه تراءة من قرأ بحكمه بكسر الحاء
 وفتح الكاف جمع حكمته (وهو العزيز العليم) أى هو القادر الذى لا يمنع فلا يرد حكمه العالم
 بالحكم فلا يكون الا الحق (فتوكل على الله) أى ثق بالله الذى هذه أوصافه فاهاتوجب على كل
 أحد ان يفوض جميع أموره اليه (انك على الحق المبين) أى الدين الظاهر فالحق حقيق بنصرة الله
 تعالى ثم قطع الله تعالى طمع سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم عن بنى اسرائيل بتبيين أحوالهم اهتم
 لا يلتفتون الى شئ من الدلائل فان قطع الطمع عنهم يقوى القلب على اظهار المخالفة وعلى اظهار الدين
 كما ينبغي فقال (انك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين) أى اهتم لفرط اعراضهم
 عما يدعون اليه كالميت الذى لا سبيل الى اسماعه وكالصم الذى لا يسمع برفع الصوت ولا يفهم
 بالاشارة (وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم) أى ما أنت بمرشد من أعماه الله عن الهدى وأعمى
 قلبه عن الايمان وقرأ ابن كثير ولا يسمع الصم بالتحتية وفتحها و بفتح الميم ورفع الصم وقرأ حزة
 تهدي العمى بالمضارع المفيد للخطاب وبنصب العمى (ان تسمع الا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون)
 أى ما تسمع سماعاً يجدى السامع الا من هو فى علم الله انهم يصدقون باقرآن لانهم منقادون للحق
 (واذا وقع القول عليهم) أى واذا ثبت نزول العذاب على الكفار وذلك اذا لم يأمروا بالمعروف ولم
 ينهوا عن المنكر وهو يكون بموت العلماء وذهاب العلم ورفع القرآن (أخرجناهم دابة من الارض)
 من جبل الصفا بمكة وهى فصيلة ناقة صالح عليه السلام فانه لما عقرت أمه هرب فانفتح له حجر فدخل
 فى جوفه ثم انطبق عليه الحجر فهو فيه حتى يخرج باذن الله تعالى فى آخر الزمان وعن على رضى الله
 عنه انه تخرج ثلاثة أيام والناس ينظرون فلا يخرج كل يوم الا نثاء وعن الحسن رضى الله عنه لا يتم
 خروجها الا بعد ثلاثة أيام وفى الحديث ان طولها ستون ذراعاً بذراع آدم عليه السلام لا يدركها طالب
 ولا يفوتها هارب (تكلّمهم أن الناس كانوا اياتنا لا يوقنون) قرأ الكوفيون بفتح أن بتقدير
 الباء كما يدل عليه قراءة عبد الله بن مسعود بأن بتصریح الباء أى تحدّثهم بأن الناس كانوا لا يوقنون
 بآيات الله تعالى الناطقة بمجيئ الساعة ومبادهيها وقرأ أبى تيمّم واضافة الآيات الى نون العظمة لانهما
 حكاية من الله تعالى لعنى قولها لالعين عبارتها وقرأ الباقر بن كسر ان على الاستئناف فعلى هذا
 فالوقف على تكلّمهم تام وعليه أيضاً يجوز أن يكون بمعنى تجرحهم مع افادة معنى التكثير ويدل عليه
 قراءة ابن عباس وابن جبير ومجاهد وابن زرعة والجندرى تكلّمهم بفتح التاء وسكون الكاف وضم
 اللام والمراد بالجرح الوسم بالعصا والختام روى ان الدابة تخرج من الصفا ومعها عصى موسى وخاتم
 سليمان فتضرب المؤمن بين عينيه بعصى موسى عليه السلام فتسكت نكته يضاء فتفسوا تلك

الناس كانوا يأتنا لا يوقنون) فخير الدابة من رآها أن أهل مكة كانوا بمحمد والقرآن لا يوقنون ومن كسر ان كان المعنى، تقول له ان

الناس (ويوم نحشر) أي نجيع (من كل أمة فوجا) أي جماعة (من يكذب باياتنا فهم يوزعون) أي يحبس أولهم على آخرهم ليجمعوا (حتى اذا جاؤا قال الله تعالى لهم) أ كذبتهم باياتي ولم تحيطوا بها علما (أي ولم تعرفوها حق معرفتها وهذا تويسخ لهم) أم ماذا كنتم تعملون (أي حين لم تفكروا فيها (ووقع القول) أي وجبت الحجة عليهم بما ظلموا) أي باسرا كههم (فهم لا ينطقون) بحجة وعذرهم ذكر الدليل على قدرته والهيته فقال (ألم يروا أنا جعلنا الليل) الآية وقوله (الامن شاء الله) يعني الشهداء (وكل أتوه) أي يأتون الله (داخرين) صاغرين (وترى الجبال تحسبها جامدة) أي واقفة مستقرة (وهي تمرر السحاب) وذلك أن كل شيء عظيم وكل جمع كثير يقصر عنه البصر لكثرة فهو في حساب الناظر واقف وهو يسير (صنع الله) أي صنع الله وذلك صنعه (الذي أتقن) أي أحكم (كل شيء) انه خير بما تعملون من جاء بالحسنة (فله خير منها) أي فها يصل اليه

النكتة في وجهه يعني يضيء لوجهه ونكتب بين عينيه مؤمن وتنتكت الكافر بالخاتم في أنفه فتفسد النكتة حتى يسود لوجهه ونكتب بين عينيه كافر ثم تقول لهم أنت يا فلان من أهل الجنة وأنت يا فلان من أهل النار (ويوم نحشر) للعذاب بعد الحشر السكلي الشامل لكافة الخلق (من كل أمة فوجا من يكذب باياتنا فهم يوزعون) أي واذا كرهم وقت جمعنا على وجه الاكراه من كل أمة من أم الانبياء جماعة كثيرة مكدين بكتاباتنا فهم يوقف أولهم حتى يجمعوا في موقف التوبيخ والناقشة (حتى اذا جاؤا) الى موقف السؤال والجواب (قالا) كذبتهم باياتي ولم تحيطوا بها علما (أي قال الله تعالى موحاهم على التكذيب كذبتهم باياتي الناطقة بقاء يومكم هذا بادئ الرأي غير ناظرين فيها نظرا يؤدي الى العلم بحقيقتها وانها حقيقة بالتصديق حقا) أم ماذا كنتم تعملون (أي بل أي شيء كنتم تعملون في الكفر والمعنى لم يكن لكم عمل غير الكفر (ووقع القول عليهم) أي نزل بهم العذاب الموعود وهو كبهم في النار (بما ظلموا) أي بسبب تكذيبهم بايات الله (فهم لا ينطقون) بحجة واعتذار (ألم يروا أنا جعلنا الليل ليسكنوا فيه والنهار مبصرا) أي ألم يتفكر أهل مكة ولم يعلموا أنا جعلنا الليل مظلم ليستر بحوافيه بالقرار والنوم والنهار مضيئا ليطلبوا فيه معاشهم (ان في ذلك) أي في جعل الليل والنهار كما ذكر (آيات) أي دلالات ظاهرة على التوحيد والبعث والنبوة (لقوم يؤمنون) أما وجه دلالة على التوحيد فلان القلب من النور الى الظلمة وعكسه لا يحصل الا بقوة قاهرة عالية وأما وجه دلالة على الحشر فلانه لما ثبت قدرة القادر على هذا التقلب ثبت قدرته على التقلب من الحياة الى الموت مرة ومن الموت الى الحياة مرة أخرى وأما وجه دلالة على النبوة فلان هذا التقلب لمنافع الخلق وان في بعثة الانبياء الى الخلق منافع عظيمة فقد ثبت ان هذه الكلمة كافية في اقامة الدلالة على تصحيح الاصول الثلاثة (ويوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الارض) أي واذا كرهم وقت نفخ اسرافيل في الصور النفخة الثانية فاذا سمع الخلق شدة صوت ذلك النفخ بحيث لا تتحمل طباتهم يفرعون عنده ويموت كل من كان حيا ذلك الوقت لم يسبق له موت أو كان ميتا لكنه حي في قبره كالانبياء والشهداء (الامن شاء الله) ان لا يفرع قبل هم الشهداء يتقلدون أسياهم حول العرش فاهم أحياء عند ربهم لا يصل الفزع اليهم وقيل هم جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل عليهم السلام وقيل الحور وخزنة لسان وحلة العرش وقيل منهم موسى عليه السلام لانه صعد مرة وقال القشيري والانبيا داخلون في الشهداء لان لهم الشهادة مع النبوة (وكل أتوه داخرين) أي كل واحد من المبعوثين عند النفخة حضروا الموقف للسؤال والجواب والحساب ذليلين مطعين وقرأ حفص وحزرة أتوه بصيغة الفعل الماضي وهو بقصر الهزمة وفتح التاء والباقون بصيغة اسم الفاعل فهو بمد الهزمة وضم التاء وقرئ أتاها باعتبار لفظ كل (وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمرر السحاب) أي وتبصر الجبال وقت النفخة نظها ثابتة في أماكنها والحال أنها تمرر السحاب التي تسيرها الرياح سيراسريعا فسير الجبال يوم القيامة لا يرى لعظمها كما ان سير السحاب لا يرى لعظمه (صنع الله الذي أتقن كل شيء) أي صنع الله الذي أحسن خلقه وأتى به على الحكمة ذلك النفخ في الصور وما تفرع منه من الامور صنعا وصنع منصوب على أنه مصدر مؤكد لمضمون ما قبله أي فان نفخ الصور المؤدى الى الفزع العام وحضور الكل الموقف وما فعل بالجبال إنما هو من صنع الله لا يحتمل غيره (انه خير بما تعملون) أي انه تعالى عالم بما يعمل به أهل السعادة والشقاوة من الخير والشر وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وهشام بالتحية على العيبة والباقون بالموقية على الخطاب (من جاء بالحسنة فله خير منها) أي من جاء يوم القيامة بكلمة الشهادة فله من

الجزء ما هو خير منه باعتبار أن الثواب دأبهم وأنه من فعل الله وأنه حاصل من جهة الله تعالى فإن المعرفة النظرية الحاصلة في الدنيا جزاء المعرفة الضرورية الحاصلة في الآخرة ولادة النظر إلى وجه الله تعالى (وهم من فزع يومئذ آمنون) وقرأ الكوفيون فزع بالتنوين فحينئذ كان يومئذ ظرف لآمنون أو المحذوف هو صفة لفزع أي والذين جاؤا بالحسنات آمنون من فزع كائن يوم اذ وقعت هذه الاحوال العظيمة وعلى هذا فالفزع على نوعين فزع من خوف العقاب وفزع شديد مفرط الشدة تخوف النار أما ما يلحق الانسان من الرعب عند مشاهدة الاحوال فلا ينفك منه أحد وقرأ الباقيون باضافة فزع وقرأ نافع والكوفيون بفتح الميم من يومئذ وهو فتحة بناء لاضافة يوم المبنى والباقيون بكسرها وهو كسرة اعراب وهذا يقتضي الامن من جميع فزع ذلك اليوم (ومن جاء بالسبئية) أي بالشرك بالله (فكبت وجوههم في النار) أي القوا في النار على وجوههم وتقول لهم خزنة جهنم وقت كبهم على وجوههم في النار (هل تجزون الا ما كنتم تعملون) أي ما تجزون الآن الاجزاء أعمالكم من الشرك والمعاصي في الدنيا ثم أمر الله تعالى نبيه أن يقول لاهل مكة تنبيهها لهم على انه قد أتم أمر الدعوة (انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة) وهي مكة (الذي حرمها) أي جعلها حراما لا يسفك فيها دم انسان ولا يصاد صيدها ولا يقطع حشيشها الرطب قرأ الجمهور الذي صفة لرب وقرأ ابن عباس وابن مسعود التي صفة للبلدة (وله كل شيء) خلقا وتصرفا من غير أن يشاركه شيء في شيء من ذلك (وأمرت أن أكون من المسلمين) أي بان أثبت على ملة الاسلام وبأن أكون من المنقادين لها وهذا الاشارة الى أن المسلم الحقيقي من يستعمل الشريعة مثل استعمال النبي صلى الله عليه وسلم (وأن أنالوا القرآن) أي أمرت أن أقرأ عليكم القرآن بطريق تذكير بالدعوة وان أواظب على تلاوته لتكشف لي حقائقه (فن اهتدي فانما يهتدي لنفسه) أي فن اهتدي باتباعه إياي في العبادة والاسلام وتلاوة القرآن فانما منافع اهتدائه راجعة اليه لا الى (ومن ضل فقل انما أنا من المنذرين) أي ومن ضل بمخالفتي فيما ذكر فقل في حقه انما أنا من المنذرين فلا على شيء من وبال ضلاله (قل الحمد لله) على ما أعطاني من نعمة العلم والنسوة وعلى ما وفقني من القيام بأداء الرسالة (سيركم آياته) أي سير يكمل الله تعالى في الدنيا آياته الباهرة تخرج الدابة وسائر اشراط الساعة (فتعرفونها) أي فتعرفون أنها آيات الله تعالى حين لا تذكركم المعرفة (ومار بك تغافل عما تعملون) وقرأ نافع وابن عامر وحفص بالتاء على الخطاب أي مار بك تغافل عما تعمل أنت من الحسنات وما تعملون أتم أيها الكفرة من السيئات فيجازي كلا منكم بعمله والباقيون بالياء على العيبة أي ومار بك تغافل عن أعمالهم فسيعذبهم فلا يحسبوا ان تأخير عذابهم لغفلته تعالى عن أعمالهم المسببة للعذاب

سورة القصص ونسبى أيضا سورة موسى مكية وقيل الاقوله تعالى ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد فانها نزلت بالجحفة بين مكة والمدينة وهي ثمان وثمانون آية والمأور بعمائة واحدى وأربعون كلمة وخمسة آلاف وثمانمائة حرف

بسم الله الرحمن الرحيم

(طسم تلك آيات الكتاب المبين) أي ان آيات هذه السورة آيات الكتاب الذي بين نفاخته انه من كلام الله وبين صدق نوحه محمد صلى الله عليه وسلم وبين خبر الاولين والآخرين وبين كيفية التخلص عن شبهات أهل الضلال (تلاوا عليك من نبأ موسى وفرعون بالحق لقوم يؤمنون) أي تقرأ عليك بواسطة جبريل بعض خبر موسى وفرعون ملتبسا بالحق لاجل قوم يصدقون بك وبالقرآن فانهم المنتفعون به (ان فرعون علا في الارض) أي تجبر في مملكته أرض مصر (وجعل أهلها) أي أهل

(ومن جاء بالسبئية) أي
الشرك (فكبت) أي
القيت وطرحت (وجوههم
في النار) وقيل لهم (هل
تجزون الا ما كنتم) أي
بما كنتم تعملون (قل)
يا محمد (انما أمرت أن
أعبد رب هذه البلدة)
يعني مكة (الذي حرمها)
أي جعلها حراما (قوله)
كل شيء ملكا وخلقنا وقوله
(ومن ضل فقل انما أنا من
المنذرين) أي ليس على
الا البلاغ (وقل الحمد لله
سيركم) أيها المشركون
(آياته) يعني يوم بدر
(فتعرفونها وما ربك
بغافل عما تعملون)

بسم الله الرحمن الرحيم

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(طسم تلك آيات الكتاب
المبين) يعني القرآن وهو
مبين للاحكام (تلاوا)
أي نوح (عليك من نبأ)
أي خبر (موسى وفرعون
بالحق) أي بالصدق الذي
لا شك فيه انهم (يؤمنون)
أي يصدقون بأن ما يأتيهم
به صدق (ان فرعون
علا) أي استكبر وتعظم
(في الارض) يعني أرض
مصر (وجعل أهلها)

ملكته (شيعا) أى أصنافا في استخدامه يستعمل كل صنف في عمل من بناء وحوش وحفر وغير ذلك من الاعمال الشاقة ومن لم يستعمله ضرب عليه الجزية (يستضعف طائفة منهم) وهم بنو إسرائيل قال ابن عباس ان بنى إسرائيل لما كثروا بعصر استظاوا على الناس وعملا المعاصي ولم يأمروا بالمعروف ولم ينهوا عن المنكر فسلط الله عليهم القبط فاستضعفوهم الى ان أنجاهم الله على يد نبيه موسى عليه السلام (يذبح أبناءهم) كثير اصغارا وذلك لان الانبياء الذين كانوا قبل موسى عليه السلام بجميعه عليه السلام وفرعون كان قد سمع ذلك فلماذا كان يذبح أبناء بنى إسرائيل عند الولادة وهذا الوجه أولى بالقبول قال وهب قتل القبط في طلب موسى عليه السلام تسعين ألفا من بنى إسرائيل فوله يستضعف حال من فاعل علا أو غير ثان لان أو بدل اشتغال من علا وقوله يذبح بدل اشتغال من يستضعف (ويستحي نساءهم) قيل أى يستخدمهن كبارا (انه كان من المفسدين) في كفره بادعائه الى غير عبادة الله وقتل خلق كثير من أولاد الانبياء (ونريد) بارسال موسى (أن نمن على استضعفوا في الارض) أى ان تفضل على من قهروا في أرض مصر وهم بنو إسرائيل بالإنجاءهم من بأس فرعون وقوله تعالى ونريد الخ معطوف على قوله ان فرعون الخ لانهما وقعتا تفسيرين لنبا موسى وفرعون أو حال من طائفة بتقدير المبتدأ أى ونحن نريد (ونجعلهم أئمة) أى قادة الى الخير متقدمين في أمور الدين بعد ان كانوا أتباعا مسحورين لآخرين (ونجعلهم الوارثين) لملك فرعون وأرضه وما في يده (ونمكن لهم في الارض) أى نتفدأمرهم في أرض مصر والشام يتصرفون فيها ما يشاؤون (ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون) أى ونرى رؤية بصرية فرعون وهامان وجنودهما ما كانوا يخافونه من المستضعفين من ذهاب ملكهم وهلاكهم على يد مولود من بنى إسرائيل وقرأ جزءة والكسائي ويرى بالياء المفتوحة وبفتح الراء مع الامالة ورفع ما بعده (وأوحينا الى أم موسى أن أرضعيه) أى أطمنا أم موسى يوحنا ذبت لادى بن يعقوب أى أرضى هذا الصبي (فاذا خفت عليه) أى اشتد خوفك عليه من الذبح بأن يظن به جيرانك ويسمعون صوته عند البكاء (فألقيه في اليم) أى بحر النيل (ولا تخافي) من هلاكه بالغرق ونحوه (ولا تحزني) بسبب فراقه (ان اردوه اليك) من قريب لتكوني أنت المرتضعة له (وجاءه من المرسلين) الى أهل مصر والشام قال ابن عباس ان أم موسى لما تقاربت ولادتها بأن أحست بالطلق أرسلت الى قابلة وكانت مصافية لأم موسى وقالت لها ليمنعي اليوم حبك اياي فجلست القابلة تعالجها فلما رزل موسى الى الارض هالها نور بين عينيه فارتعش كل مفصل منها ودخل حب موسى قلبها فقالت يا هذه ماجئتك الا لقتل مولودك ولكي وجدت لابنك هذا حاشد فاحفظي ابنك فلما خرجت القابلة من عندها أبصرها بعض العيون فجاء الى بابها ليدخل على أم موسى فقالت أختي أياها هذا الحارس بالباب فلقته بخرقه ووضعته في تنور مسجور فطاش عقلها فلم تعقل ما تصنع فدخل فاذا التنور مسجور ورأى أم موسى لم يتعب لها ولم يظهر لها لئلا يقال لم دخلت القابلة عليك قالت انها حيبة لي بدلت الزياره فخرج من عندها ورجع اليها عقلها فقالت لأخت موسى أين الصبي قالت لا أدري فسمعت بكاء في التنور فاطلعت اليه وقد جعل الله البار عليه ردا وسلاما فأخذه ثم ان أم موسى عليه السلام لما رأت جد فرعون في طلب الولد حافت على ابها فقذف الله في قلبها ان تنخذله تابوتا ثم تقذف التابوت في النيل فذهبت الى بحار من قوم فرعون فاشتريت منه تابوتا صغيرا فقال لها ما تصنعين به فقالت لي ابن أخبؤه فيه فلهما البصر فتذهب النجار الى الناحين ليخبرهم بذلك فلما جاءهم أمسك الله لسانه وجعل يشير بيده فضربوه وطردهوه فلما عاد الى موضعه ردا لله عليه بطقه فذهب مرة أخرى ليخبرهم فأخذ الله لسانه وصره فجعل

شيعا) أى فرقا يتبع بعض تلك الفرق بعضا في خدمته (يستضعف طائفة منهم) وهم بنو إسرائيل (ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الارض) أى نتم على بنى إسرائيل (ونجعلهم أئمة) أى قادة في الخير (ونجعلهم الوارثين) أى يرثون ملك فرعون وقومه (ونمكن لهم في الارض) يريد أرض مصر والشام حتى يغابوا عليها من غير منازع (ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون) وذلك أنهم كانوا قد أخبروا أن هلاكهم على يد رجل من بنى إسرائيل فكانوا على وجل منهم (وأوحينا الى أم موسى) فيسل انه وحى الهام وقيل وحى اعلام

الله تعالى انه ان رد عليه بضربه ولسا به لا يذبحهم عليه ففعل الله تعالى منه العبدى مردانه عليه ذلك وانطلقت
 أم موسى وألفته في النيل وكان لفرعون بنتام يكن له ولد صغيرا وكان سبار من شديد وكان فرعون
 قد شاور الاطباء والسحرة في أمرها فقالوا أيها الملك لا تبرأ هذه الا من قبل البحر يوجد منه سببه
 الانسان فيؤخذ من ريقه فيطبخ به برصها فتبرأ من ذلك وذلك في يوم كذا في شهر كذا حين تشرق
 الشمس فلما كان ذلك اليوم قد افرعون الى مجلس له كان على شفير النيل ومعه امرأته آسية بنت
 مزاحم وأقبلت بنت فرعون في جواربها حتى جلست على شاطئ النيل اذا قبل النيل بالتابوت تضربه
 الامواج وتعلق بشجرة فقال فرعون اتتوني به ابنتدروه بالسفن من كل جانب حتى وضعوه بين يديه
 فعالجوا فتح الباب فلم يقدروا عليه وعالجوا كسره فلم يقدروا عليه فطرت آسية فرأت نوراً في جوف
 التابوت لم يره غيرها ففعلت به ففتحت فاذاهى بصبي صغيرا واذ نور بين عبيده فالتقى الله محبته في تابوت
 آسية وفرعون فأخرجوه من التابوت وعمدت بنت فرعون الى ريقه فاطمحت به برصها فبرئت في
 الحال فقبلته وصمته الى صدرها فقالت الغواة من قوم فرعون أيها الملك اننا نطن ان هذا هو الذي
 محذر منه رمى في البحر خوفا منك فهم فرعون يقتله فاستوهبت آسية من فرعون فوجه لها وترك
 قتله وتبنته فقيل لآسية سميه فقالت سميته موثى بالشين المججمة لا ما وجدناه في الماء والشجر فان
 معنى موثى ومعنى شاشجر ففصل موسى بالمهمة موثى بالمججمة وذلك قوله تعالى (فالتقطه آل
 فرعون) أي أخذت موسى جوارى فرعون من بين الماء والشجر يوم الاثنين وذهبت به الى امرأة
 فرعون (ليكون) أي موسى (لهم عدوا) من بعد ما يحىء اليهم بالرسالة (وحزنا) بذهاب ملكهم
 وقرأ جزء والكسائي يضم الحاء وسكون الزاي والباقيون يفتحهما (ان فرعون وهامان وجنودهما
 كانوا عاصين) فيما كانوا عليه من الكفر والطم فعاظم الله تعالى بأن رضى عدوهم ومن هو سبب
 هلاكهم على أيديهم وقال الحسن معنى كانوا عاصين أي كانوا لا يشعرون ان موسى هو الذي يذهب
 بملكهم (وقالت امرأة فرعون) وهي آسية لفرعون حين أخرجته من التابوت وهم فرعون يقتله
 لقول الغواة (قرة عين لي ولك) أي هذا الغلام قرة عين لي ولك يا فرعون قال ابن عباس لما قالت
 آسية ذلك قال فرعون يكون لك واماً ما ولا حاجة لي فيه قال ابن اسحق ان الله تعالى ألقى محبته عليه
 السلام في ولها لاه كان في وجهه ملاحه فكل من رآه أحبه ولا سحاحين فتحت التابوت رأيت النور
 ولا لها لما فتحت رأته يمتص أصبعه ولان آسية فرعون لما طمحت برصها ريقه رال (لانتقلوه)
 خاطبته بلفظ الجع تعظيماً لاجل ان يعاونها فيما تريد (عسى أن ينفعنا) فنصيب منه خيراً لو كان له
 أبوان معروفان (أو نتخذه ولداً) اذا لم يعرف له أبوان وكانت آسية لا تلد (وهم لا يشعرون) وهذا
 ابتداء كلام من الله تعالى أي وهم لا يشعرون ان هلاكهم على يديه وسمه وهذا قول مجاهد وقتادة
 والضحاك ومقابل وقال ابن عباس أي وهم لا يشعرون لى ما يصير أمر موسى عليه السلام وقال
 آخرون هدامن تمام كلام امرأة فرعون أي نواسرائيل وأهل مصر لا يشعرون أنها التقطاه وأنه
 ليس منا (وأصبح هؤاد أم موسى فارعا) أي وصار قلبه بوحاذا صفراً من العقل لفرط الخوف والخيرة
 حين سمعت بوقوعه في يد فرعون وقيل أي خاليه من الحزن عاياه وثوقها بوعده الله تعالى أولسما عاها
 ان فرعون تنه (ان كادت لتبدي به) أي ما كادت لتظهر بأمر موسى من فرط الدهشة أو من
 شدة الفرح تنبني امرأة فرعون وقال ابن عباس كادت تخبر مان الذي وجدتموه ابني بعد ان نسب الى
 فرعون وقال أيضاً في رواية عكرمة كادت تقول والله من شدة حرها ليه حين رأته الموح يرفع
 ويضع وقال الكلبي ذلك حين سمعت الناس يقولون لموسى بعد ما شب انه ابن فرعون (لولا أن ربطنا

(فالتقطه) أي أخذه عن
 الماء (ليكون لهم عدوا
 وحزنا) أي ليصير الأمر
 الى ذلك (ان فرعون
 وهامان وجنودهما كانوا
 عاصين) أي عاصين
 آسمين (وقالت امرأة
 فرعون قرة عين) أي هو
 قرة عين (لى ولك
 لانتقلوه) فانه أانا به الماء
 من أرض أخرى وليس
 من نبي اسرائيل (وهم
 لا يشعرون) أي عما هو
 كائن من أمرهم وأمره
 (وأصبح هؤاد أم موسى
 فارعا) أي خالياً من كل سئ
 الامن ذكر موسى وهم (ان
 كادت لتبدي به) أي بأنه
 امها (لولا أن ربطنا

وَأَمَّا هَذَا الصِّبْرُ (الْمَكُونُ مِنَ
الْمُؤْمِنِينَ) أَيِ الْمُسَدِّقِينَ
بِرِجَالِهِ (وَقَالَتْ لِأَخْتِهِ)
لَاخْتِ مُوسَى (قَصِيهِ) أَنْبَى
أَنَّهُ قَاتِبَتُهُ (فَبَصُرَتْ
بِهِ عَنْ جَنْبٍ) أَيِ أَبْصَرَتْهُ
عَنْ بَعِيدٍ (وَهُمْ
لَا يَشْعُرُونَ) أَيِ أَسْهَأَتْهُ
(وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمِرَاضِعَ)
أَيِ مَنَعْنَا مُوسَى أَنْ يَقْبَلَ
ثَدْيَ مِرَاضِعَ (مِنْ قَبْلِ)
أَنْ تَرُدَّهُ عَلَى أُمِّهِ (فَقَالَتْ)
أَخْتُهُ حِينَ تَعْرِى عَلَيْهِمْ رِضَاعَهُ
(هَلْ أَدْلَكُمُ عَلَى أَهْلِ بَيْتِ
يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ) أَيِ يَضُمُونَهُ
إِلَيْهِمْ (وَهُمْ لَهُ مَصْحُونُونَ) أَيِ
مَخَاضُونَ بِشَفَقَتِهِ (فَرَدَدْنَاهُ
إِلَى أُمِّهِ) وَذَلِكَ أَنْهَادَتْهُمْ
عَلَى أُمِّ مُوسَى فَدَفَعَ إِلَيْهَا
تَرْبِيَهُمْ وَقَوْلُهُ (وَلَكِنْ
أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ)
يَعْنِي آلَ فِرْعَوْنَ كَأَنَّهُمْ
لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ وَعَدَهَا
رَدَّهُ عَلَيْهَا (وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ)
أَيِ مَنتهى قُوته وَهُوَ
مَافَوْقَ الثَّلَاثِينَ (رَاسْتَوَى)
أَيِ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً
(أَتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا) أَيِ
عَقْلًا وَفَهْمًا وَعِلْمًا قَبْلَ
النُّبُوَّةِ (وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ)
بَعْنَى مَدِينَةِ بَارَصَ مِصْرَ
(عَلَى حِينَ غَفَلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا)
أَيِ فِي مَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ
(فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ

عَلَى قَبْلِهَا) أَيِ لَوْلَا حِفْظُنَا قَلْبَهَا بِالْهَامِ الصِّرَافِ لَنَدَبَتْ قِصَّةَ مُوسَى (لَتَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) أَيِ مِنَ
الْمُسَدِّقِينَ بِوَعْدِ اللَّهِ تَعَالَى بِرَدِّهَا إِلَيْهَا: بَانَ يَكُونُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ أَوْ مِنَ الْوَاتِقِينَ بِحِفْظِ اللَّهِ تَعَالَى لَا يَتَّبِعِي
أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَتَعْطِفُهَا (وَقَالَتْ) أُمُّ مُوسَى (لِأَخْتِهِ) الشَّقِيقَةُ مَرْيَمُ وَقَالَ الضَّحَّاكُ اسْمُهَا كَلْتَمَةُ
وَقَالَ السَّهْبِيُّ اسْمُهَا كَلْتُومُ (قَصِيهِ) أَيِ قَتَشِي خَبْرَهُ وَانْظُرِي إِلَى أَيْنَ وَقَعَ (فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جَنْبٍ)
أَيِ فَانْصُرَتْ مَرْيَمُ ذَلِكَ الْغَلَامَ كَأَنَّهُ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ اخْتَفَاءً عَنِ النَّاسِ (وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) بِغُرْضِهَا
وَبِأَسْمَاءِ أُخْتِ مُوسَى (وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمِرَاضِعَ مِنْ قَبْلِ) أَيِ مَنَعْنَاهُ أَنْ يَتَضَعَ مِنَ الْمِرَضَعَاتِ الَّتِي أَحْضَرَهَا
فِرْعَوْنُ مِنْ قَبْلِ بَيْتِ بَنِي إِسْرَءِيلَ كَأَنَّ أُمَّهُ قَدْ أَرْضَعَتْهُ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ حَتَّى عَرَفَ بِرَبِّهَا وَرَوَى
أَنَّ مُوسَى مَكَثَ ثَمَانِ لَيَالٍ لَا يَقْبَلُ ثَدْيًا يَصِيحُ فَقَالُوا لِأَخْتِ مُوسَى بَعْدَ نَظَرِهَا لَهُ وَقَرَّبِهَا مِنْهُ هَلْ
عِنْدَكَ مِرْضَعَةٌ تَدَايِنَا عَلَيْهَا لَعَلَّهَا يَقْبَلُ ثَدْيَهَا (فَقَالَتْ) أَيِ أُخْتِ مُوسَى لَأَلْ فِرْعَوْنَ عِنْدَ عَدَمِ قَبُولِهِ
ثَدْيَ أَحَدٍ مِنَ الْمِرَضَعَاتِ (هَلْ أَدْلَكُمُ إِلَى أَهْلِ بَيْتِ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ) أَيِ يَضُمُّنَ رِضَاعَهُ وَيَقْوُمُونَ بِجَمِيعِ
مَصَالِحِهِ لِأَجْلِكُمْ (وَهُمْ لَهُ مَصْحُونُونَ) أَيِ هُمْ يَمْنَعُونَهُ مَا يَنْفَعُهُ فِي تَرْبِيَتِهِ وَاعْظَمَاتِهِ وَلَا يَخُونُونَكُمْ فِيهِ
قَالَ السَّيِّدِيُّ لَمَّا قَالَتْ مَرْيَمُ ذَلِكَ أَخَذُوهَا وَقَالُوا إِنَّكَ قَدْ عَرَفْتَ هَذَا الْغَلَامَ فَدَايِنَا عَلَى أَهْلِهِ فَقَالَتْ مَا
أَعْرِفُهُ وَقَالَتْ إِنَّمَا أَرَدْتُ أَنَّهُمْ لِلَّهِ مَصْحُونُونَ فَتَخَلَّصَتْ مِنْهُمْ بِذَلِكَ وَقِيلَ فَالْوَالِهَامِنْ هُمْ قَالَتْ أُمِّي قَالُوا
أَوَلَا مَكَانَ قَاتِ نَعْمَ هَرُونَ قَالُوا وَاصْدُقْتِ فَأَتَيْنَاهَا فَأَبْطَلَتْ إِلَى أُمِّهَا وَأَخْبَرَتْهَا بِحَالِ ابْنِهَا وَجَاءَتْ بِهَا
إِلَيْهِمْ فَلَمَّا وَجَدَ الصَّبِيَّ رَجَّحَ أُمُّهُ قَبْلَ ثَدْيِهَا وَحَلَّ يَمَصُّهُ حَتَّى امْتَلَأَتْ جَنْبَاهُ رِيَاقًا لَوْ أَقْبَمِي عِنْدَنَا فَقَالَتْ
لَا أَقْدِرُ عَلَى فِرْقٍ بَيْنِي وَأَنْ رَضَيْتُمْ أَنْ أَكْفُلَهُ فِي بَيْتِي وَالْأَفْلَاحُ جَلَّتْ بِهِ وَأَطْهَرَتْ عَدَمَ الرِّعْبَةِ فِيهِ نَفْسًا
لِاتِّهَامَةِ فِرْعَوْنَ بِذَلِكَ فَجَعَتْ بِهِ إِلَى بَيْتِهَا قَالَ الضَّحَّاكُ لَمَّا قَبِلَ ثَدْيَهَا قَالَ هَا مَانَ إِنَّكَ لَأَمَّهُ قَالَتْ لَا قَالَ
فَمَا حَالُكَ قَبْلَ ذَلِكَ مِنْ بَيْنِ السُّوءِ قَالَتْ أَيُّهَا الْمَلِكُ إِنِّي أَمْرَأَةٌ طَيِّبَةُ الرِّيحِ حُلَاةُ اللَّبَنِ مَائِمْ رِيحِي صَبِي
الْأَقْبَلِ عَلَى ثَدْيِي قَارِ اصْدُقْتِ فَمِنْ بَقِيَ أَحَدٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ إِلَّا أَهْدَى إِلَيْهَا وَاتَّخَفَهَا بِالذَّهَبِ وَالْحَوَاهِرِ
(فَرَدَدْنَاهُ) أَيِ مُوسَى (إِلَى أُمِّهِ) أَيِ تَقَرَّعَيْنَهَا أَيِ طَيَّبَ نَفْسَهَا بِوَصُولِ مُوسَى إِلَيْهَا وَتَرَبَّيَتْهَا فِي بَيْتِهَا
وَلَا تَحْزَنُ) عَلَى مُوسَى بِفِرَاقِهِ (وَلَتَعْلَمَنَّ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ فِي رَدِّهَا إِلَيْهَا وَجَعَلَهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ) (حَقٌّ وَلَكِنْ
أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) أَنَّ الْمَقْصُودَ الْأَصْلِيَّ مِنْ رَدِّهَا إِلَيْهَا عِلْمُهَا بِمَا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا لِأَخَافَ فِيهِ عَشَاةَ بَعْضِهِ
وَقَبَاسَ بَعْضِهِ عَلَيْهِ فَهَذَا الْغَرَضُ الدِّينِيُّ وَمَا سِوَاهُ مِنْ قِرَّةِ الْعَيْنِ وَذَهَابِ الْخَرَنِ نَبْعَ فَكَيْتِ مُوسَى عِنْدَ
أُمِّهِ إِلَى أَنْ فَطَمَتْهُ وَأَمْرَ فِرْعَوْنَ بِأَجْرَتِهَا كُلِّ يَوْمٍ دِينَارًا فَأَتَتْ بِهِ فِرْعَوْنَ وَاسْتَمَرَّ عِنْدَهُ بِأَكْلِ كُلِّ
مَا كُوْلُهُ وَشَرَبِ مَا شَرِبَ وَبَلْبَسَ مِنْ مَلْبُوسِهِ أَنْ كَمَلَ (وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ) أَيِ كَمَلَ قُوتهُ الْجَسَامِيَّةُ
(وَاسْتَوَى) أَيِ تَمَّ كَامِلُ عَقْلِهِ (أَتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا) أَيِ أَعْطَيْنَاهُ عِلْمَ الْحُكْمَاءِ وَالْعُلَمَاءِ (وَكَذَلِكَ) أَيِ
وَمِثْلُ ذَلِكَ الَّذِي أَعْطَيْنَا مُوسَى الْحُكْمَ وَالْعِلْمَ (بِحُجْرَةِ الْمُحْسِنِينَ) أَيِ الصَّالِحِينَ بِالْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ (وَدَخَلَ
الْمَدِينَةَ عَلَى حِينَ غَفَلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا) أَيِ وَدَخَلَ مُوسَى مَدِينَةَ مِصْرَ فِي وَقْتِ اسْتِغْثَالِ أَهْلِهَا عِنْدَ نِصْفِ النَّهَارِ
وَمِنْهُ فَتَحَ الْمَبْمُوسُ السُّونَ أَصْلَاهَا مَآفِقَةً وَمَعْنَاهَا بَلْغَةُ الْقَبْطِ الثَّلَاثُونَ لَهَا أَوَّلُ مَدِينَةٍ عَمُرَتْ بَعْدَ
الطُّوْقَانِ زُلْهَا مِصْرُ بَنِي إِسْرَءِيلَ رَجُلَانِ قَسَمَتَا فَمِنْ عَرَّتْ مِصْرَ قِيلَ أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
لَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَآتَاهُ اللَّهُ الْعِلْمَ فِي دِينِهِ وَدَسَّ أَبَانَهُ عَمَّ أَنْ فِرْعَوْنَ وَقَوَّاهُ عَلَى الْبَاطِلِ فَتَكَلَّمَ بِالْحَقِّ وَعَابَ دِيْنَهُمْ
وَاشْتَهَرَ ذَلِكَ مِنْهُ حَتَّى آلَ الْأَمْرِ إِلَى أَنْ أَحَافَوْهُ وَحَافَهُمْ وَكَانَ لَهُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ شَيْعَةٌ يَفْتَدُونَ بِهِ
وَبِسَمْعِهِ مِنْهُ وَبَاغٍ فِي الْخَوْفِ بِحَيْثُ مَا كَانَ يَدْخُلُ مَدِينَةَ فِرْعَوْنَ الْإِخَائِفَ فَدَخَلَهَا يَوْمَ وَقْتُ كَوْنِهِمْ
قَائِلِينَ (فَوَحَّدُونَهَا) أَيِ لَمَدْنَةً (رَجُلَيْنِ يَفْتَتِلَانِ) أَيِ يَلَازِمَانِ مَقْدِمَاتِ الْقَتْلِ مِنَ الضَّرْبِ وَالْخَنْقِ (هَذَا

بِقَتْلَانِ) أَحَدُهُمَا سَرَائِيلِي وَهُوَ الْدِي

من شيعته والآخر قبلى وهو الذى (من أعدوه للاستغاثه الذى من شيعته على الذى من عدوه) أى استغاثه الاسرائيل على
الفرعونى (فوكزه موسى) أى ضربه بجميع كفه (فلقى عليه) يعنى فقتله ولم يتعمد (١٣٩) قتله فندم على ذلك لأنه لم يؤمر

بقتله (قال هذا من عمل
الشیطان انه عدو مضل مبين)
ثم استغفر (قال رب انى
ظلمت نفسى فاغفر لى
فغفر له انه هو الغفور
الرحيم قال رب بما أنعمت
على) أى بالمغفرة (ولن
أكون ظهيرا للمجرمين)
أى لن أعين بعدها على
خطيئة (فأصبح فى) تلك
(المدينة حائفا) أى من
قتله القبلى (يتربى) أى
ينتظر الاخبار (فادا)
الاسرائيلى (الذى استنصره
بالأمس يستصرخه) أى
يستغيثه (قال له موسى انك
لعوى مبين) أى ظاهر
العوايه قد قتلت لك
بالأمس رجلا وتدعونى
الى آخرو قبل اليهما فظن
الذى يستغيثه انه يريد
وقال (أتريد ان تقتلى كما
قتلت نفسا بالأمس ان
تريد الا أن تكون جبارا
فى الارض) تقتل ظلمنا
فما قال الاسرائيلى هذا
علم القبطى أنه قابل القبلى
بالأمس فأتى فرعون
وأخبره بذلك فأمر
فرعون بقتل موسى فأناه
رجل وأخبره بذلك وهو
قوله تعالى (وجاء رجل من
أقصى المدينة يسعى) وهو
مؤمن من آل فرعون

من شيعته) أى لم يتابع موسى على دينه وهم بنو اسرائيل (وهذا من عدوه) أى من يحاف موسى فى
دينه وهم القبط فالتبلى الذى سخر الاسرائيلى كان طباح فرعون استسحره لجل الخطب الى مطبخه
واسمه فليثون أو قاتون (فاستغاثه الذى من شيعته على الذى من عدوه) أى طلب الاسرائيلى من
موسى أن ينصره على القبلى وان يخلصه منه (فوكزه موسى) أى دفعه باطراف الاصابع وقيل بقبضها
وقرأ ابن مسعود فلكزه موسى وقال بعضهم الوكر فى الصدر والكرى لظهر (فلقى عليه) أى أسهى
موسى حياة القبلى وخفى هذا على الناس فمعرفة به أحلواهم فى العيلة فندم موسى عليه لسلام
عليه فدونه فى الرمل (قال هذا من عمل الشيطان) أى هذا اقتل من عمل الشيطان لاني لم أؤمر به
أوهذا ابقول من جند الشيطان (انه عدو مضل مبين) أى ظاهر العداوة والاصالة (قال) مناجيا
مع الله تعالى (رب انى ظلمت نفسى) بقتل القبلى من غير أمر فان فرعون اذ عرف ذلك قتلى به
(فاغفر لى) أى فاستره على ولا توصل خبره الى فرعون (فغفر له) أى فستره عن الوصول الى فرعون
(انه هو الغفور الرحيم) أى المبالغ فى ستر ذنوب عباده وفى رحمتهم (قال) موسى (رب بما أنعمت
على فلن أكون ظهيرا للمجرمين) أى أقسم بانعامك على بالقوة والمعرفة فلن أكون معيها لاحد من
المشركين بل أكون معاويا للمسلمين أى انى وان أسأت فى هذا القتل الذى لم أؤمر به فداؤرك نصرة
المسلمين على المجرمين ونصرة المؤمن واحدة فى جميع لشرائع قال الفراء وفى قراءة عبد الله ولا تجعل على
ظهيرا للمجرمين (فأصبح فى المدينة حائفا يتربى) أى فصار موسى فى المدينة لنى قتل فيها القبلى
فما من أن يظهر انه هو الماتل فيطاب بذلك القتل يتربى أى ينتظر نصرة الله اياه (فادا الذى
استنصره بالأمس) أى فادا الاسرائيلى لذى استعان موسى على القبلى (يستصرخه) أى يطلب
من موسى نصرته بصياح على قبلى آخر يريد ان يستخدم الاسرائيلى (قال له) أى للهبطى (موسى
انك لغوى مبين) فى تسخير هذا الاسرائيلى (ولما أرا أن مطش بالذى هو عدو لهما) أى فلما
أراد موسى أن يأخذ عدوه وعدو لاسرائيلى بسطوة خلاصه من عدوهم لان القبلى لم يكن على دينها
ولان القبط أعداء بنى اسرائيل (قال) أى اصبى وكان عرف القصة من الاسرائيلى أو كان توهه
من زجر موسى للاسرائيلى انه هو الذى قتل الرجل بالأمس (ياموسى أتريد أن تقتلنى) اليوم (كما
قتلت نفسا) قبطيا (بالأمس ان تريد الا أن تكون جبارا فى الارض) أى ماتر يدى موسى الا ان تفعل
ماتر يده فى أرض مصر من ضرب وقتل من غير بطرفى العواقب (وماتر يدأر تكون من المصاحين)
أى المورعين الآمرين بالمعروف والنهي عن المنكر وانتشر حديث هذه الواقعة فى المدينة ونهت
الى فرعون وهو اقبله (وجاء رجل) هو مؤمن من آل فرعون اسمه سمعان وكان ابن عم فرعون
(من أقصى المدينة) أى من آخرها (يسعى) أى يسرع فى مشيه (قال ياموسى ان الملا) أى أولياء
المقتول (يأترونك ليقتلوك) أى يأمر بعضهم بعضا قتلك فامضوا على أن يحموا وافيكم ليهلكوك
(فاخرج) من هذه المدينة (انى لك من المصاحين) أى المشفتين (خرج) موسى عليه السلام
(منها) أى المدينة (حائفا) على نفسه من آل فرعون (يتربى) أى ينتظر لحق الطالبين ويكثر
الالنفات وينظر هل يلحقه أحد يطلبه (قال) عند ذلك (رب بحجى من القوم لطاين) أى خلصنى
منهم واحفظنى من خوفهم وهذا يدل على ان قتله عليه السلام لذلك القبطى لم يكن دبا (ولما توجه

(قال ياموسى ان الملا يأترونك) أى يأمر بعضهم بعضا يتساررون (ليقتلوك فاخرج) من هذه المدينة (انى لك من المصاحين) فخرج

منها حائفا يتربى) أى ينتظر الطلب (قال رب بحجى من القوم الطالبين) يعنى قوم فرعون (ولما توجه) أى قصد

(مدين) (وهي ثمر كاتلم) (وحد عليه) (١٤٠) (أمة) (أي جماعة) (من الناس يسقون) (مواشيهم) (ويوجد من دونهم)

احمر اثنين تذودان) أي
تجسسان غنمهما عن الماء
حتى يصدر الرعاء مواشي
الناس (قال) موسى لهما
(ما خطبكما) أي ما شأنكما
لاتسقيان مع الناس
(قالنا لانسقي) مواشينا
(حتى يصدر الرعاء) عن
الماء لانا لانطبق ان نسقي
وان نزاحم الرجال فادا
صدر واسقينا من فضل
مواشيهم (وأبونا شيخ
كبير) لا يمكنه أن يردوان
يسقي (فسقي لهما)
أغنامهما من ثمر أخرى
رفع عنها حجرا كان
لا يرفعه الا عشرة أنفس
(ثم تولى الى الطل) أي
ظل شجرة (فقد لرباني
لما أنزلت من خير) طعام
(فمير) أي محتاج وكان
قد جاع فسأل الله ما يأكل
فلما رجعتا الى أبيهما
أخبرناه بما فعل موسى
فقال لاحديهما اذهبي
فادعيه فذلك قوله (جاءته
احداهما تمشي على
استحياء) أي مستترة بكم
درعها (قالت ان أبي
يدعوك ليجزيك أجر
ماسقيت لنا فلما جاءه
وقص عليه المصص) أي
أخبره بأمره والسبب

تلقاء مدين) أي لما قصد الذهاب الى مدين لانهما استتحت ملك فرعون ولا به وقع في نفسه ان يئنه
و بين أهل مدين قرابة لانهم من ولد مدين بن ابراهيم عليه السلام وهو منهم ولم يكن له علم بالطريق
بل اعتمد على فضل الله تعالى (قل عسى ربي أن يهديني سواء السبيل) وهي من اضافة الصفة
للموصوف أي الطريق الوسط وكان لمدين ثلاث طرق فأخذ موسى الطريق الوسطى وأخذ الطلاب
الاخرين وقال ابن اسحق خرج موسى من مصر الى مدين بغير زاد ولا مركوب وبينهما مسيرة ثمانية
أيام ولم يكن له طعام الا ورق الشجر ونبات الارض وما وصل الى مدين حتى وقع خلف قدميه (ولما
ورد ماء مدين) أي لما وصل الى بئر مدين (وجد عليه) أي فوق شفيرها (أمة) أي جماعة (من الناس
يسقون) مواشيهم وكأوا أربعين رجلا (ووجد من دونهم امرأتين تذودان) أي تجسسان غنمهما
عن الماء من ضعفهما حتى يفرغ القوم وقال ابن اسحق اسم الكبري صفوراء والصغرى ليا (قال)
موسى لهما (ما خطبكما) أي ما شأنكما لاتسقيان غنمكما (قالنا لانسقي) أي لا تقدر ان نسقي غنمنا
(حتى يصدر الرعاء) قرأ أبو عمرو وابن عامر وعاصم بفتح الياء وضم الدال أي حتى يرجعوا من سقيهم
والباقون بضم الياء وكسر الدال أي حتى يصرفوا مواشيهم عن الماء (وأبونا شيخ كبير) لا يستطيع
أن يسقي وليس له أحد يعينه غيرنا (فسقي لهما) أي فسقي موسى غنمهما لاجلهما قيل عمده موسى الى
بئر على رأسه صخرة لا يرفعها الا عشرة رجال فنحاهما بنفسه واستقى الماء من ذلك البئر (ثم تولى) أي
انصرف موسى (الى الطل) أي ظل سمرة جلس فيه ليستريح من حر الشمس وهو جائع لم يذق
طعاما في سبعة أيام (فقال رب اني لما أنزلت الي من خير فقير) أي رب اني بسبب ما نزلت الي من خير
الدين صرت فقيرا في الدنيا ذلك لان موسى كان عند فرعون في ثروة فقال ذلك رضاه هذا البذل
وفرحابه وشكراله روى انهما لما رجعا الى أبيهما قبل الناس وأغنامهما حفل بطان قال لهما ما
أعماكما قالتا وجدنا رجلا صالحا رجنا فسقي لنا فقال لاحداهما اذهبي فادعيه لي وهي الكبري عند
الاكثرين (جاءته احداهما) واسمها صفوراء (تمشي على استحياء) أي مائلة عن الرجال رافعة
كها على وجهها (قالت ان أبي يدعوك ليجزيك أجر ما سقيت لنا) مواشينا روى ان موسى عليه
السلام أجابهما فانطلقا وهي امامه فالزقت الرمح ثوبا بجسدها فوصفته وتقل لها امشي خلفي وانعتي لي
الطريق ففعلت حتى أتيا دار شعيب عليه السلام (فلما جاءه) أي جاء موسى شعيبا (وقص) موسى
(عليه القصص) أي فراره من فرعون (قال) شعيب له (لاتخف نجوت من القوم الظالمين) من
أهل مصر فان فرعون لاسطان له في أرضنا قال لضحك لما دخل على شعيب قال له من أنت يا عبد الله
فقال أنا موسى بن عمران بن يصر بن قاهت بن لاوي بن يعقوب وذكر له جميع أمره من لدن ولادته
وأمر القوابل والمراضع والقذف في اليم وقتل القبطي وامهم يطلبونه ليقتلوه فقال شعيب لاتخف
نجوت من القوم الظالمين أي لا بالسنان في ملكة فرعون وروى ان موسى لما دخل على شعيب فاذا
الطعام موصوع فقال شعيب تناول يافتي فقال موسى عليه السلام أعود بانه قال شعيب ولم ذلك قال
لانا من أهل بيت لا نبيع ديننا بعلم الارض ذهب ولا نأخذ على المعروف عوصا فقال شعيب عادتني
وعادة آبائي اطعام الضيف جلس موسى فأكل ونما كره أكل الطعام خشية أن يكون ذلك أجره
على عمله (قالت احداهما) وهي التي دعت الى أبيها وهي التي تزوجها موسى (يا أت استأجره) أي

(ان خير من استأجرت القوي الامين) وروى ان شعيبا أخذته الغيرة فقال وما أعلمك بقوة وأما ته فقد كنت ما شاهدته منه عليه السلام من كيفية السقي ورفع الصخرة من قم البئر ومن غرض بصره حال ذودهم المباشية وحال سقيه طما وحال مشيه أمامها لى أيها (قال) أى شعيب لموسى عند ذلك (انى أريد أن أنكحك إحدى ابنتي هاتين) أى الخاضرتين (على أن تأجروني ثمانى حجج) أى مشروطا على أن تأجروني نفسك في رعى غنمى ثمانى سنين (فان أتممت عشرا) من السنين في العمل (فمن عندك) أى فالتمام من عندك بطريق الفضل لا من عندى بطريق الالتزام عليك (وما أريد أن أشق عليك) بالزام أتم الاجلين ولا أكملك الاحتياط الشديد في كيفية لرعى لاسأهلك فيها بقدر الامكان (ستجدني ان شاء الله من الصالحين) في حسن المعاملة وغيره وانما قال شعيب ان شاء الله للتبرك وتفويض أمره الى معوقته تعالى لاتعليق صلاحه بمشيئته تعالى (قال) موسى (ذلك بيني وبينك) أى ذلك الشرط ثابت بيننا جميعا لا يخرج عنه واحدا (أيما الاجلين قضيت فلاعدوان على) أى أى أحد الوقتين وفيتكك بأداء الخدمة فيه فلا اثم على فكما لا اثم على في قضاء الاكثر لا اثم على في قضاء الاقصر فقط (والله على ما نقول) من الشرط الجارى بيننا (وكيل) أى شاهد ولما تم العقد بينهما أمر شعيب ابنته أن تعطى موسى عصا يدفع بها السباع عن غنمه وفي بعض الاخبار ان موسى لم يعقد لعقد مع شعيب وأصبح من العدو وأراد الرعى قال له شعيب عليه السلام اذهب بهذه الاغنام فاذا بلغت مفرق الطريق خذ على يسارك ولا تأخذ على يمينك وان كان الكلاء بها أكثر فان بهانينا عظيما فأخشى عليك وعلى الاغنام منه فذهب موسى بالاغنام فلما بلغ مفرق الطريق أخذت الاغنام ذات اليمين فاجتهد موسى على ان يردّها فلم يقدر فسار على أثرها فرأى عسبا كثيرا ثم ان موسى عليه السلام يادوا الاغنام ترعى واذا بالثنتين قد جاء فقامت عصا موسى فقاتلته حتى قتله وعادت الى جنب موسى وهي دامية فلما استيقظ موسى رأى العصادامية والثنتين مقتولا فارتاح لذلك وعلم أن الله تعالى في تلك لعصا آية وعاد الى شعيب وكان ضريرا ففس الاغنام فاذا هي أحسن حالا مما كانت فسأله عن ذلك وأخبره موسى بقصة ففرح بذلك وعلم أن لموسى وعصاه شأنا فأراد أن يجازى موسى على حسن رعيه اكراماله وصله لانته فقال انى وهبت لك من السبخال التي تضعها أغنامي في هذه السنة كل ابلق وبلقاء فأوحى الله الى موسى أن اضرب بعصاك الماء التي تسقى الغنم منه ففعل ثم سقى الاغنام منه فأتوا أخطأت واحدة منها الا وضعت حبلها ما بين ابلق وبلقاء فعلم شعيب ان ذلك ررق ساقه الله تعالى الى موسى وامرأته فوفى له بشرطه (فلما قضى موسى الاجل) أى أتمه (وسار) نحو مصر لصلته رجه وز يارة مه وأخيه (بأهله) أى بزوجته وانه مهوا والخادم باذن من شعيب عليه السلام (آنس من جانب الطور نارا) أى رأى من جهة جبل الطور عن يسار الطريق مارا ولما عزم على السير قال لزوجته اطلبي من أيسك أن يعطينا بعض الغنم فطلبت من أهدالك (قال لاهله امكنوا) أى انزلوا ههنا (انى آنست مارا) وقرأ أحزرة لاهله في الوصل بضم الهاء وقرأ ناعم وابن كثير وأبو عمرو بفتح الياء (لعل آتيكم منها خبر) أى من عند النار بنحر الطريق وقد كان موسى يحرق لطريق (أوجدوة) أى عود غياط (من النار) وقرأ عاصم بفتح الجيم وحزرة بضمها والماقون بالكسر (لعلكم تصطلون) أى لى تذكروا به روى أنه أظلم عليه الليل في الصحراء وهبت ريح مديدة فرقت ماشيته وأصابهم مطر فوجدوا ردا شديدا فعند ذلك أبصر نارا بعيدة فسار اليها يطلب من يده على الطريق (فلما أتاهها) أى النار التي أبصرها (نودى من

(ان خير من استأجرت القوي الامين) وروى ان شعيبا أخذته الغيرة فقال وما أعلمك بقوة وأما ته فقد كنت ما شاهدته منه عليه السلام من كيفية السقي ورفع الصخرة من قم البئر ومن غرض بصره حال ذودهم المباشية وحال سقيه طما وحال مشيه أمامها لى أيها (قال) أى شعيب لموسى عند ذلك (انى أريد أن أنكحك إحدى ابنتي هاتين) أى الخاضرتين (على أن تأجروني ثمانى حجج) أى مشروطا على أن تأجروني نفسك في رعى غنمى ثمانى سنين (فان أتممت عشرا) من السنين في العمل (فمن عندك) أى فالتمام من عندك بطريق الفضل لا من عندى بطريق الالتزام عليك (وما أريد أن أشق عليك) بالزام أتم الاجلين ولا أكملك الاحتياط الشديد في كيفية لرعى لاسأهلك فيها بقدر الامكان (ستجدني ان شاء الله من الصالحين) في حسن المعاملة وغيره وانما قال شعيب ان شاء الله للتبرك وتفويض أمره الى معوقته تعالى لاتعليق صلاحه بمشيئته تعالى (قال) موسى (ذلك بيني وبينك) أى ذلك الشرط ثابت بيننا جميعا لا يخرج عنه واحدا (أيما الاجلين قضيت فلاعدوان على) أى أى أحد الوقتين وفيتكك بأداء الخدمة فيه فلا اثم على فكما لا اثم على في قضاء الاكثر لا اثم على في قضاء الاقصر فقط (والله على ما نقول) من الشرط الجارى بيننا (وكيل) أى شاهد ولما تم العقد بينهما أمر شعيب ابنته أن تعطى موسى عصا يدفع بها السباع عن غنمه وفي بعض الاخبار ان موسى لم يعقد لعقد مع شعيب وأصبح من العدو وأراد الرعى قال له شعيب عليه السلام اذهب بهذه الاغنام فاذا بلغت مفرق الطريق خذ على يسارك ولا تأخذ على يمينك وان كان الكلاء بها أكثر فان بهانينا عظيما فأخشى عليك وعلى الاغنام منه فذهب موسى بالاغنام فلما بلغ مفرق الطريق أخذت الاغنام ذات اليمين فاجتهد موسى على ان يردّها فلم يقدر فسار على أثرها فرأى عسبا كثيرا ثم ان موسى عليه السلام يادوا الاغنام ترعى واذا بالثنتين قد جاء فقامت عصا موسى فقاتلته حتى قتله وعادت الى جنب موسى وهي دامية فلما استيقظ موسى رأى العصادامية والثنتين مقتولا فارتاح لذلك وعلم أن الله تعالى في تلك لعصا آية وعاد الى شعيب وكان ضريرا ففس الاغنام فاذا هي أحسن حالا مما كانت فسأله عن ذلك وأخبره موسى بقصة ففرح بذلك وعلم أن لموسى وعصاه شأنا فأراد أن يجازى موسى على حسن رعيه اكراماله وصله لانته فقال انى وهبت لك من السبخال التي تضعها أغنامي في هذه السنة كل ابلق وبلقاء فأوحى الله الى موسى أن اضرب بعصاك الماء التي تسقى الغنم منه ففعل ثم سقى الاغنام منه فأتوا أخطأت واحدة منها الا وضعت حبلها ما بين ابلق وبلقاء فعلم شعيب ان ذلك ررق ساقه الله تعالى الى موسى وامرأته فوفى له بشرطه (فلما قضى موسى الاجل) أى أتمه (وسار) نحو مصر لصلته رجه وز يارة مه وأخيه (بأهله) أى بزوجته وانه مهوا والخادم باذن من شعيب عليه السلام (آنس من جانب الطور نارا) أى رأى من جهة جبل الطور عن يسار الطريق مارا ولما عزم على السير قال لزوجته اطلبي من أيسك أن يعطينا بعض الغنم فطلبت من أهدالك (قال لاهله امكنوا) أى انزلوا ههنا (انى آنست مارا) وقرأ أحزرة لاهله في الوصل بضم الهاء وقرأ ناعم وابن كثير وأبو عمرو بفتح الياء (لعل آتيكم منها خبر) أى من عند النار بنحر الطريق وقد كان موسى يحرق لطريق (أوجدوة) أى عود غياط (من النار) وقرأ عاصم بفتح الجيم وحزرة بضمها والماقون بالكسر (لعلكم تصطلون) أى لى تذكروا به روى أنه أظلم عليه الليل في الصحراء وهبت ريح مديدة فرقت ماشيته وأصابهم مطر فوجدوا ردا شديدا فعند ذلك أبصر نارا بعيدة فسار اليها يطلب من يده على الطريق (فلما أتاهها) أى النار التي أبصرها (نودى من

شاطئ الوادي الأيمن) أي أتم التمدد من الشاطئ الأيمن بالنسبة إلى موسى (في البقعة المباركة) فإنه حصل لموسى عليه السلام في تلك البقعة ابتداء الرسالة وتكليم الله تعالى إياه والجوار والمجرور متعلق بنودي (من الشجرة) أي من حمة الشجرة وهي شجرة عاب أو شوك وهذا يدل على أن شاطئ (أن ياموسى) فإن مفسرة (أني أنا الله رب العالمين) والعامة على كسر همزة أنى على تضمين النداء معنى القول وقرئ بالفتح فهي معمولة لفعل مضمر تقديره أي ياموسى اعلم أنى أنا الله (وأن ألقى عصاك) من يدك وهذا معطوف على أن ياموسى مفسر أيضاً لودى فألقاها فصارت ثعباناً فتحركت رافعة رأسها (فلما رآها تهتز كأنها جان) أي شبهة بالحية الصغيرة في سرعة حركتها مع غاية عظم جثتها ولم تدع شجرة ولا صخرة إلا ابتاعت حتى أن موسى سمع صرير أسنانها وقعقة الشجر والصخر في جوفه (ولى مدبراً) هارباً منها (ولم يعقب) أي لم يرجع ولم يلتفت إليها قال الله (ياموسى أقبل) إليها (ولا تخف) منها (إنا أنا الله رب العالمين) من شرها فأخذها موسى فادهاى عصا كما كانت قال الله له (اسلك يدك في جيبك) أي أدخل كمالك اليمين في طوق قبضك وأخرجها (تخرج بيضاء) لها ضوء كضوء الشمس (من غير سوء) أي عيب (واضمم إليك جناحك من الرهب) أي أدخل الكف اليمين التي حصل فيها البياض في جيبك فتعوى إلى حالها فيزول عنك الفزع الذي حصل لك وقيل من أجل الخوف إذا أرهبت بها الناس قال ابن عباس إن الله تعالى أمر موسى عليه السلام أن يضم يده إلى صدره لينذهب عنه الخوف عند معاينة الحية فعنى من أجل الرهب أي إذا أصابك الخوف فافعل ذلك تجلداً وضبطاً لنفسك وقال مجاهد وكل من فزع فضم جناحه إليه ذهب عنه الفزع (فذا لك برهاتان من ربك إلى فرعون ومائه) أي فالعصا واليد حجتان يريان كائنتان من الله تعالى وأصلتان إلى فرعون وقومه (أهم كانوا قوماً فاسقين) أي خارجين عن عبودية الله فكانوا أحقاء بأن ترسلك إليهم بهاتين المعجزتين الباهرتين (قال رب أنى قتلت منهم نفساً) هو القبطى (فأخاف أن يقتلوا) بمقابلتهما فيفوت المقصود بقتلى (وأخيه ون هو أفصح منى لساناً) أي أبين منى كلاماً (فأرسله معي رداً) أي معينا وقرأنا فاع رداً تنوين الدال وحذف الهمزة (يصدقنى) أي أرسل معي أخى حتى يعاضدنى على اظهار الحق بما حصل المقصود من تصديق فرعون والمراد بتصديق هرون تلخيصه بلسان الفصيح وجوه الدلائل وجوابه عن الشبهات ومجاداته الكفار وقرأنا عصم وجزء بالرفع صفة لرداً وروى عن أنى عمرو وأيضاً بالاقون بالجزم وهو المشهور عن أنى عمرو (أني أخاف أن يكذبون) بالرسالة لأن لسانى لا يطاوعنى عند الحاجة بسبب العقدة التي حصلت بسبب الجرة (قال) الله تعالى (سنشد عضدك بأخيك) أي سنقوى ظهرك بهرون ونعيمين أمرك به (ونجعل لك سلطاناً) أي غلبة بالحجة في الحال وعلبة في الملكة في تانى الحال (فلا يصول إليك بآياتنا) فالآية تانى هي قلب العصا حية تمتع من وصول ضرر فرعون إلى موسى وهرون عليهما السلام لأنهم إذا سلموا له متى ألقاها صارت حية عظيمة وإن أراد إرسالها إليهم أهلكتهم زجرهم ذلك عن الاقدام عليهم ما بسوء فصارت مانعة من وصولهم إليهما بالقتل وغيره (أنتما ومن اتبعكما الغالبون) على فرعون وقومه بالبرهان والدولة وقوله بآياتنا متعلق بلا يصلون أو بالغالبون (فلما جاءهم موسى بآياتنا) وهي العصا واليد ففي كل منهما آيات عديدة (بنات) أي واضحات الدلالة على صحة رسالة موسى من الله تعالى (قالوا ما هذا) أي الذى جئت به (الاسحر مفري) أي موصوف بالافراء كسائر أنواع السحرا وسحر كذب هو من بلقاء نفسك لأن الذى أظهرته معجزة صادرة من الله تعالى وإنما أنت تفتري على الله إلى (وما سمعنا بهذا) الذى تدعوا باليه من التوحيد ولذى تدعيه من الرسالة عن الله تعالى

شاطئ الوادي الأيمن) أي
من جانب الوادي الأيمن
عن يمين موسى (في البقعة)
أي في القطعة الأرض
(المباركة) أي تكليم
الله فيها موسى وإتيانه
النبوة (من الشجرة) أي
من جانب الشجرة (أن
ياموسى أنى أنا الله رب
العالمين) والباقي مفسر فيها
سبق إلى قوله (واضمم
إليك جناحك) أي يدك
(من الرهب) أي من
الخوف والمعنى سكن روعك
واخفص عليك جانبك
وذلك أنه كان يربعد خوفاً
(فذا لك) أي اليد والعصا
(برهاتان من ربك) الآية
وقوله (رداً) أي معينا
(قال سنشد عضدك
بأخيك) ونجعل لك
سلطاناً) أي حجة بينة
(بآياتنا) أي بالعصا واليد
وسائر ما أعطيا (فلا يصلون
إليك) بسوء

واقعا (في أمثنا الاولين) وقد كذبوا فانهم سمعوا بذلك على أيام يوسف عليه السلام (وقال) لهم (موسى) وقرأ ابن كثير بغير واو (رني أعلم من جاء بالهدى من عنده ومن تكون له عاقبة الدار) أي ربي عالم بمن جاء بالرسالة من عنده ومن تكون له العاقبة المحمودة في الدنيا وهي ان يتختم للعبد بالرحمة والرضوان وتلقى الملائكة بالبشرى عند الموت فالدينيا خلقت من رغبة للآخرة ومجازا اليها والمقصود بالذات هو الثواب للمطيعين العادين فيكون الثواب هو العاقبة الاصلية ولا اعتداد بعاقبة السوء لانهم من نتائج أعمال الفجار ويكون العقاب اما قصد بالتبعية (انه لا يفلح الظالمون) أي يظفر المشركون بالنجاة والمنازع كما قال الله تعالى من بحر الطويل

فليتك تحسوا والحياة مريرة * وليتك ترضى والآنم غضاب

وليت الذي بيني وبينك عامر * ويبى وبين العالمين خراب

(وقال فرعون) بعدما جمع السحرة لمعارضة موسى فكان من أمرهم ما كان (يا أيها الملا ما علمت لكم من الغيرى فأوقدلى يا هامان على الطين) أي بمدائح ذم لبناء لمية بل فرعون اطبخ لى الآحر لانه أول من عمل الآجر فهو يعلم صنعة هامان (فاجعل لى) منه (صرحا) أي قصرا عاليا (لعلى أطلع الى اله موسى) أي أنظر اليه (واى لأظنه) أي موسى عليه السلام (من الكاذبين) فى ادعاء وجود اله غيرى فليس فى السماء من اله واعلم ان عادة فرعون متى ظهرت حجة موسى يدفعها بشبهة يروجها على أغمار قومه وهي قوله لا دليل على وجود اله غيرى ولا أثبتة بل أظن موسى كاذبا فى دعواه وذلك نفى اله غير نفسه وقوله لا تكليف على الناس لأن طيعوا ملكتهم ويطعوا الأمره فهذا هو ادعاؤه الالهية لا ادعاؤه كونه خالعا للسماء والارض ومن مكر فرعون ودهائه انه لما دل سيدنا موسى عليه السلام فرعون بقوله رب السموات والارض أوهم فرعون أن غمار قومه ان موسى قال ان اله فى السماء وأمر فرعون وزيره ببناء الصرح قبل لما أمر فرعون ببناء لصرح جمع هامان العمال حتى اجتمع عنده خمسون ألف ببناء سوى الاتبع والاجر وأمر بطبخ الآحر والجمس ونجر الخشب وسبك المسامير فبنوا الصرح ورفعه حتى ارتفع ارتفاعا لم يلامه بناء أحد من الخلق فلما فرغوا منه ارتقى فرعون فوقه را كبا على البراذين وأمر بنشابة فضر بهانحو السماء فردت ليه وهي ملطوخة بالدم فقال قد قتلت اله موسى فبعث الله جبريل عليه السلام عند غروب الشمس فضر به بجناحه فقطعه ثلاث قطع قطعة وقعت على عسكر فرعون فقتلت منه ألف ألف رجل وقطعه وقعت فى البحر وقطعة وقعت فى المغرب ولم يسبق أحد من عماله الا وقد هلك (واستكبر هو وجنوده فى لارض) أي أرض مصر (بغير الحق) أي ملتسين بغير استحقاق (وظنوا) أي فرعون وجنوده القبط (أنهم اليسا) أي الى حكمنا (لا يرجعون) بالشورى وقرأ نافع وجزة والكسائى بفتح الياء وكسر الجيم فهو من الرجوع وقرأ الباقون بضم الياء وفتح الجيم فهو من الرجوع (فأخذناه وجنوده) عقب ما بلغوا أقصى الغايات فى العتو وفى هذا استحقاق لهم واستقلال لعددهم وان كانوا كثيرا وكثيرا وتعظيم لشأن الاخذ فشهم الله تعالى بحصيات أخذهن آخذنى كفه فطرهن فى البحر وذلك قوله تعالى (فنبذناهم فى اليم) أي فألقيناهم فى البحر قيل هو بحر يسمى اسافام وراء مصر حكاها ابن عساكر (فانظر) يا أشرف الخلق (كيف كان عاقبة الظالمين) أي كيف صار آخر أمر المشركين وبنه لقومك ليعتبروا به (وجعلناهم أئمة) أي رؤساء (يدعون الى النار) أي الى ما يؤدى الى النار من الكفر والمعاصى وقرأ أبو عمرو وبافع وابن كثير أئمة بابدال الهمزة الثانية ياء (ويوم القيامة لا ينصرون) فلا يمكن التخلص من العقاب الذى سيزل بهم لانهم بلغوا أقصى الهيات فى باب المعاصى حتى صاروا

(وقال موسى) لما كذب
وانسب الى السحر (ربى)
أعلم بمن جاء بالهدى من
عنده) يعنى نفسه أى ربى
أعلم فى ان الذى جئت به
من عنده (ومن تكون له
عاقبة الدار) أى العقبي
المحمودة فى الدار الآخرة
وقوله (فأوقدلى يا هامان
على الطين) أى اطبخ لى
الآجر (فاجعل لى صرحا)
أن بقاء مشرقا طويلا
(لعلى أطلع الى اله موسى)
أى أنظر اليه وأقف عليه
(وجعلناهم أئمة) أى قادة
ورؤساء (يدعون الى
النار) أى الى الضلالة التى
عاقبتها النار

لَعَنَةُ (وَأَمَّا الَّذِينَ فِي الْقُلُوبِ) وَذَلِكَ أَنَّهُمْ لَا يَهْتَدُونَ
لَعَنُوا قُلُوبَهُمْ بِعَمَلِهِمْ عَلَى
النَّارِ هَدُوءَ وَعَشِيًّا إِلَى يَوْمِ
الْقِيَامَةِ (وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ
مِنَ الْمَقْبُوحِينَ) أَيُّ مَنْ
الْمَقْبُوحِينَ الْمَهْلُكِينَ
(وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى
الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا
أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى
بِصَافِرٍ لِلنَّاسِ) أَيُّ مِينَاهُمْ
(وَمَا كُنْتُ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ)
أَيُّ الْجِبَلِ الْغَرْبِيِّ الَّذِي هُوَ
فِي جَانِبِ الْغَرْبِ (أَذْقَيْنَا
إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ) أَيُّ
أَحْكَمْنَاهُ مِنْهُ وَعَهَدْنَا إِلَيْهِ
بِأَمْرِنَا وَنَهَيْنَا (وَمَا كُنْتُ
مِنَ الشَّاهِدِينَ) أَيُّ
لِحَاضِرِنَ هُنَاكَ (وَلَكِنَّا
نُشَانَا) أَيُّ أَحَدُنَا وَخَلَقْنَا
(قُرُونًا) أَيُّ أَعْمَارًا (فَتَطَاوَلُ
عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ) فَدَسُوا عَهْدَ
لِلَّهِ وَتَرَكُوا أَمْرَهُ (وَمَا
كُنْتُ نَاوِيًا) أَيُّ مَقِيمًا (فِي
هَلْ مَدِينٍ تَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا
لِكَمَا كُنَّا مَرْسَلِينَ)
أَيُّ أَرْسَلْنَاكَ رَسُولًا
وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكَ هَذِهِ الْأَخْبَارَ
يَلُودَ ذَلِكَ لِمَا عَلَّمْنَاهَا (وَمَا
كُنْتُ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ
أَدِينَا) مُوسَى (وَلَكِن)
وَحِينَا إِلَيْكَ هَذَا
لِفَصْصِ (رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ
لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ) وَلَوْلَا أَنْ
نُصِيبَهُمْ مُصِيبَةً (أَيُّ عِقَابٍ
بِقِيَمَةٍ) بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ

قُدُورَةَ الضَّلَالِ (وَأَمَّا الَّذِينَ فِي الْقُلُوبِ) أَيُّ أَعْدَاءِ الرِّجْسِ وَلَا تَزَالُ تَلْعَنُهُمُ الْمَلَائِكَةُ وَالْمُؤْمِنُونَ
خُلُقًا عَنْ سَلَفِ (وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ) أَيُّ مِنَ الْمَطْرُودِينَ عَنْ الرِّجْسِ وَمِنَ الْمَوْسُومِينَ
بِعَلَامَةٍ مُنْكَرَةٍ كَرَّرَقَةِ الْعَيُونِ وَسَوَادِ الْوُجُوهِ (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ) أَيُّ التَّوْرَةَ (مِنْ بَعْدِ
مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى) هُمْ أَقْوَامُ نُوحٍ وَهُدُودُ صَالِحٍ وَلُوطٍ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ (بِصَافِرٍ لِلنَّاسِ) أَيُّ حَالِ
كُونَ الْكِتَابِ أَنْوَارِ الْقُلُوبِ النَّاسِ فَاهِ يَسْتَبْصِرُ بِهِ فِي بَابِ الدِّينِ (وَهَدَى) إِلَى كُلِّ خَيْرٍ فَإِنَّ الْكِتَابَ
يَسْتَدِلُّ بِهِ وَالتَّمَسُّكُ بِهِ يَفُوزُ بِطَلُوبِهِ مِنَ الثَّوَابِ (وَرَحْمَةً) لِأَنَّ الْكِتَابَ مِنْ نِعَمِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى مَنْ
تَعَبَّدَ بِهِ فَكُلُّ مَنْ عَمِلَ بِهِ بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى (لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ) أَيُّ لِيَكُونُوا عَلَى حَالٍ يَرِجَى مِنْهُ
التَّذَكُّرُ وَرَوَى أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَا أَهْلَكَ اللَّهُ تَعَالَى قُرَانًا مِنْ
الْقُرُونِ بِعَذَابٍ مِنَ السَّمَاءِ وَلَا مِنْ الْأَرْضِ مِنْذُرًا نَزَلَ التَّوْرَةَ غَيْرَ أَهْلِ الْقُرْيَةِ الَّتِي مَسَخَّهَا قَرْدَةٌ
(وَمَا كُنْتُ) يَا فَضْلُ الْخَلْقِ (بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ) أَيُّ فِي الْمَكَانِ لَوَاقِعٍ فِي شِقِ الْغَرْبِ مِنْ جِبَلِ الطُّورِ
وَهُوَ الْمَكَانُ الَّذِي وَقَعَ فِيهِ مِيقَاتُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ الَّذِي رَأَى فِيهِ لِنَارٍ (أَذْقَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ)
أَيُّ حِينَ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَمْرَ الرِّسَالَةِ حَيْثُ أَمَرْنَاهُ بِالْأَنْبِيَاءِ إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ (وَمَا كُنْتُ مِنَ
الشَّاهِدِينَ) لِمُوسَى وَمَا جَرَى عَلَيْهِ (وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا) أَيُّ وَلَكِنَّا خَلَقْنَا بَيْنَ زَمَانِكَ وَزَمَانِ مُوسَى
أَعْمَارًا كَثِيرَةً (فَتَطَاوَلُ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ) فَتَغَيَّرَتِ الْأَحْكَامُ وَخَفِيَ عَلَيْهِمُ الْأَخْبَارُ لِأَسْمَاءِ عَلَى آخِرِهِمْ
فَاقْتَضَى الْحَالُ أَظْهَارَ الْأَحْكَامِ الْحَدِيدَةِ فَأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ فَخَبَّرَكَ عَنْ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ مِنْ غَيْرِ حُضُورِهَا
دَلَالَةً طَاهِرَةً عَلَى نُبُوَّتِكَ (وَمَا كُنْتُ نَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدِينٍ) أَيُّ وَمَا كُنْتُ يَاسِيدَ الرِّسَالَةِ مَقِيمًا فِي أَهْلِ
مَدِينٍ مِنْ شُعَيْبٍ وَالْمُؤْمِنِينَ بِهِ (تَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا) أَيُّ تَقْرَأُ عَلَى أَهْلِ مَدِينٍ آيَاتِنَا النَّاطِقَةَ بِالْقِصَةِ عَلَى
طَرِيقِ التَّعْلِيمِ مِنْهُمْ وَيَقَالُ وَمَا كُنْتُ مَقِيمًا فِي أَهْلِ مَدِينٍ وَفَتَنَّا لَوْتُكَ الْقُرْآنَ عَلَى قَوْمِكَ أَهْلَ مَكَّةَ
نُخْبِرُهُمْ قِصَّةَ أَهْلِ مَدِينٍ مَعَ مُوسَى وَمَعَ شُعَيْبٍ حَتَّى تَنْقَلِبَ بِطَرِيقِ الْمَشَافِةَةِ وَأَمَّا أَتَتْكَ بِطَرِيقِ الْوَحْيِ
الْأَلْفِي فَخَبَّرَكَ لِأَهْلِ مَكَّةَ أَسْمَاءُ عَنْ وَحْيٍ لَاعِنَ مَشَاهِدَةً لِلْمُخْبِرِ عَنْهُ وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى (وَلَكِنَّا
كُنَّا مَرْسَلِينَ) إِلَيْكَ وَمَوْحِينَ إِلَيْكَ الْآيَاتِ وَنَظَّارُهَا (وَمَا كُنْتُ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَانَا) أَيُّ
وَمَا كُنْتُ يَاسِيدَ الْخَلْقِ بِجَانِبِ جِبَلِ زَيْرٍ حِينَ نَادَيْنَا مُوسَى لِسَلَةِ الْمُنَاجَاةِ وَاتَّكَيْمِ لِمَا أَتَى الْمِيقَاتِ مَعَ
السَّبْعِينَ لِأَخَذِ التَّوْرَةِ وَيَقَالُ إِذْ نَادَانَا أَمْتُكَ قَالَ وَهَلْ لِمَا ذَكَرْتَهُ لِمُوسَى فَضْلُ أُمَّةٍ مَحْمُودَةٍ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ رَبُّ أَرْنِيهِمْ قَالَ إِنَّكَ أَنْ تَذَكَّرَهُمْ وَأَنْ شِئْتَ أَسْمَعْتُكَ أَصْوَتَهُمْ قَالَ بَلَى يَا رَبِّ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى
يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ فَأَجَابُوهُ مِنْ أَصْلَابِ آبَائِهِمْ فَأَسْمَعَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَصْوَاتَهُمْ ثُمَّ قَالَ أَجَبْتُمْكُمْ فَبَلَّ أَنْ تَدْعُونِي
(وَلَكِن رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ) أَيُّ وَلَكِن أَرْسَلْنَاكَ بِالْقُرْآنِ لِرَحْمَةٍ عَظِيمَةٍ كَانَتْ مِنْكَ لِلنَّاسِ وَقَرَأَ
عِيسَى ابْنُ عِمْرَانَ بِالرَّفْعِ أَيُّ لَكِن هِيَ رَحْمَةٌ (لَتُنذِرُنَّ قَوْمًا مَا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ) أَيُّ لَكِن تَخُوفُ
بِالْقُرْآنِ مِنَ الْعِقَابِ عَلَى الْمَعْصِيَةِ قَوْمًا لَمْ يَأْتِهِمْ رَسُولٌ خَوْفَ قَبْلِكَ لَوْجُودِهِمْ فِي فِتْرَةٍ بَيْنَكَ وَبَيْنَ عِيسَى
وَهِيَ خَمْسِمِائَةٍ وَخَمْسُونَ سَنَةً أَوْ بَيْنَكَ وَبَيْنَ إِسْمَاعِيلَ شَاءَ عَلَى الْقَوْلِ بِأَنَّ دَعْوَةَ مُوسَى وَعِيسَى كَانَتْ
مُخْتَصَةً بِبَنِي إِسْرَائِيلَ (لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ) أَيُّ يَتَعَطَّوْنَ بِإِذْنِكَ (وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ
أَيْدِيَهُمْ فِي تَقْوَلُوا رَسَالَتِ الْبَازِلِ رَسُولًا فَتَنْتَبِعَ آيَاتُكَ وَتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) أَيُّ وَلَوْلَا أَنَّهُمْ
قَائِلُونَ بِلِسَانِ الْحَالِ إِذَا عَوَّقُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ سَبَبًا كَتَسَاهُمْ فِي كُفْرِهِمْ أَنْوَاعَ الْمَعَاصِي لَمْ تَرْسَلِ
الْبَازِلَ سُولًا مَعَ الْكِتَابِ قَبْلَ هَذَا الْعَذَابِ فَيَتَسَبَّبُ عَنْ أَرْسَالِ رَسُولِكَ أَنْ تَنْتَبِعَ كِتَابُكَ وَتَصْدَقَ
بِكُلِّ مَا أَتَى بِهِ رَسُولُكَ مَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَيْهِمْ وَآمَرْنَا أَرْسَلْنَا الرِّسُولَ قَطْعًا لِمَا حَذَّرَهُمْ بِالْكِتَابَةِ أَيُّ لَكِن لَا يَكُونُ
لَهُمْ حُجَّةٌ عَلَيْنَا (وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا) أَيُّ فَلَمَّا جَاءَ الرِّسُولَ بِالْكِتَابِ الْمَجْزَأِ أَهْلَ مَكَّةَ (قَالُوا)

كتابهم بنعته وصفته فقالوا
ساحران تظاهرا يعنون
موسى ومحمد تعاونا على
السحر (وقالوا انا بكل)
أي من موسى ومحمد وما
أنزل عليهما (كافرون
قل) لم (فأتوا بكتاب
من عند الله هو أهدي
منهما) أي من كتابيهما
(أتبعه ان كنتم صادقين)
أي انهما كانا ساحرين
(فان لم يستجيبوا لك)
أي يجيبوك الى الاتيان
بالكتاب (فاعلم انما يتبعون
أهواءهم) أي يؤثرون
هواءهم على الدين (ولقد
وصلناهم القول) أنزلنا
اقرآن يتبع بعضه بعضا
(لعلهم يتذكرون)
يتعظون ويعتبرون (الذين
آتيناهم الكتاب من
قبله) أي من قبل محمد (هم
به يؤمنون) يعني مؤمنى
أهل الكتاب (واذا يتلى
عليهم) يعني القرآن (قالوا
آمنّا) أي صدقنا (به انه
الحق من ربنا) وذلك أنهم
عرفوا بما ذكر في كتبهم
من نعت النبي صلى الله
عليه وسلم وكتابه (انا
كنامن قبله) أي من قبل
القرآن ومن قبل محمد صلى

أي كفار مكة تعنتا (لولا أوتى مثل ما أوتى موسى) أي هلا أعطى محمد مثل ما أعطى موسى من الكتاب
المنزل جلة واحدة ومن قلب العصا ومن اليد البيضاء وغير ذلك قال تعالى يردها عليهم (أولم يكفروا
بما أوتى موسى من قبل) أي ألم يكفر كفار مكة من قبل هذا القول بما أعطى موسى من الكتاب
كما كفروا بهذا القرآن فان كفار قريش كانوا منكرين لجميع النبوات فلما طلبوا من سيدنا محمد
صلى الله عليه وسلم معجزات سيدنا موسى عليه السلام رد الله تعالى عليهم بذلك القول لانه لا غرض
لهم من هذا الاقتراح الا التعنت (قالوا) أي كفار مكة (سحران تظاهرا) وقرأ الكوفيون بكسر
السين وسكون الحاء والمعنى أي ما أوتى محمد وما أوتى موسى سحران تعاونا بتصديق كل واحد منهما
الآخر وقرأ الباقون ساحران بصيغة اسم الفاعل أي محمد وموسى سحران أعان كل منهما صاحبه
على سحره روى ان مشركي مكة بعثوا رهطا الى يهود المدينة ليسألهم عن شأن محمد صلى الله عليه وسلم
فسألوهم عنه فقالوا انا نجد في التوراة بصفته فلما رجع الهمم وأخبروهم بما قالت اليهود قالوا
ان موسى كان ساحرا كما ان محمد ساحر فقال تعالى في حقهم أولم يكفروا بما أوتى موسى (وقالوا) أي
كفار مكة (انا بكل) من التوراة والقرآن أو من محمد وموسى (كافرون) أي غير مصدقين (قل) لم
تعجزا لهم وتوبيخا (فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدي منهما) أي اذا لم تؤمنوا بهذين الكتابين
وقلتم فيهما ما قلتم فأتوا بكتاب من عند الله هو أوضح في هداية الخلق منهما (أتبعه) أي فان أنتم به
أتبعه (ان كنتم صادقين) أي في قولكم ان التوراة والقرآن سحران مختلفان (فان لم يستجيبوا لك)
فاعلم انما يتبعون أهواءهم) أي فان لم يمكنهم ان يأتوا بكتاب أفضل منهما فاعلم انهم ليس لهم مستند
وانما لهم محض هواهم الفاسد (ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله) أي لا أضل منه لانه أضل
من كل ضال (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) لانفسهم بالانهماك في اتباع الهوى والاعراض عن
آيات الهداية الى الحق (ولقد وصلناهم القول) أي أنزلنا القرآن منجما يتصل بعضه ببعض ليكون
ذلك أقرب الى تنبيه كفار مكة فانهم كل يوم يطلعون على فائدة فيكونون عند ذلك أقرب الى
التذكر أو جعلنا القرآن أنواعا من المعاني من قصص وعبر ونصائح (لعلهم يتذكرون) فيؤمنون بما
في القرآن (الذين آتيناهم الكتاب من قبله) أي من قبل محي القرآن (هم به يؤمنون) وهم
مؤمنو أهل الكتاب (واذا يتلى) أي القرآن (عليهم قالوا آمنابه انه) أي القرآن (الحق من ربنا
انا كنا من قبله) أي من قبل قراءة القرآن علينا (مسلمين) أي مخلصين لله بالتوحيد مؤمنين
بمحمد صلى الله عليه وسلم (أولئك يؤتون أجرهم مرتين) بإيمانهم محمد قبل بعثته وبعد بعثته
(بما صبروا) على طعن الكفار وأداهم متى بينوا صفة محمد صلى الله عليه وسلم في كتبهم ودخلوا في
دينه قال مقاتل هؤلاء لما آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم شتمهم المشركون فصفحو عنهم فاهم
أجران أجر على الصفح وأجر على الايمان وقال السدي ان اليهود عابوا عبد الله بن سلام وشتموه
وهو يقول سلام عليكم (ويدرون بالحسنة السيئة) أي يدفعون بالطاعة المعصية وبالعفو الالدي
وبالامتناع من المعاصي فان نفس الامتناع حسنة (ومما رزقناهم ينفقون) وقال سعيد بن جبير
وهم أربعون رجلا قدموا مع جعفر من الحبشة على النبي صلى الله عليه وسلم فلما رأوا ما بالمسلمين من

(١٩ - (تفسير مراح ليبيد) - ثاني) الله عليه وسلم (مسلمين) لانا كنا نؤمن به وكتابه (أولئك يؤتون أجرهم مرتين)
مرة بإيمانهم بكتبهم ومرة بإيمانهم بالقرآن (بما صبروا) أي صبرهم على ما أودوا (ويدرون بالحسنة السيئة) أي يدفعون بما يعملون من
الحسنات ما قدم لهم من السيئات (ومما رزقناهم ينفقون) أي يتصدقون هـ هكذا بالاصل ولعله وبالامتناع من المعاصي السيئة اهـ

(واذا سمعوا اللغو) أى
القيح من القول (أعرضوا
عنه) أى لم يلتفتوا إليه
يعنى اذا شتمهم الكفار لم
يشتغلوا به رضىهم بالشتم
(وقالوا لنا أعمالكم
أعمالكم سلام عليكم)
ليس هذا تسليم التحية
وانما هو تسليم المشاركة
بيننا وبينكم المشاركة
والتسليم وهذا قبل أن
يؤمر المسلمون بالقتال
(لانتفى الجاهلين) أى لا
لأنصحهم (انك لاتهدى
من أحببت) نزلت حين
حرص النبي صلى الله عليه
وسلم على إيمان عمه عند
موته فلم يؤمن فأزل الله
هذه الآية والمعنى لاتهدى
من أحببت هدايته
(ولكن الله يهدى من
يشاء) هدايته (وهو أعلم
بالمهتدين) أى بمن اهتدى
في معالومه

الخصاصة قالوا له يانى الله ان لنا أموالا فان أدت لنا انصر فنانجئنا بأموالنا فواسينا بها المسلمين فأذن
لهم فانصرفوا فأتوا بأموالهم فواسوا بها المسلمين فنزلت هذه الآيات الثلاث (واذا سمعوا اللغو) أى
مالا ينفع في دين ودنيا (أعرضوا عنه) أى اللغو (وقالوا) للذين (لنا أعمالنا ولكم أعمالكم)
أى لنا ديننا ولكم دينكم (سلام عليكم) وهو سلام اعراض وفراق لسلام تحية فلا تقابلهم بمثل
ما فعلتم بنا (لانتفى الجاهلين) أى لا نطلب محبتهم ولا نجازيهم بالباطل على باطلهم فان المشركين
مكأنوا يسبون مؤمنى أهل الكتاب ويقولون تبالكم تركتم دينكم فيعرضون عنهم
ولا يردون عليهم (انك) يا أشرف الخلق (لاتهدى من أحببت ولكن الله يهدى من يشاء وهو أعلم
بالمهتدين) قال الزجاج أجمع المسلمون على ان هذه الآية نزلت في أبى طالب وذلك ان أباطالب
قال عند قرب موته يامعشر بنى عبد مناف أطيعوا عمدا وصدقوه تفلحوا وترشدوا فقال النبي صلى
الله عليه وسلم ياعم تأمرهم بالنصح لأنفسهم وتدعها لنفسك قال فأتى به يا بن أخى قال أريد منك
كلمة واحدة فانك في آخر يوم من أيام الدنيا أن تقول لا اله الا الله أشهدك بها عند الله تعالى قال
يا بن أخى قد علمت انك صادق ولكن أكره أن يقال جزع عند الموت ولولا أن يكون عليك وعلى بنى
أبى بك عضاضة ومسبة بعدى لقلتها ولا قررت بها عينك عند الفراق لما أرى من شدة
وجدك ونصحك ولكنى سوف أموت على ملة الاشياخ عبد المطلب وهاشم وعبد مناف ثم مات اه
وهذه الآية لادلالة في ظاهرها على كفر أبى طالب لان الله هو الذى هداه بعد أن أيس منه النبي صلى
الله عليه وسلم أما الاحاديث الدالة على عذابه ودخوله النار فهو ما ترك النطق بالشهادتين أو لغيره وذلك
ان لم يعتد بما نطق به من الشهادة فالعذاب يكون لترك النطق بالشهادة وان اعتد به فالعذاب يكون
في مقابلة ترك فرض آخر مما يدل على انه آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم انه قد وصى قريشا عند
موته باتباع رسول الله وقابله الله لقد دانت له العرب والحجم فلا يسبقنكم اليه سائر العرب فيكونوا أسعد
به منكم وعلى هذا قد حصل منه التصديق بقلبه وعن عبد الله بن ثعلب العنبري ان أباطالب لما حضرته
الوفاة دعانى عبد المطلب فقال لن تزاو أخيرا سمعتم من محمد وما تتبعتم أمره فاتبعوه وأعينوه ترشدوا
وانه قال ألم تعلموا اننا وجدنا محمدا رسولا كموسى صرح ذلك في الكتب وانه قال عند قرب موته مخاطبا
لرسول الله صلى الله عليه وسلم

ودعوتى وعلمت انك صادق * ولقد صدقت وكنت قبل أمينا

ولقد علمت بأن دين محمد * من خير أديان البرية ديننا

لولا الملامة أو حذار مسبة * لوجدتني سمحا بذلك مينا

واعلم انه وترك شخص النطق بالشهادتين بعد المطالبة لالاباء عن الاسلام ولا لعناد له بل لخوف من ظالم
أو من ملامة أو مسبة عند من يعظم ذلك وقلبه مطمئن بالإيمان فلا يكون كافرا بينه وبين الله بل
لوتكلم بالكفر والحالة هذه لا يضره وقال الخليلي لا خلاف في ان الايمان يعقد بغير كلمة لا اله الا الله
حتى لو قال لا اله غير الله أو لا اله ما عدا الله أو ما سوى الله أو ما من له الا الله أو لا اله الا الرحمن أو لا الرحمن
الا الله أو لا الباري فهو كقوله لا اله الا الله اه وكذا لو قال محمد بنى الله ومبعونه أو محو ذلك أو ما يؤدى
الى ذلك باللغات المختلفة صح اسلامه وحكم بكونه مسلما وفي الحديث قوله صلى الله عليه وسلم آدم
ومن دونه تحت لوائى وان عبد المطلب يعطى نور الانبياء وجمال الملوك وعن جعفر بن محمد الصادق
قال ويحشر عبد المطلب له نور الانبياء وجمال الملوك ويحشر أبوطالب في زمرة أى انما يعطى
عبد المطلب نور الانبياء لانه كان على التوحيد ولانه مستقل لا تابع وهو من أهل الفترة وانما يعطى جمال

(وقالوا) يعني مشركي مكة
 (ان تتبع الهدى معك)
 بالايمن بك (تخطف)
 أي نسلب ونؤخذ (من
 أرضنا) لاجماع العرب
 على خلافنا فقال الله تعالى
 (أولم يمكن لهم حرماً آمناً)
 أخبر الله أنه آمهم بحرمة
 البيت ومنع منهم العدو
 فكيف يخافون أن
 تستحل العرب قتالهم فيه
 (يجي) يجمع (اليه ثمرات
 كل شيء رزقاً من السماء ولكن
 أكثرهم لا يعلمون) ان
 ذلك مما فضل الله به عليهم
 (وكم أهلكنا من قرية
 بطرت معيشتها) أي عاشوا
 في البطر وكفران النعمة
 (فتلك مساكنهم) خاوية
 (لم تسكن من بعدهم الا
 قليلاً) أي لا يسكنها الا
 المسافرون والمارة يوماً
 ساعة (وما كان ربك
 مهلك القرى حتى يبعث في
 أمها) أي أعظمها الآية
 (أفن وعدناه وعداً حسناً)
 يعني الجنة (فهو لاقية)
 أي مدركه ومصيبه (كن
 متعناه مناع الحياة الدنيا
 ثم هو يوم القيامة من
 المحضرين) في السائر نزلت
 في النبي صلى الله عليه وسلم
 وأبي جهل

الملوك لانه كان سيد قريش في زمانه فهو في ذلك ملحق بالملوك الذين عدلوا وما ظلموا وما يدل على ان
 أباطالب مؤمن ما روي عن اسحاق بن عبد الله بن الحرث قال قال العباس لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 أرجو لابي طالب خيراً قال كل الخير أرجو من ربي ورجاؤه صلى الله عليه وسلم محقق ولا يرجو كل الخير الا
 لمؤمن وما روي عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيامة شفعت لابي وأمي
 وعمي أبي طالب وأخ كان لي في الجاهلية أو رده المحب الطبري أي وهو الاخ من الرضاة وفي الحديث
 اني ادخرت شفاعة جعلتها لمن مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً اهـ وما أخبر صلى الله عليه وسلم ان
 أباطالب أخرج من طعم طام النار وغمراتها الى ضحضاح منها وخفف عنه من عذابها وجعل أخف أهل
 النار عذاباً أليس نعلين من الدار فقامت النار الات تحت قدميه ولو كان كافراً لكان عذاب الكفر فوق
 عذاب الكبرائر قطعاً ولو وجد مؤمن عاص أخف عذاباً من أبي طالب لزم الخلف في قوله صلى الله عليه
 وسلم حيث جعله أخف أهل النار على الإطلاق فوجب أن يكون عذابه كعذاب عصاة المؤمنين في مقابلة
 كبره كذا في رسالة لسيد رسول البرزجي (وقالوا) أي أهل مكة (ان تتبع الهدى معك تخطف
 من أرضنا) أي ان نوح الله معك يا محمد بطرد من مكه روى الحرث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف
 قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اننا نعلم انك على الحق ولكننا نخاف ان اتبعناك وخالفنا العرب أن
 يتخطفونا من أرضنا أي ان يجتمعوا على محاربتنا ويخرجونا من مكة فرد الله تعالى عليهم بقوله تعالى
 (أولم يمكن لهم حرماً آمناً) أي ألم نجعل مكانهم حرماً آمناً (يجي اليه ثمرات كل شيء) أي يحمل اليه
 من كل ناحية لوان كل شيء من الثمرات وقرآنافع بالاء القوقية (رزقاً من السماء) فاذا كان حالهم ما ذكر
 مع كونهم عبدة أصنام فكيف يخافون ان نسلط عليهم الكفار ان ضموا الى حرمة البيت حرمة
 الايمان فرزقاً ما مصدر مؤكده ليجي أو مفعول له أو حال من ثمرات بمعنى مرزوق (ولكن أكثرهم
 لا يعلمون) انا جعلنا الحرمة آمناً واناسقنا اليه الرزق من كل جهة (وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها)
 أي وكثير من أهل قرية كانت حالهم كحالكم في ادرار الرزق حتى طغوا بالنعمة في زمن حياتها
 فأهلكناهم وخرّب اديارهم (فتلك مساكنهم لم تسكن من بعدهم) أي من بعدهم (الا قليلاً)
 أي الا في زمن قليل يسكنها المسافرون وما رواه طريق (وكنا نحن الوارثين) أي المالكين لها
 بعد هلاك أهلها (وما كان ربك مهلك القرى) أي مهلك أهل القرى (حتى يبعث في أمها) أي
 في أعظمها (رسولاً) فعادة الله ان يبعث الرسل في المدن لان أهلها أظن وغيرهم يتبعهم (يتلو عليهم
 آياتنا) الدالة على الحق والداعية اليه بالترغيب والترهيب وذلك لقطع المعذرة (وما كنا مهلكي
 القرى الا رأينا ظالمون) أي وما كنا مهلكي لاهل القرى بعدما بعثنا في اشرافهم رسولاً لا يدعوهم
 الى الحق في حال من الاحوال الاحال كونهم ظالمين تكذيب رسولنا وبالكفر بآياتنا (وما أوتيتهم من
 شيء فتنازع الحياة الدنيا وزينتها) أي وما أعطيتهم بامعشرفهم من أسباب الدنيا كالمال والخدم فهو
 شيء عاداته ان يتنفع به ويتزين به أيام حياتكم وقرئ فتنازع الحياة نص الكمال على المصدر وعلى
 الطرف أي يتمتعون متاعاً في الحياة الدنيا (وما عند الله خير وأبقى) أي مضاف الآخرة لمن آمن بالله
 ورسوله أعظم وأدوم مما لكم في الدنيا فصيب كل أحد في الآخرة نقياس الى مضاف الدنيا كلها
 كالذرة بالقيس الى البحر فكيف قلتم تركنا الدين لثلاث نون الدنيا (أفلا تعقلون) أي ألا تتفكرون
 فلا تعقلون ان الدنيا فانية والآخرة باقية (أفن وعدناه وعداً حسناً فهو لاقية) كمن متعاه متاع الحياة
 الدنيا ثم هو يوم القيامة من المحضرين (أي أفن وعدناه وعداً حسناً فهو مدرك الموعد منه من غير
 شك كمن أعطينا المال والخدم في الدنيا ثم هو يوم القيامة نحصره للعذاب قال محمد بن كعب نزل

كل شيء من غير مشاركة فيه لغير في الدنيا والآخرة (واليسه ترفعون) بالخروج من القبور (قل)
يا أفضل الخلق لاهل مكة (أرايتم) أي أخبروني (ان جعل الله عليكم الليل سرمداً) أي دائماً
(اليوم القيامة) باسكان الشمس تحت الارض أو تحريكها حول الافق الغير المرئي (من اله غير الله
يأتيتكم بضياء) يخرجكم من مشقة الظلام (أفلا تسمعون) هذا الكلام الحق سماع تفهم تطيعون
من يفعل ذلك (قل) لهم (أرايتم) أي أخبروني (ان جعل الله عليكم النهار سرمداً الى يوم
القيامة) باسكان الشمس في وسط السماء أو تحريكها على مدار فوق الافق (من اله غير الله يأتيتكم
بليل تسكنون فيه) استراحة عن متاعب الاشغال (أفلا تبصرون) هذه المنفعة الظاهرة ولا
تنظرون بقلوبكم ما أنتم عليه من الخطأ (ومن رحته) أي نعمته تعالى (جعل لكم الليل والنهار)
لاغراض ثلاثة (لتسكوا فيه) أي في أحدهما وهو الليل (ولتبتغوا من فضله) في الآخر وهو النهار
بأنواع المكاسب ففي هذا مدح للسعي في طلب الرزق كما ورد في الحديث الكاسب حبيب الله وهو لا ينافي
التوكل (ولعلكم تشكرون) أي لكي تشكرون على المنفعتين معا (ويوم يناديهم) أي اذ كر
يوم ينادي الله المشركين يوم القيامة (فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون) أي أين الذين ادعيتهم
الهيتهم لتخلصكم من الهلاك (ونزعنا من كل أمة شهيداً) أي أخرجنا من كل أمة نبيا يشهد عليهم
بما كانوا عليه في كل زمان فيدخل فيه الاحوال التي في أزمنة الفترات والازمنة التي حصلت بعد
سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (فقلنا) لهم (هاتوا برهانكم) على صحة ما كنتم تدينون به (فعلوا)
أي كل أمة يومئذ (أن الحق لله) أي ان حقيقة الالهية لله تعالى لا يشارك فيها أحد (وضل عنهم ما
كانوا يفترون) أي زال عنهم ما كانوا يعبدون في الدنيا بالكذب (ان قارون كان من قوم موسى)
وروي أبو امامة الباهلي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال كان قارون من السبعين المختارين الذين
سمعوا كلام الله تعالى قيل هو ابن عم موسى وعن ابن عباس كان ابن خالته ثم قيل انه كان يسعي
المنور لحسن صورته وكان أقرأبي اسرائيل للتوراة الا انه نافق كما نافق السامري (فبني عليهم) أي
طلب الفضل عليهم وان يكونوا تحت أمره كما قاله القفال وقال ابن عباس تكبر عليهم اه ثم حسد
موسى على رسالته وهرون على أمانته في الذبح فكفر بعدما آمن بهما بسبب كثرة ماله ويروي ان
موسى عليه السلام لما قطع البحر جعل الحبورة والقربان طرون فقال قارون يا موسى لك الرسالة
وطرون الحبورة وهو امامة الذبح ولست في شيء ولا أصبرأعلى هذا فقال موسى عليه السلام والله ما
صنعت ذلك طرون ولكن جعله الله فقال لا والله لا أصدقك أبدا حتى تأتيني بآية أعرف بها ان الله جعل
ذلك طرون فأمر موسى عليه السلام رؤساء بني اسرائيل أن يجيء كل رجل منهم بعصاة فجاءوا بها فزماها
موسى فألقاها في قبة له فباتوا بحر سون عصيهم فأصبحت عصاهرون تهتز لها ورق أخضر وكانت من
شجر اللوز فقال موسى يا قارون أمتري ما صنع الله طرون فقال قارون والله ما هذا بأعجب مما صنع
من السحر فاعتزل قارون ومعه ناس كثير من أتباعه من بني اسرائيل فما كان بأبي موسى عليه السلام
ولا يجالسهم (وآتيناهم من الكنوز ما ان مفاتيحه لتنوء بالعصبة أوى القوة) أي وأعطينا قارون من
الاموال المدخرة الذي ان مفاتيحه صناديقه لتثقل الجماعة الكثيرة الاقوياء وأخرج الدينوري عن
خيشمة قال قرأت في الانجيل أن مفاتيح كنوز قارون وقرستين بغلا كل مفاتيح منها على قدر أصبع
لكل مفاتيحها كنز (اذ قال له قومه) أي المؤمنون من بني اسرائيل (لاتفرح) بكثرة المال
فالفرح بالدين من حيث اهداها موم مطلقا (ان الله لا يحب الفرحين) بزحارف الدنيا (واشغفها
آناك الله الدار الآخرة) أي اطلب ثواب الله تعالى بسبب المال بأن تصرفه الى ما يؤدبك الى الجنة كصدقة

(ونزعنا من كل أمة شهيداً)
أي أخرجنا شهيداً يعني
رسولهم الذي أرسل اليهم
(فقلنا هاتوا برهانكم)
أي ما اعتقدتم أنه برهان
لكم أنكم كنتم على
الحق (فعلوا أن الحق
لله) أي أن الحق مادعا اليه
الله وآناهم به الرسول
(وضل عنهم ما كانوا
يعتزون) أي لم يبتغوا بما
عبدوه من دون الله (ان
قارون كان من قوم
موسى) كان ابن عمه (فبني
عليهم) بالكبر والبذخ
وكثرة المال (وآتيناهم
الكنوز ما ان مفاتيحه
جمع المفتاح وهو ما يفتح به
(لتنوء بالعصبة) أي تثقل
الجماعة (أوى القوة اذ
قال له قومه لاتفرح) بكثرة
المال ولا تأثر (ان الله
لا يحب الفرحين) أي
الاشريين البطرين (واشغفها
فما آناك الله الدار الآخرة)
أي اطلبها بافئاد مالك في
رضى الله

(ولا تنس نصيبك من الدنيا) أي لا تترك العمل في الدنيا الآخرة وخدمته محتاجه من الدنيا وأخرج الباقي كما في الحديث اغتتم خمس قبل موتك قبل هرمك ومجنتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك (وأحسن كما أحسن الله إليك) أي وأحسن إلى عباد الله تعالى إحسانا كإحسان الله تعالى إليك فيما أنعم إليك فدخل في الإحسان الإغناء بالمال والجاه وطلاقة الوجه وحسن اللقاء وحسن الذكر (ولا تبغ الفساد في الأرض) أي لا تطلب الفساد بعمل المعاصي في الأرض (إن الله لا يحب المفسدين) أي أنه تعالى يعاقب المفسدين بـ وعافاهم (قال) فارون بحبيبا لناصحه (إنما أوتيته على علم عندي) أي إنما أعطيت هذا المال حال كوني متمسقا بالعلم الذي عندي وفضلت به على الناس بالمال والجاه فكان ذلك لفضل علمي بالتوراة واستحقاق ذلك أي لانه أقرأ بني إسرائيل للتوراة كما قاله قتادة ومقاتل والسكبي اه وقال سعيد بن المسيب والضحاك كان موسى عليه السلام أنزل عليه علم الكيمياء من السماء فعلم فارون ثلث العلم ويوشع ثلثه وكاب ثلثه فخدعهم فارون حتى أضاف علمه إلى علمه فكان يأخذ الرصاص فيجعل فضة والنحاس فيجعل ذهباً وكان ذلك سبب كثرة أمواله (أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جاعة) أي أعلم فارون ما ادعاه ولم يعلم أن الله قد أهلك من هو أقوى منه وأعز وأغنى وأكثر جاعة حتى لا يغتر بكثرة ماله وقوته (ولا يستل عن ذنوبهم المجرمون) أي لا يسأل الله عن صفة ذنوب المجرمين وعددها إذا أراد أن يعاقبهم لانه تعالى عالم بكل المعلومات (فخرج على قومه في زينته) أي فخرج فارون يوم السبت متزيّنا مع أتباعه كانوا أربعة آلاف على زينة وكان عن يمينه ثلاث مائة غلام وعن يساره ثلاث مائة جارية بيض عليهن الحلي والديباج وكانت بغلته شهباء سرجها من ذهب وكان على سرجها الأرجوان بضم الهمزة والجيم وهو قטיפه جراء وكانت خيوطهم وبغالهم متحلية بالديباج الأحمر ومعهم ألوان السلاح وقال ابن زيد خرج في تسعين ألفا عليهم المعصفرات وهو أول يوم روى فيه المعصفر (قال الذين يريدون الحياة الدنيا) من المؤمنين جرياعلى طريقة الجبله الشرية من الرغبة في السعة (يا) للتنبية (ليت لنا مثل ما أوتي قارون) من هذه الاموال وهذه الزينة (انه) أي قارون (لذو حظ عظيم) أي له وبحث وافر من الدنيا (وقال الذين أوتوا العلم) بأحوال الدنيا والآخرة للراغبين في الدنيا (و ملككم) أي ضيق الله عليكم الدنيا وهذا جزع عن ذلك التمني (ثواب الله) في الآخرة (خير لمن آمن وعمل صالحا) من هذه النعم لان الثواب منافع عظيمة وحالصة عن شوائب المضار ودائمة وهذه النعم العاجلة على الضد من هذه الصفات الثلاثة (ولا يلقاها الا الصابرون) أي ولا يعطى هذه الطريقة التي هي الايمان والعمل الصالح الا الصابرون على أمر الله والمرادى أو لا يعطى الجنة التي هي الثواب الا الصابرون على مخالقات النفس ومواقفات الشريعة (فخسفناه) أي بقارون (وبداره الارض) روى أن قارون كان يؤذى نبي الله موسى عليه السلام كل وقت وهو يداريه للقرابة التي بينهم ما حتى نزلت الزكاة فصالحه عن كل ألف دينار على دينار وعن كل ألف درهم على درهم وعن كل ألف شاة على شاة وكذلك سائر الاشياء ثم رجع إلى بيته فحسه فوجده شيئا كثيرا فلم تسمح نفسه بذلك فجمع بني إسرائيل وقال ان موسى يريد أن يأخذ أموالكم فقالوا أنت سيدنا وكبيرنا فربما شئت قال نبرطل ولاية النبي كي تقذف موسى بنفسها فاذا فعلت ذلك رفضه بنو إسرائيل فدعوهما فجعل فارون لها طشتا من ذهب مملوءا ذهباً فلما كان يوم عيد فقام موسى خطيبا فقال يا بني إسرائيل من سرق قطعناه ومن زنى وهو غير محصن جلدناه وان كان محصنا رجلاه فقال قارون وان كنت أنت قال وان كنت أنا قال ان بني إسرائيل يقولون انك فجرت

(ولا تنس نصيبك من الدنيا) أي لا تترك العمل في الدنيا الآخرة وخدمته محتاجه من الدنيا وأخرج الباقي كما في الحديث اغتتم خمس قبل موتك قبل هرمك ومجنتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك (وأحسن كما أحسن الله إليك) أي وأحسن إلى عباد الله تعالى إحسانا كإحسان الله تعالى إليك فيما أنعم إليك فدخل في الإحسان الإغناء بالمال والجاه وطلاقة الوجه وحسن اللقاء وحسن الذكر (ولا تبغ الفساد في الأرض) أي لا تطلب الفساد بعمل المعاصي في الأرض (إن الله لا يحب المفسدين) أي أنه تعالى يعاقب المفسدين بـ وعافاهم (قال) فارون بحبيبا لناصحه (إنما أوتيته على علم عندي) أي إنما أعطيت هذا المال حال كوني متمسقا بالعلم الذي عندي وفضلت به على الناس بالمال والجاه فكان ذلك لفضل علمي بالتوراة واستحقاق ذلك أي لانه أقرأ بني إسرائيل للتوراة كما قاله قتادة ومقاتل والسكبي اه وقال سعيد بن المسيب والضحاك كان موسى عليه السلام أنزل عليه علم الكيمياء من السماء فعلم فارون ثلث العلم ويوشع ثلثه وكاب ثلثه فخدعهم فارون حتى أضاف علمه إلى علمه فكان يأخذ الرصاص فيجعل فضة والنحاس فيجعل ذهباً وكان ذلك سبب كثرة أمواله (أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جاعة) أي أعلم فارون ما ادعاه ولم يعلم أن الله قد أهلك من هو أقوى منه وأعز وأغنى وأكثر جاعة حتى لا يغتر بكثرة ماله وقوته (ولا يستل عن ذنوبهم المجرمون) أي لا يسأل الله عن صفة ذنوب المجرمين وعددها إذا أراد أن يعاقبهم لانه تعالى عالم بكل المعلومات (فخرج على قومه في زينته) أي فخرج فارون يوم السبت متزيّنا مع أتباعه كانوا أربعة آلاف على زينة وكان عن يمينه ثلاث مائة غلام وعن يساره ثلاث مائة جارية بيض عليهن الحلي والديباج وكانت بغلته شهباء سرجها من ذهب وكان على سرجها الأرجوان بضم الهمزة والجيم وهو قטיפه جراء وكانت خيوطهم وبغالهم متحلية بالديباج الأحمر ومعهم ألوان السلاح وقال ابن زيد خرج في تسعين ألفا عليهم المعصفرات وهو أول يوم روى فيه المعصفر (قال الذين يريدون الحياة الدنيا) من المؤمنين جرياعلى طريقة الجبله الشرية من الرغبة في السعة (يا) للتنبية (ليت لنا مثل ما أوتي قارون) من هذه الاموال وهذه الزينة (انه) أي قارون (لذو حظ عظيم) أي له وبحث وافر من الدنيا (وقال الذين أوتوا العلم) بأحوال الدنيا والآخرة للراغبين في الدنيا (و ملككم) أي ضيق الله عليكم الدنيا وهذا جزع عن ذلك التمني (ثواب الله) في الآخرة (خير لمن آمن وعمل صالحا) من هذه النعم لان الثواب منافع عظيمة وحالصة عن شوائب المضار ودائمة وهذه النعم العاجلة على الضد من هذه الصفات الثلاثة (ولا يلقاها الا الصابرون) أي ولا يعطى هذه الطريقة التي هي الايمان والعمل الصالح الا الصابرون على أمر الله والمرادى أو لا يعطى الجنة التي هي الثواب الا الصابرون على مخالقات النفس ومواقفات الشريعة (فخسفناه) أي بقارون (وبداره الارض) روى أن قارون كان يؤذى نبي الله موسى عليه السلام كل وقت وهو يداريه للقرابة التي بينهم ما حتى نزلت الزكاة فصالحه عن كل ألف دينار على دينار وعن كل ألف درهم على درهم وعن كل ألف شاة على شاة وكذلك سائر الاشياء ثم رجع إلى بيته فحسه فوجده شيئا كثيرا فلم تسمح نفسه بذلك فجمع بني إسرائيل وقال ان موسى يريد أن يأخذ أموالكم فقالوا أنت سيدنا وكبيرنا فربما شئت قال نبرطل ولاية النبي كي تقذف موسى بنفسها فاذا فعلت ذلك رفضه بنو إسرائيل فدعوهما فجعل فارون لها طشتا من ذهب مملوءا ذهباً فلما كان يوم عيد فقام موسى خطيبا فقال يا بني إسرائيل من سرق قطعناه ومن زنى وهو غير محصن جلدناه وان كان محصنا رجلاه فقال قارون وان كنت أنت قال وان كنت أنا قال ان بني إسرائيل يقولون انك فجرت

بقولانه قال موسى اذهبوا فلما جاءته قال لموسى يا فلانة انا فعلت بك ما يقول هؤلاء وسأطاع بالذي
فلق البحر لبني اسرائيل وانزل التوراة الاصدقاء في فتنار كها الله بالتوفيق فقالت كذبوا بل جعل لي
قارون جعل علي ان اقلبك بنفسى فخر موسى ساجدا بيكي وقال يارب ان كنت رسولا فاعضب لي
فارحى الله تعالى اليه انى امرت الارض ان تطيعك فرها بما شئت فقال يا بني اسرائيل ان الله بعثني الى
قارون كما بعثني الى فرعون فمن كان معه فليترك مكانه ومن كان معى فليعتزل عنه فاعتزلوا جميعا غير رجاء
ثم قال موسى يا أرض خذهم فأخذتهم الى الركب ثم قال يا أرض خذهم فأخذتهم الى الاوساط ثم قال
يا أرض خذهم فأخذتهم الى الاعناق وهم في كل ذلك يتضرعون الى موسى ويقول له قارون بالله
والرحم وموسى عليه السلام لا يلمت اليه لشدة غضبه ثم قال يا أرض خذهم فانطبقت الارض عليهم
فأصبحت بنو اسرائيل يتساجون بينهم انما دعاهم موسى على قارون ليستبد بداره وكنوزه فدعا الله تعالى
حتى خسف بداره وأمواله (فما كان له) أى لقارون (من فقة) أى جماعة (منصرونه من دون
الله) أى غيره بدفع العذاب عنه (وما كان من المنتصرين) أى من الممتنعين بأنفسهم من عذاب
الله تعالى (وأصبح الذين تمنوا مكانه بالامس) أى وصار الذين تمنوا مثل رتبة قارون من الدنيا من زمان
قريب (يقولون) متنبهين على خطيئهم في تمنيتهم لما شاهدوا الخسف (ويكأن الله ييسط الرزق لمن
يشاء من عباده ويقدر) أى أعجب أنا لان الله يوسع المال على من يشاء من عباده وهو مكر منه تعالى
كما كان لقارون ويقتر على من يشاء وهو طر منه تعالى فان القوم لما شاهدوا ما نزل بقارون من
الخسف تندموا على تمنيتهم حيث علموا ان بسط الرزق لا يكون لكرامة الرجل عن الله ولا تضيقه
طوانه عنده فتعجبوا من أنهم كيف وقعوا في مثل هذا الخطا ووى اسم فعل معنى أعجب أنا والكاف
للتعليل وقال أبو الحسن وى اسم فعل والكاف حرف خطاب وأن على اصمار اللام وقيل وى اسم فعل
وكان للتحقيق أى أعجب أنا وقد علمت ان كلاما من البسط والقض بمقتضى مشيئة تعالى وليس
البسط للكرامة والقبض للهوان (لولا أن من الله علينا) بالايمان والرجة (خسف بنا) كما خسف
بقارون (ويكأنه لا يفلح الكافرون) وقيل وى كلمة للزجر والكاف حرف خطاب وأن معمولة
لخذوف أى انزجر عن تمليك واعلم أنه لا ينجوا المكذبون برسول الله من عذاب الله (تلك الدار
الآخرة) أى الجنة (بجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض) أى نعطيها لمن لا يريدون علبة وتكبرا
(ولا فسادا) أى ظمنا على العباد كدأب فرعون وقارون (والعاقبة) الحميدة وهى الجنة (للتقين)
أى للذين يتقون ما لا يرضاه الله تعالى من الافعال والاقوال (من جاء بالحسنة) أى من جاء يوم القيامة
متصفا بالحسنة المقبولة الاصلية المعمولة (فله خير منها) أى وله عاقبة ثواب خير منها اذا توافقة وقدرها
بالمضاعفة ومثل المعمولة ما فى حكمها كما لو تصدق عن غيره فخرج بالمعمولة ما لوهم بحسنة ولم يعملها
لما نفع فاما يجازى عايم من غير تضعيف وخرجت الحسنة الأخوذة فى نظير الطلابة ولا تضاعف له وخرج
بالاصلية الحسنة الحاصلة بالتضعيف والاتضاع (ومن جاء بالسبئة) وهى ما يدم فاعلمها سرعا (ولا
يجزى الذين عملوا السيئات الا ما كانوا يعملون) أى الاجراء مثل ما كانوا يعملون (ان الذى فرض
عليك القرآن لرادك الى معاد) أى الى الذى أوجب عليك تبليغ القرآن والعمل بما فيه من الاحكام
لرادك الى مكة فانه صلى الله عليه وسلم خرج من الغار ايل وسار في غير الطريق مخافة الطلب فله آمن
رجع الى الطريق ونزل بالحفة من مكة والمدينة وعرف الطريق الى مكة فاشاق اليها وذكر مولده ومولد
أبيه فنزل جبريل وقال له أنت شاق الى بلدك ومولدك فقال عليه اسلام نعم فقال جبريل ان الله تعالى
يقول ان الذى فرض عليك القرآن لرادك الى معاد أى الى مكة عالما عليهم (قل) بأشرف الحاق

(وأصبح الذين تمنوا مكانه
بالامس) أى صار الذين
كانوا يقولون يا ليت لنا مثل
ما أوتى قارون (يقولون
ويكأن الله ييسط الرزق
لمن يشاء ويقدر) أى
يوسع لمن يشاء وضيق
(لولا أن من الله علينا)
أى عصمنا عن مثل ما
كان عليه قارون من البطر
والبغي (خسف بنا) كما
خسف به (تلك الدار
الآخرة) بعنى الجنة (بجعلها
للذين لا يريدون علوا في
الارض) تكبرا وتجبيرا
فيها (ولا فسادا) أى
عملا بالمعاصي وأخذ المال
بغير حقه (والعاقبة)
المحمودة (للتقين ان الذى
فرض عليك القرآن) أى
أنزله وقيل فرض عليك
العمل بما فى القرآن
(لرادك الى معاد) أى الى
مكة ظاهر اعلمها وذلك حين
اشتاق رسول الله صلى الله
عليه وسلم الى مولده

(ووصينا الإنسان بوالديه
حسناً) أي أمرناه أن
يحسن إليهما (وإن
جاهداك) أي اجتهدا
عليك (لتشرك في ما ليس
لك به علم) أنه لي شريك
(فلا تطعهما) زلت في
سعد بن أبي وقاص خلقت
أمه أمها لا تأكل ولا
تشرب ولا يطلها سفف
بيت حتى يكفر بمحمد
ويرجع إلى ما كان عليه
فأمر أن يترضاها ويحسن
إليها ولا يطعها في الشرك
وقوله (لندخلهم في
الصالحين) أي في زميرتهم
وجنتهم ومعناه لحشرهم
مهم وقوله (جعل فتنة
الناس) أي أذهم وعذابهم
(كذاب الله) أي جزع
من ذلك كما يجزع من
عذاب الله ولم يصبر على
الأذية في الله (ولئن جاء)
المؤمنين (بصر من ربك
ليقولن) يعني هؤلاء
الذين ارتدوا حين أودوا
(أما كنا معكم) وهم
كاذبون فقال الله تعالى
(أوليس الله بأعلم بما
صدور العالمين) يعني أنه
عالم بإيمان المؤمنين وكفر
الكافرين (وليعلن الله
الذين آمنوا وليعلن
المنافقين) هذا الخبر عن
الله تعالى أنه يعلم إيمان
من أهل مكة (لندين آمنوا

لَا تَأْتِي) أي من كان يطمع في ثواب الله فليعمل عملاً صالحاً فإن الوقت المضروب له لجاء لا شك في مجيئه
(وهو السميع العليم) فيسمع ما قالوه ويعلم ما يعملونه فلا يعبدوا أمور ثلاثة من أصناف حسناته عمل قلبه
فهو لا يرى ولا يسمع وإنما يعلم وعمل لسانه فهو يسمع وعمل أعضائه وهو يرى فإذا أتى هذه الأشياء
يجعل الله لمسمع ما لا أذن سمعت ولم يره ما لا عين رأت ولا عمل قلبه ما لا خطر على قلب أحد (ومن
جاهد فأنما يجاهد لنفسه) أي ومن صبر على الشدة في محاربة الكفار وفي مخالفة النفس فإن منفعة
صبره له لا لله تعالى (إن الله لغني عن العالمين) ولا حاجة له إلى طاعتهم وإنما أمرهم بطاعة الله توجيهاً
لهم للثواب مقتضى رحمته (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم ولنجزينهم أحسن
الذي كانوا يعملون) أي بأحسن جزاء أعمالهم فتكفبر السيئات في مقابلة الإيمان والجزاء بالأحسن
في مقابلة العمل الصالح فالمؤمن يدخل الجنة بإيمانه وتكفر سيئاته به فلا يخلد في النار فحينئذ يكون
الجزاء الأحسن غير الجنة وهو ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر إن يكون هو
رؤية الله تعالى (ووصينا الإنسان بوالديه حسناً) أي أمرنا الإنسان بالبر بوالديه والعطف عليهما
لأنهما سبب وجود الولد (وإن جاهداك لتشرك في ما ليس لك به علم فلا تطعهما) أي وإن أمراك
أن تشرك في ما ليس لك بالهيته علم فلا تطعهما في الإشراف وقوله ما ليس لك به علم إشارة إلى أن ما لا
يعلم بحجته لا يجوز اتباعه وإن لم يعلم بطلانه فكيف بما علم بطلانه روى أن حية بنت أبي سفيان بن أمية
إن عبد شمس لما سمعت بالسلام ولدها سعد بن أبي وقاص الزهري وهو من السادة إلى الإسلام
قالت له يا سعد بلغني أنك قد صبأت فوالله لا يطأ سقفة بيت من الصبح والرحم وإن الطعام والشراب
على حرام حتى تكفر بمحمد فأبى سعد وكان أحب أولادها إليها ولدت هي ثلاثة أيام لا تتعل من
الضح ولا تأكل ولا تشرب حتى عشى عليها وقال لها والله لو كان لك مائة نفس خرجت نفساً نفساً ما
كفرت بمحمد عليه السلام فإن شئت فكلّي وإن شئت فلا تأكلّي فلما رأت ذلك أكلت ثم جاء
سعد إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره بما كان من أمرها فأمر الله تعالى وإن جاهداك الآية
(إلى مرجعكم) أي عاقبتكم إلى وإن كان اليوم مجالستكم بالآماء والأولاد والأقارب (فأنشكم بما
كنتم تعملون) فلا تظنوا أنني غائب عنكم وأناؤم حاضرون فتوافقون الحاضرين في الحال فإني
حاضر معكم أعلم ما تفعلون ولا أسي فأنشكم بحميتهم فأجار يكمل عليه أن خير أخبر وأن شرافته (والذين
آمنوا وعملوا الصالحات لندخلهم في الصالحين) أي لنجعلهم في عداد المجريدين الذين لا فساد لهم
(ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذى في الله) أي في دين الله (جعل فتنة الناس) مع ضعفها
وانقطاعها (كذاب الله) الليم الدائم في الآخرة حتى كفر بنزات هذه الآية في المنافقين كعباس بن
أبي ربيعة المخزومي فاتهم قالوا للمؤمنين إيماننا كما يماكم فآذاهم الكفار بالصرب بالسياط جعلوا ذلك
الآذى صار فاهم عن الإيمان كما أن عذاب الله في الماردائم صار للمؤمنين عن الكفر (وإن جاء
نصر من ربك) وهو فتح مكة وغنيمتها (ليقولن) أي عباس وأصحابه (أما كنا معكم) أي في
الإيمان وإنما كرهنا حتى قلنا ما قلنا فأسركوا في العنينة لأنما على دينكم قال تعالى تكذبوا لهم في
قولهم إنما على دينكم (أوليس الله بأعلم بما في صدور العالمين) من الإخلاص في الإيمان والتفاني فيه
ثم أسلم عباس وأصحابه بعد ذلك وحسن إسلامهم (وليعلن الذين آمنوا) بالإخلاص فندوا على
الإسلام عند الدلاء (وليعلن المنافقين) ترك الإيمان عند الدلاء أي أيجز عنهم عملهم من الإيمان
والنفاق (وقال الذين كفروا) وهو الوليد بن المغيرة وأبوه وأصحابهما (لندين آمنوا) كعل

وسامان وأصحابهما (اتبعوا سبيلنا) أي ديننا في عبادة الاوثان (ولنحمل خطاياكم) أي ذنوبكم عنكم يوم القيامة وقرأ الحسن وعيسى بكسر لام الامر وهو لغة الحجاز وليس هذا أمرا في الحقيقة ورد الله عليهم بقوله (وما هم) أي الكفار (بحاملين من خطاياهم) أي من ذنوب المؤمنين (من شيء) يوم القيامة (انهم لكاذبون) في مقالهم (وليحملن) أي الكفرة (أثقالهم) أي أوزار ما اقترفته أنفسهم كاملة (وأثقالهم مع أثقالهم) أي وأوزار الذين يضربونهم مع أوزارهم (وليسألن يوم القيامة عما كانوا يفترون) في قولهم (ولنحمل خطاياكم فانه صادر من اعتقادهم أن لا خطيئة في الكفرة ومن اعتقادهم أن لا حشر ويقال لهم ما قلتم أن لا حشر ويقال لهم اجابوا خطاياهم فلا يحملون فيسألون ويقال لهم لم افترتم) ولقد أرسلنا نوحا الى قومه فلبث فيهم ألف سنة الا خمسين عاما يدعوهم الى التوحيد فلم يجيبوه قال ابن عباس كان عمر نوح عليه السلام ألفا وخمسين سنة بعث على رأس أربعين سنة ولبت في قومه تسعمائة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان ستين سنة (فأخذهم الطوفان) أي الماء الكثير المحيط بهم والمرتفع على أعلى جبل أربعين ذراعا (وهم ظالمون) أي والحال انهم مصررون على كفرهم (فأنجيناه) أي نوحا (وأصحاب السفينة) أي ومن ركب في السفينة معه عليه السلام من أولاده وأتباعه وكانوا ثمانين (وجعلناهما) أي السفينة (آية للعالمين) أي علامة دالة على قدرة الله تعالى وعلمه ووحدته ليتعظوا بها وذلك أن السفينة اتخذت قبل ظهور الماء ولولا اعلام الله نوحا ذلك لما اشتغل بها فلا يحصل لهم النجاة وان الله امر نوحا بأخذ قوم معه وأقواتهم ثم ان الماء غيض قبل نفاد الزاد ولولا ذلك لما حصل لهم النجاة وان الله سلم السفينة عن الرياح المرجفة وعن الحيوانات المؤذية ولولا ذلك لما حصل لهم النجاة قال أبو السعد عاش نوح بعد الطوفان مائتين وخمسين سنة فكان عمره ألفا ومائتين وأربعين سنة (واراهيم اذ قال لقومه) أي وأرسلناه حين تكامل عقله وترقى من رتبة الكمال الى درجة التكميل حيث تصدى لارشاد الخلق الى طريق الحق (اعبدوا الله) وحده (واتقوه) أن تشركوا به شيئا فقلوه اعبدوا الله اشارة الى اثبات الاله الواحد وقوله واتقوه اشارة الى نفي غيره وأبضا فاعبدوا الله اشارة الى الاتيان بالواجبات فيدخل فيه الاعتراف بالله واتقوه اشارة الى الامتناع عن المحرمات فيدخل فيه الامتناع عن الشرك (ذلكم) أي عبادة الله وتقواه (خير لكم) عقلا واعتبارا (ان كنتم تعلمون) الدلائل والاعتبارات فان ضد عبادة الله تعطيل وصدة تقواه تشريك وكلاهما سر عقلا واعتبارا أما عقلا فلان الممكن لا بدله من مؤثر واجب الوجود ثم ان شركك الواجب ان لم يكن واجب الوجود فكيف يكون شريكا وان كان كذلك لزم وجود واجبين فيستركان في الوجوب ويختلفان في الالهية ومابه الاشتراك غير مابه الامتياز فليزم التركيب فيهم ولا يكونان واحدا بين اكونهم ما مركبين فيلزم التعطيل وأما اعتبارا فلان الشرف اما ان يكون له كالأوفر يرب ملك فلا انسان لا يكون ملكا للسموات والارضين فأعلى درجاته ان يكون قريب الملك ولا يكون قربه بالعبادة فالمعطل لا ملك ولا قريب ملك اعدم اعتقاده بوجود ملك فلا مرتبة له أصلا ثم من يكون سده لا يطهره يكون أعلا رتبة من يكون لسيدته شركاء خسيصة فان من يقول ان ربي لا اله الا هو على مرتبة من يقول سدي من منحوت فثبت ان عبادة الله وتقواه خير للناس (انما تعبدون من دین الله أو ما) أي أحجار الا تستحق العبادة (وتخلقون افكا) أي وتكذبون كذا حيث تدعيها آلهة وتدعون امهاشع أو كم وقرى تخاتون بتشديد اللام للتكثير في الخلق الذي يعي الكذب وقرى تخاتور بجذو فاحدى لتاء من من تخلق بمعنى تكذب وذكر سيدنا ابراهيم بطالان مدعاهم بالملع الوجوه وذلك لان المعبود انما يعبد لاحدا مورا ربعة اما لكونه مستحفا

اتبعوا سبيلنا) أي الطريق الذي نسلكه في ديننا (ولنحمل خطاياكم) أي ان كان فيه ثم فنحن نحمله قال الله تعالى (وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء) يخفف عنهم العذاب (انهم لكاذبون) في قولهم لانهم في القيامة لا يحملون عنهم خطاياهم ثم أعلم الله عز وجل أنهم يحملون أثقالهم أي أوزار أنفسهم وأثقالا أخرى بسبب اضلالهم مع أثقال أنفسهم لان من دعا الى ضلالة فاتع فعليه مثل أوزار الذين اتبعوه ثم ذكر أنه يوبخهم على ما قوا فقال (وليسألن يوم القيامة عما كانوا يفترون) أي سؤال توبيخ وقوله (وتخلقون افكا) أي يقولون كذبا أن الاوثان شركاء الله وقوله

للعبادة بذاته كالعبد يخدم سيده الذي اشتراه واما لكونه مافعا في الحال كمن يخدم غيره مخير بوصفه اليه
 كالمستخدم باجرة واما لكونه مافعا في المستقبل كمن يخدم غيره راجيا منه امراف المستقبل واما لكونه
 خائفا منه (ان الذين تعبدون من دون الله) من الاوثان (لا يملكون لكم رزقا) أي لا يقدر
 على ان يرزقكم شيئا من الرزق (فابتغوا عند الله الرزق) أي فاطلبوا من الله تعالى كل الرزق (واعبدوه)
 لكونه مستحقا للعبادة لذاته (واشكروا له) لكونه سابق النعم بالخلق ومعطى النعم بالرزق (اليه
 ترجعون) فيرجي الخير منه لا من غيره (وان تكذبوا فقد كذب أمم من قبلكم) أي وان تكذبوني
 فيما أخبرتكم به من انكم اليه تعالى ترجعون بالبعث فلا تضررتي بتكذيبكم فان من قبلكم من الامم
 قد كذبوا من قبلي من الرسل وهم شيث وادريس ونوح عليهم السلام فلم يضرهم تكذيبهم شيئا (وما
 على الرسول الا البلاغ المبين) أي الا ذكر المسائل واقامة البرهان عليه (أولم يروا) أي ألم ينظر هؤلاء
 القوم ولم يعلموا عما اجار يا مجرى الرقبة في الظهور (كيف يبدئ الله الخلق) أي يخلقهم ولم يكونوا شيئا
 مذ كوروا يخلقهم من نقطة من غذاء هو من ماء وتراب وهذا لقدرة كاف في حصول لعلم بامكان الاعداد
 فان الاعداد مثل البدء (ثم يعيده) أي الخلق كابدأهم (ان ذلك) أي الاعداد (على انه يسير) اذ لا يقتصر
 فعله تعالى الى شيء أصلا (قل) يا ابراهيم لقومك (سيروا في الارض) أي سيروا فكمركم في الارض وأجبلوا
 ذهنكم في الحوادث الخارجة عن أنفسكم (فانظروا كيف بدأ الخلق) أي فاطمروا الى الاشياء
 المخلوقة ليحصل لكم علم بأن الله بدأ خلقا (ثم الله بنشئ النشأة الآخرة) بعد النشأة الاولى التي
 شاهدتموها (ان الله على كل شيء قدير) فان من علم قدره تعالى على جميع الاشياء لا يتصور ان يتردد في
 وقوع الاعداد بعدما أخبر الله به (يعذب) بعد النشأة الآخرة (من يشاء) ان يعذبه وهم المسكرون
 لها (ويرحم من يشاء) أن يرجمه وهم المصدقون بها (واليه تقاسون) أي فان تأخر عنكم ذلك فلا تظنوا
 انه فات فان اليه تعالى اياكم وعليه حسا بكم وعنده يدخرونكم وعقاكم (وما أنتم بمعجزين في
 الارض ولا في السماء) بممتنعين منه تعالى أي لو سعدتم الى محس السماك في السماء أو هبطتم الى موضع
 السموك في الماء لانخرجون من قبضة قدرة الله وهذا خطاب لقوم فيهم النمر والدي حاول الصعود
 الى السماء (ومالكم من دون الله من ولي) أي قريب منه بكم (ولا نصير) أي مابع يجمعكم من عذاب
 الله (والذين كفروا بآيات الله) أي بدلائله النكرو بنية والتزيلة لآية على ذته وصفاته وأفعاله
 (ولقائه) أي بالبعث بعد الموت (أولئك يشوا من رحتي وأولئك لهم عذاب أليم) وذلك لان الله
 تعالى في كل شيء آية دالة على وحدانيته فاذا أشرك أحد كفر بآيات الله ودا أنكر الحشر كفر بلاء
 الله وأخرج نفسه عن محل رحمة الله واداجعل له آله لم يفر بالحاجة الى طريق متعين فيأس من رحمة
 الله ولما أنكر الحشر وقال لا عذاب عذبه الله تحقيقا للامر عليه وعدم الرحمة مناسب الاشراك
 والعذاب الاليم يناسب انكار الحشر (فما كان جواب قومه الا أن قالوا اقتلوه أو حرقوه) أي
 قال بعضهم لبعض لا نجيبوا ابراهيم عن رايه الله على التوحيد والسوة والحشر واقتلوه بسف
 أو نحوه فتستريحوا منه عاجلا أو حرقوه بالنار فاما ان يرجع الى دسكم اذا أوحته النار اما ان يموت بها
 اذا أصر على دينه فحرقوه في النار (فأنجاه الله من النار) أي بجها بردا روي انه في ذلك اليوم
 لم ينفع أحد النار (ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) أي في اجباء الله تعالى ابراهيم من النار ليعبر
 لقوم يصدقون بقدرة الله فان الله حفظ ابراهيم من حرها وجعلها حامدة في زمان يسير فلا تؤذيه ولا تكن
 أحرقت ونافقه وأنشأ وسطها باستانا (وقال) ابراهيم بعد اجبائه من النار (انما اتخمت من دون الله
 أو نأما مودة بينكم) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي رفعه وودعه غير منونة وحرقه بكم وابع واس

(أولم يروا كيف يبدئ الله
 الخلق ثم يعيده) كابدأ
 وليس المعنى على أولم يروا
 كيف يعيده لا هم لم يروا
 الاعداد (قل سيروا في
 الارض فانظروا كيف بدأ
 الخلق) يعني الأمم الماضية
 كيف قدر الله على خلقهم
 ابتداء (ثم الله بنشئ النشأة
 الآخرة) أي يبعثهم ثانية
 بأشانه اياهم (وما أنتم
 بمعجزين في الارض ولا في
 السماء) أي لو كنتم فيهما
 عاد الكلام الى قصة
 ابراهيم فقال (فما كان جواب
 قومه) حين دعاهم الى الله
 (الا أن قالوا اقتلوه أو
 حرقوه) وقال (لهم ابراهيم
 انما اتخمت من دون الله
 أو نأما مودة بينكم) أي
 لتوادوا بها وهي مودة
 بينكم مادتم

عامر وأبو بكر بنصب مودة منونة ونصب بينكم وجزرة وحفص بنصب مودة غير منونة وجر بينكم ونقل عن عاصم أنه رفع مودة غير منونة ونصب بينكم لاضافته إلى المبنى فالرفع خبر إن أي إن الذين اتخذتموه أو ثامنا صلة بينكم والنصب مفعول به وخبر إن أي إن الذين اتخذتموه أو ثامنا مفعول به لكم لاجل المودة لا ينفعكم (في الحياة الدنيا) والمعنى إن اتخذكم أصناما مودة بينكم ليس إلا في الحياة الدنيا وقد أجر بتم أحكامه حيث فعلتم في ما فعلتم لاجل مودتكم لها انتصارا مني أي لما خرج إبراهيم من النار عاد إلى عدل الكفار وقال إذا بينت لكم فساد منذهبكم وما كان لكم جواب فليس هذا الاتقيدا فإن بين بعضكم محبة طبيعية فلا يريد أحدكم أن يفارقه صاحبه في الأحوال وبينكم وبين آباءكم صلة فورتقوهم وأخذتمهم لثمتهم ولزمتهم ضلالتهم (ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض) فيقول العابد ما هذا معبودي ويقول المعبود ما هؤلاء عبدتي (وبلغن بعضكم بعضا) فيقول المعبود لذلك أنت أوقعتنني في العذاب حيث عبدتني ويقول العابد لهذا أنت أوقعتنني فيه حيث أضللتني بعبادتك ويريد كل واحد أن يبعد صاحبه باللعن ولا يتباعدون بل هم مجتمعون في النار كما هم مجتمعون في هذه النار كما قال تعالى (ومأواكم النار) أي هي منزلكم فلا ترجعون منه أبدا (ومالككم من ناصرين) يخلصونكم من تلك النار كما خلصني ربي من النار التي أقيمتوني فيها (فأمن له لوط) أي صدقه لوط في جميع مقالاته فقال لإبراهيم صدقت يا إبراهيم ولوط هو ابن أخيه هاران (وقال) إبراهيم (إني مهاجر إلى ربي) أي إني خارج من قومي إلى مكان أمرني ربي بالتوجه إليه روى ابنه هاجر من كوثي سواد الكوفة مع لوط وسارة ابنة عمه إلى حران ثم منها إلى الشام فزل فلسطين ونزل لوط سدوم وكان عمر إبراهيم اذ ذاك خمسا وسبعين سنة (إله هو العزيز الحكيم) فيمنع أعدائي عن إيذائي ولا يأمرني إلا بما فيه صلاح (وهبهنا له) بعد اسماعيل بأربع عشرة سنة (اسحق) من عبوز عاقر (ويعقوب) نافلة (وجعلنا في ذريته) أي ذرية إبراهيم (النسوة) فكل الأنبياء بعده من ذريته (والكتاب) فلم ينزل بعده كتب إلا على أولاده (وآتيناه أجره) على هجرته (في الدنيا وإياه في الآخرة لمن الصالحين) فإن الله بدل جميع أحواله في الدنيا بأضدادها فبدل وحدته في النار بكثرة ذريته حتى ملأت الدنيا وبدل أقاربه الضالين المضلين بأقارب مهتدين هادين وبدل ذلته وخولته بالجاه وكثرة المال حتى قيل إنه كان له اثنا عشر ألف كلب حارس باطواق ذهب وكانت الصلاة عليه مقرونة بالصلاة على سائر الأنبياء إلى يوم القيامة فصار معروفا بشيخ المرسلين وكان في الآخرة باقيا على ما ينبغي (ولوطا) أي وأرسلنا لوطا إلى قومه (اذ قال لقومه انكم لتأتون الفاحشة) أي اللواط (ما سبقكم بها) أي بتلك الفاحشة (من أحد من العالمين) كلهم من الأنس والجن (أنتم لتأتون الرجال) أي أديار الرجال (وتقطعون السبل) أي سبل الولد بالأعراض عن الحرب وإتيان ما ليس بحرب ويقال وتقطعون على من مربكم من الغرباء (وتأتون في ناديكم المسكر) أي وتعملون في مجلسكم الجامع لأصحابكم المسكر كالجماع والضراط وحل الأزار والحذف بالبندق ومضغ العلك والفرقة قيل إنهم كانوا يجلسون في مجلسهم وعند كل رجل منهم قصعة فيها حصي فاذا صر بهم عابر سبيل حذفوه فأبهم أصابه كان يأخذ مامعه ويلوطه ويغمره ثلاثة دراهم ولهم قاض بذلك (فما كان جواب قومه إلا أن قالوا ائتنا بعذاب الله إن كنت من الصادقين) في قولك بمجيء عذاب الله علينا إن لم نؤمن أي إن لوطا كان مداوما على إرشاد قومه فقالوا أولا استهزاء ائتنا بعذاب الله ثم لما كثرت منه ذلك ولم يسكت عن فعلهم قالوا أخرجوا آل لوط من قريتكم ثم إن لوطا لما يش منكم طلب النصرة من الله (قال ربي انصرني على القوم المفسدين) أي بإزالة العذاب على هؤلاء المفسدين وهم الذين ابتدعوا الفاحشة وأصروها

(في) هذه (الحياة الدنيا) ثم تنقطع ولا تنفع في الآخرة وهو قوله (ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض) أي تتبرأ الأوثان من عابديها وقوله (فأمن له لوط) هو أول من آمن بإبراهيم (وقال إني مهاجر إلى ربي) هاجر من سواد الكوفة إلى الشام وقوله (وآتيناه أجره في الدنيا) قيل هو الذكر الحسن وقيل الولد الصالح وقوله (وتقطعون السبل) أي سبل الولد وقيل تأخذون الناس من الطرق لطلب الفاحشة (وتأتون في ناديكم) أي مجلسكم (المسكر) وكان بعضهم يجامع بعضا في مجالسهم (فما كان جواب قومه إلا أن قالوا ائتنا بعذاب الله إن كنت من الصادقين) أنه نازل بنا وقوله

واستجلبوا العذاب بطريق الاستهزاء (ولما جاء تيرسلنا ابراهيم بالنسرى) أى لما جاء جبريل ومن معه من الملائكة الى ابراهيم بالبشارة بالولد والنافلة (قالوا) لابراهيم (اناهلكوا أهل هذه القرية) أى قرية سدوم (ان اهلها كانوا ظالمين) باصرارهم على أنواع المعاصي (قال) ابراهيم (ان فيها) أى فى تلك القرى (لوطا) فكيف تهلكونها (قالوا) أى الرسل من الملائكة (نحن أعلم بما فيها) أى من لوط وغيره (لكنجينه وأهله) ابنتيه زاعورا وورينا (الامرأته) المنافقة واعلة (كانت من الغابرين) أى من المنغمسين فى العذاب بسبب ان للدال على الشر نصيبا كفاعله وهى كانت تدل القوم على أضياف لوط (ولما أن جاءت رسلنا لوطا سى بهم) أى جاءه ما أحرز به بجيئهم على صورة البشر بأحسن صورة خلق الله تخاف عليهم من قومه (وضاق بهم ذرعا) أى ضاق بتدبير أمرهم طاقته وعجز عن مد فة قومه (وقالوا) للوط (لا تخف) علينا (ولا تحزن) لاجلنا فاننا لائكة (انما نحاوكم وأهلك) مما يصيبهم من العذاب ونصب أهلك معطوف على محل الكاف (الامرأتك كانت من الغابرين) أى من الباقيين فى الهلاك ومن ارائحين الماضى ذكرهم (انما نزلون على أهل هذه القرية) هى سدوم (رجزا) أى عذابا من عذاب (من السماء بما كانوا يفسقون) أى بسبب فسقهم المستمر وقرأ ابن عامر بفتح النون وتشديد الراءى (ولقد تركنا منها) أى القرية (آية ينة) أى علامة ظاهرة (لقوم يعقلون) وهى آثار ديارهم الخربة وظهور الماء الاسود على وجه الارض وهو بين القدس والكرك (والى مدين أخاهم شعيبا) أى وأرسلنا الى مدين نبيهم شعيبا (فقال يا قوم اعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر) أى اعملوا اليوم الآخر وانما قال شعيب بلفظ الرجاء لان عادة الله يرجي منها الخير فى الدارين (ولا تعثوا فى الارض مفسدين) أى لا تعملوا المعاصي فى الارض ويمكن أن يقال نصب مفسدين على المصدر كما يقال قم قائما أى قياما (فكذبوه) فيما أخبرهم به لان شعيبا كأه قال الله واحد فاعبدوه والحشر كائن فارجوه والفساد محرم فلا تقر بوه وهذه الاشياء فيها اخبارات فالتكذيب راجع الى الاخبارات الضمنية (فأخذتهم الرجفة) أى التى ترجف الارض والافئدة اذ قيل ان جبريل صاح فتزلزلت الارض من صيخته ورجفت قلوبهم منها (فأصبحوا فى دارهم جاثمين) أى فصاروا فى جمعهم ميتين لا يتحركون (وعادوا نعوذ) أى وأهلكنا قوم عود و قوم صالح (وقد تبين لكم من مساكنهم) أى رقد ظهر لكم يا أهل مكة اهلا كنا اياهم من جهة منازلهم الكائنة فى الحجر واليمن اذا نظرت اليها عند مروركم عابها (وزين لهم الشيطان أعمالهم) أى عبادتهم غير الله (فصدهم عن السبيل) أى عن عبادة الله (وكانوا مستبصرين) أى عاقلين ألباء صحيحى الذنار (وقارون) أى وأهلكناه وهو ابن عم موسى (وفرعون وهامان) وزين فرعون (ولقد جاءهم موسى بالبينات) أى بالحجج الطاهرات (فاستكبروا فى الأرض) عن الايمان بالآيات وعن عبادة الله (وما كانوا سابقين) أى فارين من عذاب الله (فكلا) أى كل واحد من المدكورين (أخذنا بذنبه) أى عاقبناه بسبب ذنبه (فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا) أى حجارة حمما تقع على واحد منهم وينفذ من الجباب الآخرون قوم لوط وعاد (ومنهم من أخذناه الصيحة) هو هواء متموج فالصوت سببه وصول الهواء المنموج الى الصماخ وهم قوم شعيب وصالح (ومنهم من خسفنا به الارض) أى غمرناه فى التراب وهو قارون ومن معه (ومنهم من أغرقنا) بالماء وهم قوم نوح وفرعون وقومه فحصل العذاب بالاعصار الاربعة البار والريح والتراب والماء والانسان مركب منها وبسببها بقاؤه فاذا أراد الله هلاك الانسان جعل مامنه وجوده سببا لعدمه ومابه بقاؤه سببا لفائه (وما كان الله ليعظهم) بالهلاك (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بالاسراك أى وما كان الله يضعهم فى غير موضعهم فان موضعهم الكرامة لكنهم

(ولقد تركنا منها) يعنى من قرية لوط (آية ينة) أى عبرة ظاهرة وهى خرابها وأثارها وقوله (وكانوا مستبصرين) أى فى ضلالهم مجيبين بها وقيل حسبوا أنهم على الهدى وهم على الباطل وقيل أنوا ما أتوا وقدين لهم أن عاقبته العذاب (فكلا) أى من الكفار (أخذنا) أى عاقبنا (بذنبه) فهم من أرسلنا عليه حاصبا) وهم قوم لوط (ومنهم من أخذناه الصيحة) هم عود (ومنهم من خسفنا به الارض) قارون وقومه (ومنهم من أغرقنا) قوم نوح وفرعون (وما كان الله ليعظهم) لانه قد بين لهم بارسال الرسول (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) أى تكفروهم

ظلموا أنفسهم حيث وضعوها مع شرفهم في عبادة الوثن مع خسته (مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتان وإن أوهن البيوت لبيت العنكبوت) فإن أدنى مراتب البيت أن لا يصير سبب افتراق في بيت العنكبوت يصير سبب انزعاج العنكبوت فإنه إذا دام في زاوية لا يخرج منها فإذا نسج على نفسه بيتا يتبعه صاحب الملك بتنظيف البيت منه ويمسحه بالمسوح الخشن المؤذية لجسم العنكبوت فكذلك العابد ينبغي أن يستحق الثواب بسبب العبادة أو لا يستحق العذاب به والكافر يستحق العذاب بسبب عبادته وإن بيت العنكبوت إذا هبت ريح لا يرى منه عين ولا أثر بل يصير هباء منثورا فكذلك أعمالهم للأوثان وهذا إشارة إلى إبطال الشرك الخفي أيضا فإن من عبد الله رياء فقد اتخذ وليا غير الله فمثل العنكبوت يتخذ نسجه بيتا فلا يقيها من حر ولا برد (لو كانوا يعلمون) شيئا من الأشياء لجزموا أن مثلهم كمثل العنكبوت وإن أضعف ما يعتمد به في الدين دينهم (إن الله يعلم ما يدعون من دونه من شيء) أي إن الله يعلم الذين يعبدونهم من غير الله من شيء صنم أو نسي أو جني (وهو العزيز الحكيم) أي وهو قادر على أهلاكهم لكنه حكيم يعلمهم ليكون الهلاك عن بينة وقرآن عاصم وأعوذ بدعوى بالتحتية والباقون بالفوقية (وتلك الأمثال نضربها للناس) أي نبينها لهم تقريرا بما بعد من أفهامهم (وما يعقلها إلا العالمون) أي وما يفهم صحتها وفائدتها إلا المتدبرون في الأشياء على ما ينبغي (خلق الله السموات والأرض بالحق) أي متقنا مراعيًا للمصالح (إن في ذلك) أي في خلقهما (آية للمؤمنين) أي لدلالة المؤمنين على شؤونه تعالى واختصاص المؤمنين بالذكر لأنهم المستفعدون بتلك الآية (أتل ما أوحى إليك من الكتاب) تقر بالآية تعالى بقرائه وتذكير الناس وجملاهم على العمل بما فيه من الأحكام ومحاسن الآداب ومكارم الأخلاق (وأقم الصلاة) أي داوم على أقامتها (إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) أي تنهى عن التعطيل والإشراك فالتعطيل هو إنكار وجود الله والإشراك إثبات ألوهية غير الله فالعبد أول ما يشرع في الصلاة يقول الله أكبر فبقوله الله ينفي التعطيل وبقوله أكبر ينفي التشريك لأن التشريك لا يكون أكبر من الشريك الآخر فيما فيه الاشتراك فإذا قال بسم الله نفى التعطيل وإذا قال الرحمن الرحيم نفى الإشراك لأن الرحمن من يعطى الوجود بالخلق والرحيم من يعطى البقاء بالرزق فإذا قال الحمد لله أثبت خلاف التعطيل وإذا قال رب العالمين أثبت خلاف الإشراك فإذا قال إياك نعبد نفى التعطيل والإشراك وكذا إذا قال وإياك نستعين وإذا قال أهدنا الصراط نفى التعطيل لأن طالب الصراط له مقصد والمعطى لا مقصده وإذا قال المستقيم نفى الإشراك لأن المستقيم هو الأفرس، والمترك يعبد الأصنام ويظنون أنهم يشفعون لهم وعبادة الله من غير واسطة أقرب وعلى هذا إلى آخر الصلاة فإذا قال فيها أشهد أن لا إله إلا الله فقد نفى الإشراك والتعطيل ومعنى نهى الصلاة عن الفحشاء والمنكر أنها سبب للإتهاء عنهما لأنها مناجاة لله تعالى فلا بد أن تكون مع إقبال تام على طاعته وأعراض كلي عن معاصيه (ولذكر الله أكبر) أي ذكر الله أياكم بالمغفرة والثواب أكبر من ذكركم إياه بالصلاة وقيل ذكركم الله سائر أنواعه أفضل من الطاعات التي ليس فيها ذكر الله وقيل المراد بالذكر نفس الصلاة أي وللصلاة أكبر من سائر الطاعات (والله يعلم ما تصنعون) من الذكر ومن سائر الطاعات ويجازيكم به أحسن المجازة (ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن إلا الذين ظلموا منهم) أي ولا تخاصموا اليهود والنصارى إلا بالاحسن أي بعدم استخفاف آرائهم وعدم نسبة آباءهم إلى الضلال لأنهم جازواكم حسن غير الاعتراف بالنبي صلى الله عليه وسلم فأنهم آمنوا بأنزال الكتب وإرسال الرسل وبالحسرف في مقابلة إحسانهم بمجادلون بالاحسن إلا الذين أشركوا منهم بإثبات الولد

(مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء) يعني الأصنام في قلنا غنائمها عنهم (كمثل العنكبوت اتخذت بيتا) لا يدفع عنها بردا ولا حرا (وإن أوهن البيوت لبيت العنكبوت) وذلك أنه لا يتأذى منه فيما يتخذ الهوام (لو كانوا يعلمون) صفة عند قوله مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء لو كانوا يعلمون كمثل العنكبوت فهو مؤخر معناه التقديم وقوله (إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) يعني أن في الصلاة نهاية ومنزجر عن معاصي الله فمن لم ينه صلاته عن المنكر فليست صلاته بصلاة (ولذكر الله أكبر) أي من كل شيء في الدنيا أفضل (ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن) وهو الجميل من القول بالدعاء إلى الله تعالى والتنبية على الحجج (إلا الذين ظلموا منهم) أي إلا الذين ظلموكم بالقتال ومنع الجزية

لله وبالقول بثالث ثلاثة فتجادلون بالاختش من تهجين مقالتهم وتبيين جهالتهم كالمشرك الذي جاء
 بالسكر من غيرهم فاللائق ان يجادل بالاختش ويبالغ في تهجين مذهبه وتوهين شهره (وقولوا آمنا
 بالذي أنزل إلينا) من القرآن (وأنزل إليكم) من التوراة والانجيل روي كان أهل الكتاب يقرؤن
 التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لأهل الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا
 أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم الآية وفي رواية وقولوا آمنا بالله
 وبكتبه وبرسله فان قالوا باطلا لم تصدقوهم وان قالوا حقاً لم تكذبوهم (واللهنا والهم واحد) لا شريك
 له في الألوهية (ونحن لهم مسلمون) أي مطيعون لا غيرهم (وكذلك أنزلنا إليك الكتاب) أي كما أنزلنا
 سائر الكتب على من تقدمك أنزلنا عليك القرآن (فالذين آتيناهم الكتاب) وهم الانبياء
 (يؤمنون به) أي بالقرآن (ومن هؤلاء) أي من أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأصحابه (من
 يؤمن به) أي بالقرآن (وما يججد بآياتنا) أي بالقرآن الذي ظهرت دلالتة على المعاني وعلى كونه من
 عند الله تعالى (الا الكافرون) ككعب بن الاشرف وأصحابه وأبي جهل وأصحابه (وما كنت تتلو
 من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك) أي وما كنت تأشرف الخلق تقرأ كتاباً قبل أنزلنا القرآن
 إليك ولا تكتب الكتاب بيدك والاصح انه صلى الله عليه وسلم كان لا يحسن الخط والشعر ولكن
 كان يميز بين جيد الشعر وريثه (اذا لارتاب المبطون) أي لو كنت قارئاً أو كاتباً لشك اليهود
 والنصارى لان في كتابهم انك أمي لا تقرأ ولا تكتب (بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم)
 أي بل القرآن آيات واضحة ثابتة في قلوب الذين أعطوا العلم بالقرآن فليس مما يشك فيه اكونه
 محفوظاً من غير ان يلتقط من كتاب بحيث لا يقدر على تحريفه بخلاف غيره من الكتب فإنه
 لا يقرأ الا في المصاحف والمعنى ان المؤمنين يقرؤن القرآن بالحفظ على قلب تلفباً منك وبعضهم من
 بعض وأنت تلقينه عن جبريل عن اللوح المحفوظ فلم تأخذه من كتاب بطريق تلقينه منه
 (وما يججد بآياتنا الا الظالمون) أي المتجاوزون للحدود وفي الشر من اليهود والنصارى والمشركين
 (وقالوا) أي الظالمون (لولا أنزل عليه آيات من ربه) أي هلا أنزل على محمد آيات مثل ناقة صالح
 وعصا موسى ومائدة عيسى عليهم السلام وقراءاتهم وأبو عمرو وابن عامر وحفص آيات بالجمع
 والباقيون بالافراد (قل انما الآيات عند الله) ينزلها ولا ينزلها فلا تتعلق بي (وانما أنا نذير مبين) أي
 لست الارسلوا مخوفاً لأهل المعصية بالنار لغة تعالونها وليس لي عايبه تعالى حكم بتبئ (أولم يكفهم
 أنا أنزلنا عليك الكتاب) الدال على نبوتك (يسلى عليهم) في كل زمان ومكان فهو معجزة ظاهرة
 باقية أتم من كل معجزة وقد وصل الى المشرق والمغرب وسمعه كل أحد بخلاف قاب الصائم بآياته
 لم يبق لنا منه أثر ولم يره من لم يكن في ذلك المكان (ان في ذلك) أي الكتاب (لرجة وذكري لتوم
 يؤمنون) أي فان الكتاب رجة على العباد ليعلموا انها الصادق فان اطهار المعجزة على يد الصادق
 رجة من الله فلو لم يظهر الكتاب لتقى الخلق في ورطة تكذيب الصادق أو تصديق الكاذب لانه
 لو لم تكن هذه المعجزة لزم ان لا يميز انبي عن المتنبئ وهذا الكتاب يتذكر كل من يكون من
 المؤمنين ما بقي الزمان (قل كفى بالله بدي وبينكم شهيداً) بأني رسول الله روي ان كعب بن الاشرف وغيره
 قالوا بالحج من يشهد لك انك رسول الله ونزات هذه الآية (يعلم ما في السموات والارض) من الامور
 التي منها شأني وشأنكم (والذين آمنوا بالباطل) وهو ما سوى الله (وكفروا بالله أولئك هم
 الخاسرون) لانهم ضيعوا الادلة السمعية الموجبة للايمان (ويستجملونك بالعذاب) على طريقة
 الاستهزاء بقولهم مني هذا الوعد ونحو ذلك نزلت هذه الآية في النضر بن الحرث حين قال وأمطر

(وكذلك) أي وكما آتيناهم
 الكتاب (أنزلنا إليك
 الكتاب فالذين آتيناهم
 الكتاب يؤمنون به) أي
 بمحمد يعني من كانوا قبل
 عصره كانوا يؤمنون به لما
 يجدونه من نعتهم في كتابهم
 (ومن هؤلاء) أي الذين
 هو بين ظهرائهم (من
 يؤمن به وما يججد بآياتنا
 الا الكافرون وما كنت
 تتلو من قبله) أي من قبل
 هذا الكتاب الذي أنزلنا
 إليك (من كتاب ولا
 تخطه) أي ولا نكتبه
 (بيمينك اذا لارتاب
 المبطون) أي اشكوا
 فيك واتهموك لو كنت
 تكتب وأراد بالمبطلين
 كفار قريش يعني لقولوا
 انه كتبه وتعلمه من كتاب
 (بل هو) يعني محمد والعلم
 بأنه أمي (آيات بينات في
 صدور الذين أوتوا العلم)
 من أهل الكتاب قروها
 من التوراة وحفظوها
 (وقالوا لولا أنزل عليه آية
 من ربه) كما أنزل على من
 كان قبله من الانبياء (قل
 انما الآيات عند الله) فادا
 شاء أرسلها وايسر بيدي
 (قل كفى بالله بدي وبينكم
 شهيداً) يشهد على صدقي
 وعلى تكذبيكم وقوله

عليها حجارة من السماء ان كنت من الصادقين (ولو لأجل مسمى) لوقت عذابهم (لجاءهم العذاب) وقت استجابهم (وليا بينهم نفقة) فانيان العذاب نفقة حكمه لانه لو كان وقته معلوما عندهم لكان كل أحد يعتمد على علمه بوقته فيفجر معتمدا على الثبوت قبل الموت (وهم لا يشعرون) بانيانه ويظنون انه لا يأتيهم أصلا (يستجابونك بالعذاب وان جهنم لمحيطه بالكافرين) أي يستجابونك بالعذاب في الدنيا والحال ان العذاب سيحيط بهم يوم يأتيهم (يوم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم) أي يوم يلحقهم العذاب من جميع جهاتهم فنارجهم من نزل من فوق ولا ننطفي بالدوس عليها بوضع القدم (ويقول) قرأ نافع والكوفيون بالياء أي الله تعالى أو بعض ملائكة بأمره والباقيون بالنون (ذوقوا ما كنتم تعملون) أي ذوقوا جزاء ما كنتم تعملونه في الدنيا قال تعالى (يا عبادي الذين آمنوا ان أرضي واسعة فإياي فاعبدون) أي ان تعذرت العبادة عليكم في بعض الارض فهاجروا ولا تتركوا عبادتي بحال وقرأ نافع الياء ابن عامر والباقيون بتسكينها (كل نفس ذائقة الموت ثم اليها ترجعون) أي كل نفس من النفوس واجدة مرارة الموت فراجعة الى حكمنا وجزاءنا بحسب أعمالها لما أمر الله تعالى المؤمنين بالمهاجرة صعب عليهم ترك الاوطان ومفارقة الاخوان فقال لهم ان مات كرهون لاند من وقوعه فان كل نفس ذائقة مشاق الموت والموت مفرق الاحباب فالأولى أن يكون ذلك في سبيل الله فيجزيكم عليه ولا تخافوا من بعد الوطن أو اعني اذا نه قتم في قوتكم رجوع الى وليس بموت كما قال صلى الله عليه وسلم المؤمنون لا يموتون بل ينقلون من دار الى دار وقرأ أبو بكر بالياء التحتية (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي الطاعات (انهم من الجنة عرفا) أي لنراهم بيومنا عالمة من الجنة وقرأ جزء والكسائي لشوئهم بالثلاثة أي لقيمته في علالي من الجنة (نجرى من تحتها الانهار) أي في موضع الاسهار سائين كبار وزرور وور ياض وأرهار فيشرفون عليهم من تلك العلالي (خالدين فيها) أي في الغرف (نعم أحوالهم) أي نعم أجور العاملين الاعمال الصالحة هذا الاجر (الذين صبروا) على شدائد المهاجرة وعلى أمر الله والمرآزي (وعلى رهم يتوكلون) أي الدين لم يتوكلوا فيما يتوكلون ويذرون على الله تعالى (وكأين من دابة لا تحمل رزقها) أي وكثيرا من الدواب لا تطيق حمل رزقها الضعفاء ولا تدخر شيئا الساعة أخرى روى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما أمر المؤمنين الذين كانوا بمكة بالمهاجرة الى المدينة قالوا كيف تقدم بلدة ليس ما فيها معدة فنزلت هذه الآية (الله رزقها) أي الدابة على ضعفها وهي لا تدخر (واياكم) مع قوتكم لان رزق الكل بأسباب هو تعالى وحده المسبب لها فلا تخافوا الفقر بالمهاجرة (وهو السميع العليم) فيسمع قولكم هداو يعلم ضمائركم وحاجتكم ويسمع اذا طلتم الرق ويعلم مقدار حاجتكم اذا سكتم (والئن سألتهم أي أهل مكة) من خالق السموات والارض (على هذا الطام) (وسخر الشمس والعمر) لاصلاح الاقوات ومعرفة الاوقات وغير ذلك من الماسوع (ليقولن الله) اذلا سبيل لهم الى اسكار ذلك (فاني تؤفكون) أي فكيف صرفون عن الاقرار بتفرده تعالى في الالهية مع اقرارهم بتفرده تعالى في الخلق والتسخير (الله يسطر الرزق ان شاء من عباده بقدره) أي الله يوسع المال ويقتر على من شاء في أي وقت وباهي الحكمة ففعل كلا من المسطو والتصديق في وقته ومحله (ان الله كل شيء عليم) ويعلم معادير الارراق ومعادير الحاحات ألا ترى أن الملوك يفاوتون في الرزق بين عمالهم بحسب ما يعملون بأحوالهم فاطمك ملك الملوك العالم بكل شيء (والئن سألتهم) أي كهار مكة (من نزل من السماء ماء فأحيي به الارض من بعد موتها ليقولن الله) معترفين بأنه تعالى الموحد للمكة بأمرها ثم اسهم شركون به تعالى بعض مخلوقاته (قل الحمد لله) على ان أظهر محنتك عليهم

(وتقول ذوقوا ما كنتم تعملون) أي جزاءه من العذاب (يا عبادي الذين آمنوا ان أرضي واسعة) نزلت في حث من كان مكة لا يقدر على اظهار دنهم على الطهرة (كل نفس ذائقة الموت) أي ما كانت فلا تقيموا بدار الشرك وقوله (لنؤاخذهم من الجنة عرفا) أي لنزلهم منها قصورا (ركائين) وكم (من دابة لا تحمل رزقها) فتحسوه لغد (الله يبرقها وياكم) يوما بيوم وذلك ان الذين كانوا بمكة من المؤمنين اذا قيل لهم اخرجوا الى المدينة قالوا فن يطعمنا بها ولا مال لنا هناك فأرسل الله تعالى الله يبرقها وياكم (والئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيي به الارض من بعد موتها ليقولن الله قل الحمد لله) على ازاله الماء لاحيائه الارض

(بل أكثرهم لا يعلمون) شياً من الأشياء فلهذا لا يهملون بمقتضى قولهم هذا فيشركون به تعالى
أحسن مخلوقاته ولا يعرفون فساد هذا التناقض (وما هذه الحياة الدنيا الا لهو ولعب) أي ان الدنيا
سريعة الزوال فلا تشتغل بالدنيا كاشتغال الصبيان بلهوهم وعجبهم فانهم يجتمعون عليه ويفرحون
به ساعة ثم يفرقون عنه فالاعراض عن الحق لهو والاقبال على الباطل لعب (وان الدار الآخرة هي
الحيوان) أي ان الحياة الثانية هي الحياة الدائمة التي لا موت فيها (لو كانوا يعلمون) ان الحياة المعبرة
هي حياة الآخرة لما آثروا عليها الدنيا (فاذا ركبوا) أي كفار مكة (في الفلك) في البحر ولقوا شدة
(دهو الله مخلصين له الدين) صورة حيث لا يدعون غير الله تعالى بالنجاة وألقوا الاصنام التي جالوها
معهم في البحر وقالوا يا رب يا رب لعلمهم بأنه لا يكشف الشدايد عنهم الا الله تعالى (فلما نجاهم) من
البحر (الى البر اذا هم يشركون) أي عادوا الى ما كانوا عليه من حب الدنيا وأشركوا بالله الاوثان
(ليكفروا بما آتيناهم) من عرض الدنيا (وليتمتعوا) أي وليتولدوا بمتاع الدنيا وقرأ ورش وأبو
عمر وروان عاصم بكسر اللام وهي اما لام العاقبة والمآل واما لام الامر على سبيل التهديد
والباقون بالتسكين فهي لام الامر (فسوف يعلمون) فساد عملهم حين يرون العذاب (أولم يروا أما
جعلنا حرمات آمناء يتخطط الناس من حولهم أفي الباطل يؤمنون وبنعمة الله يكفرون) أي ألم ينظر
كفار مكة ولم يشاهدوا انا جعلنا بلدهم مكة حرمات آمناء من الهب والحال انه يختلس من حولهم قتلا
وسبيامع كون أهل مكة قليلين قارين في مكان غير ذي زرع أبعد ظهور الحق بالباطل خاصة من الاديان
يصدقون وبنعمة الله التي أعطاهموها يكفرون والمعنى انكم يا أهل مكة في أخوف ما كنتم دعوتكم
الله تعالى وفي أمن ما حصلتم عليه كفرتم بالله وهذا متناقض لان دعاءكم في وقت الخوف على سبيل
الاخلاص لم يكن الا لقطعكم بأن النعمة من الله لا غير وقد اعترفتم بأن تلك النعمة العظيمة من الله
كيف تكفرون بها وقد قطعتم في حال الخوف انه لا أمن من الاصنام حيث ألقيتوها في البحر كيف
آمنتم بها في حال الأمن (ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بالحق لما جاءه) فانه تعالى لا يمكن
ان يكون له شريك فمن جعل الشريك ملك مستقل في الملك لكان ظالماً يستحق العقاب منه
فكيف اذا جعل الشريك لمن لا يمكن ان يكون له شريك ومن كذب صادقاً يجوز عليه الكذب كأن
كان ظالماً فكيف من كذب صادقاً لا يجوز عليه الكذب فاذا ليس أحد أظلم ممن يكذب على الله
بالشرك و يكذب الله في تصديقه نبيه صلى الله عليه وسلم و يكذب النبي في رسالته به و يكذب القرآن
المنزل من الله الى الرسول صلى الله عليه وسلم (أليس في جهنم مثوى للكافرين) أي ألا يستحقون
الاقامة في جهنم وقد فعلوا افراء على الله تعالى وتكذيباً بالحق الصريح أو يقال ألم يعلموا ان في جهنم
منزلاً للكافرين حتى اجزوا هذه الجراءة (والذين جاهدوا فينا لتهديهم سبلنا) أي والذين جاهدوا
في طاعتنا لتهديهم سبل ثوابنا ويقال والذين نظروا في دلائلنا لنحصل فيهم العلم بنا (وان الله لمع
المحسنين) أي لمعينهم في القول والفعل بالتوفيق والعصمة وهذا اشارة الى درجة أعلى من الاستدلال
كأن الله تعالى يقول من الناس من يكون بعيداً لا يتقرب وهم الكفار ومنهم من يتقرب بالنظر
والسلوك فيهديهم الله تعالى ويقربهم ومنهم من يكون الله معه ويكون قر ساعته تعالى يعلم الاشياء منه
تعالى ولا يعلمه من الاشياء فقوله تعالى ومن أظلم اشارة الى الاول وقوله والذين جاهدوا فينا اشارة
الى الثاني وقوله وان الله لمع المحسنين اشارة الى الثالث

سورة الروم مكية وهي ستون آية وثمانمائة وتسع عشرة

كلمة وثلاثة آلاف وخمسمائة وأربعة وثلاثون حرفاً

(بل أكثرهم لا يعلمون) أي العقل الذي يعرفون
به الحق من الباطل (وما
هذه الحياة الدنيا الا لهو
ولعب) يعني لنفادها عن
قريب (وان الدار الآخرة هي
الحيوان) أي هي الحياة
الدائمة (لو كانوا يعلمون)
انها كذلك ولمكن
لا يعلمون (فاذا ركبوا في
الفلك) وخافوا الغرق
(دعوا الله مخلصين
له الدين فلما نجاهم الى
البر اذا هم يشركون
ليكفروا بما آتيناهم)
أي ليجهدوا بما أنعمنا
عليهم من انجائهم والظاهر
ان هذا لام الأمر
التهديد ويدل عليه قوله
(وليتمتعوا فسوف يعلمون)
أولم يروا) يعني أهل مكة
(أنا جعلنا حرمات آمناء) أي
ذا أمن لا يغار على أهله
(ويتخطط الناس من
حولهم) بالقتل والنهب
والسلب (أفي الباطل
يؤمنون) يعني الأصنام
(و بنعمة الله) يعني محمداً
والقرآن (يكفرون
والذين جاهدوا فينا) أعداء
الدين والكفار (لتهديهم
سبلنا) أي سبل الشهادة
والمعرفة وقيل من اجتهاد
في عمل لله زاده هدى على
هدايته (وان الله لمع
المحسنين) أي بنصره اياهم
﴿تفسير سورة الروم﴾

بسم الله الرحمن الرحيم
 (التي غلبت الروم) أي غلبتها
 فارس (في أدنى الأرض)
 أدنى أرض الشام من
 أرض العرب وفارس وهي
 أذرعات وكشكر (وهم)
 أي الروم (من بعد غلبهم)
 أي غلبة فارس إياهم
 (سيفلبون) فارس (في
 بضع سنين) البضع ما بين
 الثلاث إلى التسع (لله
 الأمر من قبل) أن يغلب
 الروم (ومن بعد) أي ومن
 بعد ما غلبت (ويومئذ)
 يوم تغلب الروم فارس
 (يفرح المؤمنون بنصر
 الله) الروم لأنهم أهل
 كتاب فهم أقرب إلى
 المؤمنين وفارس مجوس
 فكانوا أقرب إلى
 المشركين فالمؤمنون
 يفرحون بنصر الله الروم
 على فارس والمشركون
 يحزنون لذلك (وعدا الله)
 أي وعد ذلك وعدا
 (ولكن أكثر الناس)
 يعني مشركي مكة
 (لا يعلمون) ذلك ثم بين
 مقدار ما يعلمون فقال
 (يعلمون ظاهرا من
 الحياة الدنيا) يعني أمر
 معاشهم وذلك أنهم كانوا
 أهل تحارة وتكسب بها

بسم الله الرحمن الرحيم
 (التي غلبت الروم في أدنى الأرض) أي في أقرب أرض العرب منهم وهي أطراف الشام قال الروم أهم قبيلة
 وسميت باسم جدها وهو روم بن عيص بن اسحق بن ابراهيم وسمى عيصو لانه كان مع يعقوب في
 بطن فعند خروجهما تزاحما وأراد كل أن يخرج قبل أخيه فقال عيصو ليعقوب ان لم أخرج قبلك
 خرجت من جنب أي فتأخر يعقوب شفقة لها فلذا كان أباء الانبياء وعيصو أباء الجبارين (وهم) أي
 الروم (من بعد غلبهم) أي من بعد مغلوبهم (سيفلبون) فارس (في بضع سنين) وسبب نزول
 هذه الآية أنه كان بين فارس والروم قتال وكان المشركون يودون أن تغلب فارس الروم لأن فارس كانوا
 مجوسا أميين والمسلمون يودون غلبة الروم على فارس لسكونهم أهل كتاب فبعث كسرى جيشا إلى
 الروم واستعمل عليهم رجلا يقال له شهر ياروج جعل قيصر جيشا واستعمل عليهم رجلا يدعى بنحس
 فالتقيا بأذرعات وبصرى وهي أقرب الشام إلى أرض العرب فغلبت فارس الروم فبلغ ذلك المسلمين
 بمكة فشق عليهم وفرح به كفار مكة وقالوا للمسلمين انكم أهل كتاب والنصارى أهل كتاب ونحن
 أميون وفارس أميون وقد ظهر اخواننا على اخوانكم وانكم ان قاتلتمونا لنظهرن عليكم فنزلت
 هذه الآية فخرج أبو بكر الصديق إلى كفار مكة فقال فرحتم بظهور اخوانكم فلا تفرحوا فوالله
 لنظهرن الروم على فارس أخبرنا بذلك نبينا صلى الله عليه وسلم فقال له أي بن خلف الجحى كذبت
 يا أبا فضيل فقال له أبو بكر أنت كاذب يا عدو الله فقال له اجعل بيننا أجلا أحبك عليه فناحبه على
 عشر قلائص وجعل الاجل ثلاث سنين فاخبر به أبو بكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم البضع ما بين الثلاث إلى التسع فزايده في الخطر ومادده في الاجل فجعلها مائة قلائص
 إلى تسع سنين ومات أبي من جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم إياه في أحد بعد رجوعه إلى مكة ثم أقبل
 قيصر في خمسمائة ألف رومي إلى الفرس وظهرت الروم على فارس عند رأس سبع سنين من مناجبتهم
 ومات كسرى وذلك يوم الحديبية فأخذ أبو بكر الخطر من ذرية أبي وجاء به إلى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال له تصدق به وكان ذلك قبل تحريم القمار وهذه الآيات تدل على علم النبي صلى الله عليه وسلم
 بوقت العلبة لكن لم ياذن الله تعالى في إظهاره لأن الكفار كانوا معاندين فالمعاند يرجف بوقوع
 الواقعة قبل الوقوع ليحصل الخلف في الكلام والوقت يمكن فيه الاختلاف وقرئ غلبت على البناء
 للفاعل وسيفلبون على الباء للمفعول والمعنى ان الروم غلبت على ريف الشام وسيغلبهم المسلمون وقد
 غزاهم المسلمون في السنة التاسعة من نزولها فتمت حوا بعض بلادهم (لله الأمر من قبل ومن بعد) أي
 من قبل غلبة الروم على فارس ومن بعدها فكل من كون الروم مغلوبين أولا وغالبين آخر ليس الا
 بأمر الله تعالى ووصاته (ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله) أي ويوم اذ يغلب الروم على فارس يفرح
 المؤمنون بتغليب الله من له كتاب على من لا كتاب له ويفرحون بغلبتهم المشركين بيد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم والمؤمنون يظهرونهم على المشركين يوم يدر وظهر أهل الكتاب على أهل
 الشرك والجار والمجرور متعلق بيفرح (ينصر من شاء) أي ينصره من عباده على عدوه من ضعيف
 وقوى (وهو العزيز الرحيم) أي وهو تعالى المانع في الفلسة والمبالغ في الرجة (وعدا الله) مصدر
 مؤكده مسه أي وعدهم الله بالنصر وبالفرج وعدا (لا يخلف الله وعده) أي وعد كان مما يتعلق
 بالدنيا والآخرة لاستحالة لكذب عليه تعالى (ولكن أكثر الناس) أهل مكة (لا يعلمون) وعده
 تعالى ينصرهم ووعد الله لا خلف فيه (يعلمون) أي أكثرهم (ظاهر من الحياة الدنيا) من زخارفها
 وملاذها وسائر أحوالها الموافقة لشهواتهم ولا يعلمون باطنها وهي مضارها ومتاعبها وفساؤها (وهم)

عن الآخرة هم غافلون) أي وهم جاهلون بأمر الآخرة لأنهم لا يعلمون أن الدنيا مجاز إلى الآخرة (أولم يتفكروا في أنفسهم) فلو تفكروا في أنفسهم لعمروا بعدانية الله وسدقوا بالحشر أما دلالة الإنسان على الوحدة أنه فلان الله خلقهم على أحسن تقويم وإنذركم من حسن خلقهم جزأ من ألف جزء وهو أن الله تعالى خلق للإنسان معدة فيها غدة أو لتقوم به أعضاؤه وطعامان أحدهما لدخول الطعام فيه والآخر لخروجه منه فإذا دخل الطعام فيها انطبق المنفذ الآخر بعضه على بعض بحيث لا يخرج منه ذرة وتمسكه المسكة إلى أن ينضج نضجاً صالحاً ثم يخرج من المنفذ الآخر وخلق تحت المعدة عروفاً دقاقاً صلاباً كالصفاء فيزله منها الصافي إلى الكبد وينصب الثقيل إلى الأمعاء ويكون مع الغذاء المتوجه من المعدة إلى الكبد فضل ماء مشروب ليرقق ويندرف في العروق الدقاق المذكورة وفي الكبد يستغنى عن ذلك الماء فيتميز عنه ذلك الماء وينصب من جانب حدية الكبد إلى الكلية ومعه دم يسير تغذي به الكلية وغيرها ويخرج الدم الخالص من الكبد في عرق كبير ثم يتشعب ذلك النهر إلى جداول والجداول إلى سواق والسواق إلى روافض ويصل فيها إلى جميع البدن فهذه حكمة واحدة في خلق الإنسان وهذه كفاية في معرفة كون الله فاعلاً مختاراً قادراً عالماً ومن يكون كذلك يكون واحداً والالكان عاجزاً عند ارادة شريكه ضدهما أراداه وأما دلالة الإنسان على الحشر فذلك لأنه إذا تفكر في نفسه يرى قواه صائرة إلى الزوال وأجزاؤه مائلة إلى الانحلال وله فناء ضروري فلو لم يكن له حياة أخرى لكان خلقه تعالى على هذا الوجه للفناء عبثاً لأن من يفعل شيئاً للعبث لو بالغ في اتقائه يضحك منه فإذا خلق الله الإنسان للبقاء ولا بقاء دون اللقاء فالآخرة لا بد منها (ما خلق الله السموات والارض وما بينهما إلا بالحق وأجل مسمى) أي ما خلقها عبثاً بغير حكمة بالغة وإنما خلقها مقرونة بالحق مصحوبة بالحكمة الدالة على وجود صانعها ووحدة وقدرته وعلمه بأجل معين قدره الله تعالى لبقائها إلى أن تنتهي إليه وهو وقت قيام الساعة وقوله إلا بالحق إشارة إلى وجه دلالتها على الوحدة وقوله وأجل مسمى إشارة إلى معاد الإنسان فإن مجازاته بما عمل من الاساءة والاحسان هو المقصود بالذات (وان كثيرا من الناس يلقاء بهم لكافرون) أي وان كفار مكة لتكفرون بقاء حسابته تعالى وجزائه بالبعث (أولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) أي أقعد كفار مكة في أما كنهم ولم يسيروا في أقطار الارض فيشاهدوا كيف كان جوار الامم الذين كذبوا رسلهم ككعاد ونمود (كانوا) أي من قبلهم (أشد منهم قوة) في الجسم وأقدر منهم على التمتع بالحياة (وأثاروا الارض) أي قلبوها للزراعة والغرس أكثر مما حث أهل مكة (وعمروها) بنفون العمارات من الزراعة والغرس والبناء وغيرها (أكثر مما عمروها) أي أكثر مما عمر أهل مكة كما وكيفا ورمانيا (وحاءتهم رسلهم بالبينات) أي بالحجج الطاهرات وبالمجيزات فكذبوهم فأهلكهم الله (فما كان الله ليظلمهم) باهلا كه اياهم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بتكذيب الرسل (ثم كان عاقبة الذين أساؤا السواي) وقرأ نافع وابن كثير أبو عمرو وعاقبة ما رفع على اسمهم كان والسواي خبرها وهي جهنم أي ثم كان آخر أمر الذين عملوا السيئات نارجهنم وقرأ الباقون بصب عاقبة على أنها خبر كان واسمها السواي تأييد الأسوء وأن كذبوا أي ثم كان تكذيبهم واستهراؤهم آخر أمر الذين أشركوا بالله وعملوا الفعلة السواي وهي اسم النار كما تقدم (أن كذبوا بآيات الله وكانوا بها يستهزؤن) بدل من السواي وقبل كذبوا الح تفسير لا ساؤا (الله يمدد الخلق) أي ينشئهم من النطفة (ثم يعيده) بعد الموت بالبعث (ثم إليه ترجعون) إلى موقف الحساب والحزاء وقرأ أبو عمرو وشعبة الياء على العيبة والباقون على الخطاب للبالغة في الرهيب (ويوم تقوم الساعة يباس المجرمون) أي وقت رجوعهم

(أولم يتفكروا في أنفسهم)
 فعملوا (ما خلق الله
 السموات والارض وما
 بينهما إلا بالحق) أي
 للحق وهي الدلالة على
 توحيده وقدرته (وأجل
 مسمى) أي مؤقت معلوم
 عنده يعني القيامة وقوله
 (وأثاروا الارض) أي
 قلبوها للزراعة (وعمروها
 أكثر مما عمروها) يعني
 ان الذين أهلكوا من
 الامم الخالية كانوا أكثر
 حثا وعمارة من أهل مكة
 (ثم كان عاقبة الذين أساؤا)
 أي أشركوا (السواي)
 أي النار (ان كذبوا بآيات
 الله) أي بأن كذبوا وقوله
 (يبلس المجرمون) أي
 استكون لا تقطاع حجهم
 ويأسهم من الرحمة

(ولم يكن لهم من شركائهم)
 أي أوثانهم التي عبدوها
 رجاء الشفاعة (شفعاء
 وكانوا بعبادتهم كافرين)
 أي قالوا ما عبدتمونا وقوله
 (يومئذ يتفرقون) يعني
 المؤمنين والكافرين ثم
 بين كيف ذلك التفرق
 فقال (فأما الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات فهم في
 روضة يجبرون) أي يسرون
 ويستمتعون في الجنة
 (فسبحان الله) أي صلو
 الله (حين تمسون) يعني
 صلاة المغرب والعشاء
 (وحين تصبحون) يعني
 صلاة الصبح (وعشيا)
 يعني صلاة العصر (وحين
 تظهرون) يعني الظهر
 (ومن آياته أن خلقكم
 من تراب) يعني آباءكم
 آدم (ثم إذا أنتم بشر
 تنتشرون) يعني ذريته
 (ومن آياته أن خلق لكم
 من أنفسكم) أي من
 جنسكم (أرواها لتسكوا
 اليها وجعل بينكم مودة
 ورحمة) يعني اللفة بين
 الزوجين

إليه تعالى يسكت المشركون متعجبين ويأسون من كل خير (ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء)
 يجبرونهم من عذاب الله تعالى كما كانوا يزعمونه (وكانوا بشركائهم كافرين) أي وكان عبدة الأصنام
 بأهنتهم متبرئين منهم يقولون والله ربنا ما كنا مشركين (ويوم تقوم الساعة يومئذ) بعد تمام الحساب
 (يتفرقون) أي جميع الخلق فريقان فريق في الجنة وفريق في السعير (فأما الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات فهم في روضة يجبرون) أي فهم في جنة يسرون بكل مسرة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه
 ذكر الجنة وما فيها من النعم وفي آخر القوم أعرابي فقال يا رسول الله هل في الجنة من سماع قال صلى الله
 عليه وسلم يا أعرابي إن في الجنة نهر أحفاد الأبرار من كل بيضاء خوصائية يتغنى بأصوات لم يسمع
 الخلاق مثلها قط فذلك أفضل نعيم الجنة وروى أن في الجنة لأشجار أعلاها أجواس من فضة فإذا أراد
 أهل الجنة السماع بعث الله تعالى ريحاً من تحت العرش فتقع في تلك الأشجار فتحرك تلك الأجواس
 بأصوات لم يسمعها أهل الدنيا طرباً (وأما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة) بالبعث
 بعد الموت (فأولئك في العذاب محضرون) أي لا غيبة لهم عن العذاب ولا فتور له عنهم أما من يؤمن
 ويعمل السيات فليس دائم الحضور في العذاب وليس من المحبوسين غاية الحبوس في رياض بل له منزلة
 بين المنزلتين (فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والأرض وعشياً
 وحين تظهرون) أي زهوه تعالى عن صفات النقص وصفوه بصفات الكمال في هذه الأوقات واجدوه
 وإنما خص بعض الأوقات بالامر بالتسبيح لأن الإنسان لا يمكن أن يصرف جميع أوقانه إلى التسبيح
 لكونه محتاجاً إلى تحصيل مأكول ومشروب وملبوس ومركوب وكان العبد يزهو الله في أول النهار
 وآخره ووسطه فإن الله يظهره في أوله وهو ديباه وفي آخره وهو عقباه وفي وسطه وهو حاله كونه في قبره
 وقوله تعالى وله الحمد في السموات والأرض كلام معترض بين المعطوف والمعطوف عليه وفيه لطيفة
 وهو أن الله تعالى لما أمر العباد بالتسبيح كأنه بين لهم أن تسبيحهم الله لنفعهم لا لنفع يعود على الله
 فعليهم أن يحمدا الله إذا سجدوا ثم إن التنزيه للأمور به يشمل التنزيه بالقلب وهو الاعتقاد الجازم
 واللسان وهو الذكر الحسن بالأركان وهو العمل الصالح فالإنسان إذا اعتقد شيئاً ظهر من قلبه على
 لسانه وإذا قال ظهر صدقه في مقاله من أحواله وأفعاله واللسان ترجان الجنان والاركان برهان
 اللسان لكن الصلاة أفضل أعمال الأركان وهي مشتملة على الذكر باللسان والقصد بالجنان وهو
 تنزيه في التحقيق فيجب حل التسبيح على كل ما هو تنزيه فيكون هذا أيضاً أمراً بالصلاة (يخرج
 الحي من الميت) كالإنسان من نطفة والطير من البيضة (ويخرج الميت من الحي) أي يخرج النطفة
 والبيضة من الحيوان وقال بعضهم يخرج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن ويقال يخرج
 اليقظان من النائم والنائم من اليقظان فإحياء الميت عنده تعالى كتنبيه النائم وإماتة الحي كتنويم
 المننبة (ويحيي الأرض) بالنبات (بعد موتها) أي بعد يبوستها (وكذلك) أي ومثل ذلك الإخراج
 (تخرجون) من قبوركم وقراء حزة والكسائي بفتح التاء وضم الراء (ومن آياته) الدالة على أنكم
 تبعثون (أن خلقكم من تراب) فإنا خلقنا من نطفة وهي من الغذاء وهو من النبات وهو من التراب
 (ثم إذا أنتم بشر تنتشرون) أي ثم بعد أطوار كثيرة فاجأتم وقت كونكم بشراً تتمون على وجه الأرض
 (ومن آياته) الدالة على البعث والخزاء (أن خلق لكم) أي لاجلكم (من أنفسكم) أي من جنسكم
 (أزواجاً) أي إنا (لتسكنوا اليها) أي لئلا يملوا اليها وتطمئنوا بها (وجعل بينكم) أي بين المرأة
 والزوج (مودة) أي محبة (ورحمة) أي شفقة ويقال مودة للصغير على الكبير ورحمة للكبير على
 الصغير (إن في ذلك) أي في خلقهم من تراب وخلق أزواجهم من جنسهم والقاء المودة والرحمة بينهم

(ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغواكم من فضله) أي الليل لتناموا فيه والنهار لتتغافوا فيه من فضله (ومن آياته يريكم البرق خوفاً وللمسافرين وطمئناً) للحاضرين وقوله (ثم اذا دعاكم دعوة من اذا أنتم تخرجون) من الارض هكذا تقدير الآية على التقديم والتأخير وقوله (كل له قاتون) أي مطيعون لاطاعة العبادة ولكن طاعة الارادة وخلقهم على ما أراد فكانوا على ما أراد لا يقدر احد أن يتغير عما خلق عليه وقوله (وهو أهون عليه) أي هين عليه وقيل أهون عليه عندكم وفيما بينكم لان الاعادة عندنا يسر من الانتداء (وله المثل الأعلى) أي الصفة العليا وهو أنه لا اله الا هو ولا رب غيره (ضرب لكم مثلاً) أي بين لكم شياً في اتخاذكم الأصنام شركاء مع الله (من أنفسكم) ثم بين ذلك فقال (هل لكم مما ملكت ايمانكم) من العبيد والاماء (من شركاء فيما رزقناكم) من المال والولد أي هل يشاركونكم فيما أعطاكم الله حتى تكونوا أنتم وهم

(آيات لقوم يتفكرون) فيما خلق الله (ومن آياته) الدالة على أمر البعث (خلق السموات والارض) من حيث ان خلقهما وما فيهما ليس الالمعاش البشر ومعادهم (واختلاف السنين) أي لغاتكم العربية والفارسية وغير ذلك والاصح انه اختلاف كلامكم فان الآخرين اذا تكلموا بلغة واحدة يعرف أحد مما من الآخر (والوانكم) بياض الجلد وسواده وتوسطه (ان في ذلك) أي في خلق السموات والارض واختلاف الالسن والالوان (آيات للعالمين) وقرأ حفص وحده بكسر اللام أي آيات عظيمة في أنفسها كثيرة في عددها للمتصفين بالعلم والباقون بفتح اللام أي في ذلك دلالة على كمال وضوح الآيات على أحد من الخلق كافة (ومن آياته) الدالة على القدرة والعلم (منامكم بالليل والنهار) فالنوم بالنهار مما تعدد العرب نعمة من الله ولا سيما في أوقات القيولة في البلاد الحارة (وابتغواكم من فضله) فيهما وهذا اشارة الى أن العبد ينبغي أن لا يري الرزق من كسبه ويحذف بل يرى كل ذلك من فضل ربه (ان في ذلك) أي في الليل والنهار (آيات لقوم يسمعون) سماع تفهم حيث يستدلون بذلك على شؤنه تعالى (ومن آياته يريكم البرق) أي ومن آياته الدالة على عظيم قدرته تعالى اراءكم للبرق (خوفاً) للمسافر من المطر أن يبل ثيابه (وطمئناً) للقيم في المطر أن يسقي حروثه (وينزل من السماء ماء) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بسكون النون (فيحيي به) أي بذلك الماء (الارض) بالنبات (بعدمونها) أي بعد يبوستها (ان في ذلك) أي المطر (آيات لقوم يعقلون) أي للدلالات على الفاعل المختار لمن له عقل وان لم يتفكر تفكر اتماماً (ومن آياته أن تقوم السماء والارض بأمره) أي ومن آياته الدالة على القدرة استمرار السماء والارض على ما هم عليه بإرادته تعالى له (ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا أنتم تخرجون) أي ثم اذا دعاكم الله على لسان اسرافيل بعد انقضاء الاجل من الارض وأنتم في قبوركم دعوة واحدة بان قال أيها الموتي اخرجوا فاجأتم الخروج منها وقوله من الارض متعلق بدعاكم (وله) خاصة (من في السموات والارض) من الملائكة والثقيلين خلقاً وملكاً وتصرفاً (كل له قاتون) أي منقادون لفعله (وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده) بعدمونهم (وهو أهون عليه) بالقياس على قوانينكم من ان الاعادة للشيء أهون من ابتدائه والافلا فكلها بالنسبة الى قدرته تعالى متساوية في السهولة (وله المثل الأعلى) أي وله تعالى الوصف الأعلى الذي ليس لغيره ما يدانيه (في السموات والارض وهو العزيز الحكيم) أي وهو كامل القدرة على الممكنات شامل العلم بجميع الموجودات في حرى الافعال على سنن الحكمة (ضرب لكم مثلاً من أنفسكم) أي بين الله لكم يا معشر الكفار مثلاً مأخوذاً من أحوال أنفسكم (هل لكم مما ملكت ايمانكم من شركاء فيما رزقناكم) أي هل شركاء فيما رزقناكم من الاموال كاتنون من بالسوء الذي ملكت ايمانكم (فأنتم فيه سواء) أي فأنتم وعبيدكم وعبادكم رزقناكم مستوون في التصرف (تخافونهم تخيفتكم أنفسكم) أي تخافون ان تنفردوا بالتصرف فيه بدون رأيهم خيفة كائنة مثل خيفتكم من الاحرار المشاركين لكم فيما ذكر أي أنتم لا ترضون بأن يشارككم مما يليكم وهم أمثالكم في الشرية فكيف تشركون به تعالى في المعبودية مخلوقه تعالى (كذلك) أي مثل ذلك التفصيل الواضح (نفصل الآيات) أي ندينها بالدلائل القطعية والأمثلة والمحاكيات الاقناعية (لقوم يعقلون) أي يستعملون عقولهم في تدبر الامور (بل اتبع الذين طهوا أهواءهم بغير علم) أي لا يجوز ان يشرك بالمالك مملوكه ولكن الذين أشركوا اتبعوا أهواءهم الرائعة من غير علم وأثبتوا شركاء من غير دليل

فيه سواء (تخافونهم) أن يرثوكم كما يخاف بعضكم بعضاً ان يرثه ماله والمعنى كما لا يكون هداف كيف يكون ما هو مخلوق لله مثله حتى يعبد لعبادته فلما رمتهم الحجة بهذا ذكر انهم انما يعبدون بائع الهوى فقل (بل اتبع الذين ظلموا) في عبادة الأصنام (أهواءهم

أقبل عليه
عنه (فطر الله) أي الله
فطرة الله يعني خلقه الله
(التي فطر الناس عليها)
وذلك أن كل مولود يولد
على فطرته الله عليه من
أنه لا رب له غيره كما قرأ به
لما أخرج من ظهر آدم
(لا تبديل لخلق الله) أي لم
يبدل الله دينه فدينه أنه
لا رب غيره (ذلك الدين
القيم) أي المستقيم (منيبين
إليه) أي راجعين إلى ما
أمر به وهو حال من قوله
فأقم وجهك والمعنى فأقيموا
وجوهكم لأن أمره أمر
لأبنته وقوله (من الذين
فارقوا دينهم وكانوا شيعا)
مفسر في سورة الأنعام
(كل حزب) جماعة من
الذين فارقوا دينهم (بما
لديهم فرحون) أي
يظنون أنهم على الهدى
ثم ذكر أنهم مع شركهم
لا يلتجئون في الشدائد
إلى الأصنام فقال (وإذا
مس الناس ضر) الآية
وقوله (ليكفروا بما
آتيناهم) مفسر في سورة
العنكبوت (أم أنزلنا
عليهم سلطانا) أي كتابا
(فهو يتكلم بما كانوا به
بشر كون) أي ينطق
بغيرهم في الإشراف (وإذا
أذقنا الناس) هذا من

(من يهدي من أضل الله) أي لا يقدر أحد على هداية من خلق الله فيه الضلال (وما لهم) أي لهم
أضله الله تعالى (من ناصرين) يخلصونهم من الضلال (فأقم وجهك للدين) أي أقبل بكتابك على الدين
غير ملتفت بمناوشة (حنيفاً) أي ما تلاحق كل ماعدا الدين (فطرت الله التي فطر الناس عليها)
أي الزم دين الله وهو التوحيد فإن الله خلق الناس عليه في بطون أمهاتهم وحيث أخذهم الله من ظهر
آدم وسألهم ألتستبر بكم فقالوا بلى (لا تبديل لخلق الله) أي لا تبدلوا دين الله كما قاله مجاهد وأبراهيم
وقيل أي لا تغير للوحدانية حتى إن سألهم من خلق السموات والأرض يقولون الله لكن الإيمان
الفطري غير كاف (ذلك) أي لزوم دين الله (الدين القيم) أي الحق الذي لا عوج فيه (ولكن أكثر
الناس) أي أهل مكة (لا يعلمون) أن ذلك هو الدين الحق فيصدون عنه صدوداً (منيبين إليه) أي
أقيموا وجوهكم للدين مقبلين عليه (واتقوا) من مخالفة أمره بل داوموا على العبادة (وأقيموا
الصلاة ولا تكونوا من المشركين) أي ولا تشركوا بعد الإيمان وههنا وجه آخر وهو أن الله أثبت
التوحيد الذي هو خروج عن الإشراف الظاهر بقوله تعالى منيبين إليه وأراد الله إخراج العبد عن
الشرك الخفي بقوله تعالى ولا تكونوا من المشركين أي لا تقصدوا بعملكم الأوجه الله ولا تطلبوا به الأرض
الله ثم أبدل الله قوله من المشركين قوله تعالى (من الذين فارقوا دينهم) أي اختلفوا فيما يعبدونه على
اختلاف أهوائهم وقرأ جزء والكسائي فارقوا بألف أي تركوا دينهم الذي أمروا به (وكانوا شيعا) أي
وصاروا فرقا فيما يعبدونه (كل حزب بما لديهم فرحون) أي كل أهل دين مسرورون بما عندهم من الدين
يظنون أنه حق (وإذا مس الناس ضر دعوا ربهم منيبين إليه) أي وإذا أصاب كفار مكة شدة دعوا
ربهم برفع الشدة مقبلين إليه بالدعاء (ثم إذا أذاقهم منه) أي من الضر (رحمة) أي خلاصا (إذا
فرق منهم) أي الكفار (ربهم يشركون) ويقولون تخلصت بسبب اتصال الكوكب الفلاني بفلان
وبسبب الصم الفلاني (ليكفروا بما آتيناهم) فاللام للعاقبة (فتمتعوا) يا أهل مكة (فسوف
تعلمون) عاقبة تمتعكم وقرئ بالياء على أن تمتعوا فعل ماض وقرئوا بفتحهم (أم أنزلنا عليهم سلطانا
فهو يتكلم بما كانوا به يشركون) أي هل أنزلنا على أهل مكة كتابا فذلك الكتاب يدل على
الامر الذي بسببه يشركون فأم معنى الهمزة فقط عند الكوفيين وبمعنى بل والهمزة عند البصريين
كما هو شأن أم المنقطعة (وإذا أذقنا الناس رحمة) من صحة وسعة (فرحوا بها) بطرا لا شكرا فان قيل
لك الفرح بالرحمة مأموره في قوله تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا وههنا ذمهم الله على
الفرح بالرحمة فكيف ذلك قلت هناك فرحوا برحمة الله من حيث أنها مضافة إلى الله تعالى وههنا
فرحوا بنفس الرحمة حتى لو كان المطر من غير الله كان فرحهم به مثل فرحهم بما إذا كان من الله
وهو كما أن الملك لو حط عند أمير رغيفاً على السماء أو أمر غلامه بأن يحطوه عنده ففرح بذلك الأمير
به ولو أعطى الملك فقيراً رغيفاً لم تنت اليه رغيفاً فرح به ففرح الأمير بكون ذلك الرغيف من الملك
وفرح الفقير بكون ذلك رغيفاً (وان تصهم سيئة) أي شدة ضيق (بما قدمت أيديهم) أي بشؤم
معاصيهم (إذا هم يقنطون) أي يياسون من رحمة الله غير صابرين بها وقرأ أبو عمرو والكسائي
بكسر النون (أو لم يروا أن الله يسط الرزق لمن يشاء ويقدر) أي ألم ينظروا ولم يشاهدوا أن الله
يوسع الرزق لمن يشاء امنحنا أهل يشكر أم يكفروا يضيقه لمن يشاء اختبار أهل يصبر أم يجزع (ان
في ذلك) أي التوسيع والتضييق (آيات لقوم يؤمنون) فيستدلون بها على كمال القدرة والحكمة
(فأت ذا النون حقه) من الصلة والصدقة وسائر المبرات (والمسكين) سواء كان ذا قرابة أم لا (وابن
السييل) أي المسافر من صدقة التطوع (ذلك) أي المذكور من الصلة والعطية والاكرام (خير) أي

صفة الكافر يعار عند النعمة ويقدر عند الشدة لا يشكر في الأولى ولا يحتسب في الثانية

ثواب في الآخرة (الذين يريدون وجه الله) أي يخلصون بعرضهم جهة التقرب إليه تعالى لاجته
أخرى (وأولئك هم المفلحون) أي التاجون من السخط (وما آتيتكم من رزق بالبر بوفى أموال الناس
فلاير بوعند الله) أي وما أعطيتكم من عطية خالية من العوض ليزيد في أموال الناس بأن تعطوا شيئا
وتطلبوا ما هو أفضل منه فليس لكم فيه أجر وليس عليكم فيه ثم وقرأنا نافع لربوا ابتداء الخطاب وسكون
الوارأي لتصيروا ذري زيادة وقرأ ابن كثير وما أتيتكم بقصر الحمزة أي وما جئتم به من إعطاء عطية
واختصاص العلماء فيمن وهب هبة يطلب عوضها وقال ابن جرير أريدت العوض فإن كان مثله ممن يطلب العوض
من الموهوب له فله ذلك عند مالك رضي الله عنه وذلك كهيئة الفقير للغني وهبة الخادم لصاحبه وهبة
الشخص لمن فوقه ولا ميرده وقال أبو حنيفة لا يكون له عوض إذا لم يشترط وهذا القولان جاريان
للشافعي رضي الله عنهم (وما آتيتكم من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون) أي وما أعطيتكم
من صدقة تطوع إلى المساكين تبتغون وجهه تعالى فأولئك هم الذين أضعفت صدقاتهم في الآخرة
بكثرة الثواب ويحفظ أموالهم في الدنيا وبالبركة لها (الله الذي خلقكم) نسائي بطون أمهاتكم ثم
أخرجكم وفيكم الروح (ثم رزقكم) إلى الموت (ثم يميتكم) عند انقضاء مدتكم (ثم يحييكم) للبعث
بعد الموت (هل من شركائكم من يفعل من ذلك من شيء) أي هل من آلهتكم يا أهل مكة من
يقدر أن يفعل من ذلك شيئا (سبحانه وتعالى عما يشركون) أي لا تصفوه تعالى بالاشراك وقرأ حزة
والسكسائي بقاء الخطاب (ظهر الفساد في البر والبحر عما كسبت أيدي الناس) أي تبين الفساد في
البر والبحر كالجذب وكثرة الحرق والفرق وموت دواب البر والبحر وقلة المولود بسبب كسب الناس
المعاصي قال الضحاك كانت الأرض خضرة موقنة لا يأتى ابن آدم شجرة الا وجد عليها ثمرة وكان ماء
البحر عذبا وكان لا يقصد الاسد البقر والغنم فلما قتل قابيل هابيل اقشعرت الأرض وشاكت الاشجار
وصار ماء البحر ملحا زعاقا وقصد الحيوانات بعضها بعضا (ليذيقهم بعض الذي عملوا) أي بعض جزاء
الذي عملوا فان تمامه في الآخرة وقرأ قبل لنذيقهم بالنون (لعلهم يرجعون) عما كانوا عليه (قل)
يا محمد لاهل مكة (سيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل) كقوم نوح وعاد وثمود
ليشهدوا آثارهم (كان أكثرهم مشركين) وكان بعض الهلاك بغير الشرك كالفسق ومخالفة
الامر (فأقم وجهك للدين القيم) قال الزجاج أي أقم صدرك واجعل وجهك اتباع دين الاسلام (من
قبل أن يأتى يوم لا مرد له من الله) متعلق بياي أو مجرد أي لا يقدر أحد على رده من الله تعالى ولا يردده
الله تعالى لتعلق ارادته تعالى بمجيئه (يومئذ يصدعون) أي يوم اذ يأتى ذلك اليوم يتفرقون فريق
في الجنة وفريق في السعير (من كفر فعليه كفره) أي من كفر بالله فعليه عقوبة كفره وهو
خلوده في النار (ومن عمل صالحا فلانفسهم يهتدون) أي ومن عمل صالحا في الايمان فيفرشون منازلهم
في الجنة (ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله) والجار والمجرور متعلق بيهتدون
أو يصدعون أي يتفرقون بتفريق الله تعالى فريقين ليجزى الله كلا منهما بحسب أعمالهم (انه
لا يحب الكافرين) أي يعاقبهم (ومن آياته) الدالة على وحدانيته تعالى وقدرته (أن يرسل الرياح
مبشرات) تخلقه بالمطر وبصلاح الاهوية والاحوال فان الرياح لو لم تهب لظهر الوباء والفساد فرياح
الرحمة هي الشمال والصباء والجنوب وأما الدبور فهي ريح العذاب (وليذيقكم من رحمة) وهي المسافع
التابعة للرياح (ولتجري الفلك) أي السفن سوقها (بأمره) أي بمشيئته في البحر (ولتبتعوا
من فضله) بتجارة لبحر (ولعلكم تشكرون) نعمة الله فيما ذكر (ولقد أرسلنا من قبلك) يا أكرم
الرسل (رسالا إلى قومهم في وهم بالبينات) أي جاء كل رسول قومهم بما يخصه من البينات كما جئت

في أموال الناس) يعني ما
يعطونه من الهدية ليأخذوا
بها أكثر منها وهو من
الربا بالحلل (فلاير بوا
عند الله) لانكم لم تريدوا
بذلك وجه الله تعالى وقوله
(فأولئك هم المضعفون)
أي أصحاب الاضعاف
يضاعف لهم بالواحد عشر
(ظهر الفساد) أي القحط
وذهب البركة (في البر)
أي القفار (والبحر) أي
القري والريف (بما
كسبت أيدي الناس) يعني
بشؤم ذنوبهم (ليذيقهم
بعض الذي عملوا) أي كان
ذلك ليذاقوا الشدة بذنوبهم
في العاجل (فأقم وجهك
للدين القيم من قبل أن
يأتى يوم) القيامة فلا ينفع
نفسا ايمانها (يومئذ
يصدعون) أي يتفرقون
فريق في الجنة وفريق في
السعير (من كفر فعليه
كفره) أي وبال كفره
وعذابه (ومن عمل صالحا
فلا نفسهم يهتدون) أي
يفرشون ويسوون المضاجع
والمعنى لأنفسهم يبتغون
الخير (ومن آياته أن يرسل
الرياح مبشرات) بالمطر
(وليذيقكم من رحمة)
أي نعمته بالمطر يرسلها
(ولتجري الفلك بأمره)
وذلك انه تجري بالرياح
(ولتبتعوا من فضله)
بالتجارة في البحر وقوله

الرياح فتبشر سحاباً (أي ريحاً) من أمّا كتبها (فيسطه) الله (في السماء كيف يشاء ويجعله كسفاً) أي قطاعاتاً من أمّا سورة
يسطه وشقوفه (قري الودق) (١٦٨) المطر (يخرج من خلاله) أي وسطه وشقوفه (فاذا أصاب به) أي

بالودق (من يشاء من عباده إذا هم يستبشرون) أي يفرحون (وان كانوا من قبل أن ينزل عليهم المطر (من قبله) كقر قبل للتأكيد (لبلسين) أي آيسين (فانظر الى آثار رجة الله) يعني آثار المطر الذي هو رجة الله (كيف يحيي الأرض) أي جعلها تبت (بعد موتها) ان ذلك الذي فعل ذلك وهو الله عز وجل (لحيي الموتى وهو على كل شيء قدير ولئن أرسلنا ريحا قرأوه مصفرا) أي رأوا التت قد اصفر وجف (اطلوا من بعده يكفرون) يريد أن الكفار يستبشرون بالغيث فاذا جف النبات ولم يحتاجوا الى الغيث ظلوا يكفرون نعمة الله فلم يؤمنوا ولم يشكروا انعامه بالمطر (فانك لاتسمع الموتى) مضت الآية في سورة الأنبياء والآية التي بعدها في سورة النمل (الله الذي خلقكم من ضعف) أي من نطفة الآية (ويوم

قومك بيناتك فكذبوهم (فانتقمنا من الذين أجروا) أي أهلكتنا الذين كذبوهم (وكان حقاً) أي واجباً (علينا نصر المؤمنين) أي وكان الانتقام حقاً لم يكن ظلماً ثم استأنف الله بقوله تعالى علينا نصر المؤمنين وهذا بشارتنا آمنوا بحمد صلى الله عليه وسلم ويقال نصر المؤمنين كان واجباً علينا وهذا تأكيد البشارة لان كلمة على تفيد معنى اللزوم فاذا قال حقاً كد ذلك المعنى والنصر هو الغلبة التي لاتكون عاقبتها وخيمة والكافران هزم المسلم في بعض الاوقات لا يكون ذلك نصرة ادلاء عاقبته (الله الذي يرسل الرياح فتبشر سحاباً) أي فترفع سحاباتقا لا بالمطر (فيسطه في السماء كيف يشاء) أي فينشر الله السحاب كمال الانتشار متصلاً به به من تارة في جوا السماء كيف يشاء سائر اوراقها ومطبقاتها وغيره مطبق (ويجعله كسفاً) أي ويجعل الله السحاب قطعاً تارة أخرى (فترى الودق) أي المطر (يخرج من خلاله) أي من خلال السحاب (فاذا أصاب) أي الله (به) أي بالودق (من يشاء من عباده) أي اراضيهم (اذا هم يستبشرون) أي يفرحون بمحيي الخطب (وان كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبله لبلسين) أي وان الشأن كانوا من قبل أن ينزل عليهم المطر من قبل الاستبشار لآيسين من المطر (فانظر الى آثار رجة الله) من النبات والاشجار والثمار فالرجة هي المطر وأثرها هو النبات يقرأ ابن عامر وجزرة والكسافي وحقق آثار بالالف والباقيوت بغير ألف (كيف يحيي الأرض بعد موتها) أي فانظر الى احياء الله تعالى للأرض باخراج النبات بعد يبوستها (ان ذلك) أي الذي يحيي الأرض (لحيي الموتى) أي لقادر على احيائهم (وهو على كل شيء قدير) أي مبالغ في القدرة على جميع الاشياء (ولئن أرسلنا ريحا قرأوه مصفرا ظلوا من بعده يكفرون) أي وبالله لئن أرسلنا ريحا حارة أو باردة فصربت زرعهم بالصفار فقرأوا الزرع مصفرا بعد خضرته لصاروا من بعد صفرتهم يكفرون "نعمته تعالى السالفة (فانك) يا أشرف الخلق (لاتسمع الموتى) أي لاتجزع ولا تحزن على عدم ايمانهم فانهم موتى صم عمى ومن كان كذلك لا يهتدى (ولاتسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين) أي اذا أعرضوا مدبرين عن الحق (وما أنت بهادي العمى عن ضلالتهم) أي ليس شغلك هداية العميان الى الحق وقرأ جزء تهدي بناء الخطاب الداخلة في المضارع ونصب العمى (ان تسمع الامن تؤمن باياتنا) أي ما تسمع دعوتك الامن مؤمن بكتابنا فان ايمانهم يدعوهم الى قبوله (فهم مسلمون) أي مطيعون (الله الذي خلقكم من ضعف) أي من أصل ضعيف هو النطفة (ثم جعل من بعد ضعف) أي من بعد كونه جنينا وطفلا مولودا ورضيعا ومفطوما (قوة) أي حالة البلوغ والشباب (ثم جعل من بعد قوة ضعفاً) للكهولة (وشيبة) وهو بياض الشعر الاسود (بخلق ما يشاء) أي فان ذلك الضعف والقوة والشباب والشيخية ليس طبعاً بل هو بمشيئة الله تعالى (وهو العليم القدير) فالترديد في الاطوار المختلفة من أوضح دلائل العلم والقدرة (ويوم تقوم الساعة) أي توحيد القيامة (يقسم المجرمون) أي يحلف الكافرون بالله (مالبتوا) في القبور (غير ساعة) أي غير قدر ساعة (كذلك) أي مثل ذلك العرف (كانوا يؤفكون) أي يصرفون من الحق الى الباطل ومن الصدق الى الكذب (وقال الذين أوتوا العلم والايمان) من الملائكة

والاس تقوم الساعة يقسم) أي يحلف (المجرمون) أي الكافرون (مالبتوا) أي في قبورهم (غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون) أي كذبوا في هذا الوقت كما كانوا يكذبون في الدنيا (وقال الذين أوتوا العلم والايمان

والانس (لقد لبثتم) في القبور (في كتاب الله) أي بحسب ما عليه الله وقدره (اليوم البعث) من القبور (فهذا يوم البعث) الذي كنتم توعدون في الدنيا والذي أنكرتموه (ولكنكم كنتم لا تعلمون) انه حق ولا تقرون بوقوعه فستعجلون به استهزاء وتطلبون الآن تأخير الساعة فصار مصيركم الى النار (فيؤمئذ لا ينفع الذين ظلموا معذرتهم) وقرأ الكوفيون لا ينفع بالياء التحتية أي في يوم القيامة لا ينفع الذين أشركوا اعتذارهم في انكارهم له (ولا هم يستعجبون) أي لا يطلب منهم إزالة العتب من التوبة كما طلبت منهم في الدنيا لانها لا تقبل منهم (ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل) أي وبالله لقد بيناهم في هذا القرآن كل حال وقصصنا عليهم ككل قصة عجيبه الشأن كأنها في غرابها مثل (ولئن جنتهم) يا أشرف الخلق (بآية) من آيات القرآن الناطقة بأمثال ذلك (ليقوان الذين كفروا) من أهل مكة (ان أنتم الا مبطلون) أي ما أنتم بأمعشر المؤمنين الا كاذبون ويقال ولئن جنتهم بكل آية جاءت بها الرسل يقولون أنتم كلكم أيها المدعون للرسالة من ورون (كذلك) أي مثل ذلك لطبع (يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون) أي لا يطلبون العلم ولا يقصدون الحق (فاصبر) على ما تشاهد منهم من الاقوال الباطلة والافعال السيئة (ان وعد الله حق) وقد وعدك بالنصرة واطهار الدين (ولا يستخفك الذين لا يوقنون) أي لا يحملنك على الخفة وترك الصبر الذين لا يصدقون بالآيات وهذا اشارة الى وجوب مداومة النبي صلى الله عليه وسلم على الدعاء الى الايمان فانه لو سكت لكان الكافران منقلب الراي لاثبات له والله أعلم بالصواب

﴿ سورة لقمان مكية وهي أربع وثلاثون آية وخمسة وثمان

وأربعون كلمة وألفان ومائة وعشرة أحرف ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(الم) قيل قسم أقسم الله به (تلك آيات الكتاب الحكيم) أي هذه السورة آيات القرآن ذي الحكمة (هدى ورجة) بالنصب على الحالية من الآيات وبالرفع على قراءة جزء خبران آخران لاسم الاشارة (للحسنين) أي العاملين للحسنات (الذين يقيمون الصلاة) أي يتقنون جميع ما أمروا به فيها (ويؤتون الزكاة) كلها (وهم بالآخرة هم يوفنون) أي وهم يصدقون بالبعث بعد الموت فالصلاة ترك التشبه بالسيد فالله تعالى تجب له العباداة ولا يجوز عليه العباداة والزكاة تشبه بالسيد فانها دفع حاجة الغير والله دافع الحاجات والتشبه لازم على العبد في أمور كان ترك التشبه لازم على العبد في أمور فلا يجلس العبد عند جلوس السيد ولا يتكئ عند انكائه وعبد العالم لا يتلص بلباس الاجناد وعبد الجندي لا يتلص بلباس الزهاد وبهماتهم العبودية (أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون) أي الناجون من كل مهروب والفائزون بكل مطلوب (ومن الناس) وهو النصر بن الحرث (من يشتري لهو الحديث) أي أباطيل الحديث (ليضل) بذلك (عن سبيل الله) أي على دينه الحق الموصل اليه تعالى وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بفتح الياء أي ليستمر على ضلاله عن قراءة كتاب الله تعالى الهادي اليه (غير علم) أي يشتري بغير علم بحال ما يشتره (ويتخذها هزوا) وقرأ حمزة والكسائي وحفص بالنصب عطف على يضل والباقيون بالرفع عطف على يشتري والصمير البارر للسبيل وهو دين الاسلام أول القرآن (أولئك) أي من يشتري ذلك (لهم عذاب مهين) أي ذواهانة لاهاتهم الحق (واذا تتلى عليه) أي المشتري (آياتنا) أي التي هي آيات الكتاب الحكيم (ولي مستكبرا) أي أعرض عنها بما بالعافي التكبر عن الايمان بها (كأن لم يسمعها) أي كأنه لم يسمع الآيات (كأن في أذنيه وقرا) أي مشها حاله حال من في أذنيه ثقل مانع من السماع (فتسره بعذاب أليم) أي فآلمه يأشرف الخلق أن العذاب

كنتم لا تعلمون) أي انه

يكون وقوله (ولا هم

يستعجبون) أي لا يطلب

منهم أن يرجعوا الى ما

يرضى الله (ولقد ضربنا

للناس في هذا القرآن من

كل مثل) أي بيناهم

الامثال للاعتبار (ولئن

جنتهم بآية) لهم فيها بيان

واعتبار (ليقولن الذين

كفروا ان أنتم الا مبطلون)

أي ما أنتم الا أصحاب

الاباطيل (كذلك) أي كما

طبع الله على قلوبهم حتى لا

يفهموا (يطبع الله على

قلوب الذين لا يعلمون) أي

أدلة التوحيد (فاصبر ان

وعدد الله) في نصرته

وتمكنك (حق ولا

يستخفك) أي يستغرنك

عن دينك (الذين لا

يوقنون) أي الضلال

الشاكون

﴿ تفسير سورة لقمان

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم

هذه السورة مفسرة فيما

مضى الى قوله (ومن الناس

من يشتري لهو الحديث)

يعني النصر بن الحرث

كان يخرج باجوا الى فارس

فيشتري أخبار الاعاجم

ثم أتى فيقرؤها في أندية

قريش فيستمعونها

ويتركون استماع القرآن

وقوله (ويتخذها هزوا)

أي يتخذ آيات الكتاب هزوا وقوله

(وَأَسْمِعْ) أَيِ وَاسْمِعْ وَأَسْمِعْ
 وَقَدْ سَمِعَ تَفْسِيرَهُ إِلَى قَوْلِهِ
 (أَوَلَمْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ
 إِلَى هَذَا السَّبْعِ) أَيِ
 مُوجِبَاتِهِ فَيَتَّبِعُونَهُ (وَمَنْ
 يَسْلَمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ) أَيِ
 يَقْبَلُ عَلَى طَاعَتِهِ وَأُؤَامِرِهِ
 (وَهُوَ مُحْسِنٌ) أَيِ مُؤْمِنٌ
 مُوَحِّدٌ (فَقَدْ اسْتَمْسَكَ
 بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى) أَيِ بِالطَّرْفِ
 الْوُثْقَى الَّذِي لَا يَخَافُ
 انْقِطَاعَهُ (وَالِىَ اللَّهُ عَاقِبَةُ
 الْأُمُورِ) أَيِ مَرْجِعُهَا
 (عَتَمَهُمْ قَلِيلًا) بِالْدُنْيَا (ثُمَّ
 اضْطَرَّهُمْ) أَيِ نَلَجَّهُمْ
 (إِلَى عَذَابٍ غَلِيظٍ وَثَنَ
 سَأَلْنَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضَ لِيَقُولُوا اللَّهُ قُلْ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُمَا (بَلْ
 أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) إِذْ
 أَشْرَكُوا بَعْدَ إِقْرَارِهِمْ بِأَنَّهُ
 خَالِقُهُمَا (وَلَوْ أَنَّ مَاءَ
 الْأَرْضِ (الْأَيَةُ أَنَّ الْمُشْرِكِينَ
 قَالُوا فِي الْقُرْآنِ أَنَّ هَذَا
 كَلَامٌ سَيَنْفَدُ وَيَنْقُطُ فَأَعْلَمَ
 اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ كَلَامَهُ لَا يَنْقُطُ
 وَلَا يَنْفَدُ وَقَوْلُهُ (وَالْبَحْرُ
 بِمَدَّةٍ) أَيِ يَزِيدُ فِيهِ ثُمَّ كَتَبَ
 بِهَا كَلِمَاتِ اللَّهِ (مَا نَقَدْتُ
 كَلِمَاتِ اللَّهِ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ
 حَكِيمٌ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا نَعْتَمُكُمْ
 إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ) أَيِ
 كَخَلْقِ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَكَبَعَثِ
 نَفْسٍ وَاحِدَةٍ لِأَنَّ قُدْرَةَ اللَّهِ
 عَلَى نَعْتِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ
 كَقُدْرَتِهِ عَلَى نَعْتِ نَفْسٍ
 وَاحِدَةٍ (إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ)

لله تعالى مستتبعه لنافع الخلق (وأصبح عليكم نعمة طاهرة وباطنة) أي وأنتم عليكم نعمة محسوسة ومعقولة معروفة لكم وغير معروفة وقرأنا نافع وأبو عمر ووحفص نعمة بفتح العين وبالحاء آخره والباقيون يسكون العين وبتاء منقوبة آخره (ومن الناس من يجادل في الله) زالت هذه الآية في النص ابن الحرث وأبي بن خلف وأمية بن خلف وأشباههم كانوا يجادلون النبي صلى الله عليه وسلم في الله تعالى وفي صفاته (بغير علم) مستفاد من دليل (ولا هدى) من جهة الرسول صلى الله عليه وسلم (ولا كتاب منير) أنزله الله تعالى بل بمجرد التقليد (واذا قيل لهم) أي لمن يخاصم (اتبعوا ما أنزل الله) على نبيه من القرآن (قالوا بل نسمع ما وجدنا عليه آباءنا) أي قالوا نترك القول النازل من الله ونسمع الفعل من آباءنا وهو عبادة الأصنام (أو لو كان الشيطان يدعوهم) أي قال الله تعالى أيتبعون آباءهم ولو كان الشيطان يدعو آباءهم فيما هم عليه من الشرك (إلى عذاب السعير) فهم يقتدون بهم (ومن يسلم وجهه إلى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى) أي ومن يقوض إليه تعالى مجامع أموره ويقبل عليه تعالى بكليته وهوأت بأعماله جامعة بين الحسن الذاتي والوصفي فقد تمسك بحبل الانقطاع له وترقى بسببه إلى أعلام المقامات (والى الله عاقبة الأمور) فيجازيه أحسن الجزاء (ومن كفر فلا يحزنك كفره) أي لا تحزن إذا كفر كافر (اليناصر جمعهم فنبتهم بما عملوا) في الدنيا من الكفر والمعاصي بالعقاب (إن الله عليم بذات الصدور) فلا تخفى عليه سرهم وعلايتهم فينبئهم بما أضمرته صدورهم (نمتهم قليلا) أي زمانا قليلا مدة حياتهم (ثم نضطرهم إلى عذاب غليظ) ثم نردهم في الآخرة إلى عذاب شديد أي فاهم لما كذبوا الرسل ثم تبين لهم الأمر وقع عليهم من الخجلة ما بدخلون ولا يختارون الوقوف بين يديهم محضر الأنبياء (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله) وهذا يصدقك في دعوى الوحدانية ويبين كذبهم في الإشراك (قل الحمد لله) على ظهور صدقك وكذب مكذبيك (بل أكثرهم لا يعلمون) أي ليس لهم علم يمنعك من تكذيبك مع اعترافهم بما يوجب تصديقك (لله ما في السموات والأرض) فلا يستحق العبادة فيهما غيره تعالى (إن الله هو الغني الجيد) أي الغني عن العالمين المستحق للحمد وإن لم يحمده أحد (ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله) أي ولو كانت الأشجار أقلاما والبحار السبعة من بعدهم مداد فكتب بها عجائب صنع الله الدالة على قدرته ووحدانيته لم تنفذ تلك العجائب فإن العجائب بقوله تعالى كن وكن كلمة وإطلاق اسم السبب على المسبب جائز كما يقول الشجاع إن يارزه أنا موتك وكما يقال للدواء في حق المريض هذا شفاؤك ودليل صحة هذا هو أن الله تعالى سمى المسيح كماله لأنه كان أمرا عجبيا لوجوده من غير أب وأدركنا بأن عجائب الله لا نهاية لها خل فيها كلامه تعالى فالخلق هو الحرف والتركيب هو عجب أما الكلمات فهي من صفات الله تعالى (إن الله عزيز) أي كامل القدرة فلا يجزئه شيء (حكيم) أي كامل العلم فلا يخرج عن علمه أمر (ما خلقكم ولا نعشكم الا كنفس واحدة) أي ما خلقكم وبعثكم الا تخلق نفس واحدة وبعثنا في سهولة الحصول ادلايشعله تعالى شأن عن شأن لان مناط وجود الكل تعلق ارادته الواجبة مع قدرته الذاتية (إن الله سميع بصير) أي سميع لما يقولون كيف يبعثنا بصير بما يعملون (ألم تر) أي ألم تعلم يا أيها العاقل (أن الله يوحى الليل في النهار ويوحى النهار في الليل) أي يدخل كل واحد منهما في الآخر وضمه ليه في تفاوت بذلك حاله زيادة ونقصا (وسخر الشمس والقمر) أي دللهما (كل يجري إلى أجل مسمى) أي إلى وقت معلوم في منارل معروفة لهما (وأن الله بما تعملون) في كل وقت من الخير والشر (خبير) فمن شاهد مثل ذلك الصنع لا يغفل عن كون صانعه محيطا بجلال

الى قوله (ذلك) أي جعل الله ذلك (لنعلموا أن الله هو الحق) (الاله الذي لا اله الا هو وقوله) (ان) (١١٣) في ذلك لآيات لكل صبار شكور

أي لكل مؤمن به من
الصفة (واذا غشيهم موج)
أي علاهم موج (كالظلل)
أي كالجبال التي تظلم من
تحتها وقيل كالسحاب وقوله
(دعوا الله مخلصين له
الدين) أي الدعاء بأن
ينجيهم أي لا يدعون معه
غيره (فلما نجاهم الى البر
فهم مقتصد) أي مؤمن
موف بما عاهد الله في البحر
(وما يجحد بآياتنا) ومنها
الانجاء من الموت وقوله
(كل ختار) أي غدار
(كفور) جحود (بآياتها
الناس) أي أهل مكة (اتقوا
ربكم واخشوا يوم لا يجزي
والدعن ولده) أي لا يكفي
ولا يغني عنه شيئاً (ولا مولود
هو جازع عن ولده) فيه
(شيئاً) أن وعد الله حق فلا
تعرنكم الحياة الدنيا عن
الاسلام (ولا يغرنكم بالله)
في حاله وامهاله (والفرور)
الشیطان (ان الله عنده علم
الساعة) أي متى تقوم
(وينزل العيث) أي المطر
(ويعلم ما في الارحام)
ذكر اكان أم أنى ولا يعلم
واحد من الثلاثة غير الله
(وما تدرى نفس ماذا
تكسب عدا) من خير وشر
يعلمه الله تعالى (وما تدرى
نفس نأى أرض تموت ان
الله عليم خبير) ماطنه
وطاهره وروى البخارى عن

أعماله ودقائقه (ذلك) أي ما ذكر من سعة العلم وشمول القدرة وعجائب المصنع (بأن الله هو الحق)
أي الثابت الوجود والوحيته (وأن ما يدعون من دونه الباطل) وبسبب بيان سلطان الهيبة ما يعبدونه
من غيره تعالى وفرأ أبو عمرو وحزرة والكسائي وحفص يدعون بالغيبة (وأن الله هو العلي
الكبير) أي وبيان أنه تعالى هو العلي في صفاته الكبير في ذاته أكبر من كل ما يتصور فلا يكون
جسماني مكان (ألم تر أن الفلك تجري في البحر بنعمة الله) أي بالريح التي هي بأمر الله وبإحسانه تعالى
في تهيتها أسباب الجري (ليرىكم من آياته) أي ليرىكم بأجواء السفينة بنعمته بعض دلائل وحدته
وعلمه وقدرته (ان في ذلك) أي فيما ذكر (آيات) عظيمة في ذاتها كثيرة في عددها (لكل
صبار) في الشدة (شكور) في الرخاء فالتكليف أفعال وتروك فالتروك صرعن المؤلف والافعال
شكر على المعروف (واذا غشيهم) أي أحاط بهم (موج كالظلل) أي كالجبال في الارتفاع (دعوا
الله مخلصين له الدين) أي مفردين له تعالى بالدعوة بأن ينجيهم (فلما نجاهم الى البر فهم مقتصد) أي
مقيم على الطريق المستقيم الذي هو التوحيد ومنهم من يعود الى الشرك وهو المراد بقوله تعالى (وما
يجحد بآياتنا) أي الدالة على قدرتنا ووحدايتنا (الا كل ختار) أي كثير الغدرو لا يكون الغدرا لا
من قلة الصبر (كفور) أي مبالغ في كفران نعم الله تعالى (يا أيها الناس اتقوا ربكم) أي يا أهل مكة
أطيعوا ربكم (واخشوا يوم لا يجزي والد عن ولده) أي لا يقضى فيه ولد عن ولده في دفع الآلام (ولا
مولود هو جازع عن والده شيئاً) في دفع الاهانة فلولود مستدار هو مبتدأ ثان وجار خيره والجملة خبر
مولود وقرئ لا يجزي يضم الياء ورفع الهمزة أي لا يغني (ان وعد الله) بالثواب ولعقاب (حق)
أي لا يمكن اخلافه أصلاً (فلا تغرنكم الحياة الدنيا) فانها زائلة لوقوع اليوم الذي لا يجارة بين الوالد
وولده بالوعد الحق (ولا يغرنكم بالله) أي بسبب حلم الله (العرور) أي الشيطان أو الدنيا فمن
اناس من تدعوه الدنيا الى نفسه فيميل اليها ومنهم من يوسوس في صدره الشيطان ويزين في عينه
الدنيا ويقول انك تحصل بها الآخرة أو تمتد بها ثم تتوب فتجتمع لك الدنيا والآخرة أي كونوا من الذين
لا يلتفتون الى الدنيا ولا الى من يحسن الدنيا في الاعين (ان الله عنده علم الساعة) أي علم وقت قيام
القيامة (وينزل العيث) الى محله في ابائه وقرأ نافع وابن عامر وعاصم بفتح النون وتشديد الراء
(ويعلم ما في الارحام) من ذكر أو أنى تام أو ناقص (وما تدرى نفس ماذا تكسب عدا) من حيراً وشر
(وما تدرى نفس نأى أرض تموت) كما لا تدرى في أي وقت تموت روى أن ملك الموت مر على سليمان
عليه السلام فجعل ينظر الى رجل من جلسائه يديم النظر اليه فقال الرجل من هذا قال ملك الموت فقال
كأنه يريدني فمر الريح أن تحملني وتنقيني ببلاذله ففعل ثم قال الملك سليمان كان دوام نظري اليه
تجبا منه حيث كنت أمرت بأن أقبض روحه بالمد وهو عندك (ان الله عليم) أي مبالغ في العلم
بكل شيء (خبير) أي عالم بواطن الاشياء كما يعلم ظواهرها

﴿سورة السجدة وتسمى سورة المضاجع مكية عند أكثرهم وهي تسع وعشرون آية﴾

وستمائة وثمانون كلمة وألف وخمسمائة وثمانية عشر حرفاً ﴿﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم تنزل الكتاب لا رب فيه من رب العالمين) فتزيل جبر عن أم أي هذه السورة المسماة المنزل
الكتاب ولا رب فيه حال من الكتاب ومن رب متعاقب تنزيل (أم يقولون افتراه) أي بل أيقول
كفار مكة اختلق محمد القرآن من لقاء نفسه (بل هو الحق من ربك) أي بل القرآن هو الثابت من ربك
نزل به جبريل عليك (لتذوقوا ما ناهم من نذير من قبلك لعلهم يهتدون) أي لكي تخوف بالقرآن

ابن عمر رضي الله عنه حديث معاني العيب خمسة ان الله عنده الى آخر السورة ﴿فسير سورة السجدة﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

الدنيا (ثم يعرج اليه) أي يرجع الامر والتدبير الى السماء ويعود اليه بعد انقضاء الدنيا وفنائها (في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون) وهو يوم القيامة وذلك اليوم يطول على قوم ويشتد حتى يكون نكسين ألف سنة و يقصر على قوم فلا آخر له معلوم وقوله (الذي أحسن كل شيء خلقه) أي أتقنه وأحكمه (وبدأ خلق الانسان) يعني آدم (من طين ثم جعل نسله) أي ذريته (من سلاله) أي نطفة (من ماء مهين) أي ضيف حقير (وقالوا) يعني منكري البعث (أنذا صللنا في الارض) أي صرنا ترابا وبطينا (أننا في خلق جديد) أي نخلق به بذلك جديدا (قل يتوفاكم) أي يقبض أرواحكم (ولو ترى) أي المجرمون (أي المشركون) ما كسوا رؤسهم عند ربهم) أي مطأطوها حياء من ربهم يقولون (ربنا أبصرنا) أي ما كسابه مكذبين (وسمعنا) منك صدق ما أتت به الرسل (فارجعنا) أي فاردنا الى الدنيا (نعمل صالحا اناسوقنون) (ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها) أي رشدها الآية ويقال لاهل النار

قومهم يأمرهم رسول مخوف قبلك وأنت لا تهتد بهم (الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام) أولها أحد وأخرها جمعة (ثم استوى على العرش) أي ثم استقام الله على ملكه وتصرف فيه تصرفا تاما والعرش موجود قبل السموات والارض (مالك) يا أهل مكة (من دونه) أي من غير الله (من ولي) أي قريب ينفعكم (ولاشفيع) ينصركم من عذاب الله فعبادة بكم طهارة الاصنام ضائعة لاهم خالقوكم ولا ناصر لكم (أفلاتنكرون) أي أنستمعون هذه المواعظ فلا تنذكرون (يدير الامر من السماء الى الارض) ثم يعرج اليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون) أي يدير أمر الدنيا من السماء على عباده ويصعد اليه آثار الامور وهي أعمالهم الصالحة الصادرة على موافقة ذلك الامر فان نزول الامر وعروج العمل في مسافة ألف سنة مما تعدون عليهم أي على غير الملائكة فان بين السماء والارض مسيرة خمسمائة سنة فينزل في مسيرة خمسمائة سنة ويعرج في مسيرة خمسمائة سنة فهو مقدار ألف سنة قال عبد الرحمن بن سابط يدير أمر الدنيا أربعة جبريل وميكائيل وملاك الموت وإسرافيل عليهم السلام فأما جبريل فوكل بالرياح والجنود وأما ميكائيل فوكل بالقطر والماء وأما ملك الموت فوكل بقبض الارواح وأما إسرافيل فهو ينزل بالامر عليهم وقد قيل ان العرش موضع التدبير كما ان مادون العرش موضع التفصيل قال الله تعالى ثم استوى على العرش ومادون السموات موضع التصريف (ذلك) أي المدر (عالم الغيب والشهادة) أي عالم ما غاب عن العباد وما يكون وما علمه العباد وما كان فيدير أمرهما (العزير الرحيم) فهو قادر على الاتقام على الكفرة واسع الرحمة على البررة (الذي أحسن كل شيء خلقه) جميع المخلوقات حسنة وان تفاوتت الى حسن وأحسن (وبدأ خلق الانسان من طين) أي بدأ آدم عليه السلام من أديم الارض على فطرة عجيبة (ثم جعل نسله) أي ذريته (من سلاله) أي من نطفة (من ماء مهين) أي من ماء ضعيف مخلوط من ماء الرجل والمرأة (ثم سواه) أي عدله بتكميل أعضائه في الرحم (وتفخ فيه من روحه) أي جعل الروح فيه (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) على مقتضى الحكمة وذلك لان الانسان يسمع أولا من الناس أمور افيهمها ثم يحصل له بسبب ذلك بصيرة فيبصر الامور ويحس بها ثم يحصل له سبب ذلك ادراك تام وذهن كامل فيستخرج الاشياء من قلبه (قليل ما تشكرون) أي تشكرون شكرا قليلا (وقالوا) أي أبوجهل وأصحابه (أنذا ضللنا في الارض) أي أنذا غبننا في الارض بالدفن بأن صرنا ترابا مخلوطا بترابها بحيث لا نتميز منه (أننا في خلق جديد) أي أننا نجد خلقنا (بل هم بلقاء ربهم كافرون) أي ايس اسكارهم لمجرد الخلق ثانيا بل يكفرون بجميع أحوال الآخرة حتى لو صدقوا بالخلق الثاني لما اعترفوا بالعذاب والثواب (قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم) أي قل يا أشرف الخلق يقبض أرواحكم ملك الموت الذي وكل بكم يقبض أرواحكم وذلك دليل على بقاء الارواح فلا بد من الحياة بعد الموت لا كما تزعمون أن الموت من الاحوال الطبيعية العارضة للحيوان بموجب الجبلية (ثم الى ربكم ترجعون) بالبعث للحساب والجزاء (ولو ترى اذ المجرمون ما كسوا رؤسهم عند ربهم ربنا أبصرنا) أي ولو ترى أيها المخاطب اذ المشركون خافوا رؤسهم عند ربهم من الحياء والخزي عند ظهور قبايحهم يقولون ربنا أبصرنا قبح أعمالنا وكنا نراه في الدنيا حسنة وأبصرنا الحشر (وسمعنا) قول الرسول وأن مردنا الى النار (فارجعنا) الى الدنيا (نعمل صالحا اناموقنون) أي اما آمننا في الحال أي لو ترى حالهم وتشاهد استحجالهم لترى عجبنا (ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها) أي قال تعالى جوابا عن قولهم ذلك اني لو أرجعكم الى الايمان لهديتكم في الدنيا ولما أهدكم تبين اني ما شئت ايمانكم ولا أردكم الى الدنيا (ولكن حق القول مني) أي سبقت كلمتي حيث قلت لا ايس فالحق والحق أقول

لأملأن جهنم منك وعن تبعك منهم أجمعين وهو المراد بقوله تعالى (الأملاّن جهنم من الجنة والناس أجمعين) أي من كفارهم (ذوقوا بما نسينكم لقاء يومكم هذا) أي لارجع لكم إلى الدنيا فذوقوا بسبب نسيانكم لقاء هذا اليوم الهائل وترككم التفكر فيه (اناسيناكم) أي انما تركناكم بالكلية غير ملتفت إليكم قطع الرجائكم (وذوقوا عذاب الخلد) أي العذاب الدائم (بما كنتم تعملون) في الكفر (انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكرناهم) أي بتلك الآيات (خروا سجدا) أي انقادوا أعضاءهم للسجود (وسبحوا بحمدهم) أي ونحرك ألسنتهم بتعزيه تعالى عن الشرك (وهم لا يستكبرون) عن الخرور والتسبيح والتحميد (تتجافى جنوبهم عن المضاجع) أي تتنجس جنوبهم عن مواضع المنام قال أنس نزلت هذه الآية فينا كنا نصلّي المغرب فلا نرجع إلى رحالنا حتى نصلّي العشاء مع النبي صلى الله عليه وسلم وعن أنس أيضا قال نزلت في أناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يصلون من صلاة المغرب إلى صلاة العشاء وهي صلاة الاوابين وهو قول ابن حازم ومحمد بن المنكدر وهو مروي عن ابن عباس رضي الله عنهما والمشهور أن المراد منه صلاة الليل وهرقوا الحسن ومجاهد ومالك والاوزاعي وجاعة لقوله صلى الله عليه وسلم أفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم وأفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل (يدعون ربهم خوفا) من عدم قبول عبادته ومن سخطه تعالى وعذابه (وطمعا) في رحمته (ومما رزقناهم) من المال (ينفقون) في وجوه البر والحسنة (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم) أي فلا تعلم نفس لملك مقرب ولا نبي مرسل ما ذخّر لهم (من قرة أعين) أي مما يحصل به الفرح والسرور (جزاء بما كانوا يعملون) أي للجزاء بما كانوا يعملونه في الدنيا من الأعمال الصالحة (أفمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا) أي أفبعد ظهور التباين بين المؤمن والكافر يتوهم كون المؤمن الذي حكيته أوصافه الفاضلة كالكافر الذي ذكرت أحواله الشنيعة (لا يستوون) أي المؤمنون كعلي رضي الله عنه والكافرون كالوليد بن عتبة بن أبي معيط وذلك أنه كان بينهما تنازع يوم بدر فقال الوليد بن عتبة لعلّي أسكت فالك صبي وأما والله أبسط منك لسانا وأشجع منك جنانا وأملأ منك حشوا في لكتيبة فقال علي أسكت فالك فاسق فانزل الله تعالى هذه الآية (أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نزلا) أي حالة كونها أوابا معدا لهم كما يعد ما يحصل به الاكرام للضيف (بما كانوا يعملون) أي سبب أعمالهم الصالحة في الدنيا (وأما الذين فسقوا) أي خرجوا عن دائرة الإيمان (فأوأهم النار كما أرادوا أن يرجوا منها) أي النار (أعيدوا فيها) بمقام الحديد (وقيل لهم) أي قالت الزبانية زيادة في غيظهم (ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون) أي الذي كنتم في الدنيا تكذبون بعذاب النار وقلتم أنه لا يكون (ولنذيقهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر) أي وانصيبن كفار مكة من عذاب الدنيا لقلعها سبع سنين والقتل والاسر يوم بدر قبل عذاب الآخرة (اعلمهم يرجعون) يتوبون عن الكفر (ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها) أي لنذيقهم ولا يرجعون فيكونون قد ذكروا آيات الله من النعم أولا والنقم ثانيا ولم يؤمنوا فلا أظلم منهم (انامن المجرمين منتقمون) أي لما لم ينصعهم العذاب الأدنى فأما منتقم منهم بالعذاب الأكبر (ولقد آتينا موسى الكتاب) أي التوراة (فلا تكن في مرة من لمائه) أي فلا تكن يأشرف الخلق من لقاء الكتاب الذي هو القرآن أي آتينا موسى مسئ ما آتيناك من الكتاب فلا تكن في شك من أنك لقيت بطيره (وجعلناه) أي الكتاب الذي آتينا موسى (هدى لبني اسرائيل) كما جعلنا كتابك هاديا للامة (وجعلنا منهم أئمة يهدون) أي دين الله (بأمرنا) ايهم بذلك كما جعلنا من أمتك صحابة يهدون (لما صبروا) أي حين صبروا على مشاق

بؤس بآياتنا الذين اذا ذكرناهم) أي وعظّموا (خروا سجدا) خوفا منه (وسبحوا بحمدهم) أي نزهوا الله بالجلالة (وهم لا يستكبرون) أي عن الإيمان به والسجود له (تتجافى جنوبهم) أي عن المضاجع (أي تتنجس جنوبهم عن مواضع المنام) ترفع أضلاعهم (عن المضاجع) أي الفرش ومواضع النوم (يدعون ربهم خوفا) من النار (وطمعا) في الجنة (ومما رزقناهم ينفقون) أي يتصدقون (فلا تعلم نفس) أي من هؤلاء (ما أخفى لهم) ما أعد لهم (من قرة أعين) أي مما تقر به عيونهم اذا رأوه (أفمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا) نزلت في علي بن أبي طالب رضي الله عنه والوليد بن عتبة بن أبي معيط (ولنذيقهم من العذاب الأدنى) قيل المصيبات في الدنيا وقيل القتل ويوم بدر وقيل عذاب القبر وقيل الجوع سبع سنين والاولى المصيبات والجوع اقله (لعلهم يرجعون) وقوله (فلا تكن في مرة من لقاءه) أي من لقاء موسى ليلة المعراج وعده الله أن يريه موسى ليلة الاسراء به (وجعلنا منهم) أي من نبي

سراييل (أئمة) أي قادة (يهودون) أي يدعون الخلق (بأمرنا لما صبروا) أي حين صبروا على الحق

أي من أمرك (أولهم) لهم) أي بين لهم يعني صدقك (كم أهلكنا) من كذب الرسل (قبلهم) وهم (يمشون في مساكنهم) إذا سافروا فيرون خراب منازلهم (ان في ذلك آيات أفلا يسمعون) آيات الله وعظاته (أولم يروا أنا نسوق الماء إلى الأرض الجرز) أي الغليظة التي لا نبات فيها (فنخرج به زرعاً تأكل منه أنعامهم وأفسهم أفلا يبصرون) هذا فيعلمون اننا نقدر على اعادتهم (ويقولون متى هذا الفتح ان كنتم صادقين) وذلك أن المؤمنين قالوا للكفار ان لنا يوماً يحكم الله فيه بيننا يريدون يوم القيامة فقالوا متى هذا الفتح فقال الله تعالى (فـسـ يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ولا هم ينظرون) أي يمهلون للتوبة (فأعرض عنهم) منسوخ بآية السيف (وانتظر) عذابهم (انهم منتظرون) هلاك في زعمهم الكاذب

﴿تفسير سورة الاحزاب﴾
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
 (يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين) أي المجاهرين بالكفر (والمنافقين) المضمرين له نزلت هذه الآية في أبي سفيان بن حرب وعكرمة بن أبي جهل وأبي العور عمرو بن سفيان السلمي وذلك انهم قدموا المدينة فترأوا على عبد الله بن أبي راس المنافقين بعد قتال أحد وقد أعطاهم النبي صلى الله عليه وسلم الامان على ان يكاموه فقام معهم عبد الله بن سعد بن أبي سرح وطعمة بن أيرق فقاواللنبي صلى الله عليه وسلم وعنده عمر بن الخطاب رضي الله عنه ارفض ذكر آلهتنا اللات والعزى ومناة وقل ان لها شفاعة لمن عبدها وندهك وربك فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فقال عمر بارسل الله اذن لنا في قتلهم فقال اني أعطيتهم الامان فقال عمر اخرجوا في لعنة الله وغضبه وأمر النبي صلى الله عليه وسلم عمران بنجرهم من المدينة فأنزل الله تعالى هذه الآية (ان الله كان عليماً حكماً) أي مبالغاً

الطاعات ومقاساة الشدائد في نصرة لدين وقرأ سورة والكسافي تكسر اللام وتخفيف الميم أي لصبرهم على ذلك (وكأنوا بآتنا) التي في تضاعيف الكتاب (يوقنون) لاسعانهم فيها النظر (ان ربك هو يفصل) أي يقضي (بينهم) أي بين المبتدع والمتبع كما يفصل بين المؤمن والكافر أو يفصل بين المختلفين من أمة واحدة كما يفصل بين المختلفين من الامم الكثيرة (يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) من أمور الدين (أولم يهد لهم كم أهلكنا) أي أغفلوا ولم يفعل الهداية لهم كثرة أهلاكنا وقد جوز أن يكون الفاعل ضميراً يعود على الله كما يدل عليه قراءة تهذيبون العظيمة فيكون كم أهلكنا الخ استئنافاً مبيهاً لكيفية هدايته تعالى (من قبلهم من القرون) مثل عاد وثمود وقوم لوط (يمشون في مساكنهم) أي يعمرون في أسفارهم إلى التجارة على ديارهم وبلادهم ويشاهدون آثار هلاكهم (ان في ذلك) أي في كثرة أهلاكنا الامم الخالية العاتية (آيات) عظيمة في أنفسها كثيرة في عددها (أفلا يسمعون) هذه الآيات سماع تدبروا وتعاظ (أولم يروا أنا نسوق الماء إلى الأرض الجرز) أي التي أزيل نباتها بالمرة قال ابن عباس هي أرض اليمن والشام وقال قوم هي مصر (فنخرج به) أي بذلك الماء من تلك الأرض (زرعاً تأكل منه) أي من ذلك الزرع (أنعامهم وأنفسهم) قدم الانعام في الأكل لان الزرع أول ما ينبت يصلح للدواب ولان الزرع غذاء الدواب وهو لا بد منه (أفلا يبصرون) أي لا ينظرون فلا يبصرون ذلك ليستدلوا به على كمال قدرته تعالى وعلى فضله (ويقولون) أي المشركون للمؤمنين بطريق الاستحجال تكذيباً واستهزاء (متى هذا الفتح) أي النصر (ان كنتم صادقين) وكان المسلمون يقولون ان الله سيفتح لنا على المشركين وان الله ينصرنا عليكم (قل) يا أشرف الخلق لبي خزيمة وني كنانة (يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم) اذا جاءهم العذاب وقتلوا لان ايمانهم حال القتل ايمان اضطرار (ولا هم ينظرون) أي يمهلون بتأخير العذاب عنهم ولما فتحت مكة هربت قوم من بني كنانة فاحققهم خالد بن الوليد فأظهروا الاسلام فلم يقبله منهم خالد وقتلهم (فأعرض عنهم) أي عن بني خزيمة ولا تبال بتكذيبهم (وانتظر) هلاكهم يوم فتح مكة (انهم منتظرون) هلاكك ويقال وانتظر النصر من الله فانهم ينتظرون النصر من آلهتهم ويقال وانتظر عذابهم بنفسك فانهم ينتظرونه بلفظهم استهزاء

﴿سورة الاحزاب مدنية بالاجماع وهي ثلاث وسبعون آية وألف ومائتان وثمانون كلمة وخمسة آلاف وتسعمائة وتسعون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين) أي المجاهرين بالكفر (والمنافقين) المضمرين له نزلت هذه الآية في أبي سفيان بن حرب وعكرمة بن أبي جهل وأبي العور عمرو بن سفيان السلمي وذلك انهم قدموا المدينة فترأوا على عبد الله بن أبي راس المنافقين بعد قتال أحد وقد أعطاهم النبي صلى الله عليه وسلم الامان على ان يكاموه فقام معهم عبد الله بن سعد بن أبي سرح وطعمة بن أيرق فقاواللنبي صلى الله عليه وسلم وعنده عمر بن الخطاب رضي الله عنه ارفض ذكر آلهتنا اللات والعزى ومناة وقل ان لها شفاعة لمن عبدها وندهك وربك فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فقال عمر بارسل الله اذن لنا في قتلهم فقال اني أعطيتهم الامان فقال عمر اخرجوا في لعنة الله وغضبه وأمر النبي صلى الله عليه وسلم عمران بنجرهم من المدينة فأنزل الله تعالى هذه الآية (ان الله كان عليماً حكماً) أي مبالغاً

والمنافقين) وذلك أن الكافرين قالوا له ارفض ذكر آلهتنا وقل ان لها شفاعة ومنعنا من عبدها وندهك انهم المنافقون على ذلك (ان الله كان عليماً) بما يكون قبل كونه (حكماً) فيما يخلق في

(ما جعل الله لرجل من
قلبين في جوفه) هذا
تكذيب لبعض من قال
من الكفار ان لي قلبين
أفهم بكل واحد منهما
أكره ما يفهم محمداً كذبه
الله قيل انه ابن خطل (وما
جعل أزواجكم اللائي
تظاهرون منهن أمهاتكم)
أي لم يجعل نساءكم التي أنتم
تقولون هن علينا كظهور
أمهاتنا في الحرام كما تقولون
وكان هذا من طلاق
الجهلية فعمل الله في ذلك
ككفارة (وما جعل
أدعياءكم) أي من
تبنيتهم (أبناءكم) في
الحقيقة كما تقولون (ذلكم
قولكم بأفواهكم) أي قول
بالفم لا حقيقة له (والله يقول
الحق) وهو أن غير الابن
لا يكون ابناً (وهو يهدي
السبيل) أي إلى السبيل
المستقيم (ادعوههم لأبائهم)
أي انسبوههم إلى الذين
ولدوهم (هو أقسط) أي
أعدل عند الله (فإن لم
تعلموا آباءهم) من هم
(فاخوانكم) أي فهم
اخوانكم (في الدين
ومواليكم) أي شواغلكم
وقيل أولياؤكم في الدين
(وليس عليكم جناح فيما
أخطأتم به) وهو أن يقول
غير ابنه يأنى من غير أن
يتعمد أن يجريه مجرى
الولد في الميراث وهو قوله
(ولكن ما

في العلم والحكمة فيعلم جميع الأشياء من المصالح والمفاسد فلا يأمرك إلا بما فيه مصلحة ولا ينهيك إلا
عن ما فيه مفسدة ولا يحكم إلا بما يقتضيه الحكمة البالغة (واتبعم) في كل شأننا وما يدر من أمور
الدين (ما يوحى إليك من ربك إن الله كان بما تعملون خبيراً) فلا تهتم بشأنهم فإن الله تعالى كافيه
وقرأ أبو عمرو ويعلمون بالغيبه قالوا وضمر يعود على الكفرة والمنافقين (وتوكل على الله) أي
فوض جميع أمورك إليه (وكفى بالله وكيلاً) أي حافظاً وكوفاً لآله كل الأمور (ما جعل الله لرجل من
قلبين في جوفه) نزلت هذه الآية في أبي معمر جيل بن أسد الفهري كان رجلاً ليلاً حافظاً لما يسمع
فقال قريش ما حفظ أبو معمر هذه الأشياء إلا من أجل أن له قلبين وكان هو يقول لي قلبان أعقل
بكل واحد منهما أفضل من عقل محمد فلهزم الله المشركين يوم بدر اهزم أبو معمر فلقبه أبو سفيان
واحدي نعليه بيده والآخرى برجله فقال له يا أبا معمر ما حال الناس فقال انهمزوا فقال ما بال احدي
نعليك في يدك والآخرى في رجلك فقال أبو معمر ما شعرت إلا انهما في رجلي فقاموا يومئذ انه لو كان له
قلبان لما نسي نعله في يده (وما جعل أزواجكم اللائي تظاهرون منهن أمهاتكم) أي كأمهاتكم في
الحرام نزلت هذه الآية في أوس بن الصامت أخى عبادة بن الصامت وامرأته خولة (وما جعل أدعياءكم)
الذين تبنيتهم (أبناءكم) أي كابنائكم من النسب وقرأ عاصم تظاهرون بضم التاء وفتح الظاء مع المد
وكسر الهاء وحزرة والكسائي بفتح التاء والظاء مع المد والتخفيف وفتح الهاء وابن عامر كذلك إلا
انه يشدد الظاء والناقون بفتح التاء والظاء والهاء المشددتين ولا ألف بعد الظاء روى الأئمة عن ابن
عمر قال ما كنا ندعو زيد بن حارثة إلا زيد بن محمد حتى نزل ادعوهم لأبائهم هو أقسط عند الله وكان
زيد فيما روى عن أنس بن مالك وغيره مسيباً من الشام بستة خيل من تهمه فأتاه حكيم بن خزام بن
خويلد فوجه لعمته خديجة بنت خويلد فوجهته خديجة للنبي صلى الله عليه وسلم فأعتقه وتناه فأنقاه
عنده مدة ثم جاء عنده أبوه وعمه في فدائه فقبل لهما النبي صلى الله عليه وسلم خيرا فان اختار كما فهو
لكمادون فدأ فاختار الرق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على حرته وقومه فقال النبي صلى الله
عليه وسلم عند ذلك يا معشر قريش اشهدوا أنه ابني برئى وأرنه وكان يطوف على حلق قريش
يشهدهم فرضى بذلك عمه وأبوه وانصرفا (ذلكم) أي دعاؤكم بقولكم هذا ابني (قولكم بأفواهكم)
فقط فهو قول لا حقيقة له ولا يخرج من قلب ولا يدخل في قلب فهو قول بالفم مثل أصوات البهائم (والله
يقول الحق) فإن العاقل ينبغي أن يكون قوله ما عن عقل أو عن شرع فإذا قال فلان بن فلان ينبغي
أن يكون عن حقيقة أو عن شرع بأن يكون ابنه شرعاً وإن لم يعلم الحقيقة كمن تزوج بامرأة فولدت
لسته أشهر ولداً وكانت الزوجة من قبل زوجة شخص آخر يحتمل أن يكون الولد منه فأنال حقه بالزوج
الثاني لقيام الفراش ونقول انه بنه وفي الدعوى لم توجد حقيقة ولا ورد الشرع به لأن أباه نثار مشهور
ومن قال ان تزوج النبي صلى الله عليه وسلم بزينب لم يكن حسناً لانها زوجة الابن يكون قد ترك قول
الله الحق هي حلال لك وقد أخذ بقول خرج من الفم (وهو يهدي السبيل) أي سبيل الحق فدعوا
أقوالكم وخذوا بقوله تعالى (ادعوههم لأبائهم) أي انسبوههم إليهم (هو أقسط عند الله) أي الدعاء
لأبائهم باغ في العدل في حكم الله تعالى (فإن لم تعلموا آباءهم فاخوانكم في الدين ومواليكم) أي بنو
عمكم أي فإن لم تعرفوا أباشخص تنسبونه إليه وأردتم خطابه فتولوا له يا أخى ويا ابن عمى ويقال
فادعوههم باسم اخوانكم في الدين كأن تقولوا عبد الله وعبد الرحمن وعبد الرحيم وعبد الرزاق (وليس
عليكم جناح) أي أنتم (فيما أخطأتم به) بالسهو وسبق اللسان فقول القائل لعير يا بنى بطريق الشفقة
أو يا بنى بطريق التعظيم فانه مثل الخطأ ألا ترى ان اللغو في اليمين مثل الخطأ وسبق اللسان (ولكن ما

الاقارب (بعضهم أولى ببعض) (١٧٨) يعني في المبرات (في كتاب الله) أى في حكمه (من المؤمنين والمهاجرين

وذلك انهم كانوا في ابتداء
الاسلام يرتون بالايمن
والهجرة (الا أن تفعلوا
الى أوليائكم معروفًا) أى
لكن ان توصوا لهم بشئ
من الشئ فهو جائز (كان
ذلك فى الكتاب مسطورا)
أى كان هذا الحكم مكتوما
فى اللوح المحفوظ (واذ
أخذنا) وادكر اذ أخذنا
(من النبين ميشاقهم) أى
على الوفاء بما جلا وأن
يصدق بعضهم بعضا (ليسأل
الصادقين عن صدقهم)
أى المبلغين من الرسل عن
تبليغهم وفى تلك المسألة
تبكى للكفار (وأعد
للكافرين) بالرسل (عذابا
أليما يأبىها الذين آمنوا
اذكروا نعمة الله عليكم
اذ جاءكم جنود) يعنى
الاحزاب وهم قريش
وغطفان وقر بطة والمضير
حاصروا المسلمين يوم
الخنندق (فأرسلنا عليهم
ريحا) كفأت قنورهم
وقلعت فساطيطهم (وجنود
لم تروها) وهم الملائكة
(وكان الله بما تعملون
بصرا) من حفر الخندق

وكانت غزوة الاحزاب في شوال سنة أربع وخمسين للهجرة ووقع اجلاء بني النضير من اعدائهم سار منهم
 جمع من اكابرهم منهم سيدهم جبريل بن الخطيب الى ان قدموا مكة على قريش فغرضوهم على حوب
 رسول الله وقالوا اناسكون معكم عليه حتى نستأصله فقال يوسف بن مرقب وأهل وأحب الناس
 اليه من اعدائهم على عداوة محمد ثم خرج أولئك اليهود حتى جاؤا غطفان وقيس وغيلان فطلبوهم
 لحرب محمد فأجابوهم فخرجت قريش وقائدهم أبو سفيان وخروج غطفان وقائدهم عبيدة بن حصن
 فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم باقبا لهم شرع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حفر الخندق
 بإشارة سلمان الفارسي وكان النبي يقطع لكل عشرة أربعين ذراعا فلما فرغوا من حفره أقبلت
 قريش والقبائل وجاتهم اثنا عشر ألفا فزلوا حول المدينة حتى نزلوا الى جانب أحد وخرج رسول الله
 صلى الله عليه وسلم والمسلمون حتى جعلوا ظهورهم الى سلع في ثلاثة آلاف من المسلمين فضرب
 هناك عسكره والخندق بينه صلى الله عليه وسلم وبين القوم وأمر بالذراري والنساء فرموا في الآطام
 فلما رأت قريش الخندق قالوا هذه مكيدة لم نكن العرب تعرفها فشرعوا يترامون مع المسلمين
 بالنبل ومكنوا في ذلك الحصار أربعة وعشرين يوما فاشتد على المسلمين الخوف فبعث الله عليهم
 ريحا في ليلة شديدة البرد والظلمة فقلعت بيوتهم وقطعت أطباهم وكفأت فدورهم وصارت تأتي
 الرجل على الارض وأرسل الله اللائكة فزلزلهم ولم تقا بل نقت في قلوبهم الرعب فلما رأى أبو
 سفيان ما تفعل الريح بهم قام فقال يا معشر قريش ليستعرف كل منكم جليسه واحذروا الجواسيس
 ثم قال أبو سفيان يا معشر قريش والله انكم لستم بدار مقام ولقد هلك الكراع والخف وأخلفتنا نوا
 قريظة وبلغنا عنهم الذي نكره ولقينا من هذه الريح ما ترون فارتحلوا فاني مرتحل ووثب على جله
 وشرع القوم يقولون الرحيل الرحيل ولريح تقلهم على اعص أمتهم وتضربهم بالحجارة ولم تجوز
 عسكرهم ورحلوا وتركوها ما استنقلوه من متاعهم وحين اجبى الاعداء قال صلى الله عليه وسلم الآن
 نغزوهم ولا يغزونا (واذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض) أي ضعف اعتقاد (ما وعدنا الله
 ورسوله) من اعلاء الدين (الاغروا) أي الا وعد غرور أي قال معتب بن قشير وأصحابه يعدنا محمد
 بفتح كنوز كسرى وقيصر والحال اننا لا قدر ان نخرج باغاث خوفنا وما هذا الا وعد غرور (واذ
 قالت طائفة منهم) هم أوس بن قبيط من رؤساء المنافقين واتباعه وقال السدي هم عبد الله بن أبي
 وأصحابه (يا أهل يثرب) هو اسم المدينة المطهرة (لامقام لكم) أي لا وجه لا فامتكم مع محمد (فارجعوا)
 عن محمد واتفقوا مع الاحزاب فخرجوا من الاخوان (ويستأذن فريق منهم النبي) أي يستأذن النبي
 في الرجوع الى المدينة فريق من المنافقين أوس بن قبيط وأبو عرابة بن أوس من بني حارثة (يقولون)
 للنبي صلى الله عليه وسلم ائذن لنا يا بني الله بالرجوع الى المدينة (ان يوتنا عورة) أي غير حصينة تخاف
 عليها سرق السراق (وما هي بعورة) أي والحال ان البيوت ليس فيها خلل (ان يريدون الاقرار)
 أي ما يريدون بالاستئذان الاقرار من القتل (ولودخلت عليهم من أقطارها ثم سئلوا لقنته لا توها
 وما لبثوا بها الا يسيرا) أي ولودخل الاحزاب بيوتهم من جميع جوانبها ثم سألم الداخلون أو غيرهم
 الرجعة الى الكفر لحاؤها وقرأ نافع وابن كثير لا توها نقص الهمزة أي لمعواها والداقون بالداي
 لا عطاها لاجابة لسؤال من سألمهم وما أخرؤا الردة الا قدر ما يسع السؤال والجواب أي لا سرعوا الاجابة
 الى الشرك طيبة نفوسهم به (واقعدوا عاهدوا الله من قبل) أي من قبل غزوة الخندق (لا يقولون
 الا دبار) أي منهمزمين من المشركين فان بني حارثة هم يوم أحد ما يفسدوا مع بني سامة فلم ينزل فيهم ما
 نزل عاهدوا الله تعالى ان لا يعودوا والمثل ذلك (وكان عهد الله مسؤلا) أي وكان ما قص عهد الله مسؤلا يوم
 (وكان عهد الله مسؤلا) يريدوا الله يسألهم عن ذلك يوم القيامة

اذ وعدنا ان قارس والروم
 يفتحان علينا (واذ قالت
 طائفة منهم) أي من المنافقين
 (يا أهل يثرب) يعني المدينة
 (لامقام لكم) أي لا مكان
 لكم تقيمون فيه
 (فارجعوا) الى منازلكم
 بالمدينة أمروهم بترك
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وخذ لاه وذلك أن
 النبي صلى الله عليه وسلم
 كان قد خرج من المدينة
 الى سلع لقتال القوم
 (ويستأذن فريق منهم)
 أي من المنافقين (النبي)
 في الرجوع الى منازلهم
 (يقولون ان يوتنا عورة)
 أي ليست حصينة تخاف
 عليها العدو قال الله تعالى
 (وما هي بعورة ان يريدون
 الاقرار) أي من القتال
 (ولودخلت عليهم) أي لو
 دخل عليهم هؤلاء الذين
 يريدون قتالهم المدينة
 (من أقطارها) أي جوانبها
 (ثم سئلوا لقنته) أي
 سألوهم الشك بالله
 (لا توها) أي لأعطوا
 مرادهم (وما لبثوا بها الا
 يسيرا) أي وما احتسوا
 عن الشرك الا يسيرا يعني
 لأسرعوا الاجابة اليه (ولقد
 كانوا عاهدوا الله من قبل)
 أي عاهدوا الرسول قبل غزاة
 الخندق (لا يقولون لا دبار)
 أي لا بهزمون عن العدو
 (وكان عهد الله مسؤلا)

الحرب مع أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الا نغذير ايهموهم أنهم معهم (أشحة عليكم) أي بخلاء عليكم بالخير والنفقة (فاذا جاء الخوف رأيتمهم ينظرون اليك تدور أعينهم) في رؤسهم من الخوف (ك) دوران عيني (لذي يغشى عليه من الموت) أي قرب ان يموت فانقلبت عيناه (فاذا ذهب الخوف سلقوكم بالسنة حداد) آذوكم بالكلام وجادلوكم في الغنيمة (أشحة) أي بخلاء على الخير يعني الغنيمة (يحسبون الاحزاب لم يذهبوا) أي لجبنهم وشدة خوفهم يظنون انهم بعد انهمز امهم لم ينصرفوا بعد (وان يأت الاحزاب) أي يرجعوا كرة ثانية (يودوا لو أنهم يادون) أي خارجون من المدينة (في الاعراب يسألون عن أنبيائكم) أي يودوا لو أنهم غائبون عنكم يسمعون أخباركم سوألهم عنها من غير مشاهدة قال الله تعالى

الحرب مع أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم الا
تعذروا وهو موهم أنهم معهم
(أشحة عليكم) أى بخلاء
عليكم بالخير والنفقة (فاذا
جاء الخوف رأيتم تنظرون
اليك تدور أعينهم) فى
رؤسهم من الخوف
(ك) دوران عي
(لذى يغشى عليه من
الموت) أى قرب ان يموت
فاقلبت عيناه (فاذا ذهب
الخوف سلقوكم بالسنة
حداد) آذوكم بالكلام
وجادلوكم فى الغنيمة
(أشحة) أى بخلاء على
الخير يعنى الغنيمة
(يحسبون الأحزاب لم
يذهبوا) أى لجبنهم وشدة
خوفهم يظنون انهم بعد
انهمزامهم لم ينصرفوا بعد
(وان يأت الأحزاب) أى
يرجعوا كرتة ثانية (يودوا
لو أنهم مادون) أى
خارجون من المدينة (فى
الأعراب يسألون عن
أنبيائكم) أى يودوا لو أنهم
غائبون عنكم يسمعون
أخباركم سوألهم عنها من
غير مشاهدة قال الله تعالى

(ولو كانوا فكم ما قاتلوا الا قليلا) أى رياء من غير حسة ولا وصف الله حال المنافقين فى الحرب رصف الله حال المؤمنين فقال (لقد كاركم) أيها المؤمنون (فى رسول الله أسوة حسنة) أى سة صالحة واقتداء حسن حيث لم نخلوه ولم نتولوا عنه كما فعل هو يوم أحد شج حاجبه وكسرت ربا عيته ووقف ولم ينهزم ثم بين ان كان هذا الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (لمن كان يرجوا الله واليوم الآخر) أى بخافهما (ولم رأى المؤمنون الا خراب قالوا) تصديقا لوعده الله (هذا ما وعدنا الله ورسوله

بِهَذِهِ الْآيَةِ أَنَّهُمْ يَتْلُونَ
فَلَمَّا ابْتَلَا بِالْأَحْزَابِ عَمِلُوا
أَنْ الْجَنَّةَ وَالنَّصْرَ قَدْ وَجَّاهُمْ
أَنْ سَلِمُوا وَصَبَرُوا وَذَلِكَ
قَوْلُهُ (وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا)
أَيَّ تَصَدَّقَ بِقَالَ اللَّهِ وَرَسُولُهُ
(وَتَسْلَى) اللَّهُ أَمْرَهُ (مِنْ)
الْمُؤْمِنِينَ رَجَالَ صَدَقُوا مَا
عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ أَيَّ كَانُوا
صَادِقِينَ فِي عَهْدِهِمْ
نُصْرَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ (فَهُمْ مِنْ قَضَى نَحْبِهِ)
أَيَّ فَرَّغَ مِنْ نَذْرِهِ وَاسْتَشْهَدَ
يَعْنِي الَّذِينَ قَتَلُوا بِأَحَدٍ
(وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ) يَعْنِي
يَنْتَظِرُ أَنْ يَقْتُلَ شَهِيدًا
(وَمَا بَدَلُوا) أَيَّ عَهْدِهِمْ تَمَّ
دَكْرُ جُزْءِ الْفَرِيقَيْنِ فَقَالَ
(لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ)
الْآيَةُ (وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا)
أَيَّ قَسْرِيًّا وَالْأَحْزَابَ
(لِيُظْلِمَهُمْ) أَيَّ عَلَى مَا فِيهِمْ مِنْ
الْغِيظِ (لَمْ يَنْالُوا خَيْرًا) يَعْنِي
لَمْ يَظْفَرُوا بِالْمُسْلِمِينَ (وَكُنِيَ
اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ) أَيَّ
بِالرَّيْحِ وَالْمَلَأْتِكَةَ (وَأَنْزَلَ
الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ
الْكِتَابِ) يَعْنِي الَّذِينَ
عَاوَنُوا الْأَحْزَابَ مِنْ قَرِيبَةٍ
(مِنْ صِيَاصِيهِمْ) أَيَّ
حَصُونِهِمْ وَذَلِكَ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمَ حَاصِرَهُمْ
وَاشْتَدَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ حَتَّى
نَزَلُوا عَلَى حُكْمِهِ وَذَلِكَ قَوْلُهُ

اللَّهُ قَرِيبٌ يَقُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيُشْتَدُّ الْأَمْرُ بِاجْتِمَاعِ الْأَحْزَابِ عَلَيْهِمْ وَالْعَاقِبَةُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ وَقَوْلُهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْأَحْزَابَ سَأَوْنَ إِلَيْكُمْ بَعْدَ تِسْعِ لَيَالٍ أَوْ عَشْرٍ (وَصَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ) فِي النُّصْرَةِ
وَالثَّوَابِ كَمَا صَدَّقَ فِي الْبَلَاءِ (وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلَى) أَيَّ وَمَا زَادَهُمُ الْوَعْدُ إِلَّا إِيمَانًا بِوُقُوعِهِ وَتَسْلَى
عِنْدَ وَجُودِهِ يَقَالُ وَمَا زَادَهُمْ مَارَأَوْهُ إِلَّا إِيمَانًا بِاللَّهِ وَبِعَوَاضِهِ وَتَسْلَى الْأَوَاصِرَ وَمَقَادِيرَهُ وَقَرَأَ ابْنُ
أَبِي عِبْلَةَ وَمَا زَادَهُمْ بَضْمِيرُ الْجَمْعِ وَيَعُودُ لِلْأَحْزَابِ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَهُمْ أَنَّ الْأَحْزَابَ
تَأْتِيهِمْ بَعْدَ تِسْعِ أَوْ عَشْرٍ (مِنْ الْمُؤْمِنِينَ رَجَالَ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ) أَيَّ أَتُوا بِالصَّدَقِ فِي عَهْدِهِمْ
مِنْ الثَّبَاتِ مَعَ الرَّسُولِ أَيَّ مِنَ الصَّحَابَةِ رَجَالَ نَذَرُوا أَنَّهُمْ إِذَا لَقُوا حَرَّ بَاعِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ثَبَتُوا وَقَاتَلُوا حَتَّى يَسْتَشْهَدُوا وَهُمْ عُمَانُ بْنُ عَفَّانَ وَطَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ وَسَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ وَغَيْرُهُمْ
ابْنُ نَفِيلٍ وَجَزَّةٌ وَمُصْعَبُ بْنُ عَمِيرٍ وَأَنْسُ بْنُ النَّضْرِ وَغَيْرُهُمْ (فَهُمْ مِنْ قَضَى نَحْبِهِ) أَيَّ نَذْرَهُ كَحُمَزَةٍ
وَمُصْعَبُ بْنُ عَمِيرٍ وَأَنْسُ بْنُ النَّضْرِ وَغَيْرُهُمْ وَأَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ عَنْ مَعَاوِيَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ طَلْحَةُ مِنْ قَضَى نَحْبِهِ وَقَدَّرُوا أَنَّ طَلْحَةَ ثَبَتَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ يَوْمَ أُحُدٍ حَتَّى أَصِيبَتْ يَدُهُ فَقَالَ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْجِبْ طَلْحَةَ الْجَنَّةَ وَعَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رِوَايَةِ عَائِشَةَ مِنْ مَرَّةٍ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى شَهِيدٍ
يَمْشِي عَلَى الْأَرْضِ وَقَدْ قَضَى نَحْبَهُ فَلْيَنْظُرْ إِلَى طَلْحَةَ (وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ) قَضَاءَ نَحْبِهِ لِكَوْنِهِ مَوْفِقًا
كَعُمَانٍ وَطَلْحَةَ وَغَيْرِهِمَا مَنْ اسْتَشْهَدَ بَعْدَ ذَلِكَ فَانْتَهَمَ مُسْتَمِرُّونَ عَلَى نَذْرِهِمْ (وَمَا بَدَلُوا تَبْدِيلًا) أَيَّ
وَمَا غَيَّرُوا الْعَهْدَ تَغْيِيرًا بِالنَّقْضِ (لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصَدَقِهِمْ) أَيَّ صَدَقَ مَا وَعَدَهُمُ بِالْقَوْلِ وَالْفِعْلِ
فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ (وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ) الَّذِينَ كَذَبُوا وَأَخْلَفُوا بِمَا صَدَّرَ عَنْهُمْ مِنَ الْأَعْمَالِ وَالْأَقْوَالِ
الْمُحْكِمَةِ (أَنْ شَاءَ) يُعَذِّبُهُمْ فَيَمْنَعُهُمْ مِنَ الْإِيمَانِ فَاتُوا عَلَى النِّفَاقِ (أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ) أَنْ تَابُوا قَبْلَ
الْمَوْتِ أَنْ أَرَادَ ذَلِكَ (أَنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا) لِمَنْ تَابَ حَيْثُ سَتَرْنَا نُوبَهُمْ (رَحِيمًا) حَيْثُ رَزَقْنَاهُمُ الْإِيمَانَ
(وَرَدَّ اللَّهُ) أَيَّ صَرَفَ اللَّهُ (الَّذِينَ كَفَرُوا) وَهُمْ الْأَحْزَابُ (بَغِيظِهِمْ) أَيَّ مَلْتَبِسِينَ بِهِ (لَمْ يَنْالُوا خَيْرًا) أَيَّ
غَيْرَ ظَافِرِينَ بِخَيْرٍ مِنْ دِينٍ وَدُنْيَا (وَكُنِيَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ) أَيَّ رَفَعَ اللَّهُ مَوْثِقَةَ الْقِتَالِ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ
بِالرَّيْحِ وَالْمَلَأْتِكَةَ (وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا) عَلَى بَصَرِ الْمُؤْمِنِينَ فَلَمْ يَحْجُوجَهُمْ إِلَى قِتَالِ الْكُفَّارِ (عَزِيزًا) أَيَّ قَادِرًا
عَلَى أَهْلَاكِ الْكَافِرِينَ وَاذْلَامِهِمْ رَوَى الْبُخَارِيُّ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ صُرَدٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ انْجَلَى الْأَحْزَابُ يَقُولُ الْآنَ نَغْزُوهُمْ وَلَا يَغْزُونَا نَحْنُ نَسِيرُ إِلَيْهِمْ (وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ)
أَيَّ عَاوَنُوا كُفَّارِ مَكَّةَ (مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ) وَهُمْ بَنُو قُرَيْظَةَ وَالنَّضِيرُ كَعَبْدِ بْنِ الْأَشْرَفِ وَحِجْرُ بْنُ
أَخْطَبٍ وَأَصْحَابُهُمَا (مِنْ صِيَاصِيهِمْ) أَيَّ حَصُونِهِمْ (وَقَدْ فُتِيَ قُلُوبُهُمُ الرِّعْبُ) أَيَّ الْخَوْفِ الشَّدِيدِ
حَتَّى سَامُوا أَنْفُسَهُمْ لِلتَّسَلُّ وَأَوْلَادَهُمْ وَنِسَاءَهُمْ لِلْسَّبْيِ (فَرِيقًا تَقْتُلُونَ) وَهُمْ الرِّجَالُ كَانُوا سِتْمَاتَةً
(وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا) وَهُمْ النِّسَاءُ وَالنَّرَارِيُّ وَكَانُوا سَبْعِمِائَةً (وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ) مِنَ الْخُدَّاقِ وَالْمَزَارِعِ
(وَدِيَارِهِمْ) أَيَّ مَنَارِلِهِمْ (وَأَمْوَالَهُمْ) مِنَ النِّقْدِ وَالْمَاشِيَةِ وَالسَّلَاحِ وَالْأَتَانِ وَغَيْرِهَا (وَأَرْضَالَهُمْ تَطَوَّاهَا)
أَيَّ لَمْ يَحْبُضُوا الْآنَ وَهِيَ خَيْرٌ فَاهَا فَتَحَتْ بَعْدَنِي قَرِيبَةً سِتْنَيْنِ كَمَا قَالَ السُّدِّيُّ وَمَقَاتِلُ أَوْ هِيَ أَرْضُ
الرُّومِ وَفَارِسَ كَمَا قَالَ الْحَسَنُ (وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا) وَيَمْلِكُكُمْ غَيْرُهُ رَوَى ابْنُ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَبِيحَةَ اللَّيْلِ الَّتِي انْهَزَمَ فِيهَا الْأَحْزَابُ وَرَجَعَ الْمُسْلِمُونَ إِلَى
الْمَدِينَةِ وَوَضَعُوا السَّلَاحَ وَهُوَ عَلَى فَرَسِهِ الْخَيْزُومَ وَالْفَارِغَ عَلَى وَجْهِ الْفَرَسِ وَالسَّرِجَ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ مَا هَذَا يَا جَبْرِيلَ قَالَ مِنْ مَتَابَعَةِ قَرِيشَ فَعَمِلَ رَسُولُ اللَّهِ يَمْسَحُ الْعِبَارَ عَنْ وَجْهِ الْفَرَسِ وَعَنْ

تَعَالَى (وَقَدْ فُتِيَ قُلُوبُهُمُ الرِّعْبُ) أَيَّ الرِّجَالِ (وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا) يَعْنِي النِّسَاءَ وَالنَّرَارِيَّةَ وَقَوْلُهُ (وَأَرْضَالَهُمْ تَطَوَّاهَا) يَعْنِي خَيْرَ
وَلَمْ يَكُونُوا نَالُواهَا فَوَعَدَهُمُ اللَّهُ إِيَّاهَا

(يا أيها النبي قل لأزواجك)
 الآية نزلت حين سألت
 نساء رسول الله صلى الله
 عليه وسلم شيئاً من عرض
 الدنيا وأذينه بزيادة النفقة
 فأمر الله هذه الآيات
 وأمره بأن يخبرهن بن
 الإقامة معه على طلب ما
 عنده الله أو السراح أن
 أردن الدنيا وهو قوله (أن
 كنن تردن الحياة الدنيا
 ورتننا فتعالين أمتكن)
 أي منعة الطلاق فقراً
 عليهن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم هذه الآيات
 فاحترن الآخرة على الدنيا
 والحمد لله على الرتبة ورفع الله
 درجاتهن على سائر النساء
 بهوله (يا نساء النبي من يأت
 منكم بفاحشة مبينة)
 أي عصية ظاهرة (ضعف
 لها العذاب ضعفين) أي
 ضعفي عذاب غيرها من
 النساء

سرحه فقال يا رسول الله إن الملائكة لم تضع السلاح منذ أربعمائة ليلة إن الله يأمرك أن تسير إلى بني
 قريظة فامض إليهم فاني قد قطعت أوارهم وفتحت أبوابهم وتركهم في زلزال وألقيت الرعب في
 قلوبهم فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم منادياً ينادي أن من كان مطيعاً فلا يصلين العصر الا في
 بني قريظة فامضهم المسلمون خمساً وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار فقال لهم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أنزلون على حكمي فأبوا فقال أنزلون على حكم سعد بن معاذ سيد الاوس فرضوا به فقال
 سعد حكمت فيهم أن تقتل الرجال وتقسّم الاموال وتسي الذراري والنساء فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبع سموات فمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار
 بنت الحرث من نساء بني النجار ثم خرج الى سوق المدينة الذي هو سوقها اليوم فندق فيه خندقا
 ثم بعث اليهم فأتى بهم اليه وفيهم حي بن اخطب رئيس بني النضير وكعب بن أسد رئيس بني قريظة
 وكانوا ست مائة فأمر علياً والزبير بضرب أعناقهم وطرحهم في ذلك الخندق فمأفرغ من قتلهم
 وانقضى شأنهم توفي سعد المذكور بالحرث الذي أصابه في وقعة الأحزاب وحضره رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وأبو بكر وعمر قالت عائشة فوالذي نفس محمد بيده اني لاعرف بكاء عمر من بكاء اني كرواني
 في حجرتي (يا أيها النبي قل لأزواجك) قال عكرمة كان تحته صلى الله عليه وسلم يومئذ تسع نسوة
 خمس من قريش عائشة وحفصة وأم حبيبة بنت أبي سفيان وسودة بنت زمعة وأم سلمة بنت أبي أمية
 ثم صفية بنت حيي الخيرية وميمونة بنت الحرث الهلالية وزينب بنت جحش الاسدية وجويرية بنت
 الحرث من بني المصطلق روى انهن سأله صلى الله عليه وسلم ثياب الزينة وزيادة النفقة فنزلت هذه الآية
 (ان كنن تردن الحياة الدنيا) أي التسم فيها (وزينها) أي زخارفها (فتعالين) أي أقبلن بارادتك
 واختباركن لاحدى الخصلتين (أمتكن) أي أعطكن المتعة (وأسرحكن سراحاً جيلاً)
 أي أخرجكن من البيوت من غير ضرار بعد اعطاء المتعة (وان كنن تردن الله ورسوله) أي تردن
 طاعة الله وطاعة رسوله (والدار الآخرة) أي الجنة (فان الله أعد للمحسنات منكن) أي لمن عمل
 الصالحات منكن (أجر عظيم) وهي الكبيري الذات الحسن في الصفات الباقي في الاوقات وروى
 عن جابر بن عبد الله قال دخل أبو بكر يستأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد الناس
 جلوساً بابه لم يؤذن لاحد منهم فأذن لابي بكر فدخل ثم جاء عمر فأستأذن فأذن له فدخل فوجد
 النبي صلى الله عليه وسلم جالساً واجاساً كتباً وحوله نساءؤه قال عمر فقلت والله لا قولن شيئاً أضحك
 به النبي صلى الله عليه وسلم فقلت ارسل الله لورأت بنت خارجة سألتني النفقة فمقت اليها فوجأت
 عنقه فاضحك النبي صلى الله عليه وسلم وقال هن حولى كما ترى يسألنني النفقة فقام أبو بكر الى عائشة
 يحأ عنقها وقام عمر الى حفصة يحأ عنقها كلاهما يقول لا تسألن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ليس
 عنده فقلن والله لا نسأل رسول الله أبداً شيئاً ليس عنده ثم اعتزلن شهرًا ثم نزلت هذه الآية فبدأ
 بعائشة فقال يا عائشة اني أريد أن أعرض عليك أمراً أحب ان تجلّي فيه حتى نستشيرى أبو بكر
 قالت وما هو يا رسول الله فتلا عليها الآية فقالت أفيك يا رسول الله استشيرى نوى بل أحتار الله ورسوله
 والدار الآخرة ثم احتارت الباقيات اختيارها فشكلن ذلك (يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة)
 أي كسيرة (مدينة) أي ظاهرة القبح وقرأ ابن كثيره وشعبة ففتح الباء التحتية أي بين الله وبينها
 (بصاحب لها العذاب ضعفين) أي يعذب من صعب عذاب غيرها وقرأ أبو عمرو يضعف تشديداً العين
 على النساء للمعول وقرأ ابن كثير وان عامر ضعف تنوين العظمه وتشديد العين على النساء للمعول
 ونصب العذاب (وكان ذلك) أي التضعيف (على الله يسيراً) لا يمهده تعالى عن التضعيف كونهن

(ومن يقنت) أى تطمع
(نوتها أجرها من نين) يعنى
مثل ثواب غيرها من
النساء (وأعتدنا لها رزقا
كريما) يعنى الجنة وقوله
(فلا تخضعن بالقول فيطمع
الذى فى قلبه مرض) أى
لا تقلن قولا يجد منافق به
سبيلا الى أن يطمع فى
موافقتكن له (وقلن قولا
معروفا) أى قلن قولا بما
يوجب الدين والاسلام بغير
خضوع فيه بل بتصریح
(وقرن فى بيوتكن)
أمرهن من الوقار والقرار
جميعا (ولا تبرحن) أى
ولا تظهرن المحاسن كما كان
يفعلها أهل الجاهلية وهو ما
نهى عيسى ومحمد صلى الله
عليه وسلم (انما يريد الله
ليذهب عنكم الرجس)
وهو كل مسد كروم مستقدر
من عمل أهل البيت يعنى
نساء النبي صلى الله عليه
وسلم ورجال أهل بيته
(واذ كن ما يتلى فى
بيوتكن) يعنى القرآن
(والحكمه) يعنى السنة
(ان المسلمين والمسلمات)
قلت النساء ذكر الله
لرجل خسر فى القرآن ولم
يذكر النساء بغير ما فيها
خير أو لعل الله هداه الآله

نساء النبي صلى الله عليه وسلم وليس أمر الله كما هو الخلق حيث يتعلمون عليهم لعذبة العزة بسبب
كثرة شغفهم (ومن يقنت منكن لله ورسوله) أى من يطع الله ورسوله منكن (وتعمل صالحا) أى
خالصا فيما بينها وبين ربها (نوتها أجرها من نين) أى تعطونها ثوابها مثل ثواب غيرها من النساء فرة
على الطاعة ومرة لطلبهن رضا رسول الله بالقناعة وحسن المعاشرة وقرأ حرة والكسائي بالياء
التجنية فى يعمل ويؤنها (وأعتدنا لها) أى هيأنا لها (رزقا كريما) أى مريضيا فى الجنة زيادة على
أجرها المضاعف (ياساء السبي لسنن) كأحد من النساء ان اتقنت (أى اتصفتن بالتقوى لان فيكن
أمر الا يوجد فى غيركن وهو كونكن أمهات جمع المؤمنين وزوجات خير المرسلين كأن محمد صلى
الله عليه وسلم ليس كأحد من الرجال (فلا تخضعن بالقول) أى فلا ترققن بالقول عند الرجال
(فيطمع) فى الخيانة (الذى فى قلبه مرض) أى شهوة الزنا (وقلن قولا معروفا) أى قولا حسنا مع
كونه خشنا (وقرن فى بيوتكن) أى امكنن فى بيوتكن وليكن عليكن حسن الهيئة وقرأنا مع
وعاصم بفتح القاف فهو أمر من قر يقر من ماب علم أو من قار يقرار إذا اجتمع وقرأ غيرها بكسر
القاف من وقر يقر وقارا (ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى) أى ولا تنزىن بزينة الكفار فى الثياب
الراقى الملونة والمراد بالجاهلية الاولى هى التى قبل الاسلام (وأقن الصلاة) أى أتممن الصلوات
الحسن (وآتين الزكاة) أى أعطين زكاة أموالكن (وأطعن الله ورسوله) فى كل ما تأتىن وما تذر
(انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس) أى عمل الشيطان وما ليس فيه رضا الرحمن كما قاله ابن عباس
أو الذنب المدس بعرضكم (أهل البيت) أى بأهل بيت النبوة وأخرج الترمذى حديثا أنه لما نزلت
هذه الآية دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة وحسنا وحسينا وعليها وقال اللهم هؤلاء أهل بيتى
وأخرج ابن أبى حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية فى نساء النبي صلى الله
عليه وسلم خاصة (ويظهركم تطهيرا) أى يلبسكم خلع الكراهة فذهب الرجس كناية عن زوال عيب
النحاسة والتطهير كناية عن تطهير المحل (واذ كن ما يتلى فى بيوتكن من آيات الله والحكمة)
أى اذ كن للناس طريق العطف ما يتلى فى بيوتكن من الآيات كآيات النبي صلى الله عليه وسلم
(ان الله كان لطيفا خبيرا) يعلم ويدرم ما يصلح فى الدين (ان المسلمين والمسلمات) أى ان المقادير
لحكم الله تعالى من الذكور والامات (والمؤمنين والمؤمنات) أى المصدقين بما يحب تصديقه من
الفريقين (والقاتين والقاتنات) أى المداومين على الطاعات (والصادقين والصادقات) فى القول
والعمل (والصابرين والصابرات) على الطاعات وعن المعاصي (والحاشعين والحاشعات) أى
المتواضعين لله بقلوبهم وجوارحهم (والتصدقين والمصدقات) ما وح فى ما لهم (والصائمين
والصائمات) الصوم المفروض (والحافظين وحفظهم والحفظات) عن الحرام (والذاكرين الله
كثيرا واذا كرات) بقلوبهم وألسنتهم (عد الله لهم) بسبب ما عملوا من تلك الحسنات المذكورة
(مغفرة) للصغار (وأجرا عظيما) عن الطاعات نزلت هذه الآية فى قول أم سلمة وسببها ذلك
الاحد يارسل الله ما رى الله يذكركم النساء فى شئ من الخير انما كرا لرجاء ثمرات فى زينة
بحشنت عمرة رسول الله وأميمة بنت عبد المطلب حياها رسول الله لزيد بن حارثة وأت هى
وأخوها عبد الله وكانت بيضاء جميلة وزيد أسود وقال أمانت عمة رسول الله ولا أرضه لعمى
وقيل نزلت فى أم كلثوم بنت عقبة بن أبى معيط وأخوها وكاتب وهب نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم
فزوجها من زيد بعد ما طلق زينب بنت جحش فسخطت هى وأخوها وقالوا لأمهم أريد ما رسول الله

أفارق صاحبتي فإنها تؤذي
بلسانها فذلك قوله (واذ
تقول للذي أنعم الله عليه)
بالاسلام يعني زيدا
(وأنعمت عليه) بالاعتاق
(أمسك عليك زوجك
واتق الله) فيها وكان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يجب أن يتزوج بها
الا انه آثم ما يجب في الأمر
بالمعروف وقوله (وتخفى في
نفسك ما الله مبديه) أن لو
فارقها تزوجها وذلك أن
الله كان قد قضى ذلك
وأعلمه انها ستكون من
أزواجه وان زيدا يطلقها
(وتخشى الناس) أي تكره
مقالة الناس لو قلت طلقها
فيقال أمر رجلا بطلاق
امراته ثم تزوجها (والله
أحق أن تخشاه) في كل
الاحوال ليس انه لم يخش
الله في شيء من هذه القصة
واكن ذكر هذا الكلام
ههنا على الجلة وقيل والله
أحق أن تستحي منه فلا

تأمر زيد ابامساك زوجته بعد اعلام الله اياك أنها

(ما كان على النبي

أيضا لغيرك بمعنى كثرة أزواج داود وسليمان والمعنى سن الله سنة واسعة لا حرج عليه فيها (وكان أمرا لله قدرا مقدورا) أي قضاء مقتضيا (الذين يبلغون رسالات الله) من تمت قوله في الذين خلوا من قبل (ويخشونه ولا يخشون أحدا الا الله) أي لا يخشون مقالة الناس ولا أئتهم فيها حل الله لهم (وكني بالله حسيبا) أي كافي بالخوارف فينبغي أن لا يخشى غيره أو محاسبا على لصغيرة والكبيرة فيجب أن يكون حق الخشية منه تعالى (ما كان محمدا أباه من رجالكم) على الحقيقة حتى شئت بينه وبينه ما شئت بين والد الولد من حرمة المصاهرة وغيرها فليس محمدا أباه (ولكن سول الله) أي ولكن كان محمدا رسول الله ولعامة على تخفيف لكن وصب رسول على اضممار كان وقرأ أبو عمرو في رواية بتشديد هاء إلى أن رسول اسمها والخبر محذوف أي ولكن رسول الله هو وقرأ ابن زيد بن علي وابن أبي عمير بتخفيف هاء ورجع رسول على الابتداء وخبره مقدر أي هو أو بالعكس أي ولكن هو رسول الله (وحاتم لنبيين) أي وكان آحرم الذين ختموا به وقرأ عاصم بفتح ثاء والباقيون بكسرها أي فان رسول الله كلاب للامة في الشفقة من جابه وفي معظم من طرفهم بل أقوى فان النبي أولى بالمومنين من أنفسهم والاب ليس كذلك ثم ان النبي الذي يكون بعده نبي ان ترك شيئا من المصيبة يستدركه من تأتي به وأما من لا نبي بعده يكون أشفق على أمته وأهدى لهم اذ هو كوالد الولد الذي ليس له غيره من أحد (وكان الله كل شيء عليا) ومن جلته الحكم الذي بينه لكم وكنتم منه في شك والحكمة في تزوجه صلى الله عليه وسلم بزوجته من تناءه كمال شرعه وذلك أن قول النبي يفيد شرعا لكان اذا امتنع هو عنه يبق في بعض النفوس نفرة ألا ترى أنه صلى الله عليه وسلم أحل كل الضب ثم لم يأكله بقي في النفوس شيئا وما أكل لحم الجمل طاب أكله عندها مع أنه في بعض الملل لا تؤثر كل ذلك الارب (يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله اذ كروا الله) بما هو أهل من الهيبة ولحميد بالان واللب (ذكرنا كثيرا) نعم الاوقات والاحوال أي بالليل والنهار والبر والبحر والصحة والسقم في السر والعلانية عند المعصية والطاعة (وسبحوه) أي نزهوه عما لا يليق به (تكررة وأصيلا) وهذا شارة الى المداومة وذلك لان مرید العموم قد يذکر الطرفين ويذكرهم من الوسط (هو الذي يصلي عليكم ويملائكمته) أي فانه تعالى وملائكته يعثون عما في خبركم وصلاح أمركم فانه يهديكم رجته والمرثكة يستعفرون لكم (ليخرجكم من الظلمات الى النور) أي يخرجكم بذلك من ظلمات المعصية الى نور الطاعة (وكان بالمومنين رحيمًا) أي وكان الله بكافة المؤمنين رحيمًا (تحييتهم يوم يلقونه سلام) أي ما يحيون به يوم لقاء الله عند الموت أو عند الخروج من القبور أو عند دخول الجنة تسام عليهم من الله تعالى تعطيهم لهم أو من الملائكة شارة لهم بالجنة أو تكريمهم لهم (وأعد لهم أجرا كريما) أي ثوابا حسنا في الجنة وهذا ترغيب ببيان أن الاجر الذي هو المقصد الاقصى موجود بالفعل مهيب لهم (يا أيها النبي انما أرسلناك شاهدا) على من بعث اليهم

(وقد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم) وهو أن لا يتزوجوا إلا بولي وشاهدين (وما ملكك أيمانهم) يريد أنه لا يحل للغير أن يزوج
 بولي وشهود ولا ملك الأيمان والنبي صلى الله عليه وسلم يحل له ما ذكر في هذه الآية (لكيلا يكون عليك حرج) في النكاح (تري
 من تشاء) أي تؤخر (وتؤوي) أي وتضم (إليك من تشاء) أباح الله له أن (١٨٧) يترك التسوية والقسمة بين أزواجه

يجب مهر المثل (قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم) أي ما أوجبنا على المؤمنين في حق أزواجهم
 بأن لا يزيدوا على أربع نسوة ولا يتزوجوا إلا بولي وشهود ومهر (وما ملكك أيمانهم) بأن
 تكون الأمة ممن يحل لها كها كالكتابة وإن تستبرأ قبل الوطء (لكيلا يكون عليك حرج)
 أي ضيق فاللام متعلق بأحلنا والمعنى أحلنا لك أزواجك وما ملكك يمينك والموهوبة لك لتكون
 في فسحة من الأمر فلا يبين لك شغل قلب فينزل جبريل بالآيات على قلبك الفارغ وتبلغ رسالات
 ربك بحمدك (وكان الله غفوراً رحيماً) فيغفر الذنوب مما يعسر التحرز عنه ويرحم العبيد بتوسعة
 الأمر في مواضع الضيق (ترجي من تشاء ممنون) أي تترك مضاجعتها (وتؤوي إليك من تشاء) أي
 وتضم إليك من تشاء مضاجعتها فالحل له صلى الله عليه وسلم وجوه المعاشرة بهن كيف يشاء ولا يجب
 عليه القسم فإن شاء أن يقسم قسم وان شاء أن يترك القسم ترك وذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم
 بالنسبة إلى أمته نسبة السيد المطاع وروى أنه صلى الله عليه وسلم أربعا منهن سودة وجويرة وصفية
 وميمونة وأم حبيبة فكان يقسم لمن ما شاء كما شاء وكانت مما أوى إليه صلى الله عليه وسلم عائشة وحفصة
 وزينب وأم سلمة فأربعا خمسا وأوى أربعا وقرأ بافع وحفص وحزرة والسكسائي ترجى بياء ساكنة
 والباقيون بهمزة مضمومة (ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك) أي إذا طلبت ردم من كنت
 تركتها إلى فراشك فلا جناح عليك في شيء من ذلك (ذلك أدنى أن تقرأ عينهن ولا يحزن ويرضين بما
 آتينهن كلهن) من تقرب وارجاء وعزل وإيواء أي تفويض الأمر إلى مشيئتكم أقرب إلى طيب
 نفوسهن وإلى قلة حزنهن وإلى رضاهن جميعا لأنه حكم كلهن فيه سواء ثم إن سويت بينهن وجدن ذلك
 تفضلا منك وإن رجحت بعضهن علمن أنه بحكم الله فطمئن به نفوسهن (والله يعلم ما في قلوبكم) من
 الرضا والسخط فاجتهدوا في إحسان الخواطر (وكان الله عليما حليما) أي إن أضمرن خلاف ما ظهرن
 فإنه يعلم ضمائر القلوب فإن لم يعاتبهن في الحال فلا يفترن فإنه حلیم لا يحجل لك النساء من
 بعد) أي من بعد اختيارهن الله ورسوله ورضاهن بما يؤنبهن الرسول من الوصل والهجران والنقص
 والحرمان وقرأ أبو عمرو ولا تحل بالفوقية ولا يحل لك النساء غير الالتي ذكرنا لك من المؤمنات
 المهاجرات من بنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك وأما غيرهن من الكتابيات
 فلا يحل لك التزوج بهن (ولأن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن) وهذا نهى عن شغل
 الجاهلية فأنهم كانوا يبادلون زوجة بزوجة فينزل أحدهم عن زوجته ويأخذ زوجة صديقه ويعطيه
 زوجته روى الدارقطني عن أبي هريرة قال كان البدل في الجاهلية أن يقول الرجل للرجل تنزلني
 عن امرأتك وأنزل لك عن امرأتى وأز يدك فأنزل الله تعالى ولأن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك
 حسنهن (الامالكت يمينك) فتحل لك وقد ملك مارية القبطية وولدت له إبراهيم ومات في حياته
 صلى الله عليه وسلم (وكان الله على كل شيء قريبا) أي حافظا شاهدا فاحذروا مجاوزة حدوده (يأياها
 الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم) أي لا تدخلوا بيوت النبي في حال من الأحوال إلا
 حال كونكم ما ذنالك بالدخول (إلى طعام غير ناظرين إناه) أي منتظرين لضعفه نزلت هذه الآية

حتى أنه ليؤخر من يشاء
 منهم عن وقت نوبتها
 ويطلق من يشاء في غير
 نوبتها ويكون الأمر في
 ذلك إليه بفعل فيه ما يشاء
 وهذا من خصائصه (ومن
 ابتغيت) أي طلبت
 وأردت أصابتها (ومن
 عزلت) أي هجرت
 وأخرت نوبتها (فلا جناح
 عليك) أي في ذلك (ذلك
 أدنى أن تقرأ عينهن)
 الآية أي إذا كانت هذه
 الرخصة منزلة من الله
 عليك كان أقرب إلى أن
 يرضين (بما آتينهن كلهن
 والله يعلم ما في قلوبكم) أي
 من أمر النساء والميل إلى
 بعضهن ولما خير النبي صلى
 الله عليه وسلم نساءه
 فاختره ورضين به قصره
 أنه عليهن وحرم عليه
 طلاقهن والتزويج بسواهن
 وجعلهن أمهات المؤمنين
 وهو قوله (لا تحل لك
 النساء من بعد) أي من
 بعده هؤلاء التسع (ولأن
 تبدل بهن من أزواج ولو
 أعجبك حسنهن) أي ليس
 لك أن تطلق واحدة من
 هؤلاء وتتزوج بدلا
 أخرى أعجبك بحملها

(الامالكت يمينك) من الاماء فأنهن حلال لك (يأياها الذين آمنوا لا تدخلوا) الآية زلت في أناس من المؤمنين كانوا يتحينون طعام
 النبي صلى الله عليه وسلم فيدخلون عليه قبل الطعام إلى أن يدرك ثم يأكلون ولا يخرجون فكان النبي صلى الله عليه وسلم يتأذى بهم
 وهو قوله (غير ناظرين إناه) أي منتظرين إدراكه

تسلياً) أي قولوا اللهم صل على محمد وسلم (أن الذين يؤذون الله ورسوله) يعني اليهود والنصارى والمشركين في قولهم
يد الله مسئولة وإن الله فقير ونحن أغنياء والمسيح ابن الله واللائكة (١٨٩) بنات الله وشجعوا وجهه

رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا ساحر وشاعر (والذين يؤذون المؤمنين والمرمات بغير ما اكتسبوا) أي يرمونهم بغير ما عملوا (يا أيها النبي قل لأزواجك) الآية كان قوم من الزناة يتبعون النساء إذا خرجن ليلالمن يكونوا يطلبون إلا الماء ولكن لم تكن يومئذ تعرف الحرة من الأمة فإن زيهن كان واحداً إنما يخرجن في درع وخمار وهي الله الحرائر أن يتشبهن بالأماء فإنزل الله قوله (يدين عليهن من جلايدين) أي يرخين أرديتهن وملاحقهن ليعلم إيهن حرائر فلا يتعرض لهن وهو قوله (وذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين وكان الله عفورا) أي لما سلف منهن في ترك السر (رحمياً) بهن إذ سترهن (أين لم يمتد المسافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة) أي الذين يوقعون أخبار السرايا بأنهم هم هزموا بالكذب والباطل

تسلياً) وهذا دليل على وجوب الصلاة والسلام عند الشافعي لأن الأمر للوجوب ولا يجبان إلا في الصلاة فيجبان في التشهد وهما قولاً فيه سلام عليك به النبي وقولاً لله صل على محمد وإنما أمرنا الله بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم مع أنه يكفيه صلى الله عليه وسلم صلاته تعالى عليه لاظهار تعظيمه صلى الله عليه وسلم مناشدة علينا ليثيبنا عليه كما أن الله تعالى أوجب علينا ذكر نفسه تعالى ولا حاجة له إليه (أن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله) أي أبعدهم من رحمته (في الدنيا والآخرة) بحيث لا يكادون ينالون فيها شيئاً منها (وأعد لهم) مع ذلك (عذاباً مهيناً) يصيبهم في الآخرة خاصة وذاتية الله تكون بالكفر كالكفار وجوده تعالى ووصفه تعالى بما لا يليق به كقول اليهود يد الله غلولة وإن الله فقير وعزير ابن الله وقول النصارى ثالث ثلاثة والمسيح ابن الله وقول المشركين الملائكة بنات الله والاصنام شركاً وادابة الرسول كسرر باعيتته وشجع وجهه يوم أحد وطعنهم في نكاح صفية وقولهم له صلى الله عليه وسلم هو ساحر كاهن مجنون (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات) بقول أو فعل (بغير ما اكتسبوا) أي بغير جنابة يستحقون بها الذية فقد احتملوا هتان (أي زورا) وإنما مينا) أي ذنباً ظاهراً موجبا للعقاب في الآخرة قيل إن هذه الآية نزلت في منافقين كانوا يؤذون علياً ويسمعونه ما لا خير فيه وقيل نزلت في أهل الافك في شأن عائشة وصفوان وقيل في زناة يتبعون النساء إذا برزن بالليل اقتضاء حوائجهن فيمزرون المرأة فإن سكنت اتبعوها وإن زجرتهن انهموا عنها وأمنوا لا يتعرضون إلا للأماء ولكن مما يقع منهم العرض للحرائر أيضاً لأن زى الكل كان واحداً لا يخرجن في درع وخمار فتكون ذلك إلى أزواجهن فقد كروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية ثم نهى الله تعالى الحرائر أن يتشبهن بالأماء بقوله تعالى (يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن) أي يرخين على نحورهن وجيوبهن (من جلايدين) أي ثيابهن التي يلمحن بها (ذلك) أي تغطي الأبدان (أدنى أن يعرفن) أي أحق بأن يعرفن أنهن حرائر وأنهن مستورات لا يمكن طلب الزمانهن لأن من تسر وجهه لا يطمع فيها أن تكشف عورتها (فلا يؤذين) بالتعرض لهن من جهة من يتعرض للأماء (وكان الله عفورا) لما سلف منهن من التفريط (رحمياً) بعباده حيث يراعى مصالحهم (لأن لم يمتد المنافقون) عبد الله بن أبي وأصحابه عن المكرو والخيانة (والذين في قلوبهم مرض) أي شهوة الزنا الذي يؤدي المؤمن باجتماعه (والمرجفون في المدينة) بقولهم غلب محمد وسيخرج من المدينة وسيؤخذ (لنغرينك بهم) أي لأمرئك بأحراجهم من المدينة أو بقتالهم (ثم لا يجاورونك فيها) أي لا يسكنون معك في المدينة ولو المدينة منهم بالأخراج أو بالموت (الافليلا) أي الأزمات يسيرا (ملعونين) أي مطرودين من باب الله ومن بابك وهو نصب على الشتم ويجوز عند الكسائي والقراء منصوباً بأخذوا الذي هو جواب الشرط وعلى الوقف ملعونين وقف كاف أي على غير هذا الأعراب (أيما ثقفوا) أي في أي مكان وجدوا (أخذوا وقتلوا) تقتيلاً وهذه الآية خبر بمعنى الأمر أي أخذوهم وقتلوهم حيث ثقفتهم واداً كانوا مقيمين على النفاق والارجاف (سنة الله في الذين خلوا من قبل) أي سن الله ذاك في الأمم الذين من قبلهم سنة وهي أن يقتل الذين نافقوا الأبياء عليهم السلام بسعوا في توهين أمرهم والارجاف ونحوه أيما وجدوا

(لنغرينك بهم) أي تسلطنك عليهم ثم لا يجاورونك فيها) أي لا يسكنونك في المدينة (لا فليلا) حتى يخرجوا منها (ملعونين) أي مطرودين (أيما ثقفوا) وجدوا (أخذوا وقتلوا) تقتيلاً سنة الله في الذين خلوا من قبل) سن الله في الدين ينافقون الأنبياء ويرجفون بهم أن يقتلوا حينما ثقفوا وقوله

(ولن تجد لسنة الله تبديلا) أي هذه السنة ليست مثل الحكم الذي ينسخ فان النسخ يكون في الاحكام
 أما الافعال والاخبار فلا تنسخ (يسألك الناس) أي كفار مكة واليهود (عن الساعة) أي عن وقت
 قيام القيامة فان المشركين يسألونه صلى الله عليه وسلم عن ذلك استعجالا بطريق الاستهزاء واليهود
 سألوا عنه امتحانا (قل انما علمها عند الله) لا يطلع عليه ملكا مقربا ولا نبيا مرسلا (وما يدريك)
 أي أي شيء يعلمك بوقت قيامها أي لا يعلمك به شيء أصلا (لعل الساعة تكون قريبا) وهذا تخويف
 أي هي في علم الله فلا تستبطوها فر بما تقع عن زمان قريب (ان الله لعن الكافرين) في الدنيا
 والاخرة (وأعد لهم سعيرا) أي نارا شديدة الانتقاد (خالدين فيها أبدا لا يجدون وليا) أي حافظا
 يحفظهم من عذاب الله (ولانصيرا) يخلصهم منه (يوم تقلب وجوههم في النار) وهو ظرف للابجدون
 (يقولون) حال من ضمير وجوههم (يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسل لو قالوا) عطف على يقولون
 (ربنا اننا أطعنا ساداتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلا) أي فصرفوا عن الدين وقرأ ابن عامر ساداتنا بألف
 بعد الدال وبالنصب بالكسرة الظاهرة أي ان الكافرين يقولون يوم تصرف أبدانهم في النار من
 جهة الى جهة كالحم يشوي في النار أو يطبخ في القدور في الدنيا فلا تبلى بهذا العذاب فيتحسرون
 ويندمون حيث لا تنفعهم الندامة والحسرة ثم يقولون أطعنا السادة بدل طاعة الله تعالى وأطعنا
 الكبراء بدل طاعة الرسول وتركنا طاعة سادة السادات وأكبر الاكابر فبدلنا الخير بالشر ففاننا
 خير الجنات وأعطينا شر النيران ثم انهم يطلبون بعض التشفى بتعذيب المضلين ويقولون (ربنا آتهم)
 أي أعط الرؤساء (ضعفين من العذاب) أي مثل العذاب الذي أعطيتناه (والعنهم لعنا كبيرا)
 أي شديدا وقرأ عاصم بالياء الموحدة أي لعنا عظيما والباقيون بالشاء المثناة أي كثيرا العدد (يا أيها الذين
 آمنوا لا تكونوا) في ابداء نبيكم (كالذين آذوا موسى) بأنواع الأذية كنسبته الى عيب في بدنه
 من اذرة أو برص وكاغراء مومسة على قذفه عليه السلام بنفسها بدفع مال عظيم اليها وكغير ذلك
 (فبرأه الله مما قالوا) أي أظهر الله براءته عليه السلام من قوهم روى مسلم عن أبي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت بنو اسرائيل يغتسلون عراة ينظر بعضهم الى سواة بعض وكان
 موسى عليه السلام يغتسل وحده فقالوا والله ما يمنع موسى أن يغتسل معنا الا انه آذر فذهب يوما يغتسل
 فوضع ثوبه على حجر ففر الحجر بثوبه فجعل موسى يجري عقبه ويقول ثوبي حجر ثوبي حجر حتى نظرت
 بنو اسرائيل الى سواة موسى فقالوا والله ما يمنع موسى من بأس فوقف الحجر فأخذ موسى ثوبه فاستتر به
 وضرب الحجر حتى ظهر فيه ستة جروح اه (وكان) موسى (عند الله وجيها) أي معظما رفيع القدر
 قال ابن عباس كان عظيما عند الله تعالى لاسأله شيئا الا أعطاه وقال الحسن كان محاب الدعوة وقيل كان
 محبا مقبولا (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا) أي صوابا والمراد منهم عما
 خاضوا فيه من حديث زينب المائل عن العدل (يصلح لكم أعمالكم) قال ابن عباس أي يتقبل
 حسناتكم وقال مقاتل يزي أعمالكم (ويغفر لكم ذنوبكم) باستقامتكم في القول والعمل (ومن
 يطع الله ورسوله) في الاوامر والنواهي (فقد فاز) في الدارين (فوزا عظيما) أي نال جميع مراداته
 (انا عرضنا الأمانة على السموات والارض والجبال) والمراد بالأمانة الفرائض التي فرضها الله تعالى
 على عباده (فأبين أن يحملنها وأشفقن منها) أي خفن من حملها أن لا يؤدنها فيلحقهن من العقاب
 أي فقال لمن أتحمّلن هذه الأمانة بما فيها قلن وما فيها قال ان أحسنن جوزيتن وان عصيتن عوقبتن
 فان لا يارب نحن مسخرات لأمرك لا نريد ثوابا ولا عقابا وقلن ذلك خوفا وتعظيما لدين الله تعالى لا مخالفة
 لأمره وكان العرض عليهن تخيرا لا إلزاما (وحملها الانسان) أي آدم قال الله تعالى لآدم اني عرضت

(انا اطعنا ساداتنا) أي
 قادتنا ورؤساءنا في
 الشرك والضلالة (ربنا
 آتهم ضعفين من
 العذاب) أي مثل عذابنا
 (يا أيها الذين آمنوا
 لا تكونوا كالذين آذوا
 موسى) أي لا تؤذوا نبيكم
 كما آذواهم موسى وذلك
 اتهمهم موه بالبرص والاذرة
 حتى رآه الله مما رموه بآية
 معجزة (وكان عند الله
 وجيها) أي ذا جاه ومنزلة
 (وقولوا قولا سديدا) أي
 حقا وصوابا وقيل هو لاله
 الا الله (انا عرضنا الأمانة)
 أي الفرائض التي افترضها
 الله على العباد وشرط عليهم ان
 من أداها جوزى بالاحسان
 ومن خان فيها عوقب
 (على السموات والارض
 والجبال) أي أفهمهن
 الله خطابه وانطقهن (فأبين
 ان يحملنها) مخافة وخشية
 لا معصية ومخالفة وهو قوله
 (وأشفقن منها) أي
 خشين منها (وحملها
 الانسان) يعني آدم

(انه كان ظالوماً) **الظلم**

(جهولاً) أي غراً بأمر

الله وما احتمل من الأمانة

ثم بين أن جل آدم هذه

الأمانة كانت سبباً لتعذيب

المنافقين والمشركون في

قوله (ليعذب الله المنافقين)

الآية إلى قوله (ويؤوب

الله على المؤمنين

والمؤمنات) يعني إذا خانوا

في الأمانة بمعصية أمر الله

تاب الله عليهم بفضل

(وكان الله غفوراً رحيماً)

(تفسير سورة سبأ)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحمد لله) على جهة

التعظيم (الذي له مافي

السموات وما في الأرض)

ملكاً كاملاً وخلقاً (وله

الجنة في الآخرة) لأن أهل

الجنة يحمدونه (يعلم ما

يلج في الأرض) أي يدخل

فيها من الماء والأموات

(وما يخرج منها) من

النبات (وما ينزل من

السماء) من الأمطار (وما

يعرج) أي يصعد (فيها)

من الملائكة (وقال الذين

كفروا) يعني منكروا

البعث (لأننا الساعة)

أي لا بعث (قل) لهم يا محمد

(ربي لتأيننكم عالم

الغيب) بالخفض من نعت

قوله وربي وبالرفع على

معنى هو عالم الغيب وقوله

(لا تعزب) مفسر في سورة

يونس وقوله (لبحزى) يعود إلى قوله لتأيننكم الساعة لبحزى (الذين آمنوا)

الأمانة على السموات والأرض والجبال فلم تطعها فهل أنت آخذ بها بما فيها قال يارب وما فيها قال أن أحسنت جوزيت وإن أسأت عوقبت فعملها آدم فقال بين أذني وعاني قال الله تعالى أما إذا تحملت فسأعينك واجعل لبصرك سجاً فإذا خشيت أن تنظر إلى ما لا يحل فارسخ عليه حجاباً واجعل للسانك لحين وغلاً فإذا خشيت فأغلق عليه واجعل لقرجك لباساً فلا تكشفه على ما حرمت عليه (انه) أي الإنسان (كان ظالوماً) أي متعباً لنفسه بحملها وهذا الظلم مدح من الأنبياء (جهولاً) بعاقبته وإن النفس لا تطيق الدوام على حملها (ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات) فاللام للعاقبة متعلق بحمل أي حملها الإنسان وكان عاقبة حملها أن يعذب الله بعض أفراد الذين لم يراعوها (ويؤوب الله على المؤمنين والمؤمنات) أي كان عاقبة حملها أن يقبل ثوبتهم (وكان الله غفوراً) للظلم (رحيماً) على الجهول لأن الله تعالى وعد عباده بأنه يغفر الظلم جميعاً إلا الظلم العظيم الذي هو الشرك

﴿سورة سبأ مكية أربع وخمسون آية وثمانمائة وثلاث﴾

﴿وتمانون كلمة وألف وخمسمائة واثنا عشر حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الحمد لله الذي له مافي السموات وما في الأرض) أي له تعالى خلقاً كاملاً وتصرفاً بالإنجاد والاعدام والاحياء والأمانة جميع ما وجد فيهما (وله الحمد في الآخرة) أي له المنّة على أهل الجنة فيحمدونه (وهو الحكيم الخبير) فالحكيم هو الفاعل على وفق العلم فإن من يعلم أمور لم يأت بما يناسب علمه لا يقال له حكيم ومن يأتي بأمر عجيب على سبيل الاتفاق من غير علم لا يقال له حكيم والخبير هو الذي يعلم عواقب الأمور وبواطنها فهو حكيم في الابتداء يخلق كما ينبغي وخير بالانتهاء يعلم ماذا يصدر من المخلوق وما لا يصدر ومصدر كل أحد (يعلم ما يلج في الأرض) من الغيث والسنوز والدقائق والأموات ونحوها (وما يخرج منها) كالحيوان والنبات وماء العيون ونحوها (وما ينزل من السماء) كالملائكة والكتب والمقادير ونحوها (وما يعرج فيها) كالملائكة وأعمال العباد والابخرة والادخنة (وهو الرحيم الغفور) أي الرحيم بإزال الرزق وللمحامين عليه والغفور عند ما تعرج إليه الارواح والأعمال وللمفطين في الحمد (وقال الذين كفروا) أبوجهل وأصحابه (لأننا الساعة قل بلى وربي لتأيننكم) أي الساعة (عالم الغيب) قرأ نافع وابن عامر بالرفع على المدح فالوقف على لتأيننكم حيثئذ كاف وابن كثير وأبو عمرو وعاصم بالجربة لربي أو بدل منه وقرأ جزة والكسائي علام بالجر والوقف حيثئذ على بلى وهو كاف كالوقف على الغيب (لا يعزب عنه مثقال ذرة) أي لا يغيب عن الله وزن مثقال ذرة جرة صغيرة وقرأ الكسائي بكسر الراء (في السموات ولأفي الأرض) فقوله في السموات إشارة إلى علمه تعالى بالارواح لانها في السماء وقوله ولأفي الأرض إشارة إلى علمه تعالى بالاجساد لان اجزاءها في الأرض وإذا علم الله الارواح والاشباح وقدر على جمعها لا يـ في استبعاد في المعاد (ولأصغر من ذلك) أي من مثقال ذرة (ولأ أكبر) منه (الافى كتاب مبين) أي المكتوب في اللوح المحفوظ وجلة ولأصغر إلى آخرها من مبتدأ وخبر مؤكدة لنفي العزوب أماً على قراءة الفتح في أصغر وأكبـ فهو اسم لا والخبر الافي كتاب (ليجزى الذين آمنوا و عملوا الصالحات) وهذا علة لقوله تعالى لتأيننكم (أولئك) الموصوفون بالصفات الجليلة (لهم مغفرة) لما فرط منهم (ورزق كريم) فإن الرزق يأتي من غير طلب بخلاف رزق الدنيا فانه ما لم يتسبب فيه لا يأتي ثم ان المغفرة خزاء الايمان فكل مؤمن مغفوره كما في حديث البخاري يخرج من البار من قال لا اله الا الله وفي قلبه وزن ذرة من ايمان

يونس وقوله (لبحزى) يعود إلى قوله لتأيننكم الساعة لبحزى (الذين آمنوا)

(والذين ينادون بالهدى) (وهو الحق الذي يهدي) أي القرآن (١٩٢) (وقال الذين كفروا) انكار البعث ونجها منه (هل ندرككم على

رجل) وهو محمد صلى الله عليه وسلم (بنيتكم اذا منزقتم كل ممزق) أي منزقتم وصرتهم رقابا (انكم اني خلق جديد) أي تبعثون (افترى على الله كذبا) أي فيما يخبر به من البعث (أم به جنه) أي حالة جنون قال الله تعالى (بل الذين لا يؤمنون بالآخرة) الآية (أفلم يروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والارض) يقول اما يعلمون انهم حينما كانوا فهم يرون ما بين أيديهم من الارض والسماء مثل الذي خلفهم وانهم لا يخرجون منها فكيف يأمنون أن (تخسف بهم الارض أو نسقط عليهم كسفا من السماء) عذابا (ان في ذلك لآية لكل عبد منيب) أي لعلامة تدل على قدرة الله على احياء الموتى لكل من أناب الى الله وتأمل ما خلق الله تعالى (ولقد آتينا داود منا فضلا) ثم بين ذلك فقال (يا جبال) أي قلنا يا جبال (أو بى معه) أي سبحي معه (والطير) كان اذا

والذين الكريم جزاء العمل الصالح (والذين سعوا في آياتنا) بلا بطل أي كذبوها (معجزين) أي متأخرين وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ومعجزين بتشديد الجيم وبغير ألف بعد العين أي مرديدن التعجيز أو طائنين أهم فونون الله أو مشبطين عن الايمان من اراده (أولئك لهم عذاب من رجز) أي من جنس سوء العذاب (ليم) أي شديد وقرأ ابن كثير وحفص الرفع صفة لعذاب والباقيون بالجر صفة لرجز (ويرى الذين أوتوا العلم) أي ويعلم أولو العلم من أصحاب رسول الله ومن علماء أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وكعب وأضرابهما (الذي أنزل اليك من ربك) أي القرآن (هو الحق) بالنصب على أنه مفعول ثان (ويهدي الى صراط العزيز الحميد) الذي هو التوحيد (وقال الذين كفروا) أبو سفيان وأصحابه للسفلة (هل ندرككم على رجل يبتئكم) أي يحدثكم بحجب عجاب (اذا منزقتم كل ممزق انكم لفي خلق جديد) أي انكم تشؤون خلقا جديدا بعد أن تفرفت أجسادكم كل تفريق بحيث تصير ترابا ويقصدون بذلك الرجل سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (افترى على الله كذبا) أي أهو الرجل تعد على الله كذبا ان كان متفقد خلاف خبره بأهم يعنونه (أم به جنه) أي أم فيه جنون ان كان لا يعتد بخلافه وهذا امامن تمام الله ثل أولا ومن كلام السامع المحب لذلك القائل قال الله تعالى جوا بالتردد هم منادبا عليهم بسوء ما ظلم (بل الذين لا يؤمنون بالآخرة) أي بالبعث بعد الموت والجزاء على الاعمال (في العذاب والضلال البعيد) لان من يسمى المهتدي ضالا يكون هو الضال ومن يسمى الهادي ضالا يكون ضال (أفلم يروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والارض) أي أفعلوا ما فعلوا من النكر فلم ينظروا الى ما أحاط بهم من جميع جوانبهم فذلك يدل على وحدانية الله وكمال قدرته وذلك دليل على الاعادة (ان شأ نخسف بهم الارض) كما خسفناها بقارون وأصحابه (أو نسقط عليهم كسفا) أي قطعنا (من السماء) كما أسقطناها على أصحاب الآية لاستحقاقهم ذلك وقرأ حفص بفتح السين والماقون بسكونها وقرأ جزة والكسائي ان يشأ نخسف أو يسقط بالياء في الثلاثة (ان في ذلك) أي المحيط بالناظر من جميع الجوانب (لآية لكل عبد منيب) أي لكل من يرجع الى الله ويترك التعصب تدل على قدرة الله على احياء الموتى (ولقد آتينا داود منا فضلا) أي أعطينا له صحة توشه نوعا من الفضل على سائر الانبياء عليهم السلام وهو ما ذكر بعد (يا جبال أو بى معه) أي رجى مع داود النوحه على الذب (ولطير) بالنصب عطفا على فضلا بمعنى وسخرنا له الطير لان ايتاءها ياه تسخيرها له وقيل كان داود ينوح على ذنبه بترجيع وتحزن وكانت الجبال تساعد على نوحه باصداها والطير باصواتها وقوله يا جبال الخ يدل من آتيننا ما ضمارقنا أو من فضلا ما ضمارقنا (والناله الحديد) أي جعلناه لينا في نفسه كالشمع يصرفه في يده كيف يشاء من غير اجاء بنار ولا ضرب بمطرقة (ان اعلم سابعات) أي أمرناه أن اعلم دروعا وساعات (وقدر في السرد) أي توسط في نسج الدروع بحيث تتناسب حلقها أولا تصرف جميع أوقاتك الى الدسج بل مقدار ما يحصل به لقوت وأما الباقي فاصرفه الى العبادة (واعملوا صالحا) أي لسم مخوفين الالعمل الصالحا كثيرا منه وقدر وافي الكسب (اني بما تعملون بصير) فمن عمل الملك شغلا ويعلم أنه يمرأى من الملك بحسن العمل ويتقنه ويجهده فيه (ولسليمان الريح) أي وسخر له الريح عوضا عن الخيل

سبح جابته الخيال وعكفت عليه الطير من فوقه تسعده على ذلك (وأنا له الحديد) أي جعلناه اين في يده كالطين التي الملول والعجين وقلنا له (ان اعلم سابعات) أي دروعا كوامل (وقدر في السرد) أي لا تجعل مسمار الدروع دقيقا في فلق ولا غليظ في قسم الخلق أي اجعله على قدر الحاجة والسرد نسج الدروع (واعملوا) يعني داود وآله (صالحا) أي عملا صالحا من طاعة الله (ولسليمان الريح)

شهر وهو قوله تعالى (ورواحها شهر وأسلناه عين القطر) أي أذهبناه عين النحاس (١٩٢) فسالت له كاسيل الماء (ومن

الجن) أي وسخرناه من الجن (من يعمل بين يديه بأذن ربه ومن يزغ) أي يضل و يعدل (منهم عن أمرنا) الذي أمرناه به من طاعة سليمان (نذقه من عذاب السعير) وذلك أن الله وكلهم ملكا بيده سوط من نار فنزاع عن أمر سليمان ضربه ضربة أحرقت به ما شاء من محاريب) أي أي صو من محار و زجاج ورخاء ومحو ذلك وقيل هي صور الملائكة والأنبياء والعباد كانت تصور في المساجد ليراها الناس فيزدادوا عبادة ويعبدوا ربهم على مثلهم وروى أنهم عملوا له أسدين في أسفل كرسيه ونسرين فوقه فإذا أراد أن يصعد على الكرسي سطا الأسدان له ذراعيهما وإذا جلس أظهر النسرين باجنحتيهما (وجفان كالجواب) أي قصاع كالحياض الكبار وقيل كان يجتمع على جفنة واحدة أنف رجل وقرأ ورش وأنوعه وباتبات الباء في أوصل دور الوقف واس كثير بأناتها وقفة ووصلوا لباقون بالحذف وقفوا صلا (وقدو راسيات) أي ثابتات على الأتافي لا تنزل عنها عظمتها وكان يصعد عليها باللام وكانت باليمن (اعملوا آل داود شكرا) قال منادى وشكرا ممول به روى أن سليمان عليه السلام حز أساعات الليل والنهار على أهله فلم تكن تأتي ساعة من الساعات إلا واسان من آل داود قائم يصلي (وقليل من عبادي الشكور) أي المتوفرون على أداء الشكر بقلبه ولسانه وجوارحه أكثر أوقاته (فلما قضينا عليه) أي سليمان (الموت ما لهم) أي آله (على موته) (الارض) وهي الارضة (تأكل منسأته) أي عصاه (فلماسخر) أي وقع سليمان على الارض بعد أن قصمت الارضة عصاه (تبيت الجن) أي علمت الجن علمنا بنا (أن لو كانوا يعلمون لغيب ما لبثوا في العذاب المهيمن) أي أنهم لو كانوا يعلمون الغيب كموت سليمان ما لبثوا في العذاب المهيمن وحينئذ يعلم الانس أن الجن لا يعلمون الغيب بل كانوا يسترقون السمع وموهون على الناس أنهم يعلمون الغيب وقال سليمان للملك لموت ذا أمرت بي فأعلمني فقال أمرت بك وقد بقيت من عمرك ساعة فاعلم الشياطين فبنوا عليه صرحا من قوارير ليس له باب فقام يصلي متكئا على عصاه فقبض الله روحه وهو متكئ عليها وكان الشياطين تجتمع حول محرابه أي باصلي وكان للمحراب كوى بين يديه وخلفه فكانت الجن تعمل الاعمال الشاقة التي كانوا يعملونها في حياته وينظرون الى سليمان عليه السلام فيرونه قائما متكئا على عصاه فيحسونه حيا فلا ينكرون خروجه الى الناس اطول صلاته فكثروا أدبوا به بعد موته حولا كاملا حتى أكلت الارضة عصا سليمان فخر ميتا فعلموا موته حينئذ فشكروا ذلك للارضة فايما كانت بأبونها بالماء والطين وقالوا لها لو كنت تأكلين الطعام والشراب لأتيناك بهما وحكى أن سليمان عليه السلام ابتدأ بناء بيت المقدس في السنة الرابعة من ملكه وكان عمره سعا وستين سنة وملك وهو ابن سبع عشرة سنة وكان ملكه خمسين سنة وقرب بعد فراغه منه اثني عشر ألف ثور ومائة وعشرين ألف شاة واتخذ يوم الذي فرغ فيه من بنائه عيدا وقام على الصخرة فاعايد به الى الله تعالى بالدعاء وقال اللهم أمته وهبت لي هذا

التي عقرها الله تعالى وقرأ سبعة برفع الريح على الأبداء والخبر عجز وبقوله لان الريح كانت لسليمان كالملوك المختص به بأمرها بما يريد حيث يريد (غدها شهر ورواحها شهر) أي جريها بالعبادة مسيرة شهر ورواحها بالشئ كذلك قال الحسن كان يغدو من دمشق فيقبل باصطخرو بروح من اصطخر فيبيت بيبابل (وأسلناه عين القطر) أي النحاس المذاب يعمل به ما يشاء كما يعمل بالطين وكان ذلك أرض اليمن وقيل كان يسيل في الشهر ثلاثة أيام (ومن الجن من يعمل بين يديه) بالسحرة من البنين وغيرها (بأذن ربه) أي بأمره تعالى (ومن يزغ) أي يضل (منهم عن أمرنا نذقه من عذاب السعير) أي عذاب النار الوقود في الآخرة (يعملون له) أي في أي وقت شاء (ما يشاء من محاريب) أي أبنية مرتفعة يصعد المهابد راج (وتماثيل) أي صو من محار و زجاج ورخاء ومحو ذلك وقيل هي صور الملائكة والأنبياء والعباد كانت تصور في المساجد ليراها الناس فيزدادوا عبادة ويعبدوا ربهم على مثلهم وروى أنهم عملوا له أسدين في أسفل كرسيه ونسرين فوقه فإذا أراد أن يصعد على الكرسي سطا الأسدان له ذراعيهما وإذا جلس أظهر النسرين باجنحتيهما (وجفان كالجواب) أي قصاع كالحياض الكبار وقيل كان يجتمع على جفنة واحدة أنف رجل وقرأ ورش وأنوعه وباتبات الباء في أوصل دور الوقف واس كثير بأناتها وقفة ووصلوا لباقون بالحذف وقفوا صلا (وقدو راسيات) أي ثابتات على الأتافي لا تنزل عنها عظمتها وكان يصعد عليها باللام وكانت باليمن (اعملوا آل داود شكرا) قال منادى وشكرا ممول به روى أن سليمان عليه السلام حز أساعات الليل والنهار على أهله فلم تكن تأتي ساعة من الساعات إلا واسان من آل داود قائم يصلي (وقليل من عبادي الشكور) أي المتوفرون على أداء الشكر بقلبه ولسانه وجوارحه أكثر أوقاته (فلما قضينا عليه) أي سليمان (الموت ما لهم) أي آله (على موته) (الارض) وهي الارضة (تأكل منسأته) أي عصاه (فلماسخر) أي وقع سليمان على الارض بعد أن قصمت الارضة عصاه (تبيت الجن) أي علمت الجن علمنا بنا (أن لو كانوا يعلمون لغيب ما لبثوا في العذاب المهيمن) أي أنهم لو كانوا يعلمون الغيب كموت سليمان ما لبثوا في العذاب المهيمن وحينئذ يعلم الانس أن الجن لا يعلمون الغيب بل كانوا يسترقون السمع وموهون على الناس أنهم يعلمون الغيب وقال سليمان للملك لموت ذا أمرت بي فأعلمني فقال أمرت بك وقد بقيت من عمرك ساعة فاعلم الشياطين فبنوا عليه صرحا من قوارير ليس له باب فقام يصلي متكئا على عصاه فقبض الله روحه وهو متكئ عليها وكان الشياطين تجتمع حول محرابه أي باصلي وكان للمحراب كوى بين يديه وخلفه فكانت الجن تعمل الاعمال الشاقة التي كانوا يعملونها في حياته وينظرون الى سليمان عليه السلام فيرونه قائما متكئا على عصاه فيحسونه حيا فلا ينكرون خروجه الى الناس اطول صلاته فكثروا أدبوا به بعد موته حولا كاملا حتى أكلت الارضة عصا سليمان فخر ميتا فعلموا موته حينئذ فشكروا ذلك للارضة فايما كانت بأبونها بالماء والطين وقالوا لها لو كنت تأكلين الطعام والشراب لأتيناك بهما وحكى أن سليمان عليه السلام ابتدأ بناء بيت المقدس في السنة الرابعة من ملكه وكان عمره سعا وستين سنة وملك وهو ابن سبع عشرة سنة وكان ملكه خمسين سنة وقرب بعد فراغه منه اثني عشر ألف ثور ومائة وعشرين ألف شاة واتخذ يوم الذي فرغ فيه من بنائه عيدا وقام على الصخرة فاعايد به الى الله تعالى بالدعاء وقال اللهم أمته وهبت لي هذا

أي عصاه (فلماسخر) أي سقط (تبيت الجن) أي علمت

(٢٥ - (تفسير مراح لبيد) - ثاني)

أنهم (لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا) بعد موت سليمان (في العذاب المهيمن) أي فيما سخرهم فيه سليمان واستعملهم

عن أمي الله تكذيب الرسل
(فأرسلنا عليهم سيل العرم)
وهو السكر الذي يجبس
الماء وكان لهم سكر يجبس
الماء عن جنتهم فأرسل
الله فيه جرذا ناقبته واشق
الماء عليهم ففرق جنتهم
(وبدلناهم بجنتهم جنتين
ذواتي أكل خط) أي
ذواتي ثمار مر (وأثل)
وهو الطرفاء (وشئ من
سدر قليل) وذلك أن الله
أهلك أشجارهم المثمرة
وأثبت بدلها لأراك والطرفاء
والسدر (ذلك جزيناهم
بما كفروا) أي جزيناهم
ذلك الجزاء بكفرهم (وهل
يجازي إلا الكفور) أي
بسوء عمله وذلك أن المؤمن
تكفر عنه سيئاته والكافر
يجازي بكل سوء يعمله
(وجعلنا بينهم وبين القرى
التي باركنا فيها)
يعني قرى الشام (قرى
ظاهرة) أي متواصلة ترى
من هذه القرية القرية
الأخرى وكانوا يخرجون
من سبأ إلى الشام فيمرون
على القرى العاصرة (وقد رنا
فيها السير) أي جعلنا سيرهم

السلطان وقويتني على بناء هذا المسجد اللهم فأورعني شكرك على ما أنعمت علي وتوفني على ملتك
ولا تزغ قلبي بعد أذهبني اللهم أني أسألك من دخل هذا المسجد خسر خصال لا يدخله منيب ودخل
للتوبة الأغربت له وتيت عليه ولا خائف إلا أمنت ولا سقيم إلا شفيت ولا فقير إلا أغنيت والخامسة أن لا
تصرف نظرك عن دخله حتى يخرج منه الأمن أراد الخاد أو ظمأ يارب العالمين (لقد كان لسبأ في
مسكنهم آية) أي علامة دالة على قدرتنا وقراء حجة وسفص بسكون السين وفتح الكاف والكسائي
بكسر هاو والياقون مساكهم بلفظ الجمع أي عند مواضع سكنهم وهي باليمن يقال لها مأرب بينها وبين
 صنعاء مسيرة ثلاثة أيام آية دالة على وجود الصانع المختار القادر على كل ما يشاء (جنتان هن يمن ومنال)
أي عن يمن بلادهم ومنالهما جنتان من الجنات وكان سبأ ثلاث عشرة قرية فبعث الله إليهم ثلاثة
عشر نبيا فقال لهم الانبياء (كلوا من رزق ربكم) من الثمار ونحوها (واشكروا لله) بالتوحيد لا يدع
لكم النعمة (بلدة طيبة ورب غفور) أي بلادكم بلدة طاهرة عن المؤذيات لاحتية فيها ولا عقرب ولا
وباء ولا وحمور بكم الذي رزقكم الطيبات وطلب منكم الشكر رب غفور لفرطات من يشكره
(فأعرضوا) عن الإيمان ولم يشكروا قال وهب أرسل الله إلى سبأ ثلاثة عشر نبيا فدعاهم إلى الله
تعالى وذكرهم نعم الله عليهم وأذروهم عقابه فكذبوهم وقالوا ما نعرف الله تعالى علينا من نعمة
فقلوا ربكم فليحبس هذه النعمة عنا ان استطاع (فأرسلنا عليهم سيل العرم) أي سلطنا عليهم سيل
الوادي والعرم وادي اليمن يله وادي الشجر وكان فيه مسنة يجسسون الماء في الوادي وكان لها
ثلاثة أبواب بعضها أسفل من بعض فكانوا يستقون من الأعلى ثم من الثاني ثم من الثالث على قدر
حاجاتهم فأخصبوا وكثرت أموالهم فلما كذبوا الرسل سلط الله عليهم الفأرة فنقبت الردم فهدم الله
تلك المسنة واهلكهم بذلك الماء وأهلك ما كان لهم من البساتين والبيوت وغير ذلك (وبدلناهم
بجنتهم جنتين ذواتي أكل خط) أي أذهبنا جنتهم وأتيناهم بدلها جنتين ذواتي ثمر بشع وقرأ أبو
عمروا كل خبر تنون أي ثمر أراك (وأثل) أي طرفاء (وشئ من سدر قليل) أي قليل ثمره كثير
شوكه له ثمرة عذصة لا تؤكل أصلا ولا ينتفع بورقه غسل اليد وهو في سدر برى وهذا من معطوفان على
أكل لا على خط وقرى وأثلا وشيا عطف على جنتين (ذلك) أي التبديل (جزيناهم بما كفروا)
أي بسبب كفرانهم النعمة حيث نزعنا ما كانتهاضدها (وهل يجازي إلا الكفور) أي
وما يجازي هذا الجزاء إلا المبالغ في الكفران وقرأ حفص وجزرة والكسائي بنون العظمة والباقون
بالياء على البناء للمفعول ورفع الكه وروقرى على البناء للفاعل وهو الله تعالى (وجعلنا بينهم وبين
القرى التي باركنا فيها) بالماء والشجر (قرى ظاهرة) أي وجعلنا بين أهل سبأ وهم باليمن وبين أهل
الأردن وهم لسطين وهم بالشام قرى يرى بعضها من بعض لتقاربها يرى سواد القرية من القرية الأخرى
قليل كانت قراهم أربعة آلاف وسبع مائة قرية متصلة من سبأ إلى الشام (وقد رنا فيها السير) أي جعلنا
السير بين قراهم والشام سيرا مقدرا من قرية إلى قرية فإذا ساروا نصف يوم وصلوا إلى قرية ذات مياه
وأشجار فلا يحتاجون في السفر إلى حمل زاد وماء وقلنا لهم (سير فيها ليالي وأياما آمنين) وهو أمر

بمقدار إذا عدا أحدهم من قرية قال في الأخرى وإذا راح من
قرية أوى إلى قرية أخرى (وقلناهم سيروا فيها) أي في تلك القرى (ليالي وأياما) يعني أي وقت شتتم من ليل أو نهار (آمين) أي
لاتحافون عدوا ولا جوعا ولا عطشا

بالحكم والبطر (جعلناهم أحاديث) أي لمن يسمعهم يتبعون بهمتهم (١٩٥) (ومزقناهم كل ممزق) وفرقناهم

في البلاد فصاروا يتخلل بهم في الفرقة وذلك أنهم ارتحلوا من أما كنهم وتفرقوا في البلاد (ان في ذلك) الذي فعلنا (آيات لكل صبار شكور) أي لكل مؤمن لان المؤمن هو الذي اذا ابتلى صبروا اذا أعطى شكر (ولقد صدق عليهم ابليس ظنه) الذي ظن بهم من اغواءهم (فاتبعوه الا فرى قامن المؤمنين) أي وجدهم كما ظن بهم الا المؤمنين (وما كان له عليهم من سلطان) أي من حجة نستطيعهم بها (الا لعلم) والمعنى اسكن امتحنهم ابليس لعلم (من يؤمن بالآخرة ممن هو منها منافي شك) أي علم وقوعه منه (قل) يا مجسم شركي قومك (ادعوا الدين زعمتم) أهم آلهة (من دون الله) ثم وصفهم فقال (لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم فيها) أي في السموات والارض (من شرك) أي شركة (وماله) أي الله (من ظهير) أي عون يريد لن بعن الله على خلق السموات والارض

بمعنى انهم رأوا تسيرهم في تلك القرى ان شتم ليالي وان شتم أياما لسم الخوف بخلاف المواضع المخوفة فان بعضها يسلك ليالئلا يعلم العدو يسيرها وبعضها يسلك نهارئلا يقصدهم العدو اذا كان غير مجاهر بالقصد والعداوة قال قتادة كانوا يسرون غير خائفين ولا جاعين ولا ظامئين كانوا يسرون مسيرة أربعة أشهر في أما كن لا يحرك بعضهم بعضا ولو لقي الرجل قاتل أبيه لا يحرکه (فقالوا) على وجه الدعاء (ربنا باعدين أسفارا) أي باعدين المنازل التي نزل فيها بأن يكون بين كل واحد والآخر مسافة بعيدة أي سألوا أن يجعل الله تعالى بينهم وبين الشام قفارا ليركبوا فيها الرواحل ويتزودوا الازواد ويتناولوا فيها على الفقراء فجعل الله تعالى لهم الاجابة بتخريب تلك القرى المتوسطة وجعلها بلقعا لا يسمع فيها داع ولا مجيب وقرأ ابن كثير أبو عمرو وهشام بعد بتشديد العين من غير أنف (وظلموا أنفسهم) حيث عدوا النعمة تقمة والاحسان اساءة وتركوا شكر تلك النعم (جعلناهم أحاديث) لمن بعدهم فيحدث السامع منهم متعجبين من أحوالهم ومعتبرين بعاقبتهم ويضربون مثلا فيقولون تفرقوا أيدي سبأ والأيدي بمعنى الانفس أو الاولاد (ومزقناهم كل ممزق) أي فرقناهم كل تفرق أي فلما غرقت قراهم تفرقوا في البلاد ففسان لحقوا بالشام والازد بعمان وخزاعة تهامة والادوس والخزرج يثرب (ان في ذلك) أي التمزق والهلاك (آيات) أي لعبرات (لكل صبار) عن الشهوات وعلى مشاق الطاعات (شكور) على النعم (ولقد صدق عليهم ابليس ظنه) أي ولقد وجد ابليس ظنه صادقا في أنه يغوي بني آدم أو في أنه خير منهم فالتوسع خير من التابع فابليس امتنع من عبادة غير الله والمشركون يعبدون غير الله فابليس كفر بأمر أقرب الى التوحيد والمشركون كفروا بالاشراك وقرأ صدق الوفيون بتشديد الدال والباقون بالتخفيف أي صدق في ظنه أو جعل ظنه صادقا وقرى نصب ابليس ورفع ظن مع تشديد صدق بمعنى وجده ظنه صادقا ومع التخفيف بمعنى قال له الصدق حين خيل له اغواءهم ورفعهم مع التخفيف على الابدال (فاتبعوه الا فرى قامن المؤمنين) أي الا فرى قامن المؤمنين فان المؤمنين كلهم لم يتبعوه في أصل الدين أو الا فرى قامن المؤمنين فان المخلصين لم يتبعوه في العصيان (وما كان له عليهم من سلطان الا لعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها منافي شك) أي وما كان تسلط ابليس على بني آدم الا ليعتلق علمه بمن يؤمن بالآخرة متميزا عن هوى شك منها فنجازى كلامهما (وربك على كل شيء حفيظ) أي الله تعالى قادر على منع ابليس عنهم عالم بما سيقع (قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله) أي قل يا أشرف الخلق لكفار مكة بنى مليح وكانوا يعبدون الحن ويظنون أنهم الملائكة ادعوا الذين زعمتوهم آلهة من دون الله ليكشفوا عنكم الضر الذي نزل بكم في سنى الجوع قال الله تعالى (لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض) أي لا يملك آلهتهم وزن ذرة من نفع وضر في أمر من الامور (وما لهم فيهما من شركة) أي وما لآلهتهم في السموات والارض من شركة مع الله لا خلقا ولا ملكا ولا تصرفا (وماله) تعالى (منهم) أي من آلهتهم (من ظهير) أي معين في تدبير أمرهما وفي خلق شيء بل الله تعالى هو المفرد بالابجاد وهو الذي يحب ان يكون معبودا (ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له) أي ولا تنفع الشفاعة عنده تعالى في حال من الاحوال الا كائنه لمن أذن الله له في الشفاعة من السبين والملائكة ومحوهم من المستاهلين لمقام الشفاعة

آلهتهم فكيف يكونون شركاء له ثم أبطل قولهم أنهم شعاؤا عند الله فقال (ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له) أي أذن الله لأن يشفع

(عني اذا فرغ) أي اذا فرغ من كتاب المشركين بعد الموت باقامة اهل الجنة في الجنة
(ماد اقال ربكم) فما اوحى (١٩١) الى انبياءه (قالوا الحق) فاقروا حين لا ينفعهم الاقرار (قل من

يرزقكم من السموات)
المطر (و) من (الارض)
النبات ثم امره أن يخبرهم
فقال (قل الله) أي الذي
يفعل ذلك الله وهذا
احتجاج عليهم ثم امره به
اقامة الحجية عليهم أن يعرض
بكونهم في الضلال فقال
(واياكم لعلي هدي أو
في ضلال مبين) أي نحن
وأتم انا على هدي أو في
ضلال والمعنى أتم الضالون
حين أشركتم بالذي
يرزقكم من السماء والارض
وهذا كما تقول لصاحبك
اذا كذب أحدا كاذب
وأنت تعنيه ثم بين براءته
منهم ومن أعمالهم فقال
(قل لا تسألون عما أجرة مني
ولا تسأل عما تعملون)
وهذا كقوله لكم دينكم
ولي دين ثم أخبر أنه يجهمهم
في القيامة ثم يحكم بينهم وهو
قوله (قل يجمع بيننا ربنا)
الآية (قل أروني الذين
ألحقتم) أي ألحقتموهم
بالله في عبادة يعني الأصنام
أي أرونيهم هل خلقوا شيئا
وهذه الآية مختصرة
تفسيرها قوله قل أروني
شركاءكم الذين تدعون
من دون الله أروني ماذا

وقرأ أبو عمرو ووجهة والسكسائي أذن له مبنيا للجهول (حتى اذا فرغ من قلوبهم) أي حتى اذا أنزل
الفرع الذي عند الوحي أي حين انحدروا عنهم جبريل قال الله عند ما يوحى يفرع من في السموات ثم
يزيل الله عنهم الفرع فرفعوا. وسهم في غاية متعنتة بقوله تعالى قل (قالوا) أي الملائكة الساتلون
من جبريل (ماد اقال ربكم) يا جبريل (قالوا) أي جبريل ومن تبعه (الحق) أي قال ربنا القول
الحق وهو الاذن في الشفاعة للمستحقين لما قرئ الحق بالرفع أي ما قاله الحق (وهو لعلي الكبير)
أي هو لمنفرد بالعلو والكبرياء ليس لاحد من أنسراف الخلائق ان يسلكهم الاذنه (قل) يا شرف
الذي في كفار مكة (من يرزقكم من السموات) بالمطر (والارض) بالنبات (قل الله) أي فان
أجابوك وقالوا الله وذلك ظاهر وان لم يقولوا ذلك فقل الله يرزق اذ لا جواب سواه وهذا اشارة الى ان
جو النفع ليس اياه تعالى ومنه تعالى قال ان كنتم من الخواص فاعبدوه لعلوكم وكبريائهم سواء دفع عنكم
ضررا أولم يدع وسواء تفعلكم بخيرا ولم ينفع فان لم تكونوا كذلك فاعبدوه لدفع الضرر وجو النفع (وانا
أوياكم لعلي هدي أو في ضلال مبين) أي و ان أحد الفريقين من الذين يوحدون الرارق بالعبادة
والذين يشركون به في العبادة الجاهل الذي لا يوصف بالقدرة لعلي أحد الأمرين من الهدى والضلال
المبين واختلاف الجارين للاعلام بالمهتدي كمن استعلى منار ينظر الاشياء والضلال كأنه منغمس
في ظلا لا يرى شيئا (قل لانسئ ون عما أجرة مني) أي أدبنا (ولا تسأل عما تعملون) في كبركم لانا
بريتون منكم وهذا أبعد من الجدول وأبلغ في لتواضع حيث أسندوا الاجرام الى أنفسهم ولعمل الى
المخاطبين (قل يجمع بيننا ربنا) يوم القيامة (ثم يفتح) أي يحكم (ينسأ بالحق) أي بالعدل بأن
يدخل المحققين الجنة والمبطلين النار (وهو الفتح) أي ابلغ الفتح لما انطلق (العليم) عما ينبغي ان
يحكم به (قل) يا شرف الخلق لاهل مكة (أروني الذين ألحقتم به) تعالى (شركاء) لانظر بأي صفة
ألحقتموها بالله في استحقاق العبادة هل يخلقون أو رزقون (كلا) أي حمام يخلقوا شيئا ولم يرزقوا
بشيء أو لا تشركوا بالله شيئا (بل هو) أي الله الذي ألحقتم به شركاء (الله العزيز الحكيم) أي الله
الموصوف بالغلبة القاهرة وبالحكمة الباهرة فإين شركاؤكم التي هي أخس الاشياء (وما أرسلناك)
يا شرف الخلق (الا كفة للناس) أي عامة لجميع الناس تكف الناس عن الكفر (بشيرا) بالجنة لمن
آمن بالله (ونذيرا) من النار لمن كفر به (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) عموم رسالته وكونه بشيرا
وكونه نذيرا لعقبتهم لاختفاء ذلك (ويقولون) بطريق الاستهزاء (متى هذا الوعد) الذي تعدنا ان
يجمع بيننا ثم يقضى بيننا (ان كنتم صدقين) مخاطبين لرسول الله والمؤمنين به (قل) لهم يا أكرم
الرسل (لكم ميعاد يوم) أي وعد يوم (لا تستأخرون عنه ساعة) ان طلبتم التأخير عنه (ولا
تستقدمون) أي ان طلبتم الاستعجال والاضافة في ميعاد يوم للتبيين وقرئ ميعاد يوم برفع الاسمين
مع اتنوين على البدل وقرئ برفع ميعاد ونصب يوم مع التنوين فيهما أي أعني يوما وذلك يفيد
التعظيم والهويل (وقال الذين كفروا) أبوجهل بن هشام وأصحابه (لن يؤمن بهذا اقرآن) الذي
يقرؤه علينا محمد عليه الصلاة والسلام (ولا بالذي بين يديه) أي ولا بالذي قبل القرآن من التوراة والانجيل
والزبور وسائر الكتب لئلا يعلو على ابعث (ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى

خلقوا من الارض أم لهم شرك في السموات ثم قال (كلا) أي ليس الامر على ما تزعمون (بل هو الله العزيز
الحكيم وما أرسلناك الا كافة للناس) أي جامعهم كلهم بالهدى والبشير (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ذلك وقوله (ولا بالذي بين
يديه) أي من الكتب المتقدمة وقوله (يرجع بعضهم الى

ذكر أي شيء يرجعون فقال (يقسول الذين استضعفوا) إلى قوله (بل مكر الليل والنهار) أي مكرهم بنا فيهما (اذنأمرنا أن نكفر بالله ونجعل له أندادا وأسروا) أي وأظهروا (وما أرسلنا في قبيلة من قبيلة نذير يندرهم) (الاقال مترفوها) أي رؤساؤها وأغنيائها الآية (وقالوا) للرسول (نحن أكثر أموالا وأولادا) منكم يعني أن الله رضى عنا حيث أعطانا المال (وما نحن بمعذبين) كما تقولون (قل إن ربي بسط الرزق لمن يشاء وقدر) وليس ذلك يدل على لعواقب (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ذلك (وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقر بكم عندنا زلي) أي قربي يعني تقريبا (الا من) أي لكن من (آمن وعمل صالحا فأولئك لهم جزاء الضعف) من (آمن وعمل صالحا فأولئك لهم جزاء الضعف) من الثواب بالواحد عشر (وهم في العرفات) قصور الجنة (آمنون وما أنفقتم من شيء) أي تصدقتم من صدقة (فهو بخلفه) أي يعطى خلفه أما عاجلا في الدنيا أما آجلا في الآخرة (ويوم نحشرهم جميعا) أي العابدن والمعوذين (ثم نقول للملائكة) (نوبخا

بعض القول) أي ولوترى إذا المنكرون البعث محبوبون في موقف المحاسبة راجعا بعضهم القول إلى بعض رأيت أمرا عجبيا ثم فسره قوله تعالى يرجع إلح بقوله تعالى (يقول الذين استضعفوا) أي قهروا وهم السفلة (الذين استعبروا) أي تعظموا عن الإيمان وهم القادة (لولا أنهم) مضلون أيا ما وصادون أيا ما عن الإيمان (لكننا مؤمنين) باتباع الرسول عليه الصلاة والسلام (قال الذين استكبروا) رؤساءهم (الذين استضعفوا) وهم الاتباع (أعمن صدداكم عن الهدى بعد أن جاءكم) على السنة الرسل عليهم الصلاة والسلام (بل كنتم مجرمين) أي بل أتمم الصادون بأنفسكم بسبب كونكم راسخين في الأجرام (وقال الذين استضعفوا الذين استكبروا) ابطلا لانكارهم الصد (بل مكر الليل والنهار) أي بل صدنا مكرهم بنا بالليل والنهار (ذنا مرونا أن نكفر بالله) قبل إتيان الرسل (وجعل له أندادا) أي أعدالا (وأسروا الندامة) أي أخفى كل من الفريقين الندامة عن الآخر مخافة التعيير ويقال أظهر القادة والسفلة الندامة على ترك الإيمان بالله (لمارأوا العذاب) أي حين رأوه (وجعلنا الاعمال في أعناق الذين كفروا) الاتباع والمتبوعين جميعا (هل يحزون إلا ما كانوا يعملون) أي لا يحزون إلا بما كانوا يعملونه في الدنيا (وما أرسلنا في قبيلة من نذير الا قال مترفوها) أي أغنيائها (ابما أرسلتم به كفرون) أي جاحدون (وقالوا) للرسول (نحن أكثر أموالا وأولادا) منكم سبب لزومنا لديننا (وما نحن بمعذبين) في الآخرة بديننا هذا كما هم قالوا حالنا عاجلا خيرا من حالكم ولا بعد آجلا قالوا ذلك انكارا منهم للعذاب بالكلية أو اعتقاد الحسن حالهم أيضا قياسا على حالهم في الدنيا (قل إن ربي بسط الرزق لمن يشاء) ان يسط له (وقدر) أي يتقرر على من يشاء فسعة الرزق لا تدل على حال المحقق كما ن ضيقه لا يدل على حال المبطل فلا يقاس على ذلك أمرا الثواب والعقاب للذين مناهما الطاعة وعدمها (ولكن أكثر الناس) أي هم مكة (لا يعلمون) ان ضحك العيش وخصها بالمشيئة من غير اختصاص بالصلاح (وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقر بكم عندنا زلي) أي آمن وعمل صالحا) أي وما الأموال والأولاد تقرب أحدا إلى الله الا المؤمن الصالح الذي أنفق أمواله في سبيل الله تعالى وعلم أولاده الخير ورباهم على الصلاح (فأولئك لهم جزاء الضعف) في الحسنات (بما عملوا) من لصالحات (وهم في العرفات) أي عرفات الجنة (آمنون) من جميع المكاهرة وقرا حرة غرة على التوحيد على إرادة الجس (والذين يسعون في آياتنا) أي كذبونها (معاجزين) أي متأخرين عنها وفي قراءة معجزين أي معتقدين بعجزها (أولئك في العذاب محضرون) أي لا يخرجون منه (قل إن ربي بسط الرزق لمن يشاء من عاده ويقدره) فلا تخشوا الفقر وأفقوا في سبيل الله (وما أنفقتم من شيء) في سبيل الله (فهو بخلفه) أي يعوضه في الدنيا بالمال أو ما تقناعه وفي الآخرة بالحسنات (وهو خير الرازقين) أي الواهين للرزق وأفضل المعوضين (ويوم يحشرهم) أي بنى مبيع والملائكة (جميعا ثم يقول للملائكة) اهانة هؤلاء الكفار وقرأ حمص يحشرهم ثم يقول ما ياء (أهؤلاء أياكم كانوا يعبدون) بأمرهم (قالوا) أي الملائكة متبرئين منهم (سبحانك) أي تنزهك عن أن يكون غيرك معبودا وأنت معبودنا ومعبود كل خلق (أنت ولينا) أي أنت الذي نوليك أي تقرب منك بالعبادة (من دونهم) أي لم يكن لئاد حل في عبادتهم لنا وقال الرازي معنى أنت ولينا من دونهم أي كوك ولينا بالمعبودية أحب إلينا من كون هؤلاء لضالين أولياء بالعبادة لنا (بل كانوا يعبدون الحق) أي كانوا ينقادون لأمر الشياطين وهم في الحقيقة كانوا يعبدون

للكفار (أهؤلاء أياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك) تنزيها لك (أنت ولينا) الذي تتولاهم ويتولانا (من دونهم بل كانوا يعبدون الحق)

أي يطيعون إبليس وأعوانه
 (أكثرهم به مؤمنون)
 أي مصدقون ما يمتنونهم
 و يعدونهم وقوله (وما
 آتيناهم) يعني مشركي مكة
 لم يكونوا أهل كتاب ولا
 بعث إليهم نبي قبل محمد صلى
 الله عليه وسلم (وكذب
 الذين من قبلهم) من الأمم
 (وما بلغوا) يعني مشركي
 مكة (معشار) أي عشر
 (ما آتيناهم) من السعة
 والقوة (فكذبوا رسلي
 فكيف كان نكير) أي
 انكارى عليهم ما فعلوا
 بالاهلاك والعقوبة (قل
 انما أعظكم بواحدة) أي
 بخصلة واحدة وهي الطاعة
 لله (أن تقوموا) أي لان
 تقوموا (لله مثنى وفرادى)
 مجتمعين ومتفرقين (ثم
 تفكروا) فتعلموا (ما
 بصاحبكم) محمد صلى الله
 عليه وسلم (من جنة) أي
 جنون (ان هو) أي ماهو
 (الانذير لكم بين يدي
 عذاب شديد) ان
 عصيتموه

التي أخبركم بها (أكثرهم به مؤمنون) أي كل المشركين مصدقون للشياطين وهذا
 عظم كلام الله تعالى والوقف على الجن تام وأما إذا قلنا ان هذا من كلام الملائكة فمعنى أكثرهم على
 أصواتهم إنما قالوا ذلك لئلا يكونوا مدعين اطلاعهم على ما في القلوب أو على من في جميع الوجود (قال يوم)
 أي يوم الحشر (لا يملك بعضكم لبعض نفعا ولا ضرا) أي لا يقدر المعبودون وهم الملائكة على نفع العابدین
 وهم الكفار بالثواب ولا على دفع ضررهم (ونقول للذين ظلموا) وهذا معطوف على قوله تعالى تقول
 للملائكة أي وقول (ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها) أي بالنار (تكدبون واذاتملى عليهم)
 أي كفار مكة بلسان الرسول صلى الله عليه وسلم (آياتنا) الناطقة بحقيقة التوحيد وبطلان الشرك
 (بينات) أي واضحات (قالوا ما هذا) أي التالي (الارجل يريد أن يصدكم) ما كان يعبد آباؤكم
 من الآلهة (وقالوا ما هذا) أي القول بالوحدانية (الافك) أي كلام مصروف عن وجهه (مفتري)
 باسنادة الى الله تعالى (وقال الذين كفروا والحق) أي للقرآن (لما جاءهم) من غير تأمل فيه (ان هذا)
 أي ما هذا القرآن (الاسحر) أي خيال (مين) أي ظاهر سحر يته قال الرازي وان أعبد اسم
 الإشارة الثاني الى القرآن كان اسم الإشارة هذا عائدا الى المعجزات فانكار التوحيد كان مختصا بالمشركين
 وأما انكار القرآن والمعجزات كان متفقا عليه بين المشركين وأهل الكتاب ولذلك قال تعالى وقال الذين
 كفروا والحق على وجه العموم وهو بدل عن قوله تعالى وقالوا للحق (وما آتيناهم) أي ما أعطينا كفار
 مكة (من كتب) دالة على صحة الاشراك (يدرسونها) أي يقرؤها (وما أرسلنا اليهم قبلك من
 نذير) أي رسول يدعوهم الى الانسراك وينذرهم بالعقاب ان لم يشركوا (وكذب الذين من قبلهم)
 الأمم المتقدمة (وما بلغوا معشار ما آتيناهم) أي وما بلغ هؤلاء المشركون معشار ما آتيناهم المتقدمين من
 القوة وكثرة المال وطول العمر (فكذبوا رسلي فكيف كان نكير) أي تغيرى عليهم بالتدمير وما
 نفعتهم قوتهم وما لهم فكيف حال هؤلاء الضعفاء ويقال وما بلغ الذين من قبلهم معشار ما أعطينا قوم محمد
 من الببان والبرهان فان محمدا أفضل من جميع الرسل وأصح وبرهانه أوفى وبيانه أشفى وكتابه أكمل
 من سائر الكتب وأوضح ثم ان المتقدمين لما كذبوا الكتب والرسل أنكر عليهم وكيف لا أنكر على
 هؤلاء الأمة وقد كذبوا بأصح الرسل وأوضح السبل فليحذر هؤلاء من مثل ذلك (قل) يا أكرم الرسل
 لكفار مكة (انما أعظكم بواحدة) أي ما أصح لكم الا بخصلة واحدة (أن تقوموا لله مثنى وفرادى
 ثم تفكروا) فقوله تعالى أن تقوموا بدله من واحدة أو عطف بيان لها أي ان تهضوا الهمة لاجل الله
 حال كونكم اثنين اثنين وواحدوا واحدا فان الازدحام بشوش الافهام ويخلط الافكار بالاوهام ثم
 تفكروا في أمر محمد وما جاء به أما الاثنان فيتفكران ويعرض كل واحد منهما محمول فكره على
 صاحبه لينظر فيه وأما الواحد فيفكر في نفسه بعدل فيقول هل رأيت من هذا الرجل جنونا أو جونا عليه
 كذبا وقد علمتم أن محمدا صلى الله عليه وسلم ما به من جنون بل علمتموه أرجح قريش عقلا وأوزنهم
 حلما وأحدهم ذهنا وأرضاهم رأيا وأصدقهم قولا وأزكاهم نفسا وأجمعهم لما يحمد عليه الرجال وإذا
 علمتم بذلك كفاكم أن تطالبوه بآية وإذا جاء بها تبين أنه بي صادق فيما جاء به ثم نبه الله تعالى على
 طريقة النظر بقوله تعالى (ما صاحبكم من جنة) نفى مستأنف فالوقف على تفكروا تام عند أبي
 حاتم أبي ما صاحبكم محمد من جنون ويجوز أن يكون تفكروا معلقا عن الجملة المنفية فهي في
 موضع نصب على اسقاط في أي ثم تفكروا في عدم الجنون في صاحبكم ويجوز أن تكون ما
 استفهامية على معنى ثم تفكروا أي شيء محمد من آثار الجنون وعلى هذين الاحتمالين لا وقف
 على تفكروا (ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد) أي ما محمد الا رسول مخوف لكم بعذاب

يُخَذَفُ بِالْحَقِّ) أَي يُلْقِيهِ الْمَآئِيَّةُ (قُلْ إِنَّمَا أَدْعِي إِلَى مَا بَلَغَ الْإِنسَانُ) أَي مَا بَلَغَ الْإِنْسَانُ (وَمَا يَدْعِي الْبَاطِلُ وَمَا يَعْبُدُ) أَي مَا يَدْعِي الْبَاطِلُ وَمَا يَعْبُدُ (تَقْسِي) أَي عَلَى شَيْءٍ يَكُونُ وَبِالْ

(١٩٩)

أَحَدٍ وَلَا يَجْعَلُهُ إِنَّمَا يَفْعَلُ ذَلِكَ اللَّهُ (قُلْ إِنَّمَا أَدْعِي إِلَى مَا بَلَغَ الْإِنْسَانُ)

ضَلَالِي وَهَذَا الْخَبَرُ أَنَّ مَنْ ضَلَّ فَأَمَّا يَضُرُّ نَفْسَهُ (وَأَنْ اهْتَدَيْتَ فَمَا يَوْجِي إِلَى رَبِّي) بِمَعْنَى لَوْلَا الْوَحْيُ مَا كُنْتُ أَهْتَدِي (وَلَوْ تَرَى) بِأَحْمَدَ (أَذْفَرَعُوا) أَي عِنْدَ الْبَعْثِ (فَلَا فَوْتَ) لَمْ مَنَا (وَأَخَذُوا مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ) عَلَى اللَّهِ وَهُوَ الْقَبُورُ (وَقَالُوا) حِينَ عَابَنُوا الْعَذَابَ (أَمَانَهُ) وَأَنَّى لَمْ التَّشَاوَشَ) أَي كَيْفَ يَتَنَاولُونَ التَّوْبَةَ وَقَدْ نَعَدْتَ عَنْهُمْ يَرْبِدَانِ التَّوْبَةَ قَبْلَ مَهْمٍ فِي الدُّنْيَا وَقَدْ ذَهَبَتِ الدُّنْيَا وَنَعَدْتَ عَنْ الْآخِرَةِ (وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ) أَي بِمُحَمَّدٍ وَالْقُرْآنِ (مَنْ قَبْلَ) أَي فِي الدُّنْيَا (وَيَقْدِفُونَ بِالْغَيْبِ) أَي يَرْمُونَ مُحَمَّدًا بِالْكَذِبِ وَالْهَيْبَانِ ظَنًّا لَا يَقِينًا (مَنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ) وَهُوَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى بِهِ عَدَمُهُمْ أَن يَعْلَمُوا صَدَقَ مُحَمَّدٌ (وَحِيلَ بَيْنَهُمْ) أَي مَعُوا وَمَا يَشْتَهُونَ مِنْ اتِّبَاعِهِ وَالْإِيمَانَ وَالرَّجُوعَ إِلَى الدُّنْيَا (كَأَفْعَلِ) بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلِ (مَنْ قَبْلَ) مَنْ كَانُوا عَلَى مِثْلِ رَأْيِهِمْ مِنْ تَكْذِيبِ الرُّسُلِ قَبْلَهُمْ حِينَ

حَاضِرٍ بِكُمْ مِنْ قَرِيبٍ قَبْلَ عَذَابٍ شَدِيدٍ فِي الْآخِرَةِ أَنْ لَمْ تَتُوبُوا بِهِ (قُلْ) لَمْ يَأْتِ شَرْفُ الْخَلْقِ (مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ) أَي شَيْءٍ سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرِ عَلَى تَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ (فَهَؤُلَاءِ) وَالْمُرَادُ نَفِي السُّؤَالِ بِالْكَلِمَةِ أَي لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَى أَنْذَارِكُمْ أَجْرًا (أَنْ أَجْرِي الْأَعْلَى اللَّهُ) فَلَا أَطْلُبُ شَيْئًا إِلَّا مِنْ عِنْدِهِ تَعَالَى (وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ) يَعْلَمُ صَدَقِي وَخُلُوصَ نِيَّتِي (قُلْ) لَمْ أَنْكُرِ التَّوْحِيدَ وَالرِّسَالَةَ (أَنْ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ) أَي يُلْقِيهِ فِي قُلُوبِ الْمُحْقِقِينَ فَإِنَّ الْأَمْرَ بِيَدِهِ تَعَالَى أَوْ يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَهُوَ إِشَارَةٌ إِلَى ظُهُورِ السَّارِهِينَ عَلَى التَّوْحِيدِ وَالنَّبُوَّةِ (عِلَامُ الْغُيُوبِ) أَي مَا غَابَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَنْ خَلْقِهِ (قُلْ) هَؤُلَاءِ (جَاءَ الْحَقُّ) أَي ظَهَرَ الْإِسْلَامُ (وَمَا يَدْعِي الْبَاطِلُ وَمَا يَعْبُدُ) أَي يَزْهُقُ الشِّرْكَ بِحَيْثُ لَمْ يَبْقَ لَهُ إِبْدَاعٌ وَلَا عَادَةٌ فَتَأْنِيفِيَّةٌ وَهَذَا جَعَلَ مِثْلًا فِي الْهَلَاكِ بِالْمَرَّةِ (قُلْ) لِلْكَافِرِ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّكَ يَا مُحَمَّدٌ تَرَكْتَ دِينَ آبَائِكَ فَضَلْتَ (أَنْ ضَلَّاتَ) فَأَمَّا أَضَلَّ عَلَى نَفْسِي وَأَنْ أَهْتَدَيْتَ فَمَا يَوْجِي إِلَى رَبِّي) أَي ضَلَّالِي عَلَى نَفْسِي كَضَلَالِكُمْ وَأَمَّا أَهْتَدَيْتَ فَلَيْسَ كَأَهْتَدَائِكُمْ بِالنَّظَرِ وَالِاسْتِدَالِ وَأَمَّا هُوَ بِالْوَحْيِ الْمُبِينِ (أَنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ) يَسْمَعُ قَوْلَ كُلِّ مَنْ أَلْهَتُهُ وَفَعَلَهُ وَإِنْ بَالِغٌ فِي اخْتِفَائِهِمَا (وَلَوْ تَرَى أَذْفَرَعُوا) أَي وَلَوْ تَرَى حَالَهُمْ وَفَزَعَهُمْ بِخُسْفِ الْبِيدَاءِ لَرَأَيْتَ أَمْرًا هَائِلًا وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ ثَمَابِينَ أَلْمَاعِزُونَ الْكُفَّةَ فِي آخِرِ الرِّمَانِ لِيَخْرُبَهَا فَادَّخَلُوا الْبِيدَاءَ خُسْفَ بِهِمُ الْأَرْضَ وَمَاتُوا (فَلَا فَوْتَ) أَي فَلَا يَفُوتُ مَهْمُ أَحَدٍ (وَأَخَذُوا مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ) أَي مِنْ تَحْتِ أَقْدَامِهِمْ وَخُسْفَ بِهِمُ الْأَرْضَ (وَقَالُوا) عِنْدَ مَا خُسْفَ بِهِمُ الْأَرْضَ (أَمَانَهُ) بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (وَأَنَّى لَمْ التَّشَاوَشَ) أَي وَمَنْ أَيْنَ لَمْ أَنْ يَتَنَاولُوا الْإِيمَانَ تَنَاوَلُوا سَهْلًا (مَنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ) أَي عَدَمُ الْمَوْتِ فَلَا يَكُونُ الْإِيمَانُ إِلَّا فِي الدُّنْيَا وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ فَالْدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ بَعِيدٌ (وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ) أَي بِمُحَمَّدٍ أَوْ بِالْعَذَابِ الَّذِي أَنْذَرَهُمْ إِيَّاهُ (مَنْ قَبْلَ) أَي مَنْ قَبْلَ زَوْلِ الْعَذَابِ (وَيَقْدِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ) أَي وَيَقُولُونَ مَا لَا يَعْلَمُونَ مِنْ وَهْمِهِمْ الْفَاسِدِ مَطْلَعُهُمْ الْخَاطِئُ فَاهُمْ قَالُوا فِي حَقِّ النَّبِيِّ سَاحِرٌ شَاعِرٌ كَاهِنٌ وَفِي حَقِّ الْقُرْآنِ سِحْرٌ شَعْرٌ كِهَانَةٌ وَبَقِيَّةُ لَأَيُّ يَسْأَلُونَ الرَّحْمَةَ إِلَى الدُّنْيَا بَعْدَ الْمَوْتِ (وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ) مِنَ الْعُودِ إِلَى الدُّنْيَا أَوْ مِنَ لَدَاتِ الدُّنْيَا (كَأَفْعَلِ) بِأَشْيَاعِهِمْ أَي بِأَشْبَاهِهِمْ فِي الْكُفْرِ (مَنْ قَبْلَ) أَي مَنْ قَبْلَهُمْ مِنَ الْكُفَرِ كُلِّ مَنْ حَاءَهُ الْمَلِكُ طَلَبَ التَّأْخِيرِ وَلَمْ يَعْطَ وَأَرَادُوا أَنْ يَتَوَمَّنُوا عِنْدَ ظُهُورِ الْيَأْسِ وَلَمْ يَقْبَلِ الْإِيمَانَ مِنْهُمْ (أَنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مَرِيبٍ) أَي ذِي رَيْبَةٍ مِنْ أَمْرِ الرُّسُلِ وَالْبَعْثِ وَالْجَنَّةِ وَالنَّارِ

﴿سُورَةُ فَاطِرٍ وَتُسَمَّى سُورَةَ الْمَلَائِكَةِ أَيْضًا مَكِّيَّةٌ خَمْسٌ وَأَرْبَعُونَ آيَةً وَمَا وَسَّعَ

وَتَسْعُونَ كَلِمَةً وَثَلَاثَةَ آلَافٍ وَمِائَةً وَثَلَاثُونَ حَرْفًا﴾

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

(الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أَي حَالِقُهُمَا مِنْ غَيْرِ مِثَالٍ سَبَقَ (حَاجِلُ الْمَلَائِكَةِ رِسَالًا) أَي وَسَائِطُ بَيْنِ اللَّهِ وَبَيْنَ أَنْبِيَائِهِ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِهِ يَلْعَوْنَ لَهُمْ رِسَالَاتِهِ بِالْوَحْيِ وَالْإِلْهَامِ وَالرُّؤْيَا الصَّالِحَةِ أَوْ بِبِهِ تَعَالَى وَبَيْنَ خَلْقِهِ حَيْثُ يَوْصَلُونَ إِلَيْهِمْ آثَارُهُ دَرَجَتُهُ وَصَعْبُهُ وَهُمْ حَرِيرٌ وَمِيسْكَاوِيلُ

لَمْ يَقْبَلْ مَهْمُ الْإِيمَانِ وَالتَّوْبَةِ (أَنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ) مِنْ أَمْرِ الرُّسُلِ وَالْبَعْثِ (مَرِيبٍ) أَي مَوْجِعٌ لِلرَّيْبَةِ وَالْمَهْمَةِ ﴿تَفْسِيرُ سُورَةِ فَاطِرٍ﴾ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ (الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أَي حَالِقُهُمَا عَلَى اتِّدَاءِ (جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رِسَالًا)

(من كان يريد العزة) أي علم العزة لمن هي (فئة العزة) جميعاً إليه يصعد الكلام الطيب) أي إليه يصل الكلام الذي هو توجيده وهو قبول لاله الاله (والعمل الصالح يرفعه) أي يرفع ذلك الكلام الطيب فالكلام الطيب ذكر الله والعمل الصالح أداء فرائضه من قال حسنا وعمل صالحا ورفع به العمل ومعنى الرفع رفعه الى محل القبول (والذين يذكرون السيئات) يعني الذين مكروا برسول الله صلى الله عليه وسلم في دار الندوة (ومكروا أولئك هو ببور) أي يفسدو ويبطون وقوله (وما يعمر من معمر) أي ما يطول عمر أحد (ولا ينقص من عمره) أي ولا يكون أحد ناقص العمر (الا) وهو محصى (في كتاب) يعني عدد عمر الطويل العمر وعمر القصير العمر (وما يستوى البحران هذا عذب فرات) شديد العذوبة (وهذا ملح أجاج) شديد المرارة (ومن كل) أي من الملح ولعذب (تأكلون لحاطريا) أي من السمك (وتستخرجون) من الملح (حايمة تلبسونها) يعني المرجان وانما ذكر هذا أدلة على قدرته وقوله

أي أوجدها من العدم فهو بها دليل ظاهر على الفاعل المختار وذلك لان طوواء قد يسكن وقد يتحرك وعند حركته قد يتحرك الى اليمين وقد يتحرك الى الشمال وفي سواكاته المختلفة قد ينشئ السحاب وقد لا ينشئ وهذه الاختلافات دليل على تسخير مبدى بر وموثر مقدر (فتشير سحاباً) أي فتتحرك وترفعه (فستقاء) أي السحاب (الى بلد ميت) أي الى مكان لا نبات فيه وقرأنا في وحفص وحزرة والبكسائي بتشديد الياء (فأحييناه) أي بماء السحاب (الارض بعلموتها) أي بعديسها وأستند الله تعالى الارسال الى الغائب والسوق والاحياء الى المتكلم لان في الاول تعريف بالفعل العجيب وهو الارسال والاثارة وفي الثاني نذكير بالنعمة فان كمال نعمة الرياح والسحب بالسوق والاحياء (كذلك النشور) أي احياء الاموات في سهولة الحصول فان الارض الميتة لما قبلت الحياة بالثقة بها كذلك الاعضاء لميتة تقبل الحياة وكما اننا نسوق الريح والسحاب الى البلد الميت نسوق الروح والحياة الى البدن الميت وكما اننا نجتمع القطع لسحابة بالريح كذلك نجتمع أجزاء الاعضاء المتفرقة بالروح (من كان يريد العزة فله العزة جميعاً) أي من كان يريد العزة فليطلبها من عند الله بطاعته لانه لا عزة الا لله فان المشركين كانوا يتعززون بعبادة الاصنام ومن اعترف بالعبودية اذله الله ومن اعترف بالله أعزه الله (اليه يصعد الكلام الطيب) الذي يطلب به العزة وهي كلمة لاله الاله (والعمل الصالح يرفعه) والضمير المستكن عائداً للكلام فان مدار قبول العمل هو التوحيد ويؤيده القراءة بنصب العمل أو عائداً للعمل فانه لا يقوى الايمان بلا عمل فاذا رجع الضمير البارز للعمل كان الضمير المستكن عائداً للكلام كما تقدم أو لله تعالى (والذين يذكرون السيئات لهم عذاب شديد) أي والذين يكسبون أصناف المكرات السيئات لهم عذاب شديد (ومكروا أولئك هو ببور) أي صنع أولئك هو يفسد ويهلك قيل هي مكرات قرئش بالنبي صلى الله عليه وسلم في دار الندوة في احدى ثلاث حبسه وقتله واخراجه من مكة وقال مجاهد نزلت هذه الآية في أهل الربا وقال مقاتل في أهل الشرك بالله وقال السكبي المعنى بعمالون السيئات وعلى هذا فيكون هذا في مقابلة قوله تعالى والعمل الصالح يرفعه وهو اشارة الى بقاء العمل الصالح وقوله ومكروا أولئك هو ببور اشارة الى فناء العمل السيئ (والله خلقكم من تراب ثم من نطفة) فكل أولاد آدم من تراب ومن نطفة لان كلهم من نطفة والنطفة من غذاء والغذاء ينتهي الى الماء والتراب (ثم جعلكم أزواجاً) أي أصنافاً ذكرانا واناثا (وما تحمل من أثنى ولا تضع الا بعلمه) في وقته ونوعه وغير ذلك (وما يعمر من معمر) أي وما يمجد في عمر أحد (ولا ينقص من عمره) أي عمر أحد (الا في كتاب) أي لوح محفوظ وعن سعيد يكتب عمره كذا وكذا سنة ثم يكتب أسفه ذلك ذهب يوم ذهب يوماً حتى يأتي الى آخره وقيل ان الله كتب عمر الانسان مائة سنة ان أطاع وتسعين ان عصى فأبهما بلغ فهو كتاب والله تعالى بين كمال قدرته بقوله خلقكم من تراب وكما علمه بقوله تعالى وما تحمل من أثنى ولا تضع الا بعلمه فان مانع الارحام قبل الانحلاق وما في البطن بعده لا يعلم أحداً حاله كيف والأم الحامل لا تعلم منه شيئاً ونفوذ ارادته بقوله تعالى وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب فيبين الله انه هو القادر العالم المريد والاصنام لا قدرة لها ولا علم ولا ارادة فكيف يستحق واحد منها العبادة (ان ذلك) أي الخلق من تراب وكتابة الآجال (على الله يسير) لاستغنائهم عن الاسباب فكذلك البعث (وما يستوى البحران هذا عذب) أي لذيق (فرات) أي يكسر العطش (سائح شرايه) أي يسهل انحداره الى الخلق (وهذا ملح أجاج) أي مرزعاقي لا يستطيع شربه (ومن كل) من البحرين (تأكلون لحاطريا) أي سمكاً شهى المطعم (وتستخرجون) من الملح خاصة (حلية) أي زينة وهي اللؤلؤ والمرجان (تلبسونها) وقوله تعالى وما يستوى البحران اشارة الى أن عدم استوائهما دليل على كمال قدرته

(من فطير) يعني لافط
النوا وقوله (يوم القيامة
يكفرون بشرككم) أي
يقولون ما كنتم آيائنا
تعبدون (ولا ينبتك مثل
خير) وهو الله عز وجل
وقوله (ولا تزر وازرة وزر
أخرى) أي لا تحمل نفس
حاملة حمل نفس أخرى (وان
تدع مثقلة) نفس مثقلة أي
بالذنوب (إلى جملها) يعني
ذنوبها (لا يحمل منه شيء
ولو كان) المدعو (ذاقربي)
أي مثل الاب والابن (أما
تنذر الذين يخشون ربهم
بالغيب) أي إنما ينفع
إنذارك الذين يخافون الله
ولم يروه (ومن تزكى) أي
عمل خيرا (وما يستوى
الأعمى) أي عن الحق وهو
الكافر (و) لا (البصير)
أي الذي يبصر ربه وهو
المؤمن (ولا الطلمات
ولا النور) يعني الكفر
والإيمان (ولا الظل ولا
الحرور) يعني الجنة التي
فيها ظل دائم والبار التي لها
حرارة شديدة (وما يستوى
الاحياء ولا الأموات) يعني
المؤمنين والكفار (ان
الله يسمع من يشاء) أي
فيستفيع بذلك (وما أنت
بسمع من في القصور)
يعني الكفار شبههم
بالأموات أي كما لا يسمع
من في القصور كذلك لا
يسمع الكفار وقوله

وهو ذارادته وهو دليل آخر على القدرة والوحدانية (وترى الفلك) أي وترى السفن أيها الناس
(فيه) أي في كل منهما (مواخر) أي شواق للساء بحريهما مقبلة ومباررة بريح واحدة (لثبتنوا من
فضله) بالتجارة وغيرها واللام متعلقة بمواخر (ولعلكم تشكرون) أي ولتشكروا الله على نعمه
(يوجب الليل) أي يدخل زيادته (في النهار) فيكون النهار أطول من الليل بقدر نقصانه (ويوجب
النهار) أي يدخل زيادته (في الليل) فيكون الليل أطول من النهار بقدر نقصانه (وسخر الشمس
والقمر) أي ذلل ضوء الشمس والقمر ليني آدم (كل) منهما (بحري) في فلكه (لأجل مسحي)
أي إلى وقت معلوم في منازل معروفة ومدة الجريان للشمس سنة والقمر شهر (ذلكم الله ربكم)
أي الذي فعل هذه الأفعال هو الله الموجد لكم من العدم المربي بجميع النعم (له الملك) كله وهو مالك
كل شيء (والذين تدعون) أي تعبدون (من دونه) تعالى وهم الأصنام (ما يملكون من فطير)
أي لا يقدر أن يفعلوا من ذلك قدر الشيء الذي يتعلق به النواة مع القمع وقيل القطير هو القشرة
الرفيعة البيضاء التي بين القشرة والنواة وهذا استدلال على تفرد تعالى بالالوهية (ان تدعوهم) أي
المعبودات من غير الله (لا يسمعون دعاءكم) لأنها جادات (ولو سمعوا) على سبيل التقدير (ما استجابوا
لكم) أي ما أجابوكم بحجب نفع ودفع ضرر ليجزهم عن الأفعال بالمرّة (ويوم القيامة يكفرون بشرككم)
أي حين ينطقهم الله ينكرون عبادتكم أيهاهم بقولهم ما كنتم آيائنا تعبدون (ولا ينبتك مثل خير)
أي ولا يخبرك أيها السامع أحد مثلي لاني عالم بالاشياء وغيرها لا يعلمها (يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى
الله) أي إلى مغفرته ورحمته ورزقه في الدنيا وإلى جنته في الآخرة وهذا يوجب عبادته (والله هو
الغني الجيد) أي والله مع استغنائه يدعوكم كل الدعاء يقضى في الدنيا حوائجكم وان آمنتم به يقضى
في الآخرة حوائجكم فهو المستوجب للحمد (ان يشأ يذهبكم) أي يهلككم يا أهل مكة (ويأت بخلق
جديد) أي يقوم آخرون مستمرين على الطاعة أو بعالم آخر غير ما تعرفونه (وما ذلك) أي
الذهاب بهم والانيان ما آخرون (على الله عزير) أي بمنعسر (ولا تزر وازرة وزر أخرى) أي لا تحمل
نفس آثمة أن نفس أخرى بل إنما تحمل كل منهما أثمها (وان تدع مثقلة إلى جملها لا يحمل منه شيء)
أي وان تدع نفس مثقلة بالذنوب نفسها إلى حمل بعض ذنوبها الم تحجب تلك النفس المدعوة بحمل شيء من
تلك الأوزار وتروى عن الكسائي لا تحمل نفتح التاء الفوقية وكسر الميم شيئا أي لا تحمل تلك النفس
المدعوة شيئا من الوزر (ولو كان ذا قربي) أي ولو كان المدعو ذا قرابة من الداعي قال ابن عباس يلقي
الاب والام الابن فيقولان له يا بني احمل عنا بعض ذنوبنا فيقول لا أستطيع حسبي ما على (أما تنذر
الذين يخشون ربهم بالغيب) أي إنما ينفع إنذارك يا أشرف الرسل بهذه الإنذارات الذين يخشون
عذاب ربهم وهو غائب عنهم (وأقاموا الصلاة) أي راعوها كما ينبغي (ومن تزكى) أي تطهر من
المعاصي (فأما يتزكى لنفسه) أي فتطهره لنفسه ادفعه لها كما ان من تدس بالاوزار لا يتدس
الأعلى نفسه (والى الله المصير) فالمتزكى ان لم تطهر فآثمة عاجلا فهي تطهر عنده في يوم اللقاء في دار
الساء كما ان الوزران لم تطهر نعمة ورره في الدنيا فهي تطهر في الآخرة اذ المرحع الى الله (وما يستوى
الاعمى والبصير) أي الكافر والمؤمن (ولا الطلمات ولا النور) أي ولا الباطل والحق (ولا الظل ولا
الحرور) أي ولا الثواب والعقاب (وما يستوى الاحياء ولا الأموات) أي وما يستوى المؤمنون والكفار
أو العلماء والجهلة (ان الله يسمع من يشاء) أي ان الله يفهم من يشاء من كان أهلا لفهم آياته تعالى (وما
أنت بسمع من في القصور) أي وما أنت يا أشرف الخلق بفهم من هو مثل الميت الذي في القصور شبه
الله الكفار بالموتى في عدم التأثير بدعونه صلى الله عليه وسلم (ان أنت الا نذير) أي ما أنت الا رسول

شئ وليس لك من الهدي شئ (انما أرسلناك بالحق) أي ارسلنا مصححاً بالحق (بشيراً ونذيراً) يجوز ان يتعلق بالحق بما بعده أي بشيراً بالوعيد الحق ونذيراً بالوعيد الحق (وان من أمة الا خلا فيها نذير) أي ما من أمة الا مضى فيها نبي أو عالم ينذرهم (وان يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم) أي وان يكذبك أهل مكة فلا نبال بشكذبيهم لانه قد كذب الذين من قبلهم من الأمم العاتية رسلاًهم (جاءتهم رسلاً بالبينات) أي المعجزات الظاهرة الدالة على نبوتهم (وبالزبر) أي بحبر الاولين كصحف ابراهيم (وبالكتاب المنير) أي الموضح لطريق الخير والشر كالطهارة والانجيل والزبور (ثم أخذت الذين كفروا) بالكتب والرسل بأنواع العذاب (فكيف كان نكير) أي اسكاري بالعقوبة (المر) أي ألم تعلم أيها المخاطب (أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به) أي بذلك الماء (ثمرات مختلفا ألوانها) من الصفرة والخضرة والجرى وغيرها (ومن الجبال جدد) أي طرائق تخالف لون الجبل (بيض وجر مختلف ألوانها) فمختلف صفة الجدد أيضاً وألوانها فاعل وقال الرازي الظاهر ان الاختلاف راجع الى كل لون أي بيض مختلف ألوانها وجر مختلف ألوانها لان الأبيض قد يكون على لون الجص وقد يكون على لون التراب الأبيض وكذلك الأحمر (وغرايب) أي شديدة السواد (سود) وهو بدل من غرايب (ومن الناس والدواب والانعام مختلف ألوانه) أي ألوان ذلك البعض (كذلك) أي اختلافاً كما انما كاختلاف الثمار والجبال (انما يخشى الله من عباده العلماء) فالخشية بقدر معرفة الخشي والعالم يعرف الله فيخافه ويرجوه وهذا دامل على ان العالم أعلى درجه من العابد ومعنى الآية في قراءة من قرأ نصب العلماء ورفع اسم الجلالة أمامهم اعظم الله علماء (ان الله عزيز غفور) فكونه تعالى عزيز اذا انتقام يوجب الخوف التام وكونه تعالى غفور اللاتب عن العصيان يوجب الرجاء البالغ (ان الذين يتلون كتاب الله) أي يداومون على قراءة القرآن (واقاموا الصلاة) أي أداموها (وأسقوا مزارقناهم سرا وعلاية) كيفما اتفق من غير قصد اليهما (يرجون نجاة) أي تحصيل ثواب بالطاعة (لن تبور) أي لن تهلك بالخسران أصلاً وقوله تعالى سرا وعلاية حث على الاتفاق كيفما يتبأ فان تبأ سرا فذاك والافعلانية ولا يمنع ظنه ان يكون رياء فان ترك الخير مخفاه ان يقال فيه انه مرء هو عين الرياء (ليوفهم أجورهم) متعلق بـ لن تورأى تنفق التجارة عند الله ليوفهم الله أجور أعمالهم ما يرجونه (ويزبدهم من فضله) أي يعطيهم ما لم يخطر ببالهم عند العمل (انه عفو) عند اعطاء الاجور (شكور) عند اعطاء لريادة (والذي أوحى اليك من الكتاب) أي هو القرآن (هو الحق) أي الصدق (مصدق لما بين يديه) أي مصدق لما قبله من الكتب السماوية فيوافقه في العقائد وأصول الاحكام (ان الله بعاده خير) أي عالم بالواطن (نصير) أي عالم بالطواهر ولا يكون الكتاب باطلا في رحيه لافي الباطن ولا في الطاهر (ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا) أي ثم أعطينا القرآن أمتك الذين اختارهم على سائر الأمم (فهم ظالم لنفسه) أي راحح سيئاته (ومهم مقتصد) أي تساوت سيئاته وحسناته (ومهم سائق بالخيرات) وهو الذي ترجحت حسناته (بادن الله) أي توفيق الله وهو متعلق بسائق (ذلك) أي السبق بالخيرات (هو الفضل الكبير) من الله تعالى (جنات عدن يدخلونها) خير لحات أي هؤلاء الثلاثة أصاب بدخلون جنات عدن ومن دخلها لم يخرج منها قرأ أبو عمرو بالساء للمفعول (يحلون فيها) أي يلبسون على سبيل التزيين في الجنة (من أساور من ذهب) فمن الاولى للتعويض والثانية للتبليس (ولؤلؤا) قرأه عاصم ووافع بالص عطاء على محل من أساور والباقيون بالخر عطاء على ذهب (ولباسهم فيها) أي الجنة (حرير) واكثر

(ومن الجبال جدد) أي طرائق تكون في الجبال كالعروق (بيض وجر وغرايب سود) وهي الجبال ذات المسخور السود (ومن الناس والدواب والانعام مختلف ألوانه كذلك) أي كاختلاف الجبال والثمار في اختلاف الالوان (اعما يخشى الله من عباده العلماء) أي من كان علماً بالله اشتدت خشيته وقوله (يرجون تجارة لن تبور) أي لن تكسد ولن تفسد (انه عفو) لذوهم (شكور) لحسناتهم (ثم أورثنا) أي أعطينا بعد هلاك الأمم (الكتاب) أي اقرآن (الذين اصطفينا من عبادنا) وهم نبي محمد ثم ذكر أصا فقال (فهم ظالم لنفسه) وهو الذي رادت سيئاته على حسناته (ومهم مقتصد) وهو الذي استوت حسناته وسيئاته (ومهم سائق بالخيرات) وهو الذي رجحت حسناته على سيئاته (بادن الله) أي بقضائه وإرادته (ذلك هو الفضل الكبير) يعني إيتاء الكتاب وقوله

(الجنة التي أذهب عنا)

الحزن) يعني كل ما يحزنه الإنسان من أمر الله في المعاد (لذي أحلنا) أي أنزلنا (دار المقامة) أي دار الخلود (من فضله) أي ذلك بتفضله لا بأعمالنا (لا يمسننا فيها نصب ولا يمسننا فيها الغوب) أي أعياء (والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم) الموت (فيموتوا وهم يصطرخون) أي يستغيثون وقوله (أولم نعمرهم ما يندكر فيه من تذكر) أي العمر الذي يتعظ ويرجع فيه إلى الله من يتعظ وهو ستون سنة (وجاءكم النذر) يعني الرسول وقيل الشيب (هو الذي جعلكم خلائف في الأرض) أي جعلكم أمه خلفت من قبلها من الأمم (قل أرايتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله) أخبروني عنهم (ماذا خلقوا من الأرض) أي بأي شيء أوجبتم لهم الشراكة مع الله خلق خلقوه من الأرض (ألم لهم شرك في السموات) أم آتيناهم كتاباً) أي أعطيت المشركين كتاباً بما يدعوه من الشراكة (فهم على بنسنة) أي من ذلك الكتاب (بل إن يعد) يعد الطالمون بعضهم بعضاً (ال) أباطيل (إن الله يمسك السموات والأرض أن

الزينة يدل على الفنى فلا يجز عن الوصول إلى الأشياء الكثيرة عند الحاجة ويدل على الفراغ (وقالوا) أي ويقول أهل الجنة في الجنة (الجنة التي أذهب عنا الحزن) أي كل حزن يحصل كل مطلوبه (إن ربنا غفور) للمذنبين (شكور) المطيعين (الذي أحلنا دار المقامة) أي دار الإقامة التي لا انتقال عنها أبداً (من فضله) من غير أن يوجب شيئاً من جهتنا (لا يمسننا فيها نصب) أي تعب (ولا يمسننا فيها الغوب) أي فتور ناشئ عن التعب (والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم) أي لا يحكم عليهم بموت ثان (فيموتوا) أي لا يستريحون بالموت بل عذابهم دائم (ولا يخفف عنهم من عذابها) أي جهنم طريقة عين (كذلك) أي مثل ذلك الجزاء (يجزى كل كفور) وقرأ أبو عمرو يجزى بالبناء للمفعول وكل بالرفع (وهم يصطرخون فيها) أي يصيحون في جهنم بقولهم (ربنا أخرجنا) منها (نعمل صالحاً) أي خالصاً في الإيمان (غير الذي كنا نعمل) في الدنيا من الشرك فيقول الله لهم توينا (أولم نعمرهم ما يندكر فيه من تذكر) أي ألم نهلككم بامعشر الكفار ولم نطل أعماركم زماناً يتعظ فيه من أراد أن يتعظ وهو ستون سنة كما قاله ابن عباس وأر بعون سنة كما قاله الحسن (وجاءكم النذر) أي رسول من الله تعالى أو عقل أو شيب أو حى أو موت الأقارب فالشيب والحى وموت الأهل كله أذار بالموت والمراد أي رسول كان لأن هذا الكلام مع الكفار على الإطلاق قال تعالى (فتدقوا) ما أعددتنا لكم من العذاب دائماً أبداً (فالظالمين من نصير) أي لأنه ليس للذين وضعوا أعمالهم في غير موضعها أو أتوا بالمعذرة في غير وقتها مانع من عذاب الله (إن الله عالم غيب السموات والأرض) فلا يخفى عليه تعالى أحوالهم لوردوا إلى الدنيا ليعادوا والماس هو اعنه (أنه علم بذات الصدور) وكان يعلم من الكافرين في قلبه تمكن الكفر بحيث لو دام في الدنيا إلى الأبد لما أطاع الله (هو الذي جعلكم خلائف في الأرض) أي خلفاء من قبلكم من الأمم تعلمون أحوال الماضين من كذب الرس (فن كفر فعليه كفره) أي عقوبة كفره (ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم إلا مقتوا ولا يزيد الكافرين كفرهم إلا خساراً) أي إن الكفر لا ينفع عند الله فلا يزيدهم إلا بغضه الشديد ولا ينفعهم في أنفسهم بل لا يفيدهم إلا الخسار فإن العمر كرأس المال فن اشترى به رضا الله ربح ومن اشترى به سخطه خسر (قل) يا أشرف الخلق لأهل مكة (أرايتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الأرض) وجهة قوله أروني يدل اشتغال من أرايتم أي أخبروني عن آلهتكم التي زعمتم أنها شركاء الله تعالى الذين تعبدونها من غير الله أروني أي جزء خلقوا من الأرض (ألم لهم شرك في السموات) أي بل لهم شركاء مع الله في خلق السموات ليستحقوا بذلك شراكة دائمة في الألوهية (أم آتيناهم كتاباً) أي بل أعطينا الشركاء كتاباً ينطق بآنا اتخذناهم شركاء (فهم على بينة منه) وقرأ أبو عمرو وجزء وابن كثير وحفص بينة بالافراد والباقيون بينات بالجمع أي فالشركاء على حجة ظاهرة من ذلك الكتاب بأن لهم شركاء جعلية (بل إن يعد الطالمون بعضهم بعضاً لا غرورا) أي بل ما يعد الأسلاف للاخلاف والرؤساء للأسفلة في الدنيا بأن شركاءهم تقربهم إلى الله تعالى المبرلة وباهات تشفع لهم في الآخرة فتضر وتنفق الا ماطلا (إن الله يمسك السموات الأرض أن تزولا) أي إن الله يمنعهما من أن تزولا عن مكانهما لأن مقتضى شركهم زوالهما (ولئن زالتا إن أمسكهما من أحدهم بعده) أي والله لئن زالتا عن مكانهما ما يمسكهما أحدهم من بعدهما (أنه كان حلماً) إذا أمسكهما فترك الله تعذيباً لشركي أحدهما منه تعالى والا كانوا يستحقون إسقاط السموات وإطباق الأرض عليهم (غفورا) أي محاءاً لذنوب من تاب وإن استحق العقاب

تزولا) أي لئن زولا وتحركا (ولئن زالتا إن أمسكهما) أي ما أمسكهما (من أحدهم بعده) أي سوى الله

(وأقسموا) أي كفار مكة (بأنه جهداً بآياتهم) أي غاية اجتهدهم في الإيمان (لأن جاءهم نذير
ليكونن أهدى من أهدى الأمم) أي لما بلغ قبل ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم فر يشان أهل
الكتاب كذبوا رسالهم قالوا لعن الله اليهود والنصارى أتتهم الرسل فكذبوهم فوالله إنا أنما رسول
لتكونن أسرع إجابة من كل الأمم (فلما جاءهم نذير) أي لما أصبح لهم بحجى رسول وهو سيدنا
محمد صلى الله عليه وسلم الذي كانوا يشهدون أنه خيرهم نفساً وأشرهم نسباً وكريمهم خلقاً ومازادهم
الأنفورا) أي تباعدوا عن الحق (استكباراً في الأرض) اعراضاً عن الإيمان وهو بدل من نفورا
(ومكر السيئ) وهو معطوف على نفورا وهو جميع ما صدر منهم من القصد إلى الإيذاء به صلى الله عليه
وسلم ومنع الناس من الدخول في الإيمان وإظهار الانكار (ولا يحق المكر السيئ إلا بأهله) أي
ولا يحيط المكر السيئ إلا بأهله (فهل ينظرون إلا سنة الأولين) أي ما ينتظرون إلا إعادة الله في
الأولين من تعذيبهم بتكذيبهم رسالهم فإن سنة الله الأهلاك بالشرك والاكرام على الإسلام (فلن
تجد لسنة الله تبديلاً) لأنه سنة من سنن الله (ولن تجد لسنة الله تحويلاً) فإن العذاب مع أنه لا تبديل
له بأثواب لا ينقل عن مستحقه إلى غيره فهذا يتم تهديد المسيء (أولم يسيرا في الأرض) أي أقعدوا
في الأرض (فيظنوا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم وكانوا) أي من قبلهم (أشد منهم قوة) وقد
كانوا ماريين على ديارهم رائين آثارهم وأملهم كان فوق أملهم أطول أعمارهم وشدة اقتدارهم
وعملهم كان دون عملهم لا هم لم يكذبوا محمدًا ولا مثل محمد ونم يأهل مكة كذبتهم محمدًا ومن تقدمه من
الرسول فأهلكهم الله بتكذيبهم رسالهم فإفاههم طول الذي وما دفع عنهم شدة القوى (وما كان
الله ليجزئه من شيء في السموات ولا في الأرض) أي أن الأولين مع شدة قوتهم ما أعجزوا الله وهو لاء
أولى مان لا يجزوه (إنه كان علياً) بأفعالهم وأقوالهم (قدرا) على أهلاكهم واستئصالهم (ولو
يؤاخذ الله الناس بما كسبوا) من السيئات كما فعل بأوائك الأولين (ماترك على ظهرها) أي على
وجه الأرض (من دابة) أي من ذوى روح تدب عليها (ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى) أي إلى
وقت معلوم عند الله تعالى فللعذاب أجل والله لا يؤاخذ الناس بنفس الظلم فإن الإنسان ظالم
جهول وأما يؤاخذ بالأصرار على المعاصي وحصول بأس الناس عن إيمانهم فإذا لم يبق فيهم من يؤمن
يهلك الله المكذبين ولو أخذهم نفس الظلم لكان كل يوم أهلك (فإذا جاء أجلهم فإن الله كان بعباده
بصيراً) أي إذا جاء أجلهم وهو يوم القيامة أو يوم لا وحدث في الخلق من يؤمن أو يوم القتل والأسر
فإن الله يحازيهم عند ذلك بأعمالهم لأن الله تعالى كان بصيراً بعباده وهذا نسبية للمؤمنين وذلك لأن
الله تعالى لم قال مارك على ظهرها من دابة قال فإذا جاء أهلك في الدنيا فأنه بصير بالعباد أما أن
ينجى المؤمنين أو يعيتهم قرييما من الله لا تعذيباً

﴿سورة يس وتسمى أيضاً القلب والدافعة والقاضية والمعجمة مكية وهي ثلاث﴾

﴿ثمانون آية وسبع مائة وتسع وعشرون كلمة وثلاثة آلاف حرف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يس) أي هذه يس أو اقرأ يس (والقرآن الحكيم) أي المتضمن للحكمة اعلم أن العبادة قلبية ولسانية
وجارية وكل واحدة منها قسمان قسم علم معناه وقسم لم يعلم أما القلبية فمها لم يعلم دليله عقلا وأما
وجب لايمان به كالصراط الذي هو أرق من الشعرة وأحد من السيف ويمر عليه المؤمن كالرق
الخطاف واليزان التي توزن به الأعمال التي لا تفلط في نظر الناظر وكيفيات الحنة والارلا هذه
الاشياء وجودها لم يعلم بدليل عقلي وإنما العلوم بالعقل أمكانها وقوعها مقطوع به بالسمع ومنها ما علم

(انك لمن المرسلين على صراط مستقيم) أي على طريق الانبياء الذين تقدموا لك (تنزيل) أي القرآن تنزيل (العزير الرحيم لتندر قومًا ما أنذر آباؤهم) في الفترة (فهم غافلون) أي عن الإيمان والرشد (لقد حق القول) أي وجب عليهم كلمة العذاب (فهم لا يؤمنون) ثم بين سبب تركهم الإيمان فقال (أنا جعلنا في أعناقهم أغلالًا) أراد في أعناقهم وأيديهم لأن الغل لا يكون في العنق دون اليد (فهى إلى الأذقان) أي فأيديهم مجموعة إلى أذقاهم لأن الغل يجعل في اليد مما يلي الذقن (فهم مغمضون) أي فهم رافعون رؤسهم لا يستطيعون الاطراق لأن من غلت يده إلى ذقه ارتفع رأسه هذا مثل معناه أمسكنا أيديهم عن النفقة في سبيل الله بموانع كالأغلال (وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا) هذا وصف اضلال الله إياهم فهم بمنزلة من سد طريقه من بين يديه ومن خلفه يريد أنهم لا يستطيعون أن يخرجوا من ضلالتهم (فأغشيناهم) أي فأغميناهم عن الهدى (فهم لا يبصرون) ثم ذكر أن هؤلاء لا ينفعهم الإنذار فقال

كالترديد والنهية وقدرة الله وسدق الرسول وفي العبادات الخارجية ما علم معناه وما لم يعلم كقادره النصيب وعدد الركعات فالعبد إذا أتى بما أمر به من غير أن يعلم ما فيه من الفائدة فلا يكون الاتيان به إلا محض العبادة بخلاف ما لو علم الفائدة فر بما يأتي للفائدة فقط وإن لم يؤمن كما لو قال السيد لعبده أنقل هذه الحجارة من ههنا ولم يعلم بما في النقل فتقلها ولو قال أنقلها فان تحتها كنزها هو لك فانه يتقلها وإن لم يؤمن فكذلك العبادات الإنسانية غنها ما لا يفهم معناه فاذا يسكن به العبد علم انه لا يقصد غير الانقياد لأمر المعبود الأمر الناهي فاذا قال يسبحم الم طس علم انه لا يدرك ذلك لمعنى يفهمه بل هو يتلفظ به إقامة لما أمر به (انك) يا أشرف الخلق (لن المرسلين على صراط مستقيم) أي ثابت على شريعة شريفة فان شريعته صلى الله عليه وسلم أقوم الشرائع وقوله على صراط خبير ثان لأن (تنزيل العزيز الرحيم) وقرأ ابن عامر وحفص وحزرة والكسائي بالنصب على الحال أو على المدح باضمارة أي حال كون القرآن تنزيل المانع عن أشياء المطلق لأشياء أو المنتقم لمن لا يؤمن الرحيم لمن آمن والباقيون بالرفع أي هذا تسكين العزيز وقرئ بالجر على انه بدل من القرآن كأنه تعالى قال والقرآن الحكيم تنزيل العزيز الرحيم انك لمن المرسلين (لتندر قومًا ما أنذر آباؤهم) أي لم يندر آباؤهم الا قربون لتطاول مدة الفترة لأن قر يشالم بعث اليهم نبي قبل نبينا صلى الله عليه وسلم فما نافية والجملة صفة لقوما يصح كونها موصولة أي الذين أنذر آباؤهم الا قدمون ويصح كونها مصدرية فيكون نعتا للمصدر مؤكدا أي لتندر قومًا انذارا كائنًا مثل انذار آباؤهم الا قدمين من العذاب (فهم) أي القوم وآباؤهم الا قربون (غافلون) عن أمر الآخرة جاحدون بها أو فهو لاء القوم غافلون عما أنذر آباؤهم الا قدمون لا امتداد المدة (لقد حق القول على أكثرهم) أي لقد حققت كلمة العذاب العاجل على أكثر أهل مكة أبي جهل وأصحابه (فهم لا يؤمنون) أي في علم الله وقتلوا يوم بدر على الكفر (أنا جعلنا في أعناقهم أغلالًا فهى إلى الأذقان) أي فالأغلال منتهية إلى أذقائهم فلا تدعهم يلتفتون إلى الحق ولا يعطفون أعناقهم نحوه ولا يطأطئون رؤسهم له (فهم مغمضون) أي رافعون رؤسهم غاضون أبصارهم بحيث لا يكادون يرون الحق (وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا) أي وجعلنا مع ما ذكر من أمامهم سدا عظيمًا ومن ورائهم كذلك (فأغشيناهم فهم لا يبصرون) أي فعطيناهم الذين السد بين أوصارهم فهم بسبب ذلك لا يقدر على إصا شيء ما أصلا وقوله تعالى أنا جعلنا الخ كناية عن منع الله إياهم عن الاهتداء وهو تمثيل حالهم بحال من غلت أعناقهم وقوله تعالى وجعلنا من بين أيديهم سدا إشارة إلى أنهم لا يتجهجون سبيل الرشاد فلا يبصرون الحق لمكان السد ولا ينقادون لك لمكان العل وقيل نزلت هذه الآيات في أبي جهل بن هشام وصاحبيه المخزوميين وذلك أن أبا جهل حلف أن رأى محمدا يصلى ليرضخن رأسه بحجر فلما رآه يصلى ذهب إليه فرفع حجرًا ليرميه فلما أومأ إليه رجفت يده إلى عنقه والتصق الحجر بيده إلى عنقه ولمساعد إلى أصحابه أخبرهم بما رأى قال الوليد بن المغيرة أنا رضح رأسه فأناه وهو يصلى على حاله ليرميه بالحجر فأعمى الله بصره فجعل يسمع صوته ولا يراه فرجع إلى أصحابه فلم يرهم حتى نادوه فقال والله ما رأيته ولقد سمعت صوته فقال الرجل الثالث والله لا شدخن رأسه ثم أخذ الحجر وانطلق فرجع القهقري ينكص على عقبيه حتى خر على قفاه مغشيا عليه فقيل له ما شأنك قال شأني عظيم رأيت الرجل فله ما دنوت منه فاذا غل يخطر بذهبه ما رأيت قط خلا أعظم منه حال يبنى وبينه فواللات والعزى لودنوت منه لا كنى فأنزل الله تعالى أنا جعلنا في أعناقهم أغلالًا فهى إلى الأذقان فهم مغمضون أي أنا جعلنا أيماهم إلى الأذقان حين أرادوا أن يرجوا النبي صلى الله عليه وسلم بالحجارة وهو في الصلاة فهاهم هؤلاء لا ينفعهم الإنذار فقال

مخاولون من كل خير محرمون وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فأغشيناهم فهم لا يبصرون أي وجعلنا من أمامهم سدا حيث أرادوا أن يركبوا النبي صلى الله عليه وسلم بالحجارة وهو في الصلاة فلم يبصروا النبي عليه السلام ومن خلفهم سدا حتى لا يبصروا أصحابه فغطينا أبصارهم فهم لا يبصرون النبي صلى الله عليه وسلم فيؤذوه وقرأ جزءة والكسافي وحقق سدا بفتح السين والباقون بالضم في الموضعين (وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم) أي مستوعدين مخزوم أي جهل وأصحابه أئذارك بالقرآن أيهم وعدمه وأما الأئذار بالنسبة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فهو سبب في زيادة سيادته عابلا وسعادته آجلا (لا يؤمنون) في علم الله (أنما ننذر من اتبع الذكر) أي أنما ينفع أئذارك ياسيد الرسل من آمن بالقرآن (وخشى الرحمن بالغيب) أي خاف عقابه وهو تعالى غالب عنه أي عمل صالحا فالعاقلة لا ينبغي أن يترك الخشية فإن كل من كانت نعمته بسبب رجته أكثر فالتخوف منه أتم مخافة أن يقطع عنه النعم المتواترة (فنشروه بغفرة) عظيمة (وأحر كريمة) أي ثواب حسن في الجنة فالغفران جزاء الإيمان فكل مؤمن مغفور والاجر الكريم جزاء العمل الصالح (أما نحن نحبي الموتى) أي نبعثهم بعد مماتهم وعن الحسن أأنخرجهم من الشرك إلى الإيمان (ونكتب) في صحف الملائكة (ما قدموا) أي ما أسلفوا من الأعمال صالحة كانت أو فاسدة (وآثارهم) أي التي أبقوها من السنن الحسنة كالكتب المصنفة والقناطر المسببة والحبائس التي وقفوها من المساجد والرباطات ومن السنن السيئة كوظيفة وظفها بعض الظالم على المساكين وسكة أحدثها فيها تخسيرهم وآلات الملاهي وأدوات المناهي المعمولة بالبقية (وكل شيء) من الأشياء (أحصيناه في إمام مبين) أي كتبناه في أصل مظهر لجميع الأشياء مما كان وما سيكون وهو اللوح المحفوظ (واضرب لهم مثلا أصحاب القرية) أي بين لأهل مكة صفة أهل الطاكية كيف أهلكتناهم (إذا جاءها المرسلون) وهم رسل عيسى عليه السلام إلى أهلها فرسل رسول الله بآذن الله رسول الله وهذا يؤيد مسألة فقهية وهي أن وكيل الوكيل باذن الموكل وكيل الموكل لا وكيل الوكيل حتى لا ينزل بعزل الوكيل إياه وينزل إذا عزله الموكل الأول (إذا رسلنا إليهم اثنين) أي رسولين وهم إسماعيل وبولس وقيل سمعان وثومان (فكذبوهما) أي فأنياهم فدعواهم إلى الحق فكذبوهما في الرسالة (فعززنا بنات) أي قويناهما برسل ثالث هو شمعون وقرأ شعبة بتخفيف الزاي (فقالوا) أي جميعا (أما إليكم مرسلون قالوا) أي أهل الطاكية مخاطبين لثلاثه (ما أنتم إلا بشر مثلنا) فلا يجوز رجحانكم علينا (وما أنزل الرحمن من شيء) أي فأنزلتم من عند الله وما أنزل الله إليكم أحد فكيف صرتم رسلا لله أو يقال إن الله ليس بمنزل شيء في هذا العالم فإن تصرفه في العالم العلوي والعلويات الصرف في السفليات على مذهبهم فالله تعالى لم ينزل شيئا من الأشياء في الدنيا فكيف أنزل إليكم (إن أنتم إلا تكذبون) أي ما أنتم إلا كاذبين في دعوى رسالته تعالى (قالوا) أي الرسل (رنا يعلم أأما إليكم لمرسلون) استشهدوا بعلم الله تعالى وهو يجري مجرى القسم مع تحذيرهم معارضة علم الله تعالى (وما علينا إلا البلاغ المبين) أي وما علينا من جهة بنا لا تبليغ رسالته تبليغا ظاهرا ناغيا تعلمونها بالآيات الشاهدة بالصحة فلا مؤاخذة لنا بعد ذلك من جهة رنا (قالوا) لا رسل لنا ضاقت عليهم الخيل وعيت بهم العلل (أنا نطيرنا بكم) أي تشاء منا بكم بناء على أن الدعوة لا تخلو عن الوعيد بما يكرهونه من إصابة ضرر متعلق بأنفسهم وأهلهم وأموالهم إن لم يؤمنوا فكانوا ينقرون عنه وقيل أنما نطير والمالعة منهم من أن كل نبي إذا دعاه فومه فلم يجسوه كان عاقبتهم الهلاك (لأن لم تنتهوا) عن مقاتلتكم هذه (لنرجنكم بالحجارة) (وليسنكم مناعذاب أليم) أي وليصنكم مناديب الرجم عذاب أليم أي نديم الرجم

(وسواء عليهم) الآية (أما ننذر من اتبع الذكر) أي أنما ينفع أئذارك من اتبع القرآن فعمل به (وخشى الرحمن بالغيب) أي خاف الله ولم يره (أنا نحن نحبي الموتى) أي عند البعث (ونكتب ما قدموا) من الأعمال (وآثارهم) أي ما استن به بعدهم وقيل خطاهم إلى المساجد (وكل شيء أحصيناه) أي عددناه ونبأه (في إمام مبين) وهو اللوح المحفوظ (واضرب لهم مثلا أصحاب القرية) وهي الطاكية (أدجاءها المرسلون) أي رسل عيسى (إذا رسلنا إليهم اثنين) من الخواريين (فكذبوهما فعززنا بنات) أي قويناهما الرسالة برسول ثالث وقوله (أنا نطيرنا بكم) أي تشاء منا بكم وذلك أنهم حس المطر عنهم فقالوا هذا دشؤمكم (لأن لم تنتهوا لرجنكم) يعني لقتلتكم رجما بالحجارة

عليكم الى الموت (قالوا) أي الرسل (طائر كم معكم) أي سبب شؤمكم معكم لا من قبلنا وهو سوء عقيدتكم وقبح أعمالكم (أئن ذكرتم) أي ان وعظمت بما فيه سعادتكم تطيرتم وتوعدتم بالرجم والتعذيب (بل أنتم قوم مسرفون) أي ليس الله كبير سبب الشؤم بل أنتم قوم عادتكم الاسراف في العصيان فلذلك أنا كم الشؤم (وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى) وهو حبيب النجار وهو ينحت أصنامهم وهو عن آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم وبينهما ستائة سنة كما آمن به صلى الله عليه وسلم تبع وورقة ابن نوفل وغيرهما قيل انه كان اسكافا وقيل انه كان قصارا (يسعى) أي يسرع في المشي حيث سمع بالرسول (قال يا قوم اتبعوا المرسلين) الذين أظهروا لكم الدليل وأوضحوا لكم السبيل (اتبعوا من لا يسألكم أجرا) فاهم لو كانوا متهمين بعدم الصدق لسألوكم المال (وهم مهتدون) أي عالمون بالطريقة المستقيمة الموصلة الى الحق قالوا له برأت منا ومن ديننا ودخلت في دين عدونا فقال لهم (وما لي لأعبد الذي فطرني) أي خلقتني اخترعنا وهو مالكي (واليه ترجعون) بعد الموت فكيف لا تعبدونه والعابد على أقسام ثلاثة عابد يعبد الله لكونه الها مالكا سواء أنعم بعد ذلك أو لم ينعم وعابد يعبد الله للنعم الواصلة اليه وعابد يعبد الله خوفا فجعل القائل نفسه من القسم الاول وهو الأعلى (أأنتخذ من دونه) أي من غير الذي خفني (آلهة) أي لأعبد آلهة من غيره تعالى (ان رددن الرجن بضر لاتغن عني شفاعتهم شيئا ولا يبقون) أي ان يصنن الرجن بعذاب لاتنفعي تلك الاصنام نفعا ولا تدفع عني ذلك العذاب (اني اذا) أي اذا انتخدت من دونه آلهة (لني ضلال مبين) أي خطأ ظاهر (اني آمنت بر بكم فاسمعون) وهذا خطاب من حبيب للرسول وذلك لما أقبل اقوم عليه يريدون قتله أقبل هو على المرسلين وقال اني آمنت بر بكم فاسمعوا قولي واشهدوا لي بالايمان عند الله تعالى وقيل الخطاب للكفرة حاطهم بذلك اظهار للتصليب في الدين وعدم المبالاة بالقتل ففيه بيان للتوحيد وذلك لانه لما قال أعبد الذي فطرني ثم قال آمنت بر بكم فهم أنه يقول ربي وربكم واحد وهو الذي فطرني وهو الذي بعينه ربكم بخلاف ما لو قال آمنت بر في فيقول الكافر وأما آمنت بر في أيضا وعلى هذا فمعنى الآية آمنت بر بكم فاسمعوا ما قلته لكم وأطيعوني بالايمان فأخذوه وقتلوه وصلبوه ووطئوه بأرجلهم حتى خرجت امعاؤه من دبره وألقي في ثروهي الرس وهم أصحاب الرس (قيل ادخل الجنة) أي انه قتل ثم قيل له بعد القتل ادخل الجنة اكراما له بدخولها حينئذ كسائر الشهداء (قال) بعد موته (يا) حرف تنبيه (ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي) أي بالذي غفر لي ربي وهو التوحيد أو بمغفرة ربي لي ويقال قيل ادخل الجنة عقيب قوله آمنت الخ قال في حياته كأنه سمع الرسول أنه من الداخلين الجنة وصدقهم باليت قومي يعلمون كما علمت فيؤمنون كما آمنت بأي شيء غفر لي ربي (وحملني من المكرمين) فان الايمان والعمل الصالح يوجبان الغفران والا كرام وحاصل هذه القصة ان عيسى عليه السلام بعث رسولين من الخواريين الى أهل ابطا كية فلما قرأ بالي المدينة رأى شيخا يرعى غنمات له وهو حبيب بن امراثيل التجار فسلما عليه وقال من أنتما فقالا رسولا عيسى عليه السلام يدعوكم من عبادة الاوثان الى عبادة الرحمن فقال أمعكما آية قال نعم شفى المريض ونرى الآلهة والارض باذن الله تعالى فقال ان لي ابنا مريضاً منذ سنين قالوا فاطلق نائنه فطرحاه فأتى بهما الى منزله ففسحا عنه فقام في الوقت باذن الله تعالى صحيحا فآمن حبيب وفسا الخبر في المدينة وشفى الله تعالى على أيديهما كثيرا من المرضى وكان لهم ملك اسمه انطيوخا وكان من ملوك الروم فاتهم خبرهما اليه فدعاهما فقال لهما من أنتما فقالا رسولا عيسى عليه السلام قال وفم جئنا قال ندعوك من عبادة ما لا يسمع ولا يبصر الى عبادة من يسمع ويبصر قال لهما ألتنا له سوى آلهتنا قال

(قالوا طائر كم معكم) أي شؤمكم معكم تكلمكم (أئن ذكرتم) أي وعظمت وخوفتم تطيرتم (بل أنتم قوم مسرفون) أي محاوزون الحد شرككم (وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى) وهو حبيب النجار وكان قد آمن بالرسول وكان مرله في أقصى المدينة فلما سمع أن القوم كذبوه هم وهما بقتلهم أياهم يأمرهم بالايمان (قال يا قوم اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يسألكم أجرا) على أداء النصيح وتبليغ رسالة (وهم مهتدون) يعني الرسل فقيل له أنت على دين هؤلاء فقال (وما لي لأعبد الذي فطرني) الى قوله فاسمعون فلما قال ذلك وثبوا اليه وقتلوه وأدخله الله الجنة فذلك قوله تعالى (قبل ادخل الجنة) فلما شاهدها (قال يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي) أي بمغفرة ربي

لهم من أوجدك وأهلك فقال طما قوما حتى الظفر في أذن كل واحد منهما مائة
 جادة ثم بعث عيسى عليه السلام رأس الخواريين شمعون لينصرهما فدخل البلد متسكرا وجعل
 يعاشر حاشية الملك حتى أنسوا به وأوصوا خبره إلى الملك فدعاه وأنس به وأكرمه فقال يوما للملك
 بلغني أنك حبست رجلين في السجن وضر بهما حين دعواك إلى غير دينك فهل كلمتهما وسمعت
 قوما فقال لا فقد حال الغضب بيني وبين ذلك قال إن رأي أيها الملك أن تدعوهم حتى نطلع على
 ما عندهما قدماهما الملك فقال طما شمعون من أرسلكما إلى هنا قال الله الذي خلق كل شيء
 وليس له شريك فقال صفاء وأوجزا قال أنه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد قال طما شمعون
 وما آيتكما قال ما يتمنى الملك فدعا الملك بعلام مطموس العينين وموضع عينيه كالجهة
 فإزا لا يدعوان ربهما حتى انشقى موضع البصر فأخذنا شفتين من طين فوضعهما في
 حد قفيه فصارتا مقلتين ينظر بهما فتعجب الملك فقال شمعون له أيها الملك ان شئت أن
 تغلبهم فقل للآله التي تعبدونها تفعل شيئا من ذلك قال الملك لا ينبغي عليك أسهالات تبصر ولا تسمع ولا
 تقدر ولا تعلم فقال شمعون فادأظهر الحق من جانبهم فأبى الملك وقوم وكفرا آخرون وكانت الغلبة
 للكافرين وأجمعوا على قتل الرسل وقومهم فبلغ ذلك حبيبا وهو على باب المدينة فجاء يسعى اليهم يذكركم
 ويدعوهم إلى طاعة المرسلين ولما قتلوه غضب الله له فجعل لهم العقوبة فأمر جبريل فصاح بهم صيحة
 واحدة فماتوا عن آخرهم فذلك قوله تعالى (وما أنزلنا على قومه) أي قوم ذلك الرجل الذي هو حبيب
 وهم أصحاب القرية الذين رجوه (من بعده) أي من بعد قتله (من جند من السماء) لاهلاكهم
 (وما كنا منزلين) أي ألم نزل ملائكة لاهلاك الكفار في الأزمنة الماضية بل هلكهم بغیر الملائكة
 إما بالخاص أو بالصيحة أو بالخسف أو بالأعراق وإنما جعلنا الزوال الحد من خصائصك في الانتصار
 من قومك تعظيما لشأنك (ان كانت الصيحة واحدة) أي ما كانت عقوبتهم الصيحة واحدة من
 جبريل أخذ جبريل بعضا في الباب فصاح فيهم صيحة واحدة وذلك لحقارة أمرهم عندما (فاذا هم
 خامدون) أي ميتون لا يتحركون (يا حسرة على العباد) وهذا ما من كلام الملائكة أو من كلام
 المؤمنين أي يا حسرة التحزن على العباد تعالى هذا وقتك فاحضري وهو وقت الاستهزاء بالرسول
 فالمستهزؤون بالناسحين أحقاء بأن يتحزنوا ويتحزن عليهم المتحزون (ما أتيتهم من رسول إلا كانوا
 به) أي بذلك الرسول (يستهزؤون) وهذا سب الندامة (ألم يروا) أي ألم يعلم أهل مكة الذين أنكروا
 رسالتك (كم أهلكنا قبلهم من القرون) أي الأمم الماضية (أنهم اليهم لا يرجعون) أي أنهم
 أهلكوا أهلا كالارجوع لهم في الدنيا ويقال ان الباقي لا يرجعون إلى المهلكين بسبب ولا
 ولادة أي أهلكناهم وقطعنا سبلهم والوجه الأول أشهر نقلا والثاني أظهر عقلا (وان كل لما جميع
 لدينا محضرون) وقرأ ابن عامر وعاصم وحزرة لما تشديد الميم معنى الأي ما كلهم المجموعون عندما
 محضرون للحساب والجزاء والباقيون بالتخفيف والمعنى عند الكوفيين كما تقدم وعند البصريين
 وان كلهم لمجموعون عندما محضرون للحساب (وآية لهم الأرض الميتة أحييناها) أي وعلامة عظيمة
 لهم على قدرتنا على البعث وعلى وحدانيتنا الأرض الميتة أحييناها بأنواع النبات فيها والذي أحيانا
 الأرض أحياء كاملا منتال للزرع يحيي الموتى أحياء كاملا (وأخرجنا منها) أي الأرض (حيا) أي
 جنس الحب كالخطة والشعير والارز (منه) أي من ذلك الحب (يا كلون) فهو أكثر ما يعاش به
 (وجعلنا فيها) أي الأرض (جنات) أي سائين (من نخيل وأعناب) أي من أنواع النخل والعنب
 (وفخرنا فيها من العيون) أي فتحنا في الأرض بهضامن العيون (أيا كلوا من ثمره) أي من ثمرها

(وما أنزلنا على قومه)
 يعني على قوم حبيب (من
 بعد من جند من السماء)
 لنصرة الرسل الذين
 كذبوهم يريد لم يحتج في
 أهلاكهم إلى إرسال جند
 (ان كانت) أي ما كانت
 عقوبتهم (الصيحة
 واحدة) أي صاح بهم
 جبريل عليه السلام فاتوا
 عن آخرهم وقوله (فاذا هم
 خامدون) أي ساكنون
 قد ماتوا (يا حسرة على
 العباد) يعني على هؤلاء
 حين استهزؤا بالرسول
 فتحسروا عنه العقوبة
 (ألم يروا) يعني أهل مكة
 (كم أهلكنا قبلهم من
 القرون) أي هم اليهم
 لا يرجعون) يعني ألم يروا
 أن الذين أهلكناهم قبلهم
 من القرون لا يرجعون
 اليهم (وان كل) أي ما كل
 من الخلق (لما) أي لا
 (جميع لدينا محضرون)
 أي عند البعث يوم القيامة
 نحضرهم ليقفوا على
 ما عملوا (وآية لهم) على
 البعث (الأرض الميتة
 أحييناها) وقوله

(وما علمته أبدريهم) أي ولم
تعمله ولا صنع لهم في ذلك
(سبحان الذي خلق
الأزواج كلها) أي الاجناس
من النبات والحيوان
(وما لا يعلمون) أي بما
خلق الله من جميع الانواع
والاشباه (وآية لهم) أي
ودلالة لهم على توحيد الله
وقدرته (الليل نسلخ منه
النهار) اخراجا لا يبقى معه
شيء من ضوء النهار والمعنى
نزع النهار فنذهب به
ونأتي (فاذا هم مظلومون)
أي داخلون في الظلام
(والشمس) أي وآية لهم
الشمس (تجري لمستقرها)
أي عند انقضاء الدنيا
(والقمر قدرناه منازل)
دامنازل (حتى عاد) في آخر
منازله (كالعرجون) وهو
عود الشمراخ اذا يبس
أعوج (لا الشمس ينبغي
لها ان تدرك القمر)
فيجتمعان معا (ولا الليل
سابق النهار) أي يسبقه
فيأتي قبل انقضاء النهار
(وكل) من الشمس
والقمر والنجوم (في فلك
يسبحون) أي يسرون

في ذكر من الجنات أو من ثمرة الله لا اله الا الله خلقه وقرأ جزء الكسائي بضم التاء والميم (وما علمته أبدريهم)
وهو ما يتخذ من ذلك الثمر من العصور والبس ونحوهما فاسم موصولة عطفت على ثمره ويؤيد هذا اقراءه
جزء والكسائي وشعبة بخذف الهاء من عجلته فان حذف العائد من الصلاة أحسن من الحذف من غيرها
وقيل ما نافية ومحل الجلة نصب على الحالية والمعنى ان الثمر يخلق الله تعالى لا يفعلهم (أفلا يشكرون)
أي أيتنعمون بهذه النعم فلا يشكرونها فيرجعون عن عبادة غير الله وفي ذلك استدلال على وحدته
تعالى وتعدد النعم فالارض مكان لهم لا بد لهم منها فهي نعمة ثم احياءها بالنبات نعمة ثانية فاصير انزله
ثم اخراج الحب منها نعمة ثالثة فان قوتهم يصير في مكانهم ثم جعل الجنات فيها نعمة رابعة لان الارض تنبت
الحب في كل سنة وكل ذلك مفيد الى بيان احياء الموتي فيقول الله تعالى كما فعلنا في موت الارض كذلك
نفعل في الاموات في الارض فنحييهم ونعطيهم ما لا بد لهم منه في بقائهم من الاعضاء المحتاج اليها وقواها
كالعين والاذن وغير ذلك ونزله ما هو زينة كالعقل الكامل والادراك الشامل فكانه تعالى قال نحيي
الموتي احياء بما كما احيينا الارض احياء تاما (سبحان الذي خلق الأزواج كلها) أي ننزيها للذي
خلق الانواع كلها (بما ننبت الارض) من بحر وشجر ومعدن (ومن أنفسهم) من ذكر وأنثى
(وما لا يعلمون) بما في أقطار السموات وتجووم الارضين وغيره تعالى لم يخلق شيئا وانما ذكر الله تعالى
كون الكل مخلوقا ليزه الله تعالى عن الشريك فان المخلوق لا يصلح شريكا للخالق والتوحيد الحقيقي
لا يحصل الا بالاقرار بان لا اله الا الله فلا تشركوا بالله شيئا مما تعلمون وما لا تعلمون (وآية لهم الليل
نسلخ منه النهار) أي وعلامة عظيمة لاهل مكة على قدرتنا على البعث الليل نزيل عنه النهار الذي هو
كالسارله (فاذا هم مظلومون) أي داخلون في الظلام (والشمس تجري لمستقرها) أي لخدمعين
ينتهي اليه دورها فتقف في مستقرها ولا تنتقل عنه ومستقرها هو مكان تحت العرش تسجد فيه كل ليلة
عند غروبها فتستمر ساجدة فيه طول الليل فعند طلوع النهار يؤذن لها في أن تطلع من مطلعها أولا
فاذا كان آخر الزمان لا يؤذن لها في الطلوع من المشرق بل يقال لها ارجعي من حيث جئت فتطلع من
المغرب وقرى الى مستقرها وعن ابن عباس لا مستقر لها أي لا سكن لها ولا وقوف فاصير اجارية أبدا
الى يوم القيامة وقرى لا مستقر لها على ان لا يعني ليس (ذلك) أي جرى الشمس (تقدير العزيز
العليم) أي تدبره وتسخره اياها (والقمر قدرناه منازل) أي جعلنا له منازل ثمانية وعشرين منزلا
في ثمانية وعشرين ليلة من كل شهر ويستترى اثني عشر يوما ويستترى ليلة ان كان
الشهر تسعة وعشرين يوما (حتى عاد كالعرجون اقديم) أي حتى يصير في رأى العين كالعذق المقوس
الياس اذا حال عليه الحول (لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر) أي فالشمس لم تصلح لها سرعة
الحركة بحيث تدرك القمر والالكان في شهر واحد صيف وشتاء فلا تدرك الثمار (ولا الليل سابق
النهار) أي ولا الليل يطلع سلطان النهار فيذهب ضوءه ولكن يعاقبه (وكل) من الشمس والقمر (في
فلك) أي دائرة (يسبحون) أي يدورون ولقط كل يحوزان يوحد نظرا الى كونه لفظا موحدا
ويحوزان يجمع لكون معناه جعا وللشمس فلكا كان أحدهما مركزه مركز العالم ثانيهما مركزه فوق
مركز العالم وهو مثل بياض البيض بين صفرة والقيض والشمس كرة في الفلك الخارج المركز تدور
بدورها في السنة دورة فاذا حصلت في الجانب الاعلى تكون بعيدة عن الارض فيقيل لاهلها في الاوج
واذا حصلت في الجانب الاسفل تكون قريبة من الارض فتكون في الحضيض والقمر فلك شامل
لجميع اجزائه وأفلاكه وفلك آخر هو بعض من الفلك الاول يحيط به كالقشرة الفوقانية من البصلة وفلك
ثالث في الفلك التحتاني كما كان في الفلك الخارج المركز في فلك الشمس وفي الفلك الخارج المركز كرة

مثل جرم الشمس وفي الكرة القمر من كوز كسبار في كرة مغرق فيها وبسمى الفلك الموقاني الجوزهر
واختار ج المراكز الخلاك الحامل والفلك الشحاني الذي فيه الفلك الحامل المائل والكرة التي في الحامل
تسمى فلك التدوير (وآية لهم) أي لاهل مكة على قدر تناعلى البعث (أناجلنا ذريتهم) وقرأ
مافع وابن عامر ذرياتهم على الجمع أي أولادهم الذين بيعتوهم إلى تجارهم أو صبياتهم ونساءهم
الذين يستصحبونهم (في الفلك المشحون) أي المملوء ومع ذلك نجاة الله من الفرق وقال علي بن أبي
طالب جل الله تعالى النطق في بطون النساء فالبطون تشبيه بالفلك المشحون (وخلقنا لهم من
مثله) أي مما يماثل الفلك (مايركبون) في البر من الابل ونحوها وفي البحر من الزواريق ونحوها
(وان نشأ نفرقهم) مع ركوبهم في الفلك ونحوه (فلاصريح لهم) أي فلامغيث لهم من الفرق (ولا هم
ينقذون) أي ولا ينجون من الفرق بعد وقوعه (الارحمة منا وما إلى حين) فالانقاذ ينقسم إلى
قسمين أما أن ينقذه الله لرحمة منه فيمن علم الله أنه يؤمن أو ينقذه للتمتع بالذات زمانا إلى
انقضاء أجله ويزداد أتمافيم علم الله أنه لا يؤمن فالانقاذ غير مفيد للدوام بل الزوال في الدنيا لا بد
منه (واذا قيل لهم) أي لاهل مكة بطريق الانذار (اتقوا ما بين أيديكم) أي ما أمامكم من أمر الآخرة
فانهم مستقبلون لها (وما خلفكم) من أمر الدنيا فانهم تاركون لها (لعلكم ترجون) أي راجين
أن ترجوا فان الله لا يحب - عليه شيء اعرضوا حسب ما اعتادوه ويقال اتقوا ما بين أيديكم من أنواع
العذاب مثل الفرق والحرق وغيرهما وما خلفكم من الموت لطالب لكم فانكم ان مجوتهم من هذه
الانبياء فلا نجاة لكم منه (وما بأنهم) أي كفار مكة (من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها) أي
تلك الآية (معرضين) على وجه التكذيب والاستهزاء فلا تنفعهم الآيات ومن كذب بالبعض
هان عليه التكذيب بالكل وقوله تعالى من آية فن زائدة وقوله من آيات ربهم تبعية وقوله الا
كانوا الخ جملة حالية (واذا قيل لهم) بطريق النصيحة (أنفقوا مما رزقكم الله) أي بعض ما أعطاكم
الله تعالى من فضله على المحتاجين فان ذلك مما يرد البلاء ويدفع المسكاره (قال الدين كفو والدين
آمنوا) استهزاء بهم (أطعم من لو يشاء الله أطعمه) على زعمكم (ان أنتم الا في ضلال مبين) حيث
تأمر وتناجما يخالف مشيئته تعالى وعن ابن عباس رضي الله عنهما كان بمكة رنادقة من قريش اذا
أمروا بالتصدق على المسكين قالوا لا والله أيفقره الله وأطعمه نحن وكأوا يسمعون من المؤمنين
يعلقون أفعال الله بمشيئته يقولون لو شاء الله لأغنى فلانا ولو شاء لأعز ولو شاء لكان كذا فخرجوا
هذا الجواب استهزاء بالمؤمنين وما كانوا يقولون بتعليق الامور بمشيئة الله تعالى وقيل ان المؤمنين لما
قالوا الكفار قريش أنفقوا على المساكين مما رزقكم من أموالكم انه لله تعالى وهو ما جعله الله من
حزبهم وانعامهم قالوا أطعم من لو يشاء الله أطعمه لكما سطره تعالى لا يشاء ذلك فانه لم يطعمهم مما رزق
من فقرهم فنحن أيضا لا نشاء ذلك موافقة لمراد الله تعالى فيه (وهولون) أي كفار مكة لرسول الله
صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (متى هذا الوعد) بقيام الساعة (ان كنتم صادقين) فيما تدعوا به منه
قال الله تعالى (ما ينظرون الا صيحة واحدة) أي ما ينتظرونكم اذ كذبوك الا النعخة الاولى المميته
(تأخذهم وهم يخصمون) أي يتخاصمون في السوق قرأه حزة بسكون اخاء وكسر الصاد والمعنى
يخصم بعضهم بعضا والباقون بحركة اخاء ونشد بالصاد وأصله يخصمون فأدغمت الاء في الصاد
بعد قلبها صاد وافيح وان كثير وهشام نقلوا فتحة الصاد إلى السا كن قبلها نقلا كاملا وأبو عمرو
وقالون اختلسا حركتها مبنيها على ان اخاء أصلها السكون والباقون حدوا حركتها فالتقى السا كسا

واحدة) وهي نفخة اسرافيل (يأخذهم وهم يخلصون) أي يختصمون يعني يحصم بعضهم بعضا يعني تقوم الساعة وهم في غفلة عنها

(فلا يستطيعون توصية) أي بعد ذلك أن توصوا
 أمورهم إلى أي شيء (ولا إلى
 أهلهم يرجعون) أي
 لا ينقلون إلى أهلهم من
 الأسواق بل يموتون في
 مكانهم (وتنفخ في الصور)
 يعني نفخة البعث (فأذا هم
 من الاجداث) أي القبور
 (التي بهم ينسلون) أي
 يخرجون بسرعة (قالوا
 يا ويلنا من بعثنا من
 مرقدنا) أي منامنا وذلك
 أنهم كانوا قد رفع عنهم
 العذاب فيما بين الفختين
 فيرقدون ثم يقولون (هذا
 ما وعد الرحمن وصدق
 المرسلون) أقروا حين
 لا ينفعهم (ان كانت
 الاصبحة واحدة) الآية
 يريد أن بعثهم وحياءهم
 كان بصيحة يصاح بهم وهو
 قول اسرافيل أيها العظام
 البالية (ان أصحاب الجنة
 اليوم في شغل) أي
 بافتضاض الابكار
 (فا كهون) أي ناعمون
 فرحون (ولهم ما يدعون)
 أي يتمنون (سلام) أي لهم
 قولا (وامتازوا اليوم أيها
 المجرمون) أي انفردوا عن
 المؤمنين (المأعده اليكم)
 أي ألم أصركم ريانى آدم أن
 لا تعبدا الشيطان أنه
 لكم عدو مبين

لذلك فكسروا أو طمأن الساكن اذا حرك حرك بالكسر (فلا يستطيعون توصية) في شيء من
 أمورهم ان كانوا فيما بين أهلهم (ولا إلى أهلهم يرجعون) ان كانوا خارج أبوابهم بل تبعثهم الصيحة
 فيموتون حيث كانوا وقد صبح من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ولتقوم من الساعة وقد نشر الرجال نوابينهم فلا يتبايعانه ولا يطويانه ولتقوم من الساعة وقد انصرف
 الرجل بلبن لقحته فلا يطعمه ولتقوم من الساعة وهو يلط حوضه فلا يسقي فيه ولتقوم من الساعة وقد
 رفع أكتفه إلى فيه فلا يطعمها (وتنفخ في الصور) أي وينفخ في القرن النفخة الثانية بينها وبين
 الأولى أربعون سنة (فأذا هم من الاجداث إلى ربهم) أي إلى مالئكم أمرهم (ينسلون) أي
 يخرجون بسرعة بطريق الاجبار دون الاختيار (قالوا) أي الكفار بعدما خرجوا من القبور
 (يا ويلنا) أي يا هلا كنا احضر فهدأ وانك (من بعثنا من مرقدنا) وقرئ من أهبننا وقرأ ابن
 عباس والضحاك وغيرهم من بعثنا على أنها جاز ومجروح متعلق بويل وقرئ من هبنا بمن الجارة
 والمصدر (هذا ما وعد الرحمن) أي هذا البعث ما وعدنا به الرحمن (وصدق المرسلون) أي صدقونا
 فيه وقيل الوقف على هذا يجعله بدلا من مرقدنا وجعل ما وعد الرحمن خبر مبتدا محذوف أي هو
 ما وعدنا الرحمن به في الدنيا من البعث وعلى ذلك التفسير فهذا الح من كلام الكافرين حيث يتذكرون
 ما سمعوه من الرسل عليهم السلام فيجيبون به أنفسهم أو يجيب بعضهم بعضا وقيل قالت لهم الحفظة
 نذ كبر الكفرهم هذا ما وعد الرحمن على السنة الرسل في الدنيا وصدق المرسلون فيما أخبروكم به من
 البعث بعد الموت (ان كانت) أي ما كانت نفخة البعث (الاصبحة واحدة) حصلت من نفخ
 اسرافيل في الصور (فأذا هم جميع لدينا) أي مجموع عندها (محضرون) للحساب (فالיום) وهو
 يوم القيامة (لا تظلم نفس شيئا) أي لا ينقص من حسنات أحد ولا يزداد على سيئات أحد (ولا تجزون)
 في الآخرة (الاما كنتم تعملون) أي الاسباب ما كنتم تعملونه في الدنيا (ان أصحاب الجنة) أي
 أهل الجنة (اليوم) وهو يوم القيامة (في شغل) أي شأن يشغلهم عما سواه (فا كهون) أي
 متلذذون في النعمة كالزاور وضيافة الله وافتضاض الابكار وضرب الاوتار وسماعه (هم وأزواجهم
 في ظلال) يجدون فيها بردا لا كباد وغاية المراد (على الارائك) أي السرر المزينة بالثياب والستور التي
 هي داخل الجبال (متكثرون) أي جالسون مع التمكن أو الميل على شق وفي هذا إشارة إلى الفراغ
 (لهم فيها) أي الجنة (فا كهة) كثيرة من كل نوع من أنواع الفواكه (ولهم) فيها (ما يدعون)
 أي يشتهون وقال الزجاج أي ما يدعوا به أهل الجنة بأنهم وعلى هذا فيكون لا فتعال بمعنى الفعل
 ويعضده القراءة بسكون الدال (سلام قولاً من رب رحيم) أي سلام عليهم أخص قولاً من رب رحيم
 وعلى هذا فيكون حكاية لما يقال لهم من جهته تعالى يومئذ كما في قوله تعالى وسلام على المرسلين
 فيكون الله تعالى أحسن إلى عباده المؤمنين كما أحسن إلى عباده المرسلين عن جابر بن عبد الله قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما أهل الجنة في نعيمهم إذ سطع لهم نور فرفعوا رؤسهم
 فإذا الرب عز وجل قد أشرف عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا أهل الجنة فينظر إليهم وينظرون
 إليه فلا يلتفتون إلى شيء من النعيم ماداموا ينظرون إليه حتى يحتجب عنهم فيبقى نوره وبركته
 عليهم في ديارهم (وامتازوا اليوم أيها المجرمون) أي ويقال للمشركين انفردوا اليوم أيها المجرمون
 عن المؤمنين حين يسار بهم إلى الجنة إذ لا دواء لألهم ولا شفاء لسقمكم (المأعده اليكم) أي ألم
 أوص اليكم (يا بني آدم) على لسان رسلي (أن لا تعبدا الشيطان) أي لا تطيعوه (انه لكم
 عدو مبين) أي ظاهر العداوة فإذا جاءك شخص يأمرك بشيء فانظر اما أن يكون ذلك موافقا

لاسر الله أولا فان لم يكن موافقا له ذلك الشيطان معه الشيطان يا مارك بما يا مارك به فان اطعته فقد
عبدت الشيطان وان دعيت نفسك الى فعل فانظر اهو ما ذون فيه من جهة الشرع أولا فان لم يكن ما ذونا
فيه فنفسك هي الشيطان او معها الشيطان بدعوك فان ابيته فقد عبدته ثم ان الشيطان يا مراك ولا
بمخالفة الله ظاهر ان اطاعه فقد عبده ومن لم يطعه فيقول له اعبد الله كي لا تهان ولا يرتفع شأنك عند
الناس و يرتفع بك اخوانك فان اجاب اليه فقد عبد (وان اعبدوني) أي اطيعوني موحدين في
(هذا) أي التوحيد (صراط مستقيم) أي طريق قريب آ من فاسلكوه وفي ضمن قوله تعالى هذا
صراط اشارة الى ان الانسان ماري الدنيا لا مقيم فيها (ولقد أضل منكم جبلا كثيرا) أي وباللغة لقلد
أضل الشيطان منكم يائي آدم خلقا كثيرا قبلكم عن ذلك الصراط المستقيم الذي أمرتكم بالثبات
عليه فأصابهم لاجل ذلك ما أصابهم من العقوبات الهائلة (أفلم تكونوا تعقلون) أي أ كنتم
تشاهدون آثار عقوباتهم فلم تكونوا تعقلون انها الضلالة أو أفلم تكونوا تعلمون ما صنع الشيطان بهم
وقرأ نافع وعاصم جبلا بكسر الجيم والباء وتشديد اللام وأبو عمرو وابن عامر بضم الجيم وسكون
الموحدة والباقون بضمهما واللام مخففة (هذه جهنم التي كنتم توعدون) أي كنتم توعدون بها في
الدنيا على السنة الرسل عليهم السلام بمقاولة عبادة الشيطان وبهذا يخاطب الكفار به تمام التوبيخ
عند اشرافهم على شفير جهنم (اصولها اليوم بما كنتم تكفرون) أي ادخلوا جهنم من فوق وقاسوا
فنون عذابها اليوم بكفركم المستمر في الدنيا (اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد
أرجلهم بما كانوا يكسبون) أي يعملون من الشرور أيهم حين يسمعون قوله تعالى بما كنتم
تكفرون ينكرون ككفرهم فيشهد عليهم جيرانهم وأهلهم وعشائرهم فيحلفون ما كانوا
مشركين فيختم الله على أفواههم وينطق الله غيبرلساهم من الجوارح فيقرون بذنوبهم ولا يقدر
على الانكار فكل عضو ينطق بما صدر منه فشهادتهم هو اقرارهم (ولو نشاء لطمسنا على أعينهم)
أي ولو نشاء ان نطمس على أعينهم لمسننا أعينهم حتى نصيرهم مسوحين حيث لا يدون ولا جفن ولا شق
(فاستبقوا الصراط فاني ببصرون) أي فلو ارادوا سلوك الطريق الواضح المألوف لهم لا يقدر
عليه والمراد ان في قدرتنا ازالة نعمة البصر عنهم فيصيروا عميا لا يقرون على التردد في الطريق
لمصالحهم ولكن أبقينا عليهم نعمة البصر فضلا وكرما خفهم ان يشكروا عليها ولا يكفروا بها واتوبى
لهم كمال توبيخ (ولو نشاء لمسنناهم على مكاتهم) وقرأ أشعبة مكاتهم على الجمع (فما استطاعوا مضيا
ولا يرجعون) أي ولو نشاء لمسنناهم حولنا صورهم وأبطلنا قواهم في منازلهم فلا يقدر
ون أن يرجعوا
مكاتبهم باقبال ولا ادبار ولا يرجعون الى الحال الاول وعن ابن عباس أي حولناهم قردة وخنازير و قيل
أي حولناهم حجارة وعن قتادة لا قعدناهم على أرجلهم وأزمناهم (ومن نعمة تنكسه في الخلق) أي
ومن نزل عمره اطالة كثيرة قلبه في خلق جسده وقواه الباطنية فكل منهما ينقلب حاله فيرجع
من العوة الى الضعف حتى صار كأنه طفل وفرا عاصم وحزرة بضم النون الاولى وفتح الثانية وكسر
الكاف مشددة والباقون بفتح الاولى وتسكين الثانية وضم الكاف (أفلا يعقلون) أي أيرون
ذلك فلا يعقلون ان من قدر على ذلك يقدر على الطمس والمسح وان عدم ايقاعهما لعدم تعلق
مشيئته تعالى بهما وقرأ نافع وابن ذكوان تعقلون بالخطاب (وما علمناه الشعر) أي وما علمنا محمدا
الشعر وليس القرآن بشعر وهذا دلما كانوا يقولون في حقه صلى الله عليه وسلم من ان محمدا شاعر
وما يقوله شعر (وما ينبئ له) أي وما كان الشعر يليق به صلى الله عليه وسلم ولا يصلح له وذلك لان
الشعر يدعو الى تغيير المعنى لمراعاة اللفظ والوزن فالشارع يكون اللفظ منه تبع للمعنى والشاعر يكون

ولقد أضل منكم جبلا
كثيرا) أي خلقا كثيرا
(أفلم تكونوا تعقلون)
عذابه واضلله (اصولها
اليوم) أي ادخلوها
وقاسوا حرها (بما كنتم
تكفرون ولو نشاء لطمسنا
على أعينهم) أي لأعميناهم
وأذهبنا أبصارهم (فاستبقوا
الصراط) يعني فتبادروا
الى الطريق (فاني
ببصرون) أي فكيف
ببصرون حيث قد
طمسنا أعينهم (ولو نشاء
لمسنناهم) أي حجارة
(على مكاتهم) أي في منازلهم
(فما استطاعوا مضيا
ولا يرجعون) أي لم يقدر
على ذهاب ولا جىء (ومن
نعمة تنكسه في الخلق)
أي من اطلعا عمره بكسنا
خلقه فصار بدل القوة
ضعفا وبدل لشباب هرما
(أفلا تعقلون) أنا نقول
ذلك (وما علمناه الشعر)
أي لم يعلم محمدا صلى الله
عليه وسلم قول الشعر (وما
ينبئ له) أي وما يتسهل له
ذلك

به لان الكافر كالميت
(ويحق القول على
الكافرين) أي تجب الحجة
عليهم (أولم يروا أننا خلقنا
لهم مما عملت أيدينا) أي
عملنا من غير واسطة
ولا توكيل ولا شريك أعاننا
(أنعاما فهم لما مالكون)
أي ضابطون (وذللناها
لهم) أي سخرناها لهم
(فنهار كوابهم) أي منها
يركبون (واتخذوا من دون
الله آلهة لعلهم ينصرون)
أي يمنعون من عذاب الله
(لا يستطيعون نصرهم)
أي لا تنصرهم آلهتهم
(وهم لم جند محضرون)
أي في النار لان أوثانهم
معهم فيها (فلا يحزنك
قولهم) فيك بالسوء والقيح
(أنا نعلم ما يسرون وما
يعلنون) يعني فنجازيهم
بذلك (أولم ير الانسان انا
خلقناه من نطفة) يعني
العاص بن وائل وقيل أبي
ابن خلف (فأداهو خصيم
مبين) أي جدل بالباطل
خاصم النبي صلى الله عليه
وسلم في انكار البعث وهو
قوله (وضرب لنا مثلا
ونسى خلقه) وهو أنه (قال)
متى يحيي الله العظيم البالي
المتفنت ونسى ابتداء
خلقه لأنه لو علم ذلك ما
أنكر الاعادة وهذا معنى
قوله (من يحيي العظام

المعنى منه تبع اللفظ لانه يقصد لفظ يصح به وزن الشعر أو قافيته فيحتاج الى التحويل المعنى يأتي به لاجل
ذلك اللفظ ولو صدر من النبي صلى الله عليه وسلم كلام كثير موزون مقفى لا يكون شعرا لعدم قصده
اللفظ وإنما قصد المعنى فجاء على تلك الالفاظ (ان هو الا ذكر) أي ما القرآن الاعطة من الله تعالى
للتقلين (وقرآن) أي كتاب جامع للاحكام كلها (مبين) أي ظاهر اياه ليس من كلام البشر (ليندر)
أي محمد كما يدل له قراءة تافع وابن عامر بالتاء على الخطاب أو القرآن (من كان حيا) أي عاقلا منهما
أو مؤمنا في علم الله تعالى وتخصيص الانذار به لانه المستفيع به (ويحق القول على الكافرين) أي
واتثبت كلمة العذاب على المصيرين على الكفر أو وايثبت القول في الوحدةانية والرسالة والحشر وسائر
المسائل الدينية على كفار مكة فان في القرآن ذكر الدلائل التي تثبت بها المطالب (أولم يروا) أي
ألم يتفكروا ولم يعلموا علمنا يقينا (أما خلقنا لهم) أي لاجل انتفاعهم (بما عملت أيدينا) أي بما عملناه
بقدرتنا وأرادتنا (أنعاما) هي الابل والبقر والغنم وهو مفعول خلقنا (فهم لما مالكون) بخلقنا إياهم
لما بحيث يتصرفون فيها بوجوه التصرفات (وذللناها لهم) أي صبرناهم منقادة لهم بحيث لا تستعصى
عليهم في شيء مما يريدون بها (فنهار كوابهم) أي فبعض منها مر كوابهم (ومنها يأكلون) أي
وبعض منها يأكلون لحم (ولهم فيها) أي الانعام (منافع) غير المر كواب والا كل كالجود والاصواف
والاوبار والنسل والحرث عليها والجل (ومشارب) من ألبانها (أفلا يشكرون) أي أي شاهدون
هذه النعم فلا يشكرون المنعم بها فيعبودونه (واتخذوا من دون الله آلهة لعلهم ينصرون) أي وعبد كفار
مكة من غير الله أصناما راجين أن ينصروهم من عذاب الله تعالى (لا يستطيعون نصرهم) أي
لا تقدر آلهتهم على نصرهم (وهم لم جند محضرون) أي والمشركون لآلهتهم بمنزلة الجند فهم قائمون
بين أيديهم كالعبيد ويخدمونها يغضبون لها في الدنيا والمعنى وآلهتهم وهي الاصنام جند للعابدين
محضرون معهم في النار فلا يدفع بعضهم عن بعض ويقال والمشركون جند لآلهتهم يشيعونها عند
مساقتها الى النار (فلا يحزنك) يا أشرف الخلق (قولهم) أي تكذيبهم إياك وقرى يحزنك بضم الياء
وكسر الزاي وهو لغة بني تميم اما القراءة المشهورة التي هي بفتح الياء وضم الزاي فهي لغة قريش
(أنا نعلم ما يسرون) من التفات أو من المكربك أو من العقائد الفاسدة (وما يعلنون) من الشرك أو من
الكفر بك أو من الافعال القبيحة أي بما يجازيهم بجميع جنائياتهم الخافية والبادية (أولم ير الانسان)
أي ألم يتفكر الانسان ولم يعلم علمنا يقينا (أنا خلقناه من نطفة) قدرة خديسة (فأداهو خصيم) أي
ناطق بالباطل (مبين) أي مبين النطق في نفي البعث (وضرب لنا مثلا) أي أورد الانسان في شأننا
أمرا عجيبا وهو انكاره قدرتنا على احياء الموتى مع شهادة العقل والنقل في ذلك (ونسى خلقه) أي
وترك الانسان ذكر به خلقه من المنى قال من يحيي العظام وهي رميم) أي بالية أشد البلاء بعيدة
عن الحياة غاية البعد ونزلت هذه الآيات في العاصي بن وائل كما نقل عن مجاهد وفي أبي بن خلف كما قاله
عكرمة والسدي وفي عبد الله بن أبي كاتقل عن ابن عباس وأمية بن خاف كما حكاه ابن عساكر وروى
ان جماعة من كفار قريش تكلموا فقال لهم أبي بن خلف ألا ترون الى ما يقول محمد ان الله يبعث
الاموات ثم قال واللات والعزى لا ذهبن اليه ولا خصمنه فأخذ عظمه اباليا فجعل يفتته بيده وأتى النبي
صلى الله عليه وسلم وقال انك يا محمد تقول ان الهك يحيي هذه العظام فقال صلى الله عليه وسلم نعم ويبعثك
ويدخلك جهنم (قل) له يا أكرم الرسل (يحييها الذي أنشأها أول مرة) أي يحيي العظام من خلقها
من العدم أول مرة من النطفة فكما خلق الله الانسان ولم يكن شيئا من كورا كذلك يعيده وان لم يبق
شيئا من كورا (وهو بكل خلق عليم) أي فيعلم الله أجزاء الاشخاص المتفتتة المتفرقة في المشارق والمغارب

عليه (الذى جعل لكم من
الشجر الأخضر ناراً) يعنى
المرخ والعفار ومنها زود
الاعراب (فاذا أتم منه
توقدون) أى توردون النار ثم
احتج عليهم بخلق السموات
والارض فقال (أوليس
الذى خلق السموات
والارض بقادر على أن
يخلق مثلاً من شئته وهو الخلاق
العليم) ثم ذكر كمال قدرته
فقال (انما أمره إذا أراد
شيئاً) أى خلق شئ (أن
يقوله كن فيكون) ذلك
الشئ (فسبحان) تنزيها
لله من أن يوصف بغير
القدرة على الاعادة (الذى
بيده ملكوت كل شئ) أى
القدرة على كل شئ (واليه
ترجعون) أى تردون في
الآخرة

﴿تفسير سورة الصافات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والصفات صفا) يعنى
صفوف الملائكة في السماء
(فالزاجات زجا) يعنى
الملائكة تزجر السحاب
وتسوقه (فالتاليات ذكرا)
أى جماعة قراء القرآن (أن
الهمك لواحد) أقسم الله
بهؤلاء أن الهيم لواحد
(رب السموات والارض
وما بينهما ورب المشارق)
أى مطامع الشمس (انازينا
السماء الدنيا بزينة

والتي بعضها في أبدان السباع وبعضها في جذران الربيع سواء كانت أجزاء أصلية أو فضلية للكل
أولمأ كقول فيعيد الله كلامه ذلك على اللفظ السابق مع القوى التي كانت قبل ويجمعه وينفخ روحه
(الذى جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً) والموصول بدل من الموصول الأول أى الذى خلق لاجل
منفعتكم ناراً من المرخ والعفار فالمرخ شجر سريع القدح والعفار بفتح العين شجر قدح منه النار
فمن أراد النار قطع منها غصنين مثل السواكين وهما خضراوان يقطر منهما الماء فيسحق المرخ على
العفار فتخرج منهما النار بإذن الله تعالى وهذا قول ابن عباس وقال الحكماء في كل شجر نار إلا العناب
(فاذا أتم) يأهل مكة (منه) أى من الشجر الأخضر (توقدون) فمن قدر على أحداث النار من الشجر
الأخضر مع ما فيه من المائية المضادة لها كان أقدر على إعادة الأجساد بعد فنائها (أوليس الذى
خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم) أى أليس الذى أنشأ العظام أول مرة وليس
الذى جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً وليس الذى خلق السموات والارض مع كبرجيهما وعظم
شأنهما يقدر على أن يخلق مثل الاناسى في الصغر ثم أجاب الله نفسه بقوله (بلى) هو قادر على ذلك
(وهو الخلاق العليم) أى وهو كامل القدرة وشامل العلم (انما أمره) أى شأنه (إذا أراد شيئاً) من
الاشياء (أن يقول له كن) أى أن يعلق بذلك الشئ قدرته تعالى (فيكون) أى فيحدث من غير
وقوف على شئ آخر أصلاً وقرأ ابن عامر والكسائي بالنصب عطفاً على يقول (فسبحان الذى بيده
ملكوت كل شئ) أى تنزه عن الشريك والحزم من قبضته ملكة كل شئ وخزائنه (واليه) لا إلى
غيره (ترجعون) بعد الموت فيجزىكم بأعمالكم وقرأ زبد بن على بالبناء للفاعل

﴿سورة الصافات مكية وهي مائة واثنان وثمانون آية وثمانمائة وستون﴾

﴿كلمة وثلاثة آلاف وثمانمائة وتسعة وعشرون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والصفات) أى والملائكة الناظمت لانفسها في سلك الصفوف بقيامها في مقامات المعالمة أو
الصفات أقسامها في السماء لاداء العبادات أو الباسطات أجنحتها في الهواء واقفة حتى يأمرها الله
تعالى بما يريد (صفا) بديعاً (فالزاجات) أى الملائكة التي تزجر السحاب أى أنون بهامن موضع
الى موضع أو الزاجات لبني آدم عن المعاصي بالالهامات أو الزاجات للشياطين عن التعرض لبني آدم
بالشر والايذاء وعن استراق السمع (زجا) بليغاً (فالتاليات ذكرا) أى الملائكة التاليات الكتب
المنزلة على الانبياء عليهم السلام وغيرهم من التسديد والتقديس والتحميد والتمجيد (أن الحكم)
يأهل مكة (لواحد) بلا شريك اذ لو لم يكن واحداً لاختل هذا الاصطفاة والزج والتلاوة فكان
غير حكيم (رب السموات والارض) أى مال كهما (وما بينهما) من الموجودات (ورب المشارق) أى
مشارق الشمس فامثالها ثمانية وستون مشرقاً مشرق الشمس كل يوم من مشرق منها وبحسبها
تختلف المغارب وتغرب كل يوم في مغرب منها (انازينا السماء الدنيا) أى القرى من أهل الارض
(بزينة الكواكب) قرأ أبو بكر عن عاصم بتنوين زينة ونصب الكواكب أى تزييننا الكواكب
في كونها مضئنة حسنة في أنفسها وجزء وحفص كذلك لانهم اخضعوا الكواكب بدل من رينة
والباقيون باضافة زينة الى الكواكب أى تزيين ضوء الكواكب السماء وقرأ ابن عباس وابن
مسعود بتنوين زينة ورفع الكواكب أى بزينة هي الكواكب أو تزيين الكواكب فالاول
في قوة البدل والثاني في قوة المضاف للفاعل (وحفظاً) عطف على زينة باعتبار المعنى أى أما حفظاً
الكواكب بزينة السماء وحفظاً (من كل شيطان مارد) أى عال على الله خارج عن طاعته يرى

الكواكب) أى بضوئها (وحفظاً) أى وحفظها حافطاً (من كل شيطان مارد) أى خيث

(لا يسمعون إلى الملائكة
الأعلى) يعني الملائكة
(ويقتفون من كل
جانب) أي ويرمون
(دحورا) أي يدحرون
دحورا يعني يباعدون
(ولهم عذاب واصب) أي
دائم (الامن خطف الخطفة)
أي سمع الكلمة من
الملائكة فأخذها بسرعة
(فأتبعه) أي لحقه (شهاب
ثاقب) أي كوكب مضى
(فاستقثم) أي فأسألم
يعني أهل مكة (أهم أشد
خلقاً من خلقنا) من
الأمم السالفة قباهم وغيرهم
من السموات والأرضين
(أنا خلقناهم من طين
لازب) أي لاصق لازم
(بل عجت) يا محمد من
تكذيبهم إياك (ويسخرون)
أي وهم يسخرون من
تجيبك (وإذا رأوا آية
يستسخرون) أي معجزة
سخرها (وقالوا إن هذا
الأسحر مبين قل نعم
تبعثون) وأنتم داخرون
أي صاغرون أذلاء (فأنما
هي) يعني القيامة
(رجة) نفخة واحدة
فاذا هم أحياء

الشهب (لا يسمعون إلى الملائكة الأعلى) قرأ جزء والكسائي وحده عن عاصم بن ضمرة عن علي بن أبي حمزة عن أبيه عن
وتشبه الميم أي كمال لا يتطلب الشياطين السماع إلى كلام أشراف الملائكة والباقيون يسكنون السنين
(ويقتفون) أي يرمون بالشهب (من كل جانب) أي من جميع جوانب السماء إذا قصدوا الصعود
إليها (دحورا) أي للطرد (ولهم عذاب واصب) أي دائم بالشهب في الدنيا إلى النفخة الأولى وبالنار في
الآخرة (الامن خطف الخطفة) ومن في محل رفع بدل من الواو في لا يسمعون أي لا يسمع الشياطين
الال شيطان الذي اختلس الكلمة من كلام الملائكة على وجه المسارقة (فأتبعه شهاب ثاقب) أي
لحقه شهاب مضى يحرقه أو يخبله أو يقتله (فاستقثم) أي سل بأشرف الخلق هؤلاء المنكرين
للبعث من مشركي مكة (أهم أشد خلقاً) أي أصعب خلقاً وأشق إجماداً (أم من خلقنا) أي أم التي
خلقناها من هذه الأشياء أصعب وهي السموات والأرض وما بينهما والشارق والمغرب والشياطين
الذين يعددون الفلك والملائكة والكواكب والشهب الثواقب (أنا خلقناهم) أي كل إنسان (من
طين لازب) أي لاصق لسدة اختلاط بعضه ببعض فان الحيوان إنما يتولد من المني وهو يتولد من
الغذاء ثم النبات إنما يتولد من امتزاج الأرض بالماء وهو الطين اللازب (بل عجت ويسخرون)
أي بل عجت يا أئمة الرسل من تكذيبهم إياك وهم يسخرون من تجيبك ومن تقريرك للبعث
فان النبي صلى الله عليه وسلم كان يظن أن كل من سمع القرآن يؤمن به فلم يسمع المشركون القرآن
يسخروا منه ولم يؤمنوا به عجب من ذلك النبي وقرأ جزء والكسائي عجت بضم التاء وهو قراءة ابن
عباس وابن مسعود وإبراهيم ويحيى بن وثاب والاعمش والمعنى عجت من أن ينكروا البعث من
هذه أفاعيله ومن كثرت مخلوقاته وكملت قدرته ويسخروا من يجوز البعث وقال بعض الأئمة معنى
قوله بل عجت بالضم بل جازيتهم على عجمهم أي أن هؤلاء المنكرين أقروا بأن الله تعالى قادر على
تكوين أشياء أصعب من إعادة الحياة إلى هذه الأجساد وقد تقر في صرائح العقول أن القادر على
الاشق الأشد يكون قادراً على الأسهل الأسير ومع قيام هذه الحجة البديهية بقي هؤلاء القوم مصرين على
انكار البعث والقيامة وهذا في موضع التعجب الشديد (وإذا ذكروا) أي إذا وعطوا شيئاً من المواعظ
(لا يذكرون) أي لا يتعظون ولا ينتفعون بذلك دلائل محجة البعث لغاية بلادتهم وقصور فكرهم
(وإذا رأوا آية) أي معجزة تدل على صدق القائل بالبعث كاشتقاق القمر (يستسخرون) أي
يبالغون في السخرية (وقالوا إن هذا) أي ما هذا الذي يروونه (الأسحر مبين) أي ظاهر سحره
أي أن الرسول أثبت جهة رسالته بالمعجزات ثم قال لما ثبت بهذه المعجزة كوني رسولا من عند الله
صادقاً فأننا أخبركم بأن البعث والقيامة حق ثم أن هؤلاء المنكرين لا ينتفعون بهذا الطريق أيضاً
لأنهم إذا رأوا معجزة باهرة جلاوها على كونها سحراً واستهزؤا منها (أئذ امتنا وكناترنا وعظما أئنا
لمبعوثون أو آباءنا الأولون) وقرأ قالون وابن عامر يسكون الواو على أنها معطوفة على الضمير في
مبعوثون والباقيون ينتحبها على أنها معجزة الاستهزاء دخلت على الواو والعطف فالمعنى أوتبع آباؤنا
ويقال أو آباؤنا الأولون مبعوثون أيضاً أي أن القوم كانوا يستبعدون الحشر والقيامة ويقولون من
مان وصارت أباؤنا تفرقت أجزاءه في العالم كيف يعقل عوده بعينه ولاءه وفي هذا الاستبعاد إلى حيث
كانوا يستسخرون من سلك هذا المذهب الحق (قل) لهم تبكيثا (نعم وأنتم داخرون) أي
نعم تستعون أنتم وآباؤكم الأولون حال كونكم وهم ذليلين حميرين (فأنما هي زجرة واحدة) أي
لا تستعدوا البعث لأنه إنما هي صيحة واحدة (فاذا هم) أي الخلاق قائمون من مرافدهم أحياء

(ينظرون) أي يصرون كما كانوا ينظرون ما يعمل بهم (وقالوا) أي الكفار إذا قاموا من القبور (يا ويلنا) أي إهلا كنا احضر قهلاً أو ان حضورك (هذا يوم الدين) أي هذا اليوم الذي يجازى فيه بأعمالنا (هذا يوم الفصل) أي يوم القضاء بينكم وبين المؤمنين (الذي كنتم) في الدنيا (به) أي بهذا اليوم (تكذبون) والوقف على ويلنا تام ان جعل هذا يوم الدين من كلام الملائكة جواباً لهم فإعني هذا يوم جزاء الأعمال وان جعل من كلام الكفار لأنهم كانوا يسمعون في الدنيا أنهم يبعثون ويحجزون بأعمالهم فالوقف التام على يوم الدين لان هذا يوم الفصل إلى آخره من كلام الملائكة جواباً لهم بطريق التوبيخ وقيل هو من كلام بعضهم لبعض فيقول الله للملائكة (احشروا الذين ظلموا) أي رؤساء الكفار من مقامهم إلى الموقف (وأروا جهنم) أي أجزأهم ونظراءهم من الكفرة وقيل قرناؤهم من الشياطين وقيل نساؤهم اللاتي على دينهم (وما كانوا يعبدون من دون الله) أي من غيره من الأصنام ونحوها (فاهدوهم إلى صراط الجحيم) أي سوقوهم إلى طريق جهنم (وقفوهم) أي احبسوهم في الموقف أو على النار (انهم مسؤولون) عن عقاباتهم وأعمالهم وقيل المراد سألتهم خزنة النار بنحو قولهم ألم يأتكم رسل منكم بالبينات قالوا بلى وقرئ بفتح الهمزة على حذف لام العلة أي قفوههم لاجل سؤال الله إياهم وتقول لهم خزنة جهنم (مالك لا تناصرون) أي أي شيء لكم لا ينصر بعضكم بعضاً كما كنتم في الدنيا كما قاله ابن عباس وذلك لان أبا جهل قال يوم بدر نحن جميع منتصر فيقال لهم يوم القيامة مالك غير تناصرين كما كنتم تزعمون في الدنيا (بل هم اليوم مستسلمون) أي منقادون خاضعون لظهور عجزهم وإسداد باب الخيل عليهم و دفع تلك المضار (وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون) أي يتخاصمون يقول الاتباع غررتمونا ويقول الرؤساء لم قبلتم منا (قالوا) أي الاتباع للرؤساء (انكم كنتم تأتوتنا) في الدنيا (عن اليمين) أي عن القوة والقهر وتقصدوتنا عن العلبة حتى تحملونا على الضلال أو عن الخلف فان أئمة الكفار كانوا قد حلفوا هؤلاء المستضعفين ان ما يدعونهم إليه هو الحق فوثقوا بأيمانهم (قالوا) أي الرؤساء للاتباع (بل لم تكونوا مؤمنين) أي لم تمنعكم من الايمان بل لم تؤمنوا باختياركم (وما كان لنا عليكم من سلطان) أي من قهر والمعنى فلا قدرة لنا عليكم حتى نقهركم على متابعتنا (بل كنتم قوماً طاغين) أي غاين في معصية الله تعالى (حق علينا قول ربنا اننا لاذائقون) أي فئت وعيدر بنا اننا لاذائقوا العذاب والمعنى ان الله تعالى لما أخرج عن قوعنا في العذاب فلم يحصل وقوعنا في العذاب لما كان خبر الله حقاً ولما كان خبر الله أمراً ثباتاً كان الوقوع في العذاب الليم لازماً ولما حق علينا وعيدر بنا وجب ان نكون ذائقين لهذا العذاب (فأعوبنا كم انا كساغوين) أي انا ما أقدمنا على اعوانكم لانا كسا موصوفين في أنفسنا بالغواية فلا لوم علينا (فاهم) أي الاتباع والمتبوعين (يومئذ) أي يوم القيامة (في العذاب) أي في وقوعهم في العذاب (مشترون) كما كانوا في الدنيا مشتركين في الغواية (اما كذلك) أي كما فعل عبدة الاوثان (نفعل بالجرحين) أي المشركين غير هؤلاء كالنصارى واليهود (انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون) أي عبدة الاوثان كانوا اذا قيل لهم قولوا لا اله الا الله يتعاطمون عن الدطق بكامة التوحيد وعلى من يدعوههم إليها (ويقولون) في تكذيب النبوة (أنا لتاركوا آلهتنا لشاعر مجنون) أي أنما لتاركوا عبادة آلهتنا لاجل قول محمد صلى الله عليه وسلم ثم ان الله تعالى كذبهم في ذلك الكلام فقل (بل جاء بالحق) أي بل جاء محمد بالدين الحق لانه ثبت بالعقل انه تعالى منزله عن الشريك (وصدق المرسلين) أي وصدق محمد المرسلين في مجيئه بالتوحيد وبني الشريك فان لتوحيد دين كل الانبياء (انكم)

ينظرون وقالوا يا ويلنا
هذا يوم الدين) أي يوم
يجازى فيه بما عملنا (هذا
يوم الفصل الذي كنتم به
تكذبون احشروا الذين
ظلموا) أي كفروا
(وأروا جهنم) أي قرناءهم
من الشياطين وأوثانهم
(فاهدوهم) أي دلوهم إلى
النار (وقفوهم) أي
احبسوهم (انهم مسؤولون)
أي عن أفعالهم وأفعالهم
(مالك لا تناصرون)
أي لا ينصر بعضكم بعضاً
(بل هم اليوم مستسلمون)
أي منقادون (وأقبل بعضهم
على بعض) يعني الاتباع
والرؤساء (يتساءلون) أي
يتخاصمون (قالوا) يعني
الرؤساء (انكم
كنتم تأبسون عن اليمين)
أي من قبل الدين فتضالونا
عنه (قالوا بل لم تكونوا
مؤمنين) أي انما الكفر
من قلوبكم (حق علينا)
جميعاً (قول ربنا) أي كلمة
العذاب

(الاء اءالله المخلصين) أى المؤمنين (أولئك لهم رزق معلوم) أى بكرة وعشيرة وقوله (بكأس من معين) أى خير يجري على وجه الأرض (بيضاء لذة) أى ذاب لذة (لا فيها غول) أى داء ورجع (ولاهم عنها ينزفون) أى لا تذهب بعقولهم (وعندهم قاصرات الطرف) أى نساء لا ينظرن الى غير أزواجهن (عين) أى بحل العيون (كأنهن بيض) أى فى سماء لونها (مكنون) يستتره ريش النعام (فأقبل بعضهم) يعنى أهل الجنة (على بعض يتساءلون) أى عما مر بهم (قال قائل منهم انى كان لى قرين) يعنى للذين قص الله خبرهما فى سورة الكهف كان (يقول) له قرينه (أنتك) ممن يصدق بالبعث والجزاء وقوله (أئنالدينون) أى لمجزيون

بما قلتم من الاشراك ونسكذب الرسول عليه السلام (لنأتقوا العذاب الاليم) وقرئ بتعذيب العذاب على تعبير النون وقرئ لتأتقون العذاب على الاصل (وما تجزون الا ما كنتم تعملون) أى الا بما كنتم تعملونه من السيئات وكأنه قيل فكيف يليق بالرحيم الكريم المتترحم عن النفع والضير أن يعذب عباده فأجاب الله عن ذلك بقوله وما تجزون الا ما كنتم تعملون والمعنى ان الحكم يقتضى الامر بالحسن والهمى عن القبيح ولا يكمل المقصود منهما الا بالتغيب فى الثواب والترهيب بالعقاب واذا وقع الاخبار عن ذلك وجب تحقيقه صوتا للكلام عن الكذب فلهذا السبب وقعا فى العذاب (الا عباد الله المخلصين) وقرأ نافع والكوفيون بفتح اللام أى المعصومين من الكفر والباقون بالكسر أى المخلصين للطاعة وهذا استثناء منقطع من ضمير ذاتقوا والمعنى انكم لذاتقوا العذاب الاليم لكن عباد الله الموحدين المخلصين بالعبادة ليسوا كذلك ثم قال أبو السعود ولا وجه لبعده استثناء من ضمير تجزون على معنى ان الكفرة لا يجزون الا بقدر أعمالهم دون عباد الله المخلصين فاهم يجزون أضعا فامضاعفة اه (أولئك) أى المخلصون (لهم رزق معلوم) أى معروف الصفة لكونه مخصوصا بخصائص خلقها الله فيه من طيب طعم ورائحة ولذة طعم وحسن منظر وقيل معنى المعلوم انهم يتيقنون دوام الرزق لا كرزق الدنيا الذى لا يعلم متى يحصل ومتى ينقطع وقيل معناه ان الرزق على قدر يستحقونه بأعمالهم من ثواب الله وكرامته عليهم (فواكه) وهو ما يؤكل لجرد التلذذ دون الافتيات لانهم مستقنون عن القوت وهو بدل كل من رزق قالوا كاه مساوية للرزق فتشمل الخبز واللحم لانهما يؤكلان فى الجنة تلذذا (وهم مكيمون) عند الله تعالى لا يلحقهم هوان لان الاكل الخالى عن التعظيم يليق بالبهائم (فى جنات النعيم) أى فى جنات ليس فيها الا النعيم (على سرر) مكاللة بالدر والياقوت والزبرجد (متقابلين) أى متواجهين فى الزيارة لا يرى بعضهم قفا بعض وفى بعض الاخبار اهرم اذا أرادوا القرب سارا سررتهم (يطاف عليهم بكأس) أى بنخمر أو باماء فيه خمر قال كأس يطق عليها (من معين) أى من نهر جار على وجه الأرض خارج من لعيون (بيضاء) مثل اللبن (لذة للشاربين لا فيها غول) أى ليس فى شرها صدام فى الرأس كما قاله ابن عباس والليث ولا وجع البطن كما قاله قتادة ولا اثم كما قاله السكاسي (ولاهم عنها ينزفون) قرأ حذرة والكسائى بضم الياء وكسر الزاى أى يسكرون والباقون ففتح الراى أى بذهب عقولهم وعن سبيبة أى بسبب الخمر (وعندهم) فى الجنة (قاصرات الطرف) أى حوارقصرن أبصارهن على أزواجهن لا يعددن طرفا لى غيرهم (عين) أى كبار الاعين حسائنها (كأنهن) فى الصفاء (بيض) للنعام (مكنون) أى مصون عن الفترة شبههن ببيض النعام المصون من العبار ونحوه فى الصفاء والبياض المخلوط بأدنى صفرة فان ذلك أحسن ألوان الابدان (فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون) وهذا معطوف على يطاف أى يشربون ويتحدثون على لشراب فيقبل بعضهم على بعض يتساءلون عما جرى لهم وعليهم وعن المعارف (قال قائل منهم) أى من أهل الجنة فى تضاعيف محاوراتهم وهو يهودا (الى كان لى قرين) أى مصاحب فى الدنيا يقال له بطروس وهما شريكان فى دنى اسرائيل أحدهما مؤمن وهو يهودا والاخر كافر وهو بطروس (يقول) لى يوبخنى على التصديق بالبعث والقيامة (أنتك لمن المصدقين) بالبعث ويقول تعجبا (أئنالمتواكسات رايا وعظاما أنالمديون) أى لمحاسبون ومحارون وقرئ المصدقين بتشديد الصاد وقيل كان رجل تصدق بماله لوجه الله تعالى فافتقر فاستجدى بعض اخوانه فقال أين مالك قال تصدقت به ليعوضنى الله تعالى فى الآخرة خيرا منه فقال أنتك لمن المصدقين بيوم الدين أو من المصدقين لطلب الثواب والله لا اعطيك شيأ فيكون التعرض لذكر موتهم وكوهم ترايا وعظاما حينئذ لتأكيد

(قال) الله تعالى لأهل الجنة هل أنتم مطلعون (أي إلى النار) (فاطلع) المسلم فرأى قريته الكافر (في سواء الجحيم) (أي وسطها) (قال) له (تالله إن كنت لتردين) أي تهلكني وتضلني (ولولا نعمتي) (أي عصمتي ورحمتي) (لكنك من المحضرين) (أي في النار) (أفألمن بميتين الاموتنا الأولى) (يقوله أهل الجنة للملائكة حين يذبح الموت فتقول الملائكة لا فيقولون) (إن هذا هو الفوز العظيم) الآيات (أدراك) الذي ذكرتم من نعم أهل الجنة (خير أم شجرة الرقوم أنا جعلناها فتنة لظالمين) أي افتتنوا بها وكذبوا كذبها فصارت فتنة وذلك أهم أسكروا أن تكون في النار شجرة قال الله تعالى (إنها شجرة تخرج في أصل الجحيم) أي أصلها في قعر جهنم (طامها) أي ثمرها (كأنه رؤس الشياطين أي في القبح وكراهة النظر) (ثم إن لهم عليها) أي على شجرة الرقوم (لشوبا) أي خلطا ومزاجا (من جيم) أي ماء حار (ثم إن مرجع الكفار) (لألى الجحيم) أي التي تجمع هذه الأشياء وقوله (يهرعون) أي يزعمون إلى اتباعهم

انكسار الجزاء المبني على انكسار البعث (قال) ذلك الرجل الذي هو من أهل الجنة جلساته (هل أنتم مطلعون) إلى أهل النار لأرى كم ذلك القرين قد ذهب إلى بعض أطراف الجنة (فاطلع) عندها إلى النار (فراة في سواء الجحيم) أي فرأى ذلك الرجل قريته في وسط النار (قال) له موبخا (تالله إن كنت لتردين) أي أنه أي الشأن قاربت تهلكي بدعائك يا أي إلى انكسار البعث والقيامة وقرئ تغوين أي لتضلني عن الدين (ولولا نعمتي) (بالإرشاد إلى الحق والعصمة عن الباطل) (لكنك من المحضرين) في النار مثلك ثم عاد إلى مخاطبة جلساته من أهل الجنة فقال (أفألمن بميتين) أي أنمحن مخادون منعمون فأمحن بميتين (الاموتنا الأولى) التي كانت في الدنيا (وما نحن بمعدين) وهذا استفهام تلذذه من سؤال بعضهم لبعض لأن الذي يتكامل به عاداته إذا عظم تحجبه بها قد يقول أيديوم هذا إلى أي بقي هذا إلى وإن كان على يقين من دوامه ثم عند فراغهم من هذه المباحثات يقولون (إن هذا) أي الذي نحن فيه (هو الفوز العظيم) والوقف هذا وقيل هو من قول الله تعالى تصديقاً لقولهم وقرئ إن هذا أي الذي ذكرناه لاهل الجنة هو الرزق العظيم قال الله تعالى ترغيباً للمسلمين في عمل الطاعات (مثل هذا أفليعمل العاملون) أي اطلب مثل هذه السعادات المحكية يجب أن يعمل العاملون فليجتهد المجتهدون بالعمل والعبادة (أذلك خير من زلأم شجرة الرقوم) أي أدلك الرزق المصالح الذي حاصله اللذة والسرور خير حاصل أم شجرة الرقوم التي حاصلها الألم والغم أمر الله رسوله أن يورد ذلك على كفار قومهم ليصير ذلك زاجراً لهم عن الكفر والمعنى إن الرزق العلوم صياغة أهل الجنة وأهل النار ضيافتهم شجرة الرقوم فأيهما خيري كونه ضيافة وهذا الكلام جيء به على سبيل السخرية بهم لانه لانسبة لأحدهما إلى الآخر في الخير (أما جعلناها) أي شجرة الرقوم (فتنة للظالمين) أي شبهة في قلوبهم حتى صارت سبباً لتأديبهم في الكفر فافهم لما سمعوا أن شجرة الرقوم في النار قالوا كيف يعقل أن تنبت الشجرة في النار مع أنها تحرق الشجر، ولم يعلموا أن خالق النار قادر على أن يمنع النار من إحراق الشجر لانه إذا جاز أن يكون في النار زبانية والله يمنع النار عن إحراقها فلم لا يجوز مثل ذلك في هذه الشجرة (إنها) أي الرقوم (شجرة تخرج في أصل الجحيم) أي منتهى قعر جهنم وأغصانها ترتفع إلى دركاتها وقرئ مابته في أصل الجحيم (طامها) أي ثمرها (كأنه رؤس الشياطين) في القبح والهلول وهو تشبيهه بالتخييل كتشبيهه الفاتني في الحسن بالملك في قوله تعالى حكاية لقول الداء إن هذا الاملك كرم وذلك إن الناس اعتقدوا في الملائكة كمال الفضل في الصلوة والسيرة واعتقدوا في الشياطين نهاية القبح في الصورة والسيرة فكما حسن التشبيه بالملك عند ارادة تقرير الكمال حسن التشبيه برؤس الشياطين في قبح النظر كأنه قيل إن أقبح الأشياء في الخيال هو رؤس الشياطين وقيل إن الشياطين حيات هائلة لها رؤس وأعراف وهي من أقبح الحيات والزقوم اسم شجرة صغيرة الورق دفرة مرة كريهة الرائحة تكون في نهامة (فأنهم) أي الكفار (لا يكون منها) أي من الرقوم (فالثون منها البطون) لغلبة الخوع أو لتسرعه على أكلها تكميلاً لعذابهم (ثم إن لهم عليها) أي الرقوم بعد ما شبعوا منها وغلبهم العطش (لشوا من جيم) أي لخلوطا بماء ممتناه في الحرارة والمعنى إذا غلبهم العطش الشديد سقوا من الماء الحار فيشربون الرقوم بماء جيم فيقطع أمعاءهم نعوذ بالله من ذلك (ثم إن مرجعهم) (لألى الجحيم) فإن الرقوم والجحيم ضيافة تقدم إليهم قبل دخولها وقرئ إن مصيرهم إن منقلهم (إنهم ألقوا آباءهم ضالين) أي أنهم وجدوهم ضالين في عمى الأمر (فهم على آثارهم يهرعون) أي فهم يتبعون آباءهم على دينهم إساءة في سرعة من غير تدبر أي إساءة مستحقاقهم للوقوع في تلك الشدائد بتقليد آباءهم في الدين وترك اتباع الدليل (واقدهم قلوبهم) أي قبل

(ولقد أرسلنا فيهم منذرين) أي أي بني آدم
 وذوي شأن خطير ينزلهم بطلان ما عليهم فلم يتوأسوا بهذا السلية للنبي صلى الله عليه وسلم في
 كفر قومه وتكذيبهم له ليكون له أسوة بمن تقدم من الرسل ليصبر كما صبروا (فالظركيف كان عاقبة
 المنذرين) والمقصود من هذا الخطاب خطاب الكفار بأن كان في الظاهر خطابا مع النبي صلى الله
 عليه وسلم لأنهم سمعوا بأخبار ما جرى على قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم (الاعباد الله المخلصين)
 بفتح اللام أي الذين أخلصهم الله تعالى شوقهم للإيمان والعمل وبكسر ها أي الذين أخلصوا دينهم
 لله تعالى وهذا استثناء من قوله تعالى كيف كان عاقبة المنذرين فاما كانت أقبح العواقب فانا
 أهلكتناهم الالعاقبة عباد الله المخلصين فاما كانت مقرونة بالخير والراحة لاننا لم نهلكهم أو استثناء من
 قوله تعالى ولقد ضل قبلهم كثيرا الأولين الاعباد الله المخلصين أي فاتهم لم يضلوا الا أنهم لم يتكذبوا برسولهم
 (ولقد نادانا نوح) في أن نجيه من الفرق أو في إيذاء قومه وقصدهم لقتله (فلنم الجيبون) أي فوالله
 لنم الجيبون نحن (ونجينا) أي نوحا (وأهله من الكرب العظيم) أي الحاصل بسبب الخوف من
 الفرق والحاصل من أذى قومه (وجعلنا ذرية لهم الباقين) إلى يوم القيامة وكان له ثلاث بنين سام
 وحام وياث فسام أبو العرب وفارس والروم وحام أبو الحبش والبربر والسند وياث أبو الترك
 والتار ويا جوج وما جوج (وتركنا عليه في الآخرين سلام على نوح في العالمين) أي وتركنا على
 نوح في الباقين بعد من الأمم هذه الكلمة وهي سلام على نوح في العالمين أي يسلمون عليه تسليما
 ويدعون له شتوت هذه التحية في الملائكة والثقلين جميعا على الدوام أي أثبت الله التسليم على
 نوح وأدامه في الملائكة والثقلين فيسلمون عليه بكايتهم (انا كذلك نجزي المحسنين) أي اما مثل
 ذلك الجزاء لكامل نجزي الكاملين في الاحسان (انه من عبادنا المؤمنين) والمقصود من هذا بيان
 ان أعظم الدرجات الايمان بالله والالتحاق بطاعته (ثم أغرقنا الآخرين) وهم كفار قومه أجمعين
 (ان من شعبته) أي من تابعه في أصول الدين (ابراهيم) وان اختلف فروع شراعتهم اما كان
 بينهما الانبياء هود وصالح عليهم السلام وكان بين نوح وابراهيم الفان وسماة وأربعون سنة (اذ
 جاء به بقلب سليم) أي اذا قبل ابراهيم الى طاعة ربه بقلب خالص من كل عيب وقال الأصوليون
 المراد أنه عاش ومات على طهارة القلب من كل دنس المعاصي فيكون سلبا عن الشرك والفنس والحد
 والحسد وعن ابن عباس أنه كان يحب للناس ما يحب لنفسه وسلم جميع الناس من غشه وظلمه (اذ قال
 لأبيه وقومه) ظرف لجاء أو اسلم وأما العامل في اذا الاولى فهو ما دل عليه قوله تعالى وان من شيعة
 من معنى المتابعة (ماذا تعبدون) أي أي شيء تعبدونه (أنفكا آلهة دون الله تريدون) أي أتعبدون
 آلهة من غير الله لاجل الكذب (ما ظنكم برب العالمين) انه من جنس هذه الاجسام حتى جعلتموها
 مساوية له في العبودية أو انه يجوز جعل هذه الجادات مشاركة له في العبودية (فنظر نظرة في النجوم)
 أي في علم النجوم وأراد أن يتخف عنهم في عيد يخرجون اليه ليبقى خاليا في بيت الأصنام فيقدر على
 كسرهم ليلزمهم الحجة في أنها غير معبودة وكان قومه يتعاملون علم لنجوم فعاملهم من حيث كانوا
 يتعاملون به ليركوه ويعذروه في التخلف عنهم (فقل لاني سقيم) أي سأسقم سقم الموت لان من
 كتب الله عليه الموت يسقم في العالب ثم يموت كما قاله الضحاك أو سقيم القلب عليكم لعبادتكم
 الاصنام وذلك تور به ليركوه وقيل انه نظر الى نجم طالع فصل ان هذا يطالع مع سقمي وأشار لهم الى
 مرض يعدي كالطاعون وكانوا يهريون من الطاعون (فتولوا عنه مدبرين) أي فارين مخافة العدوى
 وتركوه وعذروه في أن لا يخرج اليوم ذاهبين الى عيدهم فكان ذلك مراده وكانوا في قرية بين

(ولقد أرسلنا فيهم منذرين) أي أي بني آدم
 وذوي شأن خطير ينزلهم بطلان ما عليهم فلم يتوأسوا بهذا السلية للنبي صلى الله عليه وسلم في
 كفر قومه وتكذيبهم له ليكون له أسوة بمن تقدم من الرسل ليصبر كما صبروا (فالظركيف كان عاقبة
 المنذرين) والمقصود من هذا الخطاب خطاب الكفار بأن كان في الظاهر خطابا مع النبي صلى الله
 عليه وسلم لأنهم سمعوا بأخبار ما جرى على قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم (الاعباد الله المخلصين)
 بفتح اللام أي الذين أخلصهم الله تعالى شوقهم للإيمان والعمل وبكسر ها أي الذين أخلصوا دينهم
 لله تعالى وهذا استثناء من قوله تعالى كيف كان عاقبة المنذرين فاما كانت أقبح العواقب فانا
 أهلكتناهم الالعاقبة عباد الله المخلصين فاما كانت مقرونة بالخير والراحة لاننا لم نهلكهم أو استثناء من
 قوله تعالى ولقد ضل قبلهم كثيرا الأولين الاعباد الله المخلصين أي فاتهم لم يضلوا الا أنهم لم يتكذبوا برسولهم
 (ولقد نادانا نوح) في أن نجيه من الفرق أو في إيذاء قومه وقصدهم لقتله (فلنم الجيبون) أي فوالله
 لنم الجيبون نحن (ونجينا) أي نوحا (وأهله من الكرب العظيم) أي الحاصل بسبب الخوف من
 الفرق والحاصل من أذى قومه (وجعلنا ذرية لهم الباقين) إلى يوم القيامة وكان له ثلاث بنين سام
 وحام وياث فسام أبو العرب وفارس والروم وحام أبو الحبش والبربر والسند وياث أبو الترك
 والتار ويا جوج وما جوج (وتركنا عليه في الآخرين سلام على نوح في العالمين) أي وتركنا على
 نوح في الباقين بعد من الأمم هذه الكلمة وهي سلام على نوح في العالمين أي يسلمون عليه تسليما
 ويدعون له شتوت هذه التحية في الملائكة والثقلين جميعا على الدوام أي أثبت الله التسليم على
 نوح وأدامه في الملائكة والثقلين فيسلمون عليه بكايتهم (انا كذلك نجزي المحسنين) أي اما مثل
 ذلك الجزاء لكامل نجزي الكاملين في الاحسان (انه من عبادنا المؤمنين) والمقصود من هذا بيان
 ان أعظم الدرجات الايمان بالله والالتحاق بطاعته (ثم أغرقنا الآخرين) وهم كفار قومه أجمعين
 (ان من شعبته) أي من تابعه في أصول الدين (ابراهيم) وان اختلف فروع شراعتهم اما كان
 بينهما الانبياء هود وصالح عليهم السلام وكان بين نوح وابراهيم الفان وسماة وأربعون سنة (اذ
 جاء به بقلب سليم) أي اذا قبل ابراهيم الى طاعة ربه بقلب خالص من كل عيب وقال الأصوليون
 المراد أنه عاش ومات على طهارة القلب من كل دنس المعاصي فيكون سلبا عن الشرك والفنس والحد
 والحسد وعن ابن عباس أنه كان يحب للناس ما يحب لنفسه وسلم جميع الناس من غشه وظلمه (اذ قال
 لأبيه وقومه) ظرف لجاء أو اسلم وأما العامل في اذا الاولى فهو ما دل عليه قوله تعالى وان من شيعة
 من معنى المتابعة (ماذا تعبدون) أي أي شيء تعبدونه (أنفكا آلهة دون الله تريدون) أي أتعبدون
 آلهة من غير الله لاجل الكذب (ما ظنكم برب العالمين) انه من جنس هذه الاجسام حتى جعلتموها
 مساوية له في العبودية أو انه يجوز جعل هذه الجادات مشاركة له في العبودية (فنظر نظرة في النجوم)
 أي في علم النجوم وأراد أن يتخف عنهم في عيد يخرجون اليه ليبقى خاليا في بيت الأصنام فيقدر على
 كسرهم ليلزمهم الحجة في أنها غير معبودة وكان قومه يتعاملون علم لنجوم فعاملهم من حيث كانوا
 يتعاملون به ليركوه ويعذروه في التخلف عنهم (فقل لاني سقيم) أي سأسقم سقم الموت لان من
 كتب الله عليه الموت يسقم في العالب ثم يموت كما قاله الضحاك أو سقيم القلب عليكم لعبادتكم
 الاصنام وذلك تور به ليركوه وقيل انه نظر الى نجم طالع فصل ان هذا يطالع مع سقمي وأشار لهم الى
 مرض يعدي كالطاعون وكانوا يهريون من الطاعون (فتولوا عنه مدبرين) أي فارين مخافة العدوى
 وتركوه وعذروه في أن لا يخرج اليوم ذاهبين الى عيدهم فكان ذلك مراده وكانوا في قرية بين

التي وقفة والبصرة يقال طاهر من (الفرع الثاني) أي ذهب إلى الاصنام في خفية (فقال) استهزاء بها (الأناس كلون) أي من الطغام التي كانوا يستعبدونها عند التبرك عليه (ما لكم لا تنطقون) بجواب كلامي (فراخ عليهم طيرا باليمن) أي أقبل عليهم مستخفيا ضار باضر بائدا فويا (فأقبلوا إليه يزفون) أي اسلموا لرجوعهم إلى بيت الاصنام وجسدها منكسرة فبالأوعن المكسر فظنوا أنه إبراهيم عليه السلام فاتوا به يسرعون المشي وقرأ سورة يزفون بضم الياء أي يجملون غيرهم على الاسراع في المشي (قال) لهم إبراهيم أي بعد أن أتوا به عليه السلام وعابوه على كسر الاصنام (أعبدون ما تشحون) بأيديكم من العبدان والحجارة (والله خلقكم وما تعملون) أي والحال إن الله تعالى خلقكم وخلق معمولكم فان فعلهم اذا كان بخلق الله تعالى كان مفعولهم المتوقف على فعلهم أولى بذلك (قالوا ابنوا له بنيانا فألقوه في الجحيم) أي في النار الشديدة الانتقاد قال ابن عباس بنوا حائط من حجر طوله في السماء ثلاثون ذراعا وعرضه عشرين ذراعا وملؤه نار افطر حواسيدنا إبراهيم فيها (فأرادوا به كيدا) أي شرا حقا النار (فجعلناهم الأسفلين) أي الأذلين بإبطال كيدهم بجعل النار عليه بردا وسلاما أي أن إبراهيم عليه السلام في وقت الحاجة حصلت الغلبة له وعندما ألقوه في النار صرف الله عنه ضرر النار فصار هو الغالب عليهم (وقال) إبراهيم لما انقضت هذه الواقعة (اني ذاهب إلى ربي) أي إلى مواضع دين ربي وهي أرض الشام فالمراد بالذهاب إلى الرب هو الهجرة من الديار (سيهدين) إلى ما فيه صلاح ديني فلما هاجر إلى الأرض المقدسة أراد الولد فقال (رب هب لي من الصالحين) أي ولدا من المرسلين فاستجبت له (فبشرناه) على لسان الملائكة (بغلام) أي بولد ذكر (حليم) أي ذي حلم كثير وهو اسمعيل عليه السلام (فلما بلغ معه السعي) أي فوجبه له فنشأ فلما بلغ رتبة أن يسعى معه في أشغاله وحوائجه (قال) إبراهيم لاسماعيل عليهما السلام (يا بني اني أرى في المنام أني أذبحك) أي اني أرى في المنام ما يوجب ان يذبحك في اليقظة روى أن إبراهيم رأى ليلة التروية في منامه كان قائلا يقول له إن الله يأمرك بذيئ ابنك هذا فلما أصبح تروى في ذلك من الصباح إلى الرواح أمن الله هذا الحلم أم من الشيطان فمن سمى يوم التروية فلما أمسى رأى مثل ذلك فعرف أنه من الله فسمى يوم عرفة ثم رأى مثله في الليلة الثالثة فهم بنحوه فسمى يوم النحر (فأطرم ماذا ترى) ففتح التاء والراء أي أي شيء تشير إلى رأيك وقرأ سورة والكسائي بضم التاء وكسر الراء أي الذي تروى من نفسك الصبر والتسليم وقرئ مسنيا للمفعول أي ماذا تظن ذلك الرؤيا (قال) أي ذلك الغلام (يا أبت افعل ما تؤمر) أي ما أمرت به (ستجدني ان شاء الله من الصابرين) على قضاء الله وعلى الذبح (فلما أسلما) أي انقادا لأمر الله تعالى واتفقا وقال قتادة أسلم إبراهيم ابنه واسماعيل نفسه (وتهللجيين) أي أضجعه على جنبه وجواب لما عذوف أي نادته الملائكة من الجبل يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا حكى أن إبراهيم لما أراد ذبحه قال يا بني خذ الخيل والمدينة وانطلق بنا إلى الشعب نختطب فلما توسط الشعب ثيرا أخبره بما أمر به فقال بأبت أشدد رباطي في كي لا أضطربوا كخف عني ثيابك كي لا يتضح عليهما شيء من دمي ففراهما أي فتعززا واستحدا شفرتك وأسرع امرارهما على حلق ليكون أهون علي فان الموت شديد وأقرأ على أي سلامي وان رأيت أن تردقيص على أي فافعل فانه عسى أن يكون أسهل لها فقال إبراهيم عليه السلام نعم العون أنت يا بني على أمر الله ثم أقبل عليه يلقبه وقد رطبه وهما يمشيان ثم وضع السكين على حلقه فلم تؤثر شيئا فقال الابن كني على وجهي فإني أظن ربك وحشي رحتي ودركتك رقة نحول بينك وبين أمر الله ففعل ثم وضع السكين على ففاه فانقلب فعبد ذلك نودي يا إبراهيم قدم دقت الرؤيا أسلما أي انقادا لأمر الله (وتهللجيين) أي صرعه على أحد جنبيه

أسلما أي انقادا لأمر الله (وتهللجيين) أي صرعه على أحد جنبيه

فذلك قوله تعالى (ونادينا أن يا ابراهيم) فان مفسرة (قد صدقت الرؤيا) أي قد أثبتنا أمرنا فيه في المنام وقد جعل المقصود من تلك الرؤيا (انا كذلك نجزي المحسنين) أي كما نجزي ابراهيم وابنه بتفريع الكرب نجزي كل محسن بامثال الامر (ان هذا) أي الذبح (لهو البلاء المبين) أي هو المحنة البينة المعروفة التي لا محنة أصعب منها (وفديناه بذبح عظيم) أي وفدينا اسمعيل بكبش سمين اسمه جبريل وهو الكبش الذي تقرب به هابيل الى الله تعالى فقبله وكان في الجنة يرعى حتى فدى الله تعالى به اسمعيل وقال السدي نودي ابراهيم فالتفت فاذا هو بكبش أملح انحط من الجبل فقام عند ابراهيم فأخذه فذبحه ثم اعتنق ابنه وقال يا بني اليوم وهبت لي وروى أنه لما ذبحه قال جبريل عليه السلام الله أكبر الله أكبر فقال لذيبح لاله الا الله والله أكبر فقال ابراهيم الله أكبر والله الحمد فبقي ذلك سنة والفادي في الحقيقة هو ابراهيم قاله هو المعطى له والامر به (وتركنا عليه في الآخرين سلام على ابراهيم) أي وتركنا على ابراهيم في الباقيين من الامم هذه الكلمة والمعنى أثبت الله التسليم على ابراهيم وأدامه في الآخرين فيسلمون عليه أي يدعون له بثبوت هذه التحية (كذلك نجزي المحسنين) أي مثل ذكره الجليل فيما بين الامم نجزي المحسنين بالثناء اسن (انه) أي ابراهيم (من عبادنا المؤمنين) أي الراسخين في الايمان (ودعناهم) أي ابراهيم (باسحق ويا من الصالحين) أي مقضيا بذنوبه مقدرا لونه من الصالحين والصالح غاية النبوة (وباركنا عليه وعلى اسحق) أي أبينا انشاء احسن على ابراهيم واسحق الى قيام القيامة وأخرجنا جميع أنبياء بني اسرائيل من صلب اسحق (ومن ذريتهما محسن) بالايمان والطاعة (وظالم لنفسه) بالكفر والمعاصي (مبين) أي ظاهر ظلمه (ولقد مننا على موسى وهرون) أي أنعمنا عليهما بما فاع الدنيا كالحياة والعقل والصحة وبما فاع الدين كالعلم والطاعة وأعلى هذه الدرجات النبوة (وبجينا عمارا وقوهما) وهم بنو اسرائيل (من الكرب العظيم) من العرق الذي أغرق الله به فرعون وقومه ومن ايداء فرعون (ونصرناهم) على فرعون وقومه (فكانوا) سبب ذلك (هم الغالبين) عليهم بظهور الحجة ثم بارفعة (وآتيناهم الكتاب المبينين) أي البليغ في البيان وهو التوراة فانه كتاب مشغل على جميع العلوم التي يحتاج اليها في مصالح الدين والدنيا (وهديناهما الصراط المستقيم) أي دللناهم على طريق الحق عقلا وسمعا وأمدداهما بالتوفيق والعصمة (وتركنا عمارا في الآخرين سلام على موسى وهرون) أي وتركنا عليهما في أمة محمد صلى الله عليه وسلم قو لهم سلام على موسى وهرون أي دعاهم لهم بثبوت هذه التحية (انا كذلك) أي مثل الجزاء الكامل (نجزي المحسنين انهما من عباد المؤمنين) وهذا تنبيه على أن الفضيلة الحاصلة بسبب الايمان أعلى من كل الفضائل واود ذلك ما حسن ختم فضائل المرسلين كونهن من المؤمنين (وان الياس لمن المرسلين) وهو الياس بن ياسين من ولد هرون أخى موسى عليهم السلام وهونى من أنبياء بني اسرائيل قال ابن عباس وهو ابن عم اليسع عليهما السلام (اذ قال لقومه ألا تتقون) عذاب الله (أتدعون بعلا) أي أتعبدون بعلا وهو اسم صنم لاهل بك قيل كان من ذهب طوله عشرون ذراعا وله أربعة وجوه وكا وا عظموه حتى جعلوا له أربع مائة سادن وجعلواهم أنبياء وكان الشيطان يدخل في خوف بعل ويتكلم بترعة الصلاة والسنة يحفلونها ويعلمونها الناس وهم أهل بعلبك من بلاد الشام وبعلبك سميت مدينة منهم (وتدرون أحسن الخالقين) أي وتركون عبادة أعظم المصورين (لله ربكم ورب كائنكم لاواين) قرأ حزة والكسائي وحفص عن عاصم بالنصب على البدل والبقون ورفع على الاستئناف (فكذبوه) أي الياس فاهم) بسبب تكذيبهم (لمحضرون) السارغ (الاعباد اندا محاصرين) في التوحيد والعبادة وهذا الاستثناء من الواو في فكذبوه (وتركنا

(ونادينا أن يا ابراهيم)
الآية ان هذا هو البلاء
المبين) أي الاختبار
الظاهر يعنى حين اختبره
بذبح ولده فاقاد وأطاع
(وفديناه بذبح عظيم) أي
بكبش عظيم لانه قد رعى
في الجنة أربعين خريفا
وكان الكبش الذي تقبل
من ابن آدم (ولقد مننا على
موسى وهارون) أي
بالسوة (ونحنناهم وقومهم
من الكرب العظيم) يعنى
العرق وقوله (أتدعون
بعلا) أي صما كان لهم
(فكذبوه فانهم لمحضرون)
أي في "مار" (الاعباد اندا
المحاصرين) أي من قومه

عليه في الآخرة سلام على الياسين) أي وتركنا عليه في الآخرة دعاءهم بشوت التسليم قرأ نافع
 وابن عامر ويعقوب بفتح الهمزة وكسر اللام على إضافة لفظ آل إلى لفظ ياسين والمراد به اليا
 ابن ياسين كان اليا من آل ياسين والياقون بكسر الهمزة وسكون اللام كما قال ميكال وميكائيل وميكالين
 فكذا ههنا يقال اليا والياس والياسين كذا قال الزجاج (أنا كذلات نجزي المحسنين أنه من عبادنا
 المؤمنين وإن لوطا من الرسلين) إلى قومه (اذبحني وأهلكه) ابتغيه زاعورا ورينا (أجمعين) لا يجوز
 في الغابرين) أي الأسرته المناققة تخلفت مع المتخلفين بالهلاك (ثم دمرنا الآخريين) أي أهلكنا
 من بقي بعد لوط وابنتيه (وانكم) يا أهل مكة (لتمرون عليهم) أي على قريبات قوم لوط سندوم وعمورا
 وصبورا ودادوما (مصبحين وبالليل) فإن أهل مكة كانوا يسافرون إلى الشام والمسافر في كثير
 الأمر انما يمشي في الليل وفي أول النهار فلهذا السبب عين الله تعالى هذين لوقنين (أفلا تعقلون) أي
 أتشاهدون ذلك فليس فيكم عقول تعتبرون به وتخافون أن يصيبكم مثل ما أصابهم (وان يونس لمن
 الرسلين اذاب) أي هرب من قومه بغير إذن ربه (إلى الفلك المشحون) أي إلى السفينة الموقرة
 (فساهم) أي قارع في السفينة (فكان من المدحضين) أي فصار من المغلوبين بالقرعة (فالتقمه
 الحوت) يقال له تخم (وهو ملجم) أي مستحق اللوم (فلولا أنه كان المسبحين) أي كان يقول في بطن
 الحوت لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين أو كان قبل أن التقمه الحوت من المسلمين (للبث
 في بطنه) أي لك الحوت (إلى يوم يبعثون) فبئز ناد بالعراء) أي أمرنا الحوت بلفظه بالمكان الخالي
 عما يغطيه من شجر أو نت قال جعفر بشاطئ دجلة وقيل بأرض اليمن حكاه ابن كثير روى أن الحوت
 سار مع السفينة رافع رأسه يتنفس فيه يونس عليه السلام وسبح ولم يفارقهم حتى اتى إلى بر
 فلفظه سالما لم يتغير منه شيء فأسلموا (وهو سقيم) أي مر بض صار بدنه كبدين الطبل حين يولد
 (وأبنتنا عليه شجرة من يقطين) أي من قرع وخص لله القرع لأنه يجمع برد الطل ولين اللحم وكبر
 الورق وان الباب لا يقر به فان حديد يوس حين ألقى على الأرض لو اسعه لم يكن يتحمل الذباب قال
 مقاتل بن حبان كان يونس عليه السلام يستظل بالشجرة وكانت وعلة تتردد إليه فيشرب من لبنها
 بكرة وعشيا حتى اشتد له ونبت شعره (وأرسلناه) إلى قوم نينوى وهي قرية من أرض الموصل (إلى
 مائة ألف أو يزيدون) قال ابن عباس إن أو معنى لو أو قد قرئ بالواو (فآمنوا) بعد ما شاهدوا لآثم
 حلول العذاب إيمانًا خالصا (فتعناهم) بالحياة لدنيا (إلى حين) أي إلى الوقت الذي جعله الله جل
 لكل واحد منهم أي أن أولئك القوم لما آمنوا زال الله عنهم الخوف وأمرهم من العذاب (فأسفتهم)
 أي سل بعض أجناس العرب عن قالوا الملائكة بنات الله كفى ملج ونى سامة وجهينة وخزاعة (لربك
 البنات) اللاتي هي أوضاع الخمسين (ولهم البنون) الذين هم أرفعهم ما فان ذلك مما لا يقول به من به
 أدنى شيء من العقل (أم خلقنا للملائكة ناثا وهم شاعدون) أي لم أخلصهم اناثا والحال انهم حاضرون
 حينئذ (ألا انهم من افكهم) أي كذبهم (ليقولون ولد الله) فعل وفاعل حيث قالوا الملائكة بنات الله
 وقرئ ولد الله على أنه خبر مبتدأ محذوف أي الملائكة ولد الله (وانهم) كاذبون (في مئة التهم ذات
 كذابيننا) (أصطفى البنات على البنين) بفتح الهمزة وهي استفهام اسكار وتقرع أي أخبار الله
 الاناث على الذكور (ما لكم كيف تحكمون) هذا الحكم الخاثر وهو انهم نسبوا أنفس الخمسين إلى
 الله تعالى وأحسنهم إليهم فالاول استفهام انكار عما استقر لهم واثاني استفهام تعجب من هذا الحكم
 (أفلا تذكرون) أي ألا تلاحظون ذلك فلا تتعظون به (أم لكم سلطان مبين) أي بل ألكم حجة
 فاصطفاه وجعل لكم البنين كقوله أفأصفاكم ربكم بالبنين واتخذ من الملائكة اناثا الآية (أم لكم سلطان مبين) على ان

المشحون) أي السفينة
 الملوقة حين ذهب مفاضيا
 فوقفت السفينة ولم تجر
 فقارعه أهل السفينة
 فوقعت عليه القرعة فخرج
 منها وألقى نفسه في البحر
 فذلك قوله (فساهم) أي
 فقارع (فكان من
 المدحضين) أي المغلوبين
 بالقرعة (فالتقمه) أي
 فابتلع (الحوت وهو ملجم)
 أي جاء بما يلام عليه (فلولا
 أنه كان من المسبحين)
 أي من المصلين قبل ذلك
 (للبث في بطنه إلى يوم
 القيامة) (فنبذناه) أي
 طرحناه (بالعراء) يعني
 وحده الأرض (وهو سقيم)
 أي عليل كأنه خ الممعة
 (وأبنتنا عليه) أي عنده
 (شجرة من يقطين) وهي
 القرع يستظل بها
 (وأرسلناه إلى مائة ألف أو
 يزيدون) يعني بل يزيدون
 (فآمنوا فتعناهم إلى
 حين) أي إلى انقضاء
 آجالهم (فأسفتهم) أي
 غاسل يا حمى أهل مكة
 (ألا ربك البنات ولهم
 البنون) وذلك أنهم عموها
 أن الملائكة بنات الله (أم
 خلقنا للملائكة اناثا وهم
 شاعدون) أي حاضرون
 خلقنا الملائكة (أصطفى البنات
 على البنين) أي اتخذ
 البنات دون البنين

فاصطفاه وجعل لكم البنين كقوله أفأصفاكم ربكم بالبنين واتخذ من الملائكة اناثا الآية (أم لكم سلطان مبين) على ان

الله (وأنه ليس الجنة) أي

(٢٢٤)

الملائكة (أنهم لم يضرروا) يعني أن الذين قالوا بهذا القول أنهم لم يضرروا

في النار (العبادة لله

الخالصين) فإنهم ناجون

من النار (فأنكم وما

تعبدون) أي من الأصنام

(ما أنتم عليه بفاتنين) أي

لا تفتنون أحدا على ما

تعبدون ولا تضلونه (الامن

هو صال الجحيم) أي الامن

هو في معلوم الله أنه يدخل

النار (وإمامنا إله مقام)

هذا من قول الملائكة

والمعنى ما من مالك إله مقام

(معلوم) من السماء يعبد

الله هناك (وإنا لنحسن

الصافون) أي في الصلاة

(وإنا لنحسن المسيحيون)

أي المصلون (وإن كانوا

ليقولون) أي كان كفار

مكة يقولون لو جاءنا كتاب

كجاء خبرنا من الأولين

لأخلصنا عبادة الله فلما

جاءهم (كفروا به فسوف

يعلمون) أي عاقبة كفرهم

(ولقد سبقت) الآيات أي

تقدم الوعد منا أنه هم

وهو قوله كتب الله لأبنا

أنا ورسلنا (فتول عنهم حتى

حين) أي حتى تنقضي

المدة التي أمهلوا فيها

(وأبصرهم) أي انظر إليهم

إذا عذبوا (فسوف

يبصرون) ما أسكروا (أفبعنا إنا يستعجلون)

واضح نزلت عليكم من السماء إن الملائكة بنات الله (فأتوا بكتابكم) الذي دل على صحة دعواكم (إن

كنتم صادقين) في دعواكم (وجعلوا بينه) تعالى (وبين الجنة نسيا) أي أن قرأ من الزنادقة يقولون

الله تعالى وإبليس أخوان فأنه تعالى هو الخير وإبليس هو الشرير الشبه ويقولون إبليس مع الله

شريك فأنه خالق الخير وإبليس خالق الشر وهو مذهب الجوس القائلين يزدان وأهرمن (ولقد

علمت الجنة أنهم لم يضرروا) أي ولقد علمت الشياطين أن الله تعالى يحضرهم النار ويعذبهم بها ولو كانوا

شركاء الله في استحقاق العباد لما عذبهم ثم نزه الله نفسه عما قالوا من الكذب فقال (سبحان الله عما

يصفون) أي عما يقولون من الكذب (العبادة لله المخلصين) أي لكن عباد الله المخلصين لله بالاعتقاد

والعبادة فإنهم لا يكذبون على الله وينزهون الله تعالى عما يصفه به تعالى الكاذبون وكل من لم يجعل بين

الله وبين الجنة مناسبة فهو عند الله مخلص من الشرك (فأنكم وما تعبدون ما أنتم عليه بفاتنين الامن

هو صال الجحيم) أي فأنكم ومعبودكم أيها المشركون لستم بفاتنين عليه تعالى بافساد عباده واضلالهم

الأصحاب النار الذي سبق في علم الله كونهم من أهل النار فإنهم يصرون على الكفر بسوء اختيارهم

وهذا استثناء مفرغ وقرأ العامة صال الجحيم بكسر اللام لأنه منقوص حذف منه لام كلمته لالتقاء

الساكنين وقرأ الحسن بضم اللام وسقوط الواو لالتقاء الساكنين ومن موحد اللفظ بمجموع المعنى

(وإمامنا إله مقام معلوم) أنزل الله تعالى هذه الآية حكاية عن قول الملائكة وهي حكاية لاعتراف

الملائكة بالعبودية للرد على عبادتهم أي وإمامنا ملك لاله مكان معلوم في العبادة قاله ابن مسعود وابن جرير

وقالت عائشة رضي الله عنها قال النبي صلى الله عليه وسلم ما في السماء موضع قدم إلا عليه ملك ساجدا وقائم

(وإنا لنحسن الصافون) في أداء الطاعة ومنازل الخدمة (وإنا لنحسن المسيحيون) أي المنزهون لله تعالى

عما لا يليق به تعالى (وإن كانوا يقولون لو أن عندنا ذكرا من الأولين لكنا عباد الله المخلصين) أي

إن مشركي قريش وغيرهم كانوا يقولون لو أن عندنا كتابا من كتب الأولين الذين نزل عليهم التوراة

والإنجيل لأخلصنا عبادة الله ولما كذبوا كما كذبوا ثم جاءهم الذكر الذي هو سيد الأذكار

والكتاب الشاهد على كل الكتب وهو القرآن (فكفروا به فسوف يعلمون) عاقبة هذا الكفر

والتكذيب (ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين) أي وبأنه لقد سبق وعدنا لهم وهو (أنهم لهم

المصورون) بالجنة (وإن جندنا) وهم أتباع المرسلين (لهم الغالبون) على أعدائهم في الدنيا

والآخرة ولا يقدح في ذلك انهزامهم في بعض المشاهد فإن أساس أمرهم النصر وإن وقع في تضاعيف

ذلك شوب من المحنة والحكم للغالب وعن ابن عباس رضي الله عنهما إن لم ينصروا في الدنيا

بصر رافي الآخرة وقرئ على عبادنا بتضمين سبقت معنى حقته وقرئ كلياتنا (فتول عنهم حتى حين)

أي أعرض عن كفار مكة إلى مدة يسيرة تؤمر فيها بجهادهم (وأبصرهم) وما يقضى عليهم من القتل

والأسرى الدنيا ومن العذاب في الآخرة (فسوف يبصرون) ما يقع عليهم من الأمور (أفبعنا إنا

يستعجلون) روى إياه لما نزل فسوف يبصرون قالوا على سبيل الاستهزاء متى هذا الموعد فبذل (فإذا

نزل بساحتهم فساء صباح المنذرين) أي فإذا نزل العذاب بقربهم فبئس صباح المنذرين صباحهم

روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أتى خيبر وكانوا خارجين إلى مزارعهم ومعهم المساحي قالوا

محمد

وذلك أنهم كانوا يقولون متى هذا الوعد (فإذا نزل) العذاب (بساحتهم) بفنائهم (فساء صباح المنذرين) أي فبئس ما يصبحون

عند ذلك

محمداً ليس ورجعوا إلى حصنهم فقال صلى الله عليه وسلم الله أكبر خربت خيرنا إذا نزلنا بساحة قوم
فساء صباح المذرين والصباح هو وقت نزول العذاب وإن وقع ليلا وقرئ نزل بتشديد الزاى وبالبناء
للمعول (ونزل عنهم حتى حين) أى أخرجهم عنهم إلى يوم يدرأوا إلى فتح مكة (وأبصر فسوف يبصرون)
أى يبصرونك مع ما قدر لك من النصر (سبحان ربك رب العزة عما يصفون) وهذه كلمات مخشوية
على أقصى الدرجات في معرفة الله العالم فلفظة سبحان تزيهه عما لا يليق بصفات الإلهية والربوبية
دالة على كمال الرحمة والحكمة والعزة إشارة إلى كمال القدرة وهي دالة على أنه تعالى قادر على جميع
الحوادث ومنزه عن الشريك والتظير في الإلهية (وسلام على المرسلين) وهذا اللفظ يدل
على أنهم في الكمال اللائق بالبشر فاقوا غيرهم فيجب على كل من سواهم الاقتداء
بهم (والحمد لله رب العالمين) على نجاه الرسل وسلامة الحال بعد الموت فالحمد لله تعالى غي رحيم
والغنى الرحيم لا يعذب

﴿سورة ص ويقال لها سورة داود مكية وهي ست وثمانون آية وسبع مائة﴾

واثنتان وثلاثون كلمة وثلاثة آلاف وتسعة وتسعون حرفاً ﴿

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ص) قيل أنه مفتاح أسماء الله تعالى التي أولها صاد كقولنا صادق الوعد صانع المصنوعات صمد
وقيل معناه صديق محمد في كل ما أخبر به عن الله تعالى (والقرآن ذى الذكر) أى ذى الشرف أودى
البيان ففيه قصص الأولين والآخرين (بل الذين كفروا) من رؤساء قريش (في عزة) أى استكبار
وامتناع من متابعة الغير (وشقاق) أى اظهار المخالفة على جهة المساواة للمخالف وقرئ في غره أى
في غفلة عما يجب عليه التنبيه له من دواعي الإيمان (كم أهلكنا من قبلهم) أى قريش (من قرن)
أى أمة ماضية (فنادوا) بالاستغاثة عند نزول عذاب لينجوا من ذلك (ولات حين مناص) أى
والحال أنه ليس الحين حين منجاة وغيث (وعجبوا أن جاءهم منذر منهم) أى وعجب قريش من أن
جاءهم رسول من جنسهم وأنكروه أشد لأنكار فقالوا ان محمداً مساو لنا في الخلقة الطاهرة والخلق
الباطنة والنسب فكيف يعقل أن يختص من بيننا بهذا المنصب العالى (وقال الكافرون) أى
المتوغلون في الكفر (هذا) أى محمد (ساحر) فيما يظهره من الخوارق (كذاب) فيما يسند به إلى
الله تعالى من الارسال والانزال (أجعل الآلهة الها واحداً) بأن نبي الألوهية عنهم وقصرها على واحد
(ان هذا) أى القول بالوحدانية (لشئ عجب) أى بليغ في التعجب روى ابنه لما أسلم عمر فرح به
المسلمون فرحاً شديداً وشق ذلك على قريش فاجتمع حصة وعشرون نفسم من صناديدهم ومشوا
إلى أبي طالب وقالوا أنت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء ففتناك لتقضى بيننا وبين
ابن أخيك فاستحضر أبو طالب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا ابن أخي هؤلاء قومك يسألوك
السؤال فلا تم كل الميل على قومك فقال صلى الله عليه وسلم ماذا يسألوني قالوا ارفضوا ورفض ذكر
آهتنا ونذعك وأهلك فقال صلى الله عليه وسلم أرايتم أن أعطيكم ما سألتكم أعطوني أتم كلمة واحدة
تملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم قالوا نعم فقال تولوا لا اله الا الله فقاموا وقالوا أجعل الآلهة
الها واحداً كيف يكفيننا اله واحد في حوائجنا كما يقول محمدان هذا لشئ عجب رفرى عجب بالمشديد
(وانطلق الملائة منهم) أى انطلق الرؤساء من قريش عتبة بن أبي معيط وأبو جهل والعاصي بن واث
والاسود بن المطلب والاسود بن عبد يغوث عن مجلس أبي طالب (أن امشوا) وقرأ ابن أبي عتبة بخنف
أن أى قال بعضهم لبعض اذهبوا (واصبروا على آهتكم) أى انتصروا على عبادة آهتكم (ان هذا لشئ

﴿تفسير سورة ص﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ص) صدق الله (والقرآن
ذى الذكر) أى ذى الشرف

(بل الذين كفروا فى عزة)

أى امتناع من الدين

(وشقاق) أى خلاف وعداوة

(كم أهلكنا) عد اجواب

القسم واعترض بهم ما قوله

بل الذين كفروا فى عزة

وشقاق (فنادوا) أى

بالاستغاثة عند البلاء

(ولات حين مناص) أى

وليس حين منجاة وفوت

(وعجبوا) يعنى أهل مكة

(أن جاءهم منذر منهم)

محمد صلى الله عليه وسلم

(أجعل الآلهة الها واحداً)

وذلك أنهم اجتمعوا عند

أبي طالب يشكون ليه

محمد فقال النبي صلى الله

عليه وسلم انى أدعوك الى كلمة

التوحيد لا اله الا الله فقالوا

كيف يسع الخلق كلهم اله

واحد (ان هذا) الذى تقوله

(لشئ عجب) أى عجب

(وانطلق الملائة منهم) أى

نهضوا من مجلسهم ذلك

يقول بعضهم لبعض (امشوا

واصبروا على آهتكم ان

هذا) الذى يقوله محمد (لشئ

(يراد) أي ان نبي آلهمنا النبي يراد من جهة محمدية تنزل علينا فيحكم في أموالنا وأولادنا بما يريد وأن الصبر على عبادة الآلهة شيء يراد أن لا تتفك عنه (ما سمعنا بهذا) أي التوحيد (في الملة الآخرة) أي في ملة عيسى عليه السلام كما قاله ابن عباس ومحمد بن كعب أو في ملة قريش كما قاله مجاهد أي ما سمعنا عن أسلافنا القول بالتوحيد (ان هذا الاختلاق) أي ما هذا الذي يقوله محمد الا اختلاق من عند نفسه (أأنزل عليه الذكر من بيننا) أي أنزل على محمد القرآن ونحن رؤساء الناس وأشرفهم فكيف يعقل أن يختص هو بهذه السرجة العالية (بل هم في شك من ذكرى بل لما يذوقوا عذاب) أي انكار كفار مكة للقرآن ليس عن علم بل هم في شك منه وسببه انهم لم يذوقوا عذاب فاهم لو ذاقوه لآيقنوا بالقرآن وآمنوا به وتصديقهم لا ينفعهم حيث لا لهم صدقوا مضطرين (أم عندهم خزائن رجة ربك العزيز الوهاب) أي بل أعندهم خزائن رجة ربك من النبوة والكتاب فيعطونهما من شاءا بمقتضى آرائهم والمعنى ان النبوة منصب عظيم عطية من الله تعالى والقادر على هبتها يجب أن تكون كامل القدرة عظيم الجود فلم يتوقف هبته هذه النعمة على كون الموهوب منه غنياً وفقيراً ولم يختلف ذلك بسبب ان أعداء يحسونه أو بكرهونه فهو تعالى الغالب الذي لا يغلب وهو الوهاب فله أن يهب كل ما يشاء لمن يشاء (ألم ملك السموات والأرض وما بينهما) أي بل ألم ملك هذه العوالم العلوية والسفلية حتى يتحكموا في التدابير الإلهية التي ينفر ديارها بالعزة (فليرتقوا في الأسباب) أي ان كان لهم ذلك الملك فليصعدوا في طرق السموات التي توصل بها إلى العرش حتى يدبروا أمر العالم وينزلوا الوحي على من يختارون (جند ما هنالك مهزوم من الأحزاب) وجند خبر مبتدا محذوف وما مزيدة للتحقير وصفة له وهنالك ظرف للمهزوم ومهزوم صفة ثانية لجند ومن الأحزاب صفة ثالثة لجند أي هم جند ضعيفون من المتحزبين على رسول الله سيصيرون منهزمين في الموضع الذي ذكر وفيه تلك الكامات وذلك الموضع هو مكة وذلك الامهزام يوم فتح مكة فكيف يكونون مالكي السموات والأرض وما بينهما ومن أين لهم التصرف في الأمور الربانية (كذبت قبلهم) أي قبل قومك يا أكرم الرسل (قوم نوح وعاد وفرعون ذو الأوتاد) كان ينصب الخشب في الهواء وكان يمد يدي المعذب ورجليه إلى تلك الخشب الأربع ويضرب على كل واحد من هذه الاعضاء وتدويره في الهواء إلى أن يموت وقال مجاهد كان يمد المعذب مستلقياً بين أربعة أوتاد في الأرض يشد رجله ويديه ورأسه على الأرض بالأوتاد قال السدي ويرسل عليه العقارب والحيات وقيل ان عساكره كانوا كثيرين وكانوا كثيرا كثيرة الأهبة عظيمة النعم وكانوا يكثرون من الأوتاد لاجل الخيام فعرفوها (وثمود وقوم لوط وأصحاب الأيكة) أي الاشجار المجتمعة من قوم شعيب عليه السلام (أو تلك الأحزاب) أي الذين تحزبوا على أنبيائهم عليهم السلام (ان كل الا كذب الرسل) أي ما كل حزب منهم الا كذب الرسل كما كذبك قومك (خلق عقاب) أي فوق على كل منهم عقابي فأهلك الله قوم نوح بالغرق والطوفان وقوم هود بالبجح وفرعون مع قومه بالعرق وقوم صالح بالصيحة وقوم لوط بالخسف وأصحاب الأيكة بعذاب يوم الطلة (وما ينظر هؤلاء الا صيحة واحدة) أي وما ينتظر كفار مكة ان كذبوك الا نفخة نارية (ما لها من فواق) أي من توقف وقرأ جزء والكسائي بضم الفاء (وقالوا ربنا) بطريق الاستهزاء

عند

111 112 113

أي يجاوبه بالنسيج (بالعشي والاشراق) يعني النسيج (داود ذا اليمين) أي في قول العباد (أنا أواب) أي رجع إلى الله تعالى (أناسخرونا الجبال معك يسبحون) أي يجاوبه بالنسيج (بالعشي والاشراق) يعني النسيج (٢٢٧) (والطير) أي وسخرونا الطير (محشورة)

أي مجموعة (كله) أي
داود (أواب) أي مطيع
يأتيه ويسبح معه (وشددنا
ملكه) أي بالحرس وكانوا
ثلاثة وثلاثين ألف رجل
بحرسون كل ليلة محرابه
(وأنبأ الحكمة) أي
الاصابة في الأمور (وفصل
الخطاب) بيان الكلام
والتبصر في القضاء وهو
الفصل بين الحق والباطل
(وهل أتاك نبأ الخصم)
يعني المسكين اللذين تصورا
في صورة خصمين من بني
آدم (اذ تسورا المحراب)
أي علوا فوق غرفة داود
عليه السلام (اذ دخلوا على
داود ففرغ منهم) لا هما
دخلوا لغير إذن في غير وقت
دخول الخصوم (قالوا لا
نخف خصمان) أي نحن
خصمان (بني بعضنا على
بعض) أي ظلم بعضنا بعضا
(فاحكم بيننا بالحق ولا
تشطط) أي ولا تجر (واهدنا
لي سوء لصراط) أي إلى
طريق الحق (ان هداأخي
له سمع وتسعون نجمة) يعني
امرأة (ولي نجمة واحدة)
أي امرأة واحدة (فقال
أ كعليها) أي انزل لي
عها وحلي أنا لفلها
(وعزني في الخطاب) أي

عند معامهم بتأخير عقابهم إلى الآخرة (عجل لنا قتلنا) أي سخطنا من العذاب الذي نؤعدنا به (قبل
يوم الحساب) ولا تؤخره إلى يوم الحساب الذي مبدؤة النفخة الثانية وقيل أنهم قالوا ذلك حين
ذكر الله في كتابه فأما من أوتي كتابه بيمينه وأما من أوتي كتابه بشماله فالمعنى عجل لنا
مهمفة أعمالنا قبل يوم الحساب لننظر ما فيها ونعلمه وقيل لما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وعد
الله تعالى المؤمنين بالجنة فقالوا ذلك على سبيل السخرية فالمعنى عجل لنا نصيبنا من الجنة التي تقول في
الدينا وذلك لأنهم كانوا في غاية الانكار للقول بالشر والخير ولما بالغوا في السفاهة على رسول الله صلى
الله عليه وسلم أمر الله تعالى بالصبر على سفاهتهم فقال (اصبر على ما يقولون) من أمثال هذه المقالات
الباطلة والوقف هنا (واذ كر عبدنا داود ذا اليمين) أي ذا القوة على أداء الطاعة وعلى الاحترار
عن المعاصي (أنا أواب) أي رجع في أموره كلها إلى طاعتنا (أناسخرونا الجبال معك) يطريق الاقتداء
به في عبادة الله تعالى (يسبحون بالعشي والاشراق) أي يقدس الله تعالى بخلق الله تعالى فيها لكلام
فكان داود يسبح عقب صلاه عند طلوع الشمس وعند غروبها (والطير محشورة) أي وسخرونا
الطير محشورة قال ابن عباس رضي الله عنهما كان داود إذا سبح جاوبته الجبال بالتسبيح واجتمعت
إليه الطير فسبحت معه واجتمعوا إليه هو حشرها فيكون حاشرها هو الله وقرى والطير محشورة بالرفع
على الابتداء والخبر (كل له أواب) أي كل واحد من الجبال والطير حل تسبيح داود رجع إلى
التسبيح أي كلما رجع داود إلى التسبيح جاوبته وهذا اللفظ فهمنا داود تلك الموافقة (وشددنا ملكه)
بالهبة وكثرة الجنود عن ابن عباس رضي الله عنهما كان يحرسه كل ليلة ستة وثلاثون ألف رجل فإذا
أصبح قيل ارجعوا فقد رضي عنكم بنو الله وعن عكرمة عن ابن عباس ان رجلا دعى عند داود على
رجل أخذ منه بقرة فأنكر المدعي عليه فقال داود للمدعي أقم البينة فلم يبقها فرأى داود في منامه ان
الله يأمره أن يقتل المدعي عليه فتأخر داود وقال هو منام فأما الوحي عند ذلك في ايقظة فأحضر المدعي
عليه وأعلمه ان الله أمره بقتله فقال صدق الله اني كنت قتلت أباهذا الرجل عيلة فقتله داود فقل
الناس ان أذنب أحد ذنبا أظهره الله عليه فها هو به وعظمت هيئته في القلوب وهذه الواقعة شدت ملكه
(وأنبأ الحكمة) أي النسوة وكمال العلم واتقان العمل (وفصل الخطاب) أي فصل الخصام تمييز
الحق عن الباطل (وهل أتاك نبأ الخصم) أي خسر خصم داود (اذ تسورا المحراب) أي اذ نوا
البيت الذي كان داود يدخل فيه ويشغل بطاعته من أعلاه أي تصعد وحائطه المرتفع (اذ دخلوا
على داود ففرغ منهم قالوا لا نخف خصمان) روى ابن جماعة من الأعداء طمعوا في ان يقتلوا بنو الله داود
عليه السلام وكان له يوم يخلو فيه نفسه ويشغل بطاعته فانهزوا الفرصة في ذلك اليوم وتو وا
المحراب فلما دخلوا عليه وجدوا عده أقواما يمدونه منهم خافوا فوضعوا كدبا فقالوا خصمان أي نحن
فريقان إلى آخر القصص فلم عليه السلام غرضهم وهم بأن ينتقم منهم (بني بعضنا) أي تطاول (على
بعض) جثامك لتقضي بيننا (فاحكم بيننا بالحق) أي بالامر الذي يطابق الحق (ولا تشطط) أي
لا تجر في الحكومة (واهدنا إلى سوء الصراط) أي دلنا إلى وسط طريق الحق (ان هداأخي) في
الدين أوتي الصحن (له تسعون نجمة) أي أنبي من الصان (ولي نجمة واحدة) قال كعليه
أي اجعالي أ كعليها كما كعل ما تحت يدي وعزني في الخطاب) أي عني والكلام بان جاء بحجاج

علي في الاحتجاج لانه أقوى مني وأقدر على الطق وهذا القول من السكين على التمثيل لاعلى التحقيق كأن القائل منهما قال نحن
خصمين هذه حالهما فلما قال هذا أحد الخصمين اعترف له الآخر

لم أقدر على رده وقرئ وعازني أي غالبني (قال) داود (لقد ظلمك بسؤال نجحتك إلى نعاجه) أي
والله لقد ظلمك أخوك بسؤال إضافة نجحتك إلى نعاجه (وان كثيرا من الخطاء) أي الشركاء الذين
خطوا أموالهم (ليبنى بعضهم) أي ليتعدى (على بعض) فلم يراع لحق الصحبة والشركة (الا الذين
آمنوا وعملوا الصالحات) منهم فأنهم يتحامون عن الظلم (وقليل ما هم) أي وهم قليل وما من ردة
للتعجب من قلتهم (وظن داود أنما فتناه) وما كافتة زائدة أي وظن داود أنما فتناه بهذه الواقعة لأنها
جارية مجرى الامتحان فتنبه عليه السلام لذلك (فاستغفر ربه) بما هم به من الانتقام منهم وقيل ان
دخولهم على داود كان فتنة له الا انه عليه السلام استغفر لذلك الداخل العازم على قتله وقيل ان أوريا
كان قد خطب المرأة فأجابه ثم خطبها داود في حال غيبة أوريا في غزاته فزوجت نفسها منه عليه السلام
جلالته وعلى هذا المعنى وعزني في الخطاب أي غلبني في خطبة المرأة وقيل كان أهل زمان داود عليه
السلام يسأل بعضهم بعضا ان يطلق امرأته حتى يتزوجها إذا أعجبتته وكان داود عليه السلام ما زاد على
قوله لا وريأنا نزل لي عن امرأتك وذلك انه وقع بصره على تلك المرأة من غير قصد فأحبها ومال قلبه
اليها فسأل زوجها ليزول عنها فاستحيا ان يرده عليه السلام ففعل فتزوجها وهي أم سليمان وكان
ذلك جائرا في شريعة معتادة فيما بين الناس غير مخجل بالمرءة وعلى هذا معنى أ كفلنيها نزل لي عن تلك
الحجة الواحدة واعطينيها فعبوت داود بشيئين أحدهما خطبته على خطبة أخيه المؤمن والثاني
اظهار الحرص على الزوج مع كثرة نسائه وهذا وان كان جائزا في الشريعة الا انه لا يليق بجناحه عليه
السلام فان حسنات البرار سيئات المقر بين وقيل ان ذنب داود الذي استغفر منه ليس بسبب أوريا
والمرأة وإنما هو بسبب قوله لاحد الخصمين لقد ظلمك بسؤال نجحتك إلى نعاجه فلما كان
هذا الحكم مخالفا لاصواب اشتغل داود بالاستغفار والتوبة فثبت بهذه الوجوه نزاهة داود
عليه السلام مما نسب اليه من الكبائر وانما يلزم في حقه ترك الفضل والاولى والله أعلم وكان
داود استغفر ربه منه (وخررا كعا) أي سقط داود للسجود صليفا كما أنه أحرم بر كعتي
الاستغفار (وأنا ب) أي أقبل إلى الله تعالى بالتوبة وروى أنه عليه الصلاة والسلام بقي ساجدا أربعين
يوما وليلة لا يرفع رأسه الا للصلاة مكتوبة أو لا يلامسه ولا يرفأ قدمه حتى نبت العشب منه إلى رأسه
ولا يشرب ماء الا ثلثاء دمع وجهه نفسه راغب الى الله تعالى في العفو عنه حتى كاد يهلك واشتغل بذلك
عن الملك حتى وثب ابن له يقال له ايشاعلي ملكه ودعا إلى نفسه فاجتمع اليه أهل الزيف من بني اسرائيل
فلما غفر له حاربهم فهزمه قال الحسن وكان داود عليه السلام قبل الخطيئة يوم نصف الليل ويصوم
نصف الدهر فلما كان من خطيئته ما كان صام الدهر كله وقام الليل كله وقال ثابت كان داود اذا ذكر
عقاب الله انخلت أو صاله فلا يشدها الا الاسار واذا ذكر رحمة الله تراجعت (فعفرنا له ذلك) أي ما
استغفر منه (وان له عندنا الرقي) أي لقربة في الدرجات بعد المعفرة (وحسن ما ب) أي حسن مرجع
في الجنة (ياد ودا) جعلناك خليفة في الارض) أي نبيا ملكا على بني اسرائيل بافاد الحكم عليهم (فاحكم
بين الناس بالحق) أي بالعدل لان الاحكام اذا كانت مطابقة للشريعة الحقية الالهية انتظمت مصالح
العالم واتسعت أبواب الخيرات على أحسن الوجوه اما اذا كانت أحكام السلطان القاهر على وفق هواه
ولطلب مصالح دنياه عظم ضرره على الخلق فإنه يجعل الرعية فداء لنفسه وذلك يقضي إلى تخريب العالم
ورقوع الهرج والمرج في الخلق وذلك يقضي إلى هلاك الملك (ولا تتبع الهوى) أي هوى النفس في
الحكومات وغيرها من أمور الدين والدنيا (فيضلك عن سبيل الله) أي ان متابعة الهوى توجب
الضلال عن سبيل الله وهو يوجب سوء العذاب لان الهوى يدعو إلى الاستغراق في اللذات الجسمية

ف(قال) داود (لقد ظلمك
بسؤال نجحتك) أي بسؤاله
أيالك نجحتك أي امرأتك
أن يضمها (إلى نعاجه وان
كثيرا من الخطاء) أي من
الشركاء (ليبنى بعضهم على
بعض الا الذين آمنوا وعملوا
الصالحات وقليل ما هم)
وقليل هم (وظن) أي وعلم
(داود) عند ذلك (انما
فتناه) أي ابتيناه تلك
المرأة التي أحب أن يتزوجها
ثم تزوجها بعد قتل زوجها
(فاستغفر ربه) بما فعل
وهو محبته أن يتزوج امرأة
من له امرأة واحدة وله تسع
وتسعون امرأة (وخر)
سجد (واكعا)
للسجود بعد ما كان راكعا
(وأنا ب) رجع إلى الله
بالتوبة (غفرنا له ذلك واره
عندنا) بعد المعفرة (لزلني)
أي قربة (وحسن ما ب)
أي مرجع (ياد داود انا
جعلناك خليفة في الارض)
أي عمن قبلك من الانبياء
وقوله (بما سوا يوم
الحساب) أي تركوا الايمان
به والعمل له

وهو يمنع من الاشتغال في طلب السعادات الرومانية (ان الذين يضلون عن سبيل الله) أي عن الايمان بالله وعن طاعة الله (لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) أي بنسيانهم يوم الحساب أي بتركهم الايمان بذلك اليوم وتركهم العمل لذلك اليوم (وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا) أي عبثا جزافا بلا أمر ولا نهى وهذه الآية تدل على كونه تعالى خالقا لا عمال لانها حاصلة بين السماء والارض فوجب أن يكون الله تعالى خالقا لها وهذه الآية تدل ايضا على الحشر والنشر والقيامة وذلك لانه تعالى خلق الخلق في هذا العالم فاما ان يقال انه تعالى خلقهم لا لانفع ولا لضرار فهذا باطل لان هذه الحالة حاصلة حين كانوا معدومين أو للضرار فهذا باطل لان ذلك لا يليق بالرحيم الكريم أو لانفع وذلك اما أن يكون في حياة الدنيا أو في حياة الآخرة فان كان الانفع في حياة الدنيا فهو باطل لان منافع الدنيا قليلة ومضارها كثيرة وتحمل المضار الكثيرة للذة القليلة لا يليق بالحكمة فثبت القول بوجود حياة أخرى بعد الحياة الدنيوية وذلك هو القول بالحشر والنشر والقيامة فثبت بما ذكرناه تعالى ما خلق السماء والارض وما بينهما باطلا واذ لم يكن خلقهما باطلا كان القول بالحشر والنشر لازما وكل من أنكر القول بالحشر والنشر كما شا كان في حكمة الله تعالى في خلق السماء والارض وهذا هو المراد من قوله تعالى (ذلك) أي خلق ما ذكر لا لاجل الأمر والنهي ولا لاجل الثواب والعقاب (ظن الذين كفروا) بأمر البعث والجزاء (فويل للذين كفروا من النار) أي فشددة العذاب للذين كفروا بالبعث بعد الموت بسبب النار المترتبة على ظنهم أن لا بعث ولا حساب وذلك نفي لحكمة الله تعالى في خلق السماء والارض وفي أمره تعالى ونهييه (أم يجعل الذين آمنوا و عملوا الصالحات كالمفسدين في الارض) أي بل أم يجعل المؤمنين المصلحين كالكفرة المفسدين في أقطار الارض كما يقتضيه عدم البعث والجزاء لاستواء الفريقين في التمتع بالحياة الدنيا بل الكفرة أو فرحظا منها من المؤمنين لكن ذلك الجعل محال فتعين البعث والجزاء محال رفع الاوامين الى أعلى عليين ورد الآخرين الى أسفل سافلين (أم نجعل المتقين كالفجار) أي بل أم نجعل أتقياء المؤمنين كعلى بن أبي طالب وحزرة بن عبد المطلب وعبيدة بن الحارث كأشقياء الكفرة كعتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة وهم الذين بارزوا يوم بدر عليا وحزرة وعبيدة فقتل على الوليد بن عتبة وقتل حزرة عتبة بن ربيعة وقتل عبيدة شيبة بن ربيعة قيل نزلت هذه الآية لما قال كفار مكة للمؤمنين ان اعطى في الآخرة من الخير مثل ما تعطون وتقرر هذه الآية ما يرى في الدنيا من أطاع الله واحترز عن معصيته في الفقر والزمانة وأنواع البلاء ونرى الكفرة والفساق في الراحة والغبطة فلولم يكن حشر ونشر ومعاد كان حال المطيع أدون من حال العاصي وذلك لا يليق بحكمة الحكيم الرحيم وإذا كان ذلك قادحا في الحكمة ثبت ان انكار الحشر والنشر يوجب انكار حكمة الله تعالى (كتاب) أي هذا قرآن (أنزله اليك) صفة لكتاب (مبارك) أي كثر المنافع الدينية والدينية خبر مبتدأ مضمرة قرى مبارك على الحال اللازمة لان البركة لا تفارقه (ليدروا آياته) أي ليتفكروا في معانيها اللطيفة وفي أسرارها العجيبة (وليتذكروا أولوا الالباب) أي وليتعت به ذوو العقول السليمة فان من لم يتدبر ولم يساعده التوفيق الالهي لم يقف على الاسرار العجيبة المدكورة في هذا القرآن العظيم (وهي نارا داود سليمان) من المرأة التي أخذها من أوريا (نعم العبد) أي سليمان (انه) أي سليمان (أواب) أي رجع الى الله تعالى بالتوبة مقبل الى طاعة الله (ادع رض عليه بالعشي) أي بعد الظهر (الصافات) أي الخيل التي تقوم على طرف سببك يد أو رجل (الجياذ) أي سراع الحري وعن ابراهيم النيمي انها عشرون ألف فرس (فقال اني أحببت حب الخير عن ذكر ربي) أي اني ألزمت حب الخيل لاجل كتاب ربي وهو التوراة فان معنى الخير هو المال الكثير والمراد به هنا الخيل

(وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا) الا لا يصح وهو الدلالة على قدرة خالقها وتوحيده وهما به وقوله (لصافات الجياذ) يعني الخيل القائمة على ثلاثة قوائم وقد أقام الاخرى على طرف الخافر (فقال اني أحببت حب الخير عن ذكر ربي) أي آثرت حب الخير يعني الخيل على ذكر الله عز وجل

فحاسب وتأم بذلك (وانه عندنا) في الآخرة (الزنى) أى قربى عظيمة (وحسن مأب) وهو الجنة (واذكر عبدنا أيوب) بن عيسى بن اسحق عليه السلام (اذنادى ربه أى مسنى الشيطان) اسمه معيط (بنصب) أى بلاه (وعذاب) أى وسوسة والقاء الخواطر الفاسدة وروى ان ابليس سأل ربه فقال هل في عبيدك من لو سلطتني عليه يمتنع مني فقال الله نعم عبيدي أيوب فجعل يائيه يوساوسه وهو يرى ابليس عيانا ولا يلتفت اليه فقال يارب انه قد امتنع علي فسلطني علي ماله فكان الشيطان يجيشه ويقول له هلك من مالك كذا وكذا فيقول الله اعطى والله أخذ ثم حمد الله تعالى فقال الشيطان يارب ان أيوب لا يبالي بماله فسلطني علي ولده فجاء اليه وزلزل الدار فهلك أولاده بالكلى واخبره به فلم يلتفت اليه فقال يارب أيوب لا يبالي بولده فسلطني علي جسده فأذن فيه فنفخ في جلد أيوب فحدثت أسقام عظيمة وآلام شديدة فيه فكث في ذلك البلاء سنين حتى صار بحيث استغفره أهل بلده فخرج الى الصحراء وما كان يقرب منه أحد فجاء الشيطان الى امرأته ليا بنت يعقوب عليه السلام وقال ان زوجك ان استغاث بي خلصته من هذا البلاء فذكرت المرأة ذلك لزوجها فحلف بالله لئن عافاه الله تعالى ليجلدنها مائة جلدة وحين كان الألم على الجسد لم يذكر أيوب شيئا فلما عظمت الوساوس خاف على القلب والدين فتضرع ومن الوساوس ان الشيطان كان يذكره النعم التي كانت والآفات التي حصلت ومنها انه كان يقظه من ربه ويرى ان يجزع فتشق ذلك عليه عليه السلام فتضرع الى الله تعالى وقال انى مسى الشيطان بنصب وعذاب فانه كلما كانت تلك الخواطر أكثر كان ألم قابله منها أكثر فأجاب الله دعاءه وأوحى اليه بقوله تعالى (اركض) أى اضرب (برجلك) الارض فضر بها فنبعت عين فقيل له (هذامغتسل بارد) أى ماء تغتسل به فيراظاهرك (وشرب) أى وتشرّب منه فيرا باطنك أى ان الله تعالى أظهر من تحت رجل أيوب عينا باردة طيبة فاغتسل وشرب منها فأذهب الله عنه كل داء في ظاهره وباطنه ورد عليه أهله وماله كما قال تعالى (وهبنا له أهله) باحيائهم بعد هلاكهم كما قاله الحسن أو بجمعهم بعد تفرقهم كما قيل (ومثلهم معهم) فكان له من الاولاد ضعف ما كان له قبل (رجة منا) أى لاجل رجة عظيمة عليه على سبيل النضال من الاعلى سبيل اللزوم (وذكري لأولي الابواب) أى ولتذكر كبر أصحاب العقول بحاله عليه السلام ليصبروا على الشدائد كما صبروا واجتأوا الى الله تعالى كما جاء ليطفروا كما ظفروا (وخذ بيدك) يا أيوب (ضعفا) أى قبضة من سنبل فيها مائة سبلة مختلطة الرطب بالياس (فاضرب به) أى امرأتك رجة بنت يوسف الصديق لانه قد حلف ليضر بها مائة ضربة لانه لقبها ابليس في صورة طبيب فدعته الى مداواة أيوب فقال أنا اؤيه على أنه اذا رى قال أنت شفيتني لا أريد جزاء سواء قالت نعم فأشارت على أيوب بذلك فحلف ليضر بها وقال ويحك ذلك الشيطان كذا حكاه ابن عباس (ولا تحنث) أى لا تأثم في عيذك بترك ضررها ولقد شرع الله تعالى هذه الرخصة رجة عليه وعليها حسن خدمتها اياه ورضاء عنها (انا وجدناه صارا) فيما صابه في النفس والأهل والمال وليس في شكواه الى الله تعالى اخلال بذلك الصبر فانه لا سمي جزعا كتمنى العافية وطاب الشفاء على أنه عليه السلام قال ذلك خيفة الفتنة في الدين حيث كان الشيطان يوسوس الى قومه بأنه لو كان نيا لم ابتلي بمثل ما ابتلي به ويروى أنه عليه السلام قال في مساجاته الهى قد علمت أنه لم يخالف لسانى قلبى ولم ينسج قلبى بصري ولم يهنى ماملكت يمنى ولم آكل الاومى يقيم ولم أبت شعبه ن ولا كاسياومى جائع وعريان فكشف الله تعالى عنه (م العبد) أى أيوب (انه أواب) أى منبل الى طاعة الله تعالى (واذكر عبدنا ابراهيم واسحق ويعقوب أولى الأيدي والابصار) أى أولى القوة في الطاعة والبصرة في الدين فقوله تعالى أولى الأيدي اشارة الى القوة العاملة فأشرف ما صدر عنها

(بنصب) أى بتعب وشفقة
في بدنى (وعذاب) في أهلى
ومالى فقلنا له (اركض
برجلك) أى دس وحرك
برجلك في الارض فنبعت
عين ماء فاغتسل به حتى
ذهب الداء من ظاهره ثم
شرب منه حتى ذهب الداء
من باطنه (وهبنا له) لآية
مفسرة في سورة الانبياء
(وخذ بيدك ضعفا) أى
حزمة من الحشيش
(فاضرب به) امرأتك
(ولا تحنث) في عيذك وقوله
(أولى الأيدي) أى ذوى
القوة في العباد (والابصار)
أى البصائر في الدين

(ذكر) أي من فضله
 جيل يدكون به أبدا
 (وان لم يسم) مع ذلك
 (لحسن ما تب) أي مرجع
 في الآخرة ثم بسين ذلك
 المرجع فقال (جنات
 عدن) وقوله (أتراب)
 أي أسنانهم واحدة وقوله
 (هذا وان للطاغين) أي
 الامر هذا الذي ذكرت
 وقوله (هذا فليذوقوه
 حليم) أي هذا حليم
 (وغساق) فليذوقوه
 والغساق ماسال من جلود
 أهل النار (وآخر) أي
 وعذاب آخر (من شكله)
 أي من مثل ذلك الأول
 (أزواج) أي أنواع فاذا
 دخلت الرؤساء النار ثم
 دخل بعدهم الاتباع قالت
 الملائكة (هذا فوج) أي
 جماعة (مقتحم معكم)
 داخلوا النار فقال الرؤساء
 (لامر حبابهم انهم صالوا
 النار) كما صليها فقل
 الاتباع (بل أنتم لامر حبا
 بكم أتم قدمتموه لنا) أي
 شرعتم وستتم الكفر لنا
 (فبش القرار) أي قرارنا
 وقراركم (قالوا) يعني الاتباع
 (ربنا من قدم لنا هذا) أي
 شرعه وستره (فزده عذابا
 ضعنا في النار) كقوله
 ربنا آتاهم ضعفين من
 العذاب (وقالوا) يعني
 صناديد قریش (مالنا

طاعة لله وقوله والابصار إشارة إلى القوة لعامة فأشرف ما يصدر عنها معرفة الله وما سوى هذين
 القسمين باطل وقرأ ابن كثير عبدنا على التوحيد (انا أنامناهم بخالصة ذكرى الدار) أي انا جعلناهم
 خالصين لنا بسبب خالصة خالصة وهي استغراهم في ذكر الدار الآخرة حتى نسوا الدنيا وقرأنا نافع
 وهشام بإضافة خالصة أي انا اختصصناهم باخلاصهم ذكر الآخرة وتناسيهم عند ذكرها ذكر الدنيا وقد جاء
 المصدر على فاعلة كالماقبة (وانهم عندنا من المصطفين الاخيار) أي من المختارين من أبناء جنسهم
 المستحقين عليهم في الخير (واذ كراما سمعوا واليسع) بن أخطوب استخلفه الياس على بني اسرائيل ثم
 استثنى وهو ابن عم الياس واللام زائدة وقرأ حمزة والكسائي بتشديد اللام وسكون الياء
 (وذا الكفل) وهو ابن عم يسع أو بشر بن أيوب (وكل) أي كل المتقدمين من داود الى هنا (من
 الاخيار) أي وكلهم من المشهورين بالخيرية وهم أنبياء نحموا الشدايد في دين الله تعالى (هذا) أي
 ما تقدم من ذكر محاسنهم (ذكر) أي شرف لهم وثناء جيل في الدنيا (وان للفقير لحسن ما تب)
 أي مرجع في الآخرة (جنات عدن مفتحة لهم الابواب) منها جنات عطف بيان ومفتحة حال منها
 وقرئتا مرفوعتين هي جنات عدن مفتحة (متكئين فيها) أي جالسين على السرر في الجبال اعين
 في الجنة (يدعون فيها بكلية كثيرة ونسراب) أي يسألون في الجنة بألوان الفاكهة وألوان
 الشراب (وعندهم) في الجنة (قاصرات الطرف) أي جوارح ابصار العين على أزواجهن لا ينظرن
 الى غيرهم (أتراب) أي مستويات في السن والحسن (هذا) أي المذكور (ما توعدون) في الدنيا
 (ليوم الحساب) أي لاجل وقوعه في يوم القيامة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالياء على الغيبة (ان هذا)
 أي ما ذكر من ألوان النعم (لرزقنا) أعطيناكموه (ماله من نفاد) أي فناء (هذا) أي الامر هذا
 المذكور (وان للطاغين) أي للكافرين (لشر ما تب) أي مرجع في الآخرة (جهنم يصلونها) أي
 يدخلونها (فبش المهاد) أي المفرش (هذا) أي عذاب جهنم (فليذوقوه حليم وغساق) فالجيم ماء
 حار يحرقهم بحره والغساق ماء بارد منقح يحرقهم ببرد وقرأ حمزة والكسائي وحفص بتشديد السين
 والوقف على فليذوقوه كاف ان جعل خبرا لهذا أو جعل هذا مفعولا لعل محذوف يفسره فليذوقوه
 ويكون جيم خبر مبتدأ محذوف وان جعل هذا جيم مبتدأ وخبر وما بينهما اعتراض فالوقف على غساق
 وهو كاف (وآخر من شكاه أزواج) أي ومذوق آخر من مثل هذا المذوق أجناس وقرأ أبو
 عمرو وأخربضم المسمزة أي ومذوقات آخر من مثل هذا المذوق في الشدة والفظاعة
 أنواع مختلفة وآخربمبتدأ وأزواج خبره قال خزنة جهنم لرؤساء الكفار في اتباعهم اذا دخلوا
 النار (هذا فوج مقتحم معكم) أي هذا جاع كثيف قد دخل معكم النار كما كانوا قد دخلوا معكم في
 الضلال فقال هؤلاء الرؤساء (لامر حبابهم) أي لا اتسعت منازلهم في النار (انهم صالوا النار) أي
 داخلون فيها كما دخلنا فيها (قالوا) أي الاتباع عند سماعهم ما قيل في حقهم خطا بالرؤساء (بل أتم
 لامر حبابكم) أي لاوسع الله عليكم في منار لكم في النار أي ان الدعاء الذي دعوتهم به علينا أيها الرؤساء
 أتم أحق به (أتم قدمتموه لنا) أي أتم قدمتم الطغيان الذي هذا العذاب جزاؤه فاقدمتموناكم (فبش
 القرار) أي بش المسكن لنا ولكم جهنم (قالوا) أي الاتباع معرضين عن خصومتهم متضرعين
 الى الله تعالى (ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا في النار) أي ياربنا من شرع لنا هذا الطغيان
 من الرؤساء فزده عذابا مضاعفا في النار قال ابن مسعود والمراد بالضعف الحيات والافاعي (وقالوا)
 أي الطاغون (مالنا لا نرى رجالا) من فقراء المؤمنين (كنا بعدهم من الانحرار) أي يقول أبو
 جهل مالنا لا نرى في الدار عمارا وبلالا وصهيبا وخبابا كنا بعدهم من السفلة (اتخذناهم سخرى)

لا نرى رجالا كنا بعدهم من الانحرار) يعنون فقراء المسلمين (اتخذناهم سخرى) أي كنا نسخر بهم

قرأ ما فتح بضم السين (أم زاعغت عنهم الابصار) وقرأ أبو جعفر وشيبة وناقع وعاصم وابن عباس
 اتخذناهم قطع الحمزة على الاستفهام للتوبيخ والتعجب فيوقف على الاشرار وهو كاف والمعنى لأجل
 اننا قد اتخذناهم سخرى في الدنيا فأخطأ ما فلم يدخلوا النار فلذلك لا تراهم أم لأجل انه زاعغت عنهم
 أبصارنا ولم نعلم مكانهم وهم فيها وقرأ ابن كثير والاعمش وأبو عمرو وجزء والسكاكي اتخذناهم
 بوصل الحمزة فلا يوقف على الاشرار لان اتخذناهم صفة أخرى لرجال والمعنى ما لنا لا نرى في النار رجالا
 سخرناهم وحقرناهم في الدنيا بل مالت أبصارنا عنهم فلا نعدهم شيئا (ان ذلك) أي الذي حكيناها
 عنهم (لحق) أي واجب وقوعه فلا بد وان يتكلموا به (تخاصم أهل النار) أي وهو كلام أهل النار
 في النار بخصوصة بعضهم مع بعض وقرئ تخاصم بالنصب على أنه بدل من ذلك (قل) بأفضل الخلق
 لسفار مكة (انما أنا منذر) أي مخوف بعذاب الله لمن عصي (وما من اله) موجود (الا الله الواحد)
 الذي لا يقبل الشراكة (القهار) خلقه (رب السموات والارض وما بينهما) أي خالقهما (العزيز)
 أي الغالب فلا يغلب في أمر من الأمور (الغفار) لمن تاب (قل هو) أي ما ألبأتكم به (نبا عظيم)
 وارد من الله تعالى (أنتم عنه) أي عن ذلك النبا (معرضون) أي تاركون له وهذه الجملة صفة ثانية
 (ما كان لي من علم بالألأ الأعلى اذ يختمون) أي ما كان لي من علم بكلام الملائكة وقت اختصامهم
 في أمر آدم عليه السلام (ان يوحى الى الآلاء أنا نذير مبين) أي ما يوحى الى حال الملائكة الا كوني
 نذير امين أي أنا ما عرفت هذه المخاصمة الا بالوحى وانما أوحى الله الى هذه القصة لأذركم بها وتصير
 هذه القصة حاصلة لكم على الاخلاص في الطاعة والاحترار عن الجهل والتعبد (اذ قال ربك للملائكة
 اني خالق بشرا) أي آدم (من طين فاذا سويته) أي جعلت أجزاء بدنه وصورته بالصورة الانسانية
 (ونفخت فيه من روحي) أي أفضت عليه الروح وهي عرض صار البدن بوجودها حيا وهي جوهر
 يسرى في البدن سر يان الضوء في الفضاء وسر يان النار في المحم (فقعوا له) أي اسقطوا له
 (ساجدين) تحية له وتكريما لخالقه اسنانا فواه فجعل الروح فيه (فسجد الملائكة كلهم أجمعون)
 أي فسجد الملائكة كلهم بطريق المعية لآدم بحيث لم يبق منهم أحد الا سجدوا ولم يتأخروا في ذلك السجود
 أحد منهم عن أحد (الا ابليس استكبر) أي تعظم عن السجود لآدم (وكان من الكافرين) أي
 وصار ابليس من الكافرين بآثاته عن أمر الله بعد ان كان مسلما ما بدافاه عبد الله ثم بين ألب عام
 (قال) الله (يا ابليس) أي يا خبيث (ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي) أي لما خلقتته بقدرتي
 وارادني من غير توسط أب وأم (استكبرت) أي أنكبرت عن السجود لآدم من غير استحقاق
 (أم كنت من العالمين) أي من المستحقين للتعوق (قال) ابليس (أأخبرته خلقتني من نار وخلقته
 من طين) والبار أفضل من الطين لان النار تأكل الطين فلذلك لم أسجده (قال) الله (فاخرج
 منها) أي من الحلقة التي كنت عليها فانه كان يعتز بخلقته فغير الله خلقته فاسود بعدما كان أبيض
 وقبح بعدما كان حسنا وأظلم بعدما كان نورانيا (فاك رجيم) أي مطرود من كل خير (وان عليك
 لعنتي) أي سخطي (الي يوم الدين) أي يوم الحساب (قال) ابليس (رب فأطري لي يوه يعثون)
 من القصور أي اذ جعلتني رجيا فلا تمني الي يوم يموت آدم وذريته من القبور فاحراء بعد فاسمهم
 وأراد الخبيث بذلك أن يحدف سحرة لأعواهم وأن لا يذوق الموت (قال) الله (فالك من المطرئين
 الي يوم الوقت المعلوم) الذي قدره الله وعييه له الخلاق وهو وقت السمعة الاولى لا في وقت البعث
 الذي هو السؤل (قال) ابليس (فمعتك) أي فأقسم بعرتك (لأعويهم أجمعين) أي لأضل
 ذرية آدم عن ديدك بتزيين المعاصي لهم (لأعبدك منهم الخبيثين) أي المصومين من اعوابة

في الدنيا أمفقودون هم
 (أم زاعغت عنهم الابصار)
 فلا تراهم ههنا (ان ذلك)
 الذي ذكرنا عن أهل النار
 (لحق) ثم بين ما هو فقال
 (تخاصم أهل النار قل هو
 نبأ عظيم) بعنى القرآن
 الذي ألبأتكم به وجئتكم
 فيه بما لا يعلم الا بوحى وهو
 قوله (ما كان لي من علم
 بالألأ الأعلى وهم الملائكة
 اذ يختمون) أي في
 شأن آدم. يعنى قوله أتجعل فيها
 الآية وقوله (لما خلقت
 بيدي) أي تولدت خلقه
 وهذا اللفظ ذكر تشريفا
 لآدم وان كان كل شيء يتولى
 الله خلقه دون غيره وقوله

أي فالحق والحق (قال) الله (فالحق والحق أقول) فأعاصم وحزة برفع الأول ونصب
(الأملاّن جهنم) الآية (قل
ما أسألكم عليه) أي على
تبليغ الرسالة (من أجروا
أنامن المتكافين) أي
المتقولين القرآن من تلقاء
نفسه (ان هو) أي ليس
القرآن (الاذكر) أي
عظة (للعالمين ولتعلمن)
أنتم أيها المبركون (نبأه)
أي ما أخبركم فيه من
البعث والقيامة (بعد
حين) أي بعد الموت

﴿تفسير سورة الرحمن﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(تنزيل الكتاب) ابتداء
وخبر قوله (من الله العزيز
الحكيم) وقوله (مخلصه
الدين) أي الطاعة والمعنى
أعبدوا موحداً الدين (ألا
الله الدين الخالص) أي
الطاعة الخالصة لا يستحقها
غير الله ثم ذكر الدين يعبدون
غيره فقال (والذين اتخذوا
من دونه أولياء ما عبادهم)
أي يقولون ما يعبدونهم
(الليقربونا إلى الله ربنا)
أي قربني (ان الله يحكم
بينهم فيما هم فيه يختلفون)
أي من أمر الدين ثم ذكر
انه لا يهدي هؤلاء فقال (ان
الله لا يهدي من هو كاذب)
أي في اصابة الواد إلى الله
(كفار) أي يكفر نعمته
عبادة غيره ثم ذكر براءته
عن الولد فقال (لو أراد الله ان يتخذ ولداً) كما يزعم هؤلاء (لاصطفى) أي لا اختار (مما خلق ما يشاء)

أولاً الخليلين قلوا بهما (قال) الله (فالحق والحق أقول) فأعاصم وحزة برفع الأول ونصب
الثاني أي فالحق أو فالحق قسمي ولا أقول إلا الحق وقرأ الباقون شصهما أي قبل الحق أي أقسم
بالحق وقرئ بجرحه على أن الثاني حكاية لفظ المقسم به على أن معنى الحق تقيض الباطل وقرئ
بجرح الأول على اضمحاض القسم ونصب الثاني على المعنوية (الأملاّن جهنم متك) ومن جنسك
من لشياطين (ومن تبعك) في الغواية (منهم) أي من ذرية آدم (أجمعين) تأكيد للكاف وما
عطف عليه (قل) يا أشرف الرسل (ما أسألكم عليه) أي على هذه الدعوة (من أجروا) أي نبوي
(وما أنا من المتكافين) أي الخاطئين للشبهة في الشريعة على الناس أي ان هذا الذي أدعوكم اليه
دين لا يحتاج في معرفة صحته إلى التكلفات الكثيرة بل هو دين يشهد العقل بصحته فاني أدعوكم أولاً
إلى الآخرة بوجود الله ثم أدعوكم ثانياً إلى تفريجه تعالى عن كل ما لا يليق به تعالى ثم أدعوكم ثالثاً إلى
الاقرار بكونه تعالى موصوفاً بكمال العلم والقدرة والحكمة والرحمة ثم أدعوكم رابعاً إلى الاقرار بكونه تعالى
منزهاً عن الشركاء ثم أدعوكم خامساً إلى الامتناع عن عبادة الاوثان ثم أدعوكم سادساً إلى تعظيم الملائكة
الانبياء ثم أدعوكم سابعاً إلى الاقرار بالبعث والقيامة ثم أدعوكم ثامناً إلى الاعراض عن الدنيا والقبال
على الآخرة فهذه الاصول الثمانية هي الاصول المتبعة في دين الله تعالى وأدائل الافكار شاهدة بصحة
هذه الاصول الثمانية فثبت اني لست من المتكافين في الشريعة التي ادعوا الخلق اليها بل كل عقل
سليم يشهد بصحتها وبعدها عن الفساد وهو المراد من قوله تعالى (ان هو الاذكى للعالمين) أي ما هذا
القرآن الا عظة من الله تعالى للثقلين كافة (ولتعلمن: أنه بعد حين) أي انكم نأصرون على الجهل
والنقليد وأيتهم قبول هذه البيانات التي ذكرها في القرآن فستعلمون بعد الموت انكم كنتم صيبين
في اعراضكم عنه أو مخطئين

﴿سورة الزمر ونقال لها سورة الغر مكية الايتين نزلتا بالمدينة احداهما الله نزل أحسن
الحديث والاخرى قرأ يعبادي الذين أسرفوا على أنفسهم الآية وهي خمس وسبعون آية
وألف ومائة واثنان وتسعون كلمة وأربعة آلاف وسبعمائة وثمانية أحرف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم) أي هذه السورة تنزيل الكتاب من الله (انا أنزلنا إليك
الكتاب بالحق) أي ملتصقا بكل ما فيه حق لا ريب فيه موجب للعمل به حتماً (فاعبد الله مخلصه
الدين) أي فاعبد الله تعالى محضاً له الدين من ثواب الشرك والرباء وقرأ ابن أبي عمير برفع الدين
على انه مبتدأ أخبره الحار والمجرور قبل (ألا الله الدين الخالص) أي ألا هو الذي يجب أن يخص بالخالص
الطاعة له لانه المنفرد بصفات الألوهية (والذين اتخذوا من دونه أولياء ما عبادهم الا ليقربونا إلى الله ربنا)
والموصول مبتدأ وهو عبارة عن المشركين وخبره محذوف والوقف على زلفي كاف كما قاله أبو عمرو وقيل
تام أي والمشركون الذين عبدوا من غير الله أو باباملائكة وعيسى وعزير أو الاصنام والشمس والقمر
والدجور يقولون ما يعبدونهم ليقربونا إلى الله في المبرلة (ان الله يحكم فيما هم فيه يختلفون)
وقرئ ما يعبدكم لالتقربونا حكاية لما خاطبوا به آلهتهم (ان الله لا يهدي) أي لا يوفق للاهتداء إلى
الحق (من هو كاذب) في وصفهم لغير الله ما هم آلهة مستحقة للعبادة (كفار) لا اعتقادهم في غير الله
بالإلهية ولكنهم يسمونهم وهو الله تعالى فان العبادة هي غاية التعظيم وهي لا تليق إلا بمن صدر عنه
غاية الانعام (لو أراد الله أن يتخذ ولداً) من الملائكة والادميين كما قالت اليهود والنصارى ونومليح
(لاصطفى مما خلق ما يشاء) اذ كل موجود سواء مخلوق له لكن انخاذ الولد من خاتمه باطل لاستحالة

كون الخالق من جنس الخالق ولان كونه منه يشترك حدوث الخالق وهو متمنع عقلا وتقالا (سبحانه)
 أي تنزيها له عن اتخاذ الولد (هو الله الواحد القهار) أي ان كون الله الها واجب الوجود لذاته يوجب
 كونه واحدا في حقيقته وكونه واحدا في حقيقته يمنع من ثبوت الولد له فثبت ان كونه واحدا يمنع من
 ثبوت الولد ثم ان كونه تعالى قهارا يمنع من ثبوت الولد له فلان المحتاج الى الولد هو الذي يموت ويحتاج
 الى من يقوم مقامه لانه يكون مقهورا بالموت أما الذي يكون قاهرا لا يموت كان الولد في حقه محالا
 وقوله هو الله الواحد القهار ألفاظ شتملة على دلائل قاطعة في نفي الولد عن الله تعالى (خلق السموات
 والارض بالحق) أي ملتبسة بالصواب مشتملة على الحكم والمصالح (يكور الليل على النهار ويكور النهار
 على الليل) أي يغشى كل واحد منهما الآخر يز بد كل واحد منهما بقدر ما ينقص من الآخر (وسخر
 الشمس والقمر) أي جعلهما منقادين لأمره تعالى (كل يجري لأجل مسمى) أي كل منهما يجري
 في فلكه لمنتهى دورته (ألا هو العزيز الغفار) أي ان خلق هذه الاجرام العظيمة دليل على كمال
 القدرة فهو يوجب الخوف والرهبة الا انه تعالى غفار فكونه تعالى غفارا دليل على كثرة رحمته
 فهي توجب الرجاء والرغبة (خلقكم من نفس واحدة) خلقها وهي نفس آدم وحدها (ثم جعل
 منها) أي من تلك النفس (زوجها) حواء خلقها من ضلع من أضلاعه القصوى (وأنازل لكم) أي
 أحدث لكم بأسباب نازلة من السماء كالمطار وأشعة الكواكب (من الأنعام ثمانية أزواج) أي
 افراد من الابل اثنين ذكرا واثنين ومن البقر اثنين ومن الضأن اثنين ومن المعز اثنين (يخلقكم في
 بطون أمهاتكم خلقا من بعد خلق) أي حيوانا سويا من بعد عظام مكسوة لجسم من بعد عظام عارية
 من بعد مضغ من بعد علق من بعد نطف (في ظلمات ثلاث) البطن والرحم والمشيمة (ذلكم الله
 ربكم) أي ذلكم الذي عرفتم عجائب أفعاله هو الله الرب لكم بالخلق والرزق فهو المستحق لعبادته
 (له الملك) في الدنيا والآخرة ليس لغيره شركة في ذلك (لا اله الا هو) أي لا معبود الا لخلق أجمعين الا الله
 (فأني تصرفون) أي فكيف تصرفون عن عبادة الله تعالى مع وفور دواعيها الى عبادة غيره تعالى
 من غير داع اليها (ان تكفروا) به تعالى (فان الله غني عنكم) أي فاعلموا ان الله تعالى ما كلف المكلفين
 ليجرالى نفسه منفعة أوليدفع عن نفسه مضرة لان الله تعالى غني عن إيمانكم وشرككم (ولا يرضى
 لعباده الكفر) أي وان كان لا ينفعه تعالى إيمان ولا يضره كفر الا انه لا يرضى بالكفر (وان
 تشكروا) بأن تفروا باللسان بحصول النعمة وتعتقدوا صدور النعمة من الله تعالى وتعملوا الصالحات
 بجوارحكم (يرضه لكم) أي يرضى الشكر لاجل منفعةكم لانه سبب لفوركم بسعادة الدار بن
 لا انتفاعه تعالى به وقرأ نافع وأبو عمرو وابن عامر وعاصم وحزرة أصم الهاء مختلصة وقرأ أبو عمرو
 وحزرة في بعض الروايات سا كنة الهاء للتخفيف وقرأ نافع في بعض الروايات وابن عامر والكسائي
 وابن ذكوان والدوري مضمومة الهاء مشعثة (ولا تزر وازرة وزر أخرى) أي لا تحمل نفس حاملة
 للوزر حمل نفس أخرى فكل مأخوذ بذنبه وهذا بيان لعدم سرية كفر الكافر الى غيره أصلا
 (ثم الى ربكم مرجعكم) بالبعث بعد الموت فأهم المطالب للسان ان يعرف خالقه بقدر الامكان وان
 يعرف ما يضره وما ينفعه وان يعرف أحواله بعد الموت (فيشركم بما كنتم تعملون) أي يجازيكم
 بأعمال الكفر والإيمان في الدنيا ثوابا وعقابا وهذا تهديد للعاصي وشارة للمطيع (انه علم بذات
 الصدور) فيعلم ما في قلوبكم من الدواعي والصوارف وقال صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينظر الى صوركم
 ولا الى أقوالكم ولكن ينظر الى قلوبكم وأعمالكم (واذا من الانسان) أي الكافر كعبته بن
 ربيعة وأبي جهل (ضر) في جسمه أوماه أو أهله أو ولده (دعابه) أي استجار بربه (منيا اليه) أي

سبحانه) تنزيها له عن الولد
 وقوله (يكور الليل على
 النهار) أي يدخل أحدهما
 على الآخر (خلقكم من
 نفس واحدة) يعني آدم (ثم
 جعل منها زوجها) يعني
 حواء (وأنازل لكم من
 الأنعام ثمانية أزواج)
 مشروح في سورة الأنعام
 وقوله (خلقكم من بعد خلق)
 يعني نطفة ثم علقه ثم مضغه (في
 ظلمات ثلاث) يعني ظلمة
 البطن والرحم والمشيمة
 (فأني تصرفون) عن
 عبادة الله الى عبادة غيره بعد
 هذا البيان وقوله (ولا يرضى
 لعدده لكفر) يعني
 المؤمنين المخلصين مهم
 كقوله عينا يشرب بها عباده
 الله (وان تشكروا) أي
 تطيعوا ربكم (يرضه لكم)
 أي يرضى الشكر لكم
 ويشيبكم عليه (واذا من
 لسان) يعني الكافر
 (دعابه منيا اليه)
 أي راحا

(ثم اذا خوله) أي أعطاه
(نعمته منه نسي ما كان
يدعوا اليه من قبل) أي ترك دعاءه به الذي يتضرع اليه من قبل اعطاء النعمة كأنه لم يفزع اليه
ونسي ان لا اله سواه فعاد الى اتخاذ الشركاء مع الله تعالى كما قال تعالى (وجعل الله أندادا) أي أعدا في
العبادة (ليضل عن سبيله) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بفتح الياء بعد لام العاقبة أي ليثبت على
الضلال عن دين الاسلام والباقون بعضهم أي ليضل غير عنه (قل) للكافر (تمتع بكفرك قليلا)
أي عش في كفرك في هذه الدنيا بقية عمرك وهذا الامر زجر عن الكفر وتعر يف لقلعة تمتعه في
الدنيا (انك من أصحاب النار) أي من المعذبين في النار على الدوام وفي هذا اقناط للكافر من الشجاعة
(أمن هوقات آناء الليل) وقرأ نافع وابن كثير وحجة أمن تتخفيف الميم والهمزة اما للاستفهام
التقريري ومقابله محذوف تقديره أمن هوقات بما يجب عليه من الطاعة في ساعات الليل حالي السراء
والضراء كمن جعل الله أندادا ودعا عند مساس الضر فقط أولئذ ادأ أي يامن هوقات في ساعات الليل
قل كيت وكيت أنت من أهل الجنة وقرأ الباقر بن شد يد الميم فأم داخلة على من الموصولة وهي اما متصلة
ومعاد لها محذوف تقديره الكافر خيرا ممن هوقات بأداء وظائف العبادات أو منفصلة تقربيل
والهمزة أي بل أمن هو مطيع لله كالكافر المقول له تمنع بكفرك (ساجدا وقائما) حال من ضمير
قانت وقرئ بالرفع على انه خبر بعد خبر (يحذر الآخرة) أي يخاف عذاب الآخرة (ويرجو رجته به)
أي جنته به فينجو عما يخافه ويفوز بما يرجوه (قل هل يستوى الذين يعلمون) توحيد الله وأمره
ونبيه وهو أبو بكر وأصحابه (والذين لا يعلمون) ذلك وهو أبو جهل وأصحابه ويجوز ان
يراد هذا على سبيل التشبيه أي كما لا يستوى العالمون والجاهلون لا يستوى القاتنون
والعاصون (انما يتذكر أولوا الالباب) أي انما يتعظ بهذه البيانات الواضحة أصحاب العقول
الصافية ولا يعرف التفاوت الحاصل بين العلماء والجهال إلا أصحاب القلوب النيرة وقيل لبعض
العلماء انكم تقولون العلم أفضل من المال ثم نرى العلماء يجتمعون عند أبواب الملوك ولا نرى الملوك
يجتمعون عند أبواب العلماء فأجاب بأن هذا أيضا يدل على فضيلة العلم لان العلماء علموا ما في المال
من المنافع فطلبوه والجهال لم يعرفوا ما في العلم من المنافع فتركوه (قل يا عبادي الذين آمنوا اتقوا ربكم)
أي قل لهم ربكم يقول أطيعوا ربكم في الصغير والكبير من الامور (للذين أحسنوا في هذه الدنيا
حسنة) والجارو والمجرور اما صلة لاحسنوا والمعنى للذين عملوا الاعمال الحسنة في هذه الدنيا على وجه
الاخلاص حسنة عظيمة في الآخرة وهي الجنة واما صلة الحسنات والمعنى الذين أحسنوا فلهم في هذه الدنيا
أمن وصحة وكفاية (وأرض الله واسعة) أي فان لم تمسكنوا من صرف الهمم الى الاحسان في بلادهم
فقل لهم فان أرض الله واسعة فلتهاجروا من تلك البلاد الى بلاد تقدر فيها على الاشتغال بالعبادات
واقصدوا بالانبياء والصالحين في مهاجرتهم الى غير بلادهم ليزدادوا طاعة الى طاعتهم لانه لا عذر البتة
للمقصرين في الاحسان (اعمايو في الصابرون) على مفارقة أوطانهم وعشائرهم واحتمال البلياني
طاعة الله تعالى (أجرهم بغير حساب) أي بغير نهاية بهنداز ونحوه (قل) يا أشرف الرسل لكفار
قريش حيث قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ما جلك على هذا الدين الذي أتيتنا به ألا تنظر الى ملة أبيك
وجدك وسادات قومك يعبدون اللات والعزى فتأخذ بها (اني أمرت أن أعبد الله مخلصا للدين)
أي العبادة عن شوائب الشرك والرياء وغير ذلك (وأمرت لأن أكون أول المسلمين) أي وأمرت
بأن أكون أول من تمسك بالعبادات التي أرسلت بها فاني لست من الملوك الجبارة الذين يأمر
الناس بأشياء وهم لا يفعلون ذلك بل كل ما أمرتكم به فانا أول الناس شروعا فيه وأكثرهم مداومة
من هذه الأمة

مقبلا اليه بالنداء في الزلزال ذلك الضر ولم يؤمل فيه سواه (ثم اذا خوله) أي أعطاه (نعمته منه نسي ما كان
يدعوا اليه من قبل) أي ترك دعاءه به الذي يتضرع اليه من قبل اعطاء النعمة كأنه لم يفزع اليه
ونسي ان لا اله سواه فعاد الى اتخاذ الشركاء مع الله تعالى كما قال تعالى (وجعل الله أندادا) أي أعدا في
العبادة (ليضل عن سبيله) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بفتح الياء بعد لام العاقبة أي ليثبت على
الضلال عن دين الاسلام والباقون بعضهم أي ليضل غير عنه (قل) للكافر (تمتع بكفرك قليلا)
أي عش في كفرك في هذه الدنيا بقية عمرك وهذا الامر زجر عن الكفر وتعر يف لقلعة تمتعه في
الدنيا (انك من أصحاب النار) أي من المعذبين في النار على الدوام وفي هذا اقناط للكافر من الشجاعة
(أمن هوقات آناء الليل) وقرأ نافع وابن كثير وحجة أمن تتخفيف الميم والهمزة اما للاستفهام
التقريري ومقابله محذوف تقديره أمن هوقات بما يجب عليه من الطاعة في ساعات الليل حالي السراء
والضراء كمن جعل الله أندادا ودعا عند مساس الضر فقط أولئذ ادأ أي يامن هوقات في ساعات الليل
قل كيت وكيت أنت من أهل الجنة وقرأ الباقر بن شد يد الميم فأم داخلة على من الموصولة وهي اما متصلة
ومعاد لها محذوف تقديره الكافر خيرا ممن هوقات بأداء وظائف العبادات أو منفصلة تقربيل
والهمزة أي بل أمن هو مطيع لله كالكافر المقول له تمنع بكفرك (ساجدا وقائما) حال من ضمير
قانت وقرئ بالرفع على انه خبر بعد خبر (يحذر الآخرة) أي يخاف عذاب الآخرة (ويرجو رجته به)
أي جنته به فينجو عما يخافه ويفوز بما يرجوه (قل هل يستوى الذين يعلمون) توحيد الله وأمره
ونبيه وهو أبو بكر وأصحابه (والذين لا يعلمون) ذلك وهو أبو جهل وأصحابه ويجوز ان
يراد هذا على سبيل التشبيه أي كما لا يستوى العالمون والجاهلون لا يستوى القاتنون
والعاصون (انما يتذكر أولوا الالباب) أي انما يتعظ بهذه البيانات الواضحة أصحاب العقول
الصافية ولا يعرف التفاوت الحاصل بين العلماء والجهال إلا أصحاب القلوب النيرة وقيل لبعض
العلماء انكم تقولون العلم أفضل من المال ثم نرى العلماء يجتمعون عند أبواب الملوك ولا نرى الملوك
يجتمعون عند أبواب العلماء فأجاب بأن هذا أيضا يدل على فضيلة العلم لان العلماء علموا ما في المال
من المنافع فطلبوه والجهال لم يعرفوا ما في العلم من المنافع فتركوه (قل يا عبادي الذين آمنوا اتقوا ربكم)
أي قل لهم ربكم يقول أطيعوا ربكم في الصغير والكبير من الامور (للذين أحسنوا في هذه الدنيا
حسنة) والجارو والمجرور اما صلة لاحسنوا والمعنى للذين عملوا الاعمال الحسنة في هذه الدنيا على وجه
الاخلاص حسنة عظيمة في الآخرة وهي الجنة واما صلة الحسنات والمعنى الذين أحسنوا فلهم في هذه الدنيا
أمن وصحة وكفاية (وأرض الله واسعة) أي فان لم تمسكنوا من صرف الهمم الى الاحسان في بلادهم
فقل لهم فان أرض الله واسعة فلتهاجروا من تلك البلاد الى بلاد تقدر فيها على الاشتغال بالعبادات
واقصدوا بالانبياء والصالحين في مهاجرتهم الى غير بلادهم ليزدادوا طاعة الى طاعتهم لانه لا عذر البتة
للمقصرين في الاحسان (اعمايو في الصابرون) على مفارقة أوطانهم وعشائرهم واحتمال البلياني
طاعة الله تعالى (أجرهم بغير حساب) أي بغير نهاية بهنداز ونحوه (قل) يا أشرف الرسل لكفار
قريش حيث قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ما جلك على هذا الدين الذي أتيتنا به ألا تنظر الى ملة أبيك
وجدك وسادات قومك يعبدون اللات والعزى فتأخذ بها (اني أمرت أن أعبد الله مخلصا للدين)
أي العبادة عن شوائب الشرك والرياء وغير ذلك (وأمرت لأن أكون أول المسلمين) أي وأمرت
بأن أكون أول من تمسك بالعبادات التي أرسلت بها فاني لست من الملوك الجبارة الذين يأمر
الناس بأشياء وهم لا يفعلون ذلك بل كل ما أمرتكم به فانا أول الناس شروعا فيه وأكثرهم مداومة
من هذه الأمة

عليه والعبادة طهار كتمان عمل القلب وعمل الجوارح فعمل القلب هو الاخلاص وعمل الجوارح هو
 الاسلام وهذا اقامة اتيان الامر مرتين ثم بين الله ان هذا الامر للوجوب فقال (قل اني اخاف ان عصيت
 ربي عذاب يوم عظيم) ومعنى هذا العصيان ترك الامر الذي تقدم ذكره (قل الله أعبد مخلصه
 ديني) أي لا أعبد أحدا سوى الله والاول اخبار بأنه صلى الله عليه وسلم مأمور من جهة الله تعالى
 بالاتيان بالعبادة واخلاص القلب له تعالى بها وهذا اخبار بأنه صلى الله عليه وسلم أمر بأن لا يعبد أحد
 غير الله واخبار بامتثال الله صلى الله عليه وسلم بالامر على أبلغ وجهه (فاعبدوا ما شئتم) أن تعبدوه (من
 دونه) تعالى وفي هذا دلالة على شدة الغضب عليهم (قل ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم
 يوم القيامة) أي حين يدخلون النار حيث أوقعوهما في هلكة لا هلكة وراءها (ألا) أي تنبهوا لهذه
 الخسارة العظيمة (ذلك) أي الامر العظيم (هو الخسران المبين) فلا خسران وراءه فكل خسران
 يصير في مقابلته كالا خسران (لم) أي طولاء الخاسرين (من فوقهم ظلال) أي قطع كبار (من النار
 ومن تحنهم ظلال) أي فراش من النار والمراد احاطة النار بهم من جميع الجوانب وانما سمي ماتحتهم
 بالظل لان التي تكون تحتهم تكون ظلالا آخر ين تحتهم لان الناردركات وأيضا ان الظلة التحتانية
 تشابه الفوقانية في الحرارة والاحراق (ذلك) العذاب هو الذي (يخوف الله به عباده) المؤمنين
 ليخلصوا في الطاعة (يا عباد فاتقون) أي يأبىها المؤمنون بالغوا في الخوف والحذر (والذين اجتنبوا
 الطاغوت) أي الشيطان (أن يعبدوها وأبوا الى الله) أي أقبلوا اليه باطاعات (لم البشرى) بنوع
 من الخير عند قرب الموت وعند الوضع في القبر وعند الخروج منه وعند الوقوف في عرصة القيامة وعلى
 باب الجنة وقوله تعالى أن يعبدوها بدل الاشتغال والمعنى والذين تركوا عبادة الشيطان الخ فان عبادة
 غير الله تعالى عبادة للشيطان اذ هو الأمر بها (فشر عباد الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه)
 وعن ابن عباس ان المراد من هذا الرجل يجلس مع القوم ويسمع الحديث في ذلك المجلس محاسن
 ومساوي فيحدث باحسن ما سمع ويترك ما سواه وقرأ السوسي عبادي بياء مفتوحة في الوصل
 سا كنة في الوقف والباقون بغير الياء (أولئك الذين هداهم الله) للصواب ولحسن الامور (وأولئك
 هم أولوا الالباب) أي هم ذور العقول السليمة عن مازعة الهوى (أفمن حق عليه كلمة العذاب
 أفأنت تنقذ من النار) أي أفمن ثبت عليه كلمة العذاب أفأنت تهدي من هو منغمس في الضلال
 بدعائك له الى الايمان فنقذه من النار وهذا تنبيه على ان المحكوم عليه بالعذاب بمنزلة الواقع في
 النار وكان النبي صلى الله عليه وسلم يحرم على ايمان قوم وقد سبقت لهم من الله الشقاوة فبرزت هذه
 الآية قال ابن عباس نزلت في حق أبي طهب وولده ومن تخلف من عشيرة النبي صلى الله عليه وسلم عن
 الايمان (لكن الذين اتقوا ربهم) بأن أطاعوه (لم غرف) أي منازل في الجنة رفيعة (من فوقها
 غرف) أي من فوق تلك المنازل منازل أرفع منها (مبينة) أي قوية كبناء المنازل المبينة على الارض
 في الاحكام بخلاف منازل الدنيا فالقواني فضيلته الارتفاع ونقصانه السخافة والتحتاني فضيلته
 القوة ونقصانه السفلى اما منازل الجنة فهي مستجمعة للفضائل فهي مرتفعة قوية وقوله تعالى لكن
 اضرب عن قصة الى قصة مخلفة للاولى وليست للاستدراك (تجري من تحت الانهار) أي تجري
 من تحت تلك الغرف الفوقانية والتحتانية الانهار المختلفة من غير تفاوت بين العلو والسفل (وعدا الله)
 أي وعدهم الله بذلك وعدا وهو مصدر مؤ كذا يضمنون الجنة ان الله (لا يخلف الله الميعاد) أي وعده
 للمؤمنين وفي الآية دققة ثمر يفة وهي انه تعالى لم يذكر في آيات الوعيد البتة مثل هذا التأكيد
 وذلك يدل على ان جانب الوعد أرجح من جانب الوعيد اما قوله تعالى ما يبذل القول لدى ليس

(قل ان الخاسرين الذين
 خسروا أنفسهم) بالتخليد في
 النار (وأهليهم) لانهم لم يدخلوا
 مدخل المؤمنين الذين لم
 أهل في الجنة (لم) من فوقهم
 ظلال) الآية وهذا كقوله
 يوم يغشاهم العذاب من
 فوقهم الآية وقوله لم من
 جهنم مهاد الآية (ذلك)
 الذي وصف من العذاب
 (يخوف الله به عباده يا عباد
 فاتقون) والذين اجتنبوا
 الطاغوت) أي الاوثان
 (أن يعبدوها وأبوا الى
 الله) أي رجعوا اليه بالطاعة
 (لم البشرى) بالجنة (فشر
 عباد الذين يستمعون
 القول) القرآن وغيره
 (فيتبعون أحسنه) وهو
 القرآن (أفمن حق عليه
 كلمة العذاب أفأنت
 تنقذه أي تخرجه من النار
 يريد انه لا قدر على
 هدايته وقوله (لم غرف من
 فوقها غرف مبنية) أي لم
 منازل في الجنة رفيعة
 وفوقها منازل أرفع منها

(ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فسلكه) أي أدخل ذلك الماء (ينابيع في الأرض) وهي الأمكنة التي ينبع منها الماء وكل ماء في الأرض فمن السماء نزل (ثم يخرج به) أي بذلك الماء (زرعا مختلفا ألوانه) بخضرة ووجرة وصفرة (ثم يهيج) أي ييبس (فتربه مصفرا ثم يجعله حطاما) أي دقاقا فتاتا (ان في ذلك لذكرى لأولى الالباب) أي يذكرون ما لهم من الدلالة في هذا على توحيد الله وقدرته (أفمن شرح الله أي وسع صدره للاسلام فهو على نور من ربه) أي فاهتدى الى دين الاسلام كمن طبع على قلبه ويدل على هذا المحذوف قوله (فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله أنزل أحسن الحديث) يعني القرآن (كتابه متشابها) يشبه بعضه بعضا (مثنى) أي ثني فيه الأخبار والقصص وذكر الثواب والعقاب (تقشع) أي تضطرب وتحرك بالخوف (منه جلود الذين يخشون ربهم) يعني عند ذكر آية العذاب (ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله) أي من آية الرحمة (ذلك

نصر يحا بجانب الوعيد بل هو كلام عام يتناول الوعد والوعيد فثبت ان ترخيص الوعد حق خلاقا للمعتزلة (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فسلكه ينابيع في الأرض) أي ألم تعلم ان الله أنزل من السماء مطرا الى بعض المواضع ثم يقسمه فيدخله في مجاري في خلال الارض كالعروق في الاجساد ويقال فيدخل ذلك المطر في خلال الارض حال كونه مياها نابية في الارض (ثم يخرج به) أي ينبت بالمطر (زرعا مختلفا ألوانه) أي أصنافه من بر وشعير وسقم وغيرها وصفاته من طعوم وألوان خضرة ووجرة وصفرة وبياض وغير ذلك (ثم يهيج) أي يتم جفافه (فتراه مصفرا) بعد خضرته وقرى مصفرا (ثم يجعله حطاما) أي منكسرة (ان في ذلك) أي المذكور من الافعال الخمسة (لذكرى لأولى الالباب) أي لتذكير عظماء اصحاب العقول الصافية يتذكرون بذلك ان حال الحياة الدنيا في سرعة الانصرام كما يشاهدونه من حال الحطام كل عام فلا يغترون بهجتها ويحزمون بأن من قدر على انزال الماء من السماء واجراؤه في عيون الارض قادر على اجراء الانهار من تحت الفرف في الجنة (أفمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه) أي أكل الناس سواء فمن جعله مستعدا للاسلام فهو على هداية من ربه فمن شرطية وخبرها ما بعده وقل اسم موصول مبتدأ خبره محذوف والتقدير أفمن شرح الله صدره للاسلام فاهتدى فهو على لطف الهى فائض عليه كمن طبع على قلبه فلم يهتد لقسوته (فويل) أي عذاب وخسران (للقاسية قلوبهم من ذكر الله) أي من أجل ذكر الله فاذا سمعوه نفروا وازدادوا قسوة ولما نزل قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين وكان قد حضر هناك عمر بن الخطاب وانسان آخر فلما انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قوله تعالى ثم أنشأناه خلقا آخر قال كل واحد من القوم فتبارك الله أحسن الخالقين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكتب فهكذا أنزلت فازداد عمر ايمانا على ايمان وازداد ذلك الانسان كفرا على كفر وفرى عن ذكر الله أي عن قبول ذكر الله (أولئك) أي الذين قست قلوبهم (في ضلال) أي بعد عن الحق (مبين) أي ظاهر كونه ضلالا لكل أحد قيل نزلت هذه الآية في حجة وعلى رضى الله عنهما وأبى لخب وولده وقيل في عمار ابن ياسر وأبى جهل وأصحابه (الله نزل أحسن الحديث) بحسب لفظه لفصاحته وجزالته وبحسب معناه لاشتماله على الغيوب الكثيرة في الماضي والمستقبل ولان العلوم الموجودة فيه كثيرة جدا (كتابه متشابها) أي يشبه بعضه بعضا كما قاله ابن عباس فان كل ما فيه من الآيات يقوى بعضها بعضا والمقصود منها بأسرها الدعوى الى الدين وتقرير عظمة الله (مثنى) فانه أكثر الاشياء المذكورة وقعت زوجين زوجين آية الرحمة والعذاب وآية الوعد والوعيد وآية الامر والنهي وآية القصص والاحكام وغير ذلك (تقشع منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله) فان الانسان اذا تأمل في الدلائل الدالة على انه يجب تزيه الله عن التحيز والجهة فهنا يقشع جلوده لان اثبات موجود لا داخل العالم ولا خارج عنه ولا متصل بالعالم ولا منفصل عنه مما يصعب تصويره فهنا تقشع الجلود واذا تأمل في الدلائل الدالة على انه يجب ان تكون الله تعالى فردا أحدا وثبت ان كل متحيز منقسم فهما يلين جلوده وقلبه الى ذكر الله وعدي تلين بالي لان تقدير الكلام تلين جلودهم وقلوبهم حال وصولها الى حضرة الله وهو لا يحسن بالادراك ويقال انهم اذا سمعوا القرآن وذكروا آيات العذاب أصابتهم خشية أودكر آيات الرحمة اطمأنت جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله واعمال الله الى ذكر الله ولم يقل الى ذكر رحمة الله لان المحب الحق الذي في الدرجة العالية هو من أحب الله لاشئ سواء وأما من أحب الله لاجل رحته فهو ما أحب الله وانما أحب شيئا غيره (ذلك) أي الكتاب

الذي هو أحسن الحديث (هو الذي يهدي به من يشاء) وهو الذي شرح صدره لقبول هذه الهداية (ومن يضلل الله) أي ومن جعل الله قلبه قاسيا مظلما بليد الفهم منافيا لقبول هذه الهداية (فأله من هاء) بخاصه من ورطة الضلال وقرأ ابن كثير بإثبات الياء في الوقف (أفمن يتقى بوجهه سوء العذاب يوم القيامة وقيل للظالمين ذواقوا ما كنتم تكسبون) والهمزة للاستفهام الانكارى والقاء عاطفة على جملة مقدر ومن اسم موصول مبتدأ وخبره محذوف وقيل معطوف على يتقى وتقدير الكلام أكل الناس سواء فمن يجعل وجهه قائما تام الدقة يتقى بوجهه العذاب الشديد يوم القيامة وتقول لهم سقرنة النار ذوقوا عذاب ما كنتم تكسبون في الدنيا لكن هو آمن من العذاب قيل يلقى الكافر في النار مغلوله يدها إلى عنقه وفي عنقه صخرة من كبريت مثل الجبل العظيم فتشتعل النار فيها وهي في منقه خرها على وجهه لا يطيق دفعها عنه للاغلال التي في يديه وعنقه قيل نزلت هذه الآية في حق أي جهل وأصحابه (كذب الذين من قبلهم) أي قبل قومك من الأمم السالفة (فأناهم العذاب) المقدر لكل أمة منهم (من حيث لا يشعرون) أي من الجهة التي لا يحتسبون ولا يخطر ببالهم أن الشر يأتيهم منها أي ناهم آمنون إذا ناهم العذاب من الجهة التي توقعوا الأمن منها (فأذا فهم الله الخزي) أي الذل (في الحياة الدنيا والعذاب الآخرة أكر) أي فالعذاب المدخر لهم في يوم القيامة أعظم من ذلك الذي وقع (لو كانوا يعلمون) عذاب الآخرة ما كذبوا رسالهم ولكن لا علم لهم أصلا (واتخذ ضربنا) بينا (للناس في هذا القرآن من كل مثل) أي وجه يحتاج إليه الناظر في أمور دينه (لعلهم يتذكرون) أي كي يتعظوا به (قرأنا عرييا) أي أعجز القصصاء والبلعاء عن معارضته (غير ذي عوج) أي برشا عن التناقض قيل أي غير محال لساير الكتب كاتورة ولا نجيل والزبور بالتوحيد وقال السدي أي غير مخلوق (لعلهم يتقون) أي لكي يتقوا بالقرآن عما ساءهم الله تعالى (ضرب الله مثلا رجلا) فثلاث مفعول ثان لضرب ورجلا مفعوله الأول (فيه شركاء) أي سادات (مشركون) أي متخالفون سببته أخلاقهم (ورجلا سالما لرجل) أي ورجلا حال الصلابة واحد قرأ ابن كثير وأبو عمرو وسالما باللام وكه راللام ولباقون بفتح السين واللام بغير الالف وقرئ سالما بفتح السين وكسرهما مع سكون اللام وقرئ ورجل سالما بالرفع على الابتداء أي وهناك رجل سالما لرجل (هل يستويان مثلا) أي صفة أي هل يستوي حالهما وصفتهما والمعنى أصرب يأشرف الرسل لقومك مثلا وقل لهم ما تقولون في رجل مملوك قد اشترك فيه شركاء بينهم تنارع فكل واحد منهم يدعى أنه عبده فهم يتجادبون في حوائجهم وهو متعجز في أمره فكما أَرْضَى أحدهم غضب الباقون وإذا احتاج في مهم أيهم فكل واحد منهم يردده إلى الآخر فهو متعجز لا يعرف أيهم أولى بأن يطلب رضاه وأيهم يعينه في حاجاته هو هذا السبب يبي مهم التعب لعظيم وفي رجل آخر له مخدوم واحد يخدمه على سبيل الإخلاص وذلك السيد يعينه على حاجاته فان طاعه عرف له وإن أخطأ صفح عن خطئه فأى هذين العبدین أحسن حالا وأجد شأنا وأقل تعباً وهذا مثل صر به الله للكافر الذي يعبد آلهة شتى والمؤمن الذي يعبد الله وحده (المدة) أي لما بطل القول بإثبات الشركاء وثبت أنه لا اله الا الله الحق الواحد لا حدثت ان الجدله لا لغيره (بل أكرههم لا يعلمون) ان الجدله تعالى لا لغيره وان المستحق للعبادة هو الله لا غيره ويقال لا يعلمون أمثال القرآن (انث ميت وأهم) أي كفار مكة (ميتون) أي انك وإياهم وان كنتم احياء في أعداد الموتى انتم اكم يوم القيامة عند ربكم تحتصمون) أي تتكلمون أتم ورؤساء الكفار بالحجة والمراد ان هؤلاء لا هوام وان لم تنتهوا إلى هذه الدلائل القاهرة بسبب استيلاء الحرص والحسد عليهم في الدنيا ولا تنال أرب ترس بهدافك متموت

الذي هو أحسن الحديث (هو الذي يهدي به من يشاء) وهو الذي شرح صدره لقبول هذه الهداية (ومن يضلل الله) أي ومن جعل الله قلبه قاسيا مظلما بليد الفهم منافيا لقبول هذه الهداية (فأله من هاء) بخاصه من ورطة الضلال وقرأ ابن كثير بإثبات الياء في الوقف (أفمن يتقى بوجهه سوء العذاب يوم القيامة وقيل للظالمين ذواقوا ما كنتم تكسبون) والهمزة للاستفهام الانكارى والقاء عاطفة على جملة مقدر ومن اسم موصول مبتدأ وخبره محذوف وقيل معطوف على يتقى وتقدير الكلام أكل الناس سواء فمن يجعل وجهه قائما تام الدقة يتقى بوجهه العذاب الشديد يوم القيامة وتقول لهم سقرنة النار ذوقوا عذاب ما كنتم تكسبون في الدنيا لكن هو آمن من العذاب قيل يلقى الكافر في النار مغلوله يدها إلى عنقه وفي عنقه صخرة من كبريت مثل الجبل العظيم فتشتعل النار فيها وهي في منقه خرها على وجهه لا يطيق دفعها عنه للاغلال التي في يديه وعنقه قيل نزلت هذه الآية في حق أي جهل وأصحابه (كذب الذين من قبلهم) أي قبل قومك من الأمم السالفة (فأناهم العذاب) المقدر لكل أمة منهم (من حيث لا يشعرون) أي من الجهة التي لا يحتسبون ولا يخطر ببالهم أن الشر يأتيهم منها أي ناهم آمنون إذا ناهم العذاب من الجهة التي توقعوا الأمن منها (فأذا فهم الله الخزي) أي الذل (في الحياة الدنيا والعذاب الآخرة أكر) أي فالعذاب المدخر لهم في يوم القيامة أعظم من ذلك الذي وقع (لو كانوا يعلمون) عذاب الآخرة ما كذبوا رسالهم ولكن لا علم لهم أصلا (واتخذ ضربنا) بينا (للناس في هذا القرآن من كل مثل) أي وجه يحتاج إليه الناظر في أمور دينه (لعلهم يتذكرون) أي كي يتعظوا به (قرأنا عرييا) أي أعجز القصصاء والبلعاء عن معارضته (غير ذي عوج) أي برشا عن التناقض قيل أي غير محال لساير الكتب كاتورة ولا نجيل والزبور بالتوحيد وقال السدي أي غير مخلوق (لعلهم يتقون) أي لكي يتقوا بالقرآن عما ساءهم الله تعالى (ضرب الله مثلا رجلا) فثلاث مفعول ثان لضرب ورجلا مفعوله الأول (فيه شركاء) أي سادات (مشركون) أي متخالفون سببته أخلاقهم (ورجلا سالما لرجل) أي ورجلا حال الصلابة واحد قرأ ابن كثير وأبو عمرو وسالما باللام وكه راللام ولباقون بفتح السين واللام بغير الالف وقرئ سالما بفتح السين وكسرهما مع سكون اللام وقرئ ورجل سالما بالرفع على الابتداء أي وهناك رجل سالما لرجل (هل يستويان مثلا) أي صفة أي هل يستوي حالهما وصفتهما والمعنى أصرب يأشرف الرسل لقومك مثلا وقل لهم ما تقولون في رجل مملوك قد اشترك فيه شركاء بينهم تنارع فكل واحد منهم يدعى أنه عبده فهم يتجادبون في حوائجهم وهو متعجز في أمره فكما أَرْضَى أحدهم غضب الباقون وإذا احتاج في مهم أيهم فكل واحد منهم يردده إلى الآخر فهو متعجز لا يعرف أيهم أولى بأن يطلب رضاه وأيهم يعينه في حاجاته هو هذا السبب يبي مهم التعب لعظيم وفي رجل آخر له مخدوم واحد يخدمه على سبيل الإخلاص وذلك السيد يعينه على حاجاته فان طاعه عرف له وإن أخطأ صفح عن خطئه فأى هذين العبدین أحسن حالا وأجد شأنا وأقل تعباً وهذا مثل صر به الله للكافر الذي يعبد آلهة شتى والمؤمن الذي يعبد الله وحده (المدة) أي لما بطل القول بإثبات الشركاء وثبت أنه لا اله الا الله الحق الواحد لا حدثت ان الجدله لا لغيره (بل أكرههم لا يعلمون) ان الجدله تعالى لا لغيره وان المستحق للعبادة هو الله لا غيره ويقال لا يعلمون أمثال القرآن (انث ميت وأهم) أي كفار مكة (ميتون) أي انك وإياهم وان كنتم احياء في أعداد الموتى انتم اكم يوم القيامة عند ربكم تحتصمون) أي تتكلمون أتم ورؤساء الكفار بالحجة والمراد ان هؤلاء لا هوام وان لم تنتهوا إلى هذه الدلائل القاهرة بسبب استيلاء الحرص والحسد عليهم في الدنيا ولا تنال أرب ترس بهدافك متموت

وهم يسمون أيضاً تحشرون يوم القيامة وتختصمون عند الله تعالى والعدل الحق يحكم بينهم
 فيوصل الى كل واحد ما هو حقه وحينئذ يميز الحق من الباطل (فمن أظلم ممن كذب على الله) أي
 لأحد أظلم ممن أثبتوا لله ولداً وشركاء وكذب بتخفيف النزال (وكذب بالصدق) أي بالامر الذي
 هو نفس الصدق وهو ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم من لا اله الا الله والقرآن وغير ذلك (اذ جاءه)
 أي في أول محجى ذلك الامر من غير تدبر فيه (أليس في جهنم مثوى للكافرين) أي لمثولاء الذين
 افتروا على الله تعالى وساروا الى تكذيب الصدق من أول الامر (والذي جاء بالصدق) أي بعين الحق
 (وصدق به أولئك هم المتقون) أي المنعوتون بالتقوى والموصول عبارة عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم والذي صدق بنفس الصدق هو أبو بكر وهذا القول مروى عن علي بن أبي طالب وجباة من
 المفسرين وقيل المراد من الموصول كل من جاء بالصدق وهم الانبياء والذي صدق به الاتباع ويؤيد هذا
 القول قراءة ابن مسعود رضي الله عنه والذي جاء بالصدق وصدقوا به وقرئ وصدق به بتخفيف
 الدال أي صدق الرسول بذلك الصدق الذي هو معنى القرآن الناس ولم يكذبهم بأن أداه اليهم كما نزل
 عليه من غير تحريف وقيل صار الرسول صادقا بسبب الصدق الذي هو القرآن لانه معجزة وهي تصديق
 من الله تعالى فيصير المدعى للرسالة صادقا بسبب تلك المعجزة وقرئ وصدق به على البناء للمفعول أي
 صدق الرسول بالقرآن (لم يمشاؤون عند ربهم) أي لم يمشاؤون من جاب المنافع ودفع المضار
 في الآخرة لاني الحنة فقط لما أن بعض ما يشاؤون من تكفير السيئات والامن من الفزع الاكبر وسائر
 أهوال القيامة اعم يقع قبل دخول الحنة (ذلك) أي حصوا ما يشاءونه (جزاء المحسنين) أي الذين
 أحسنوا أعمالهم (ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا) أي أقبح أعمالهم دفعا لمضارهم (ويجزئهم أجورهم
 ما حسن الذي كانوا يعملون) أي باحسنهم اعطاء لمنافعهم والمراد انهم اذا صدقوا الانبياء عليهم السلام
 فيما اتوا فان الله يكفر عنهم أسوأ أعمالهم وهو الكفر السابق على ذلك الايمان ويوصل اليهم أحسن أنواع
 الثواب وقوله تعالى ليكفر الله عنهم متعلق بقوله تعالى لم يمشاؤون باعتبار نحو حيث كان اخبارا بما سئلت
 لهم فيما سألوا وهو في معنى الوعد به كانه قيل وعدهم الله جميع ما يشاؤون من زوال المضار وحصول
 المسار ليكفر عنهم بموجب ذلك الوعد أسوأ الذي عملوا الخ (أليس الله بكاف عبده) وهو محمد صلى الله
 عليه وسلم كما قال السدي ويقال هو خالد بن الوليد مما يريدون به وقراءة الكسائي عباده وهم الانبياء
 عليهم السلام فان قومهم صدوهم سوء لقوله تعالى وهمت كل أمة برسولهم ليأخذوه ودخول همزة
 الانكار على كلمة النفي تفيد معنى اثبات الكفاية أي هو كاف عبده (ويخوفونك بالذين من دونه) تعالى
 وهم اللات والعزى ومناة أي ان قريشا يقولون لك يا محمد لا تشتمها ولا تعها فتخيلك فأنزل الله تعالى
 هذه الآية وروى أنه صلى الله عليه وسلم بعث خالد بن العزى ليكسرها فقال له سادنها لا تدركها
 أحذر كما يا خالد ان طاشدة لا يقوم طاشئ فعند خالد ايها فهشم أنفها فنزلت هذه الآية (ومن يضل
 الله) عن دينه حتى غفل عن كفاية الله لعبده محمد وخوفه بما لا ينفع ولا يضر (فما له من هاد) أي
 مرشد الى دينه (ومن هدا الله) لدينه (فما له من مضل) عن دينه (أليس الله بعزيز) أي غالب على
 أمره (ذي انتقام) من أعدائه لا وياثه (ولئن سألتهم) أي كفار مكة (من خلق السموات والارض
 ليقولن الله) خلقهم الوضوح الدليل على تفردته تعالى بكونه خالقا لهما (قل) تبكيتهما (أفأنتم
 ماتدعون من دون الله) أي اذا لم يكن خالق سوى الله تعالى وقد أقررتم بأن خالق العالم العلوي والسفلي
 هو الله تعالى فاخبروني بأن ماتعبدون من غير الله وهي اللات والعزى ومناة (ان أرادني الله بضر)
 أي بلاء (هل هن كاشفات ضره) أي رافعات بلائه تعالى عني (أو أرادني برحمة) أي بنفع (هل

(فمن أظلم ممن كذب على
 الله) فترسم أن له ولدا
 وشركا (وكذب بالصدق)
 أي بالقرآن (اذ جاءه) على
 لسان الرسول (أليس في
 جهنم مثوى) مقام ومنزل
 لمثولاء (والذي جاء
 بالصدق) يعني محمد صلى
 الله عليه وسلم جاء بالقرآن
 (وصدق به) أبو بكر رضي
 الله عنه ثم المؤمنون بعده
 وقوله (أليس الله بكاف
 عبده) يعني محمد صلى الله
 عليه وسلم أن ينصره
 ويكفيه أمر من يعاديه
 (ويخوفونك بالذين من
 دونه) أي يخوفونك بأوثانهم
 يقولون انك تعيها وانها
 لتصيبك سوء ثم بين انهم
 مع عبادة تهم الأوثان
 يفرون بان الخالق هو الله
 فقال (وائن سألتهم من
 خلق السموات والارض
 ليقولن الله قل أفأنتم
 ماتدعون من دون الله)
 أي من الأوثان (ان أرادني
 الله بضر) أي بلاء وشدة
 هل يكشفن ذلك عني
 (أو أرادني برحمة) أي نعمة
 هل يمكن ذلك عني وهذا
 سان انها لا تنفع ولا تدوم

هن مكاتبر حجة) أي ما نعت لمعتهم حتى تأمروني بعبادتها وتوقوني معرفتها وقوله تعالى أفرأيتم
 متسد لاثنين أو طهما ما تدعون والثاني الحجة الاستفهامية وقيل أبو عمرو يفتوا كاشفاً ومكات
 ونصب ضمير روجته وروى أنه صلى الله عليه وسلم لما سأله قال لا أي لا شفت ولا تمسك فدا قوله
 تعالى (قل حسبي الله عليه يتوكل المتوكلون) أي قل لهم إذا كان الأمر كذلك كانت عبادة الله كافية
 وكان الاعتماد عليه كافياً فتفتي في جميع أمور من إصابة الخير ودفع الشر بالله تعالى وبه تعالى يشق
 الوائفون لا على غيره أصلاً لهم بأن كل ما سواه تعالى تحت ملكوته تعالى (قل يا قوم اعصوا على
 مكاتسكم) أي على حالتكم وهي الكفر والعناد وقرأ شعبة مكاتسكم بالجمع وهو مروى عن عامر
 أيضاً (أني عامل) على حالي (فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه) أي يهلكه في الدنيا (ويحل
 عليه عذاب مقيم) أي ومن يزل عليه عذاب دائم هو عذاب النار ومن موصولة ففعل تعلمون والأمر
 للتهديد أي أتم تعتقدون في أنفسكم أنكم في نهاية القوة فاجتهدوا في أنواع كيدكم فاني عامل في تقرير
 ديني فسوف تعلمون أن الخزي في الدنيا بالجوع والسيوف والعذاب الدائم في الآخرة يصيبني أو يصيبكم
 (إنا أنزلنا عليك الكتاب للناس) أي لنفع الناس ولا تهدأ بهم به (بالحق) أي مقرون بالحق وهو
 المعجز الذي يدل على أنه من عند الله (فمن اهتدى فلنفسه) أي فمن عمل بما فيه فنفعه يعود إلى نفسه
 (ومن ضل فاعماله ضل عليها) أي ومن لم يعمل بما فيه فضر ضلله يعود إلى نفسه (وما أت عليهم بوكيل)
 أي أنك لست بمأمور بأن تجبرهم على الإيمان والهدى وما وظيفتك إلا البلاغ فالهداية والضلال لا
 يحصلان إلا من الله تعالى ومن عرف هذه الحقيقة فقد عرف سر الله في القدر ومن عرف
 سر الله في القدر هانت عليه لمصائب (الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها) أي
 الله يقبض الأرواح من الأبدان حين موت أجسادها بخلق الموت وإزالة الحس بالكلية ويقبض
 الأرواح التي لم تمت حين تمام بإزالة الإدراك وخلق الغفلة في محل الإدراك فتتعارف ما شاء الله
 أن تتعارف (فيمسك التي قضى عليها الموت) فلا ردها إلى البدن وقرأ أجزءة والكسائي قضى على
 البناء للفعل ورفع الموت (ويرسل الأخرى) أي يزيل الحابس عن النائمة فتعود عند التيقظ كما كانت
 (إلى أجل مسمى) وهو وقت النفخة الثانية في الممسوكة ووقت الموت في لرسلة فالجار والمجرور
 متعلق بكل من يمسك ويرسل قال ابن عباس وغيره من المفسرين إن أرواح الأحياء والأموات تلتقي في
 المنام فتتعارف ما شاء الله فإذا أراد جيعها الرجوع إلى أجساد أمسك الله أرواح الأموات عنده
 وأرسل أرواح الأحياء إلى أجسادها وقال على رضي الله عنه فإرأته نفس الشئ وهي في السماء قبل
 إرسالها إلى جسدها فهي الرؤيا الصادقة ومارأته بعد إرسالها وقبل استقرارها في جسدها فهي الرؤيا
 الكاذبة لانها من الفاء الشيطان (ان في ذلك) أي التوفى إلى الوجهين والامساك في أحدهما
 والارسال في الآخر (آيات) عجيبة دالة على كمال قدرته تعالى وحكمته وشمول رحمته (لقوم يتفكرون)
 في كيفية تعلق الأرواح بالأبدان وقبضها عنها تارة بالكلية كما عند الموت وحسبها عن التصرف تارة
 أخرى كما عند النوم وإزالة حبسها عنه حين إيقاظها (أم اتخذوا من دون الله شفعاء)
 أي ان الكفار قالوا نحن لا نعبد هذه الأصنام لاعتقادنا أنها آلهة تضر وتنفع وإنما نعبد هالاجل أنها
 تماثيل لأشخاص كانوا عند الله من المقربين فنحن نعبد هالاجل أن يصير أولئك الكابر شفعاء لنا
 عند الله تعالى فأجاب الله تعالى بقوله بل اتخذوا من دون الله تعالى شفعاء تشفع لهم عنده تعالى (قل
 أولو كانوا لا يملكون شيئاً ولا يعقلون) أي قل لهم أيشفعون في حال كونهم لا يملكون شيئاً من الأشياء
 وفي حال كونهم لا يعقلونه (قل لله الشفاعة جميعاً) أي ان هؤلاء الكفار ما أن يطعموا في تلك الشفاعة

(الله يتوفى الأنفس) أي
 يقبض الأرواح (حين
 موتها) أي عند موتها
 (والتي لم تمت في منامها)
 أي ويقبض روح التي لم
 تمت في منامها (فيمسك
 التي قضى عليها الموت) يمسك
 أنفس الأموات عنده
 (ويرسل الأخرى) أي
 أنفس الأحياء إذا انتبهوا
 (إلى أجل مسمى) وهو
 أجل الموت (أم اتخذوا من
 دون الله شفعاء) يعني
 الأوثان التي عبدوها لتشفع
 لهم (قل) لهم (أولو كانوا لا
 يملكون شيئاً) من الشفاعة
 (ولا يعقلون) أي انهم
 تعبدونهم لا تتركون
 عبادتهم (قل لله الشفاعة
 جميعاً) فليس يشفع أحد
 إلا بأذنه

من ههنا الاصنام أو من أولئك العلماء الذين جعلت هذه الاصنام غائبين لهم فوهنا الاصنام لا تملك
ولا تعقله فكيف يعقل صدور الشفاعة عنها ولا يملك أحد من العلماء وغيرهم شيئا ولا يقدر أحد على
الشفاعة إلا بإذن الله فيكون الشفيع في الحقيقة هو الله لأنه الذي يأذن في الشفاعة فكان الاشتغال
بعبادته أولى من الاشتغال بعبادة غيره (له ملك السموات والأرض) أي له ملكهما وما فيهما من
المخاوقات لا يملك أحد أن يتكلم في أمر من أموره بدون إذنه تعالى ورضاه (ثم إليه ترجعون) يوم
القيامة فيفعل يومئذ ما يريد (وإذا ذكر الله وحده) دون الآلة (اشمأزت) أي انقبضت (قلوب
الذين لا يؤمنون بالآخرة) أي بالبعث بعد الموت حتى يظهر أثر ذلك الانقباض في أديم الوجه (وإذا ذكر
الذين من دونه) أي فرادى أو مع ذكر الله (أذهام يستبشرون) حتى يظهر أثر ذلك السرور في بشرة
الوجه (قل اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة) أي يا عالم ما غاب عن العباد وما علموه
(أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون) من أمر الدين وعن أبي سلمة قال سألت عائشة رضي الله
عنها ما كان يفتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاته بالليل قالت كان يقول اللهم رب جبريل وميكائيل
واسرافيل فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون
اهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك انك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم (ولو أن للذين ظلموا ما في
الأرض جميعا ومثله معه لافتدوا به من سوء العذاب يوم القيامة) أي لو أن هؤلاء الكفار جميع ما في
الدنيا من الأموال ومثله معه لجعلوا كل ذلك فدية لأنفسهم من العذاب الشديد يوم القيامة (وبدا لهم
من الله ما لم يكونوا يحتسبون) أي ظهر لهم من فنون العقوبات ما لم يكن في حسابهم (وبدا لهم سيئات
ما كسبوا) أي وظهر لهم سيئات كسبهم حين تعرض عليهم محاسنهم (وحاق بهم ما كانوا
به يستهزون) أي أحاط بهم من كل الجوانب جزاء ما كانوا يستهزون به (فأداس الإنسان) أي
الكافر (ضر) أي فقر ومرض (دعانا) أي يفزعون إلينا ويعتقدون أن دفع ذلك لا يكون
الأمنا (ثم إذا حولناه نعمة منا) أي إذا أعطيناه مالا أو عافية في البدن تفضلا منا (قال إنما أوتيته على
علم) أي خبر علمه الله مني فإن كانت النعمة سعة في المال قال إنما حصل هذا بكسبي وإن كانت صحة
قال إنما حصلت هذه الصحة بسبب العلاج الفلاني (بل هي) أي النعمة (فتنة) أي اختبار أو شكر
أم يكفروا بذلك لأن عند حصولها يجب الشكر وعند فواتها يجب الصبر ويختبر بهما من أوتي النعمة
(ولكن أكثرهم) أي هؤلاء القائلين هذا الكلام (لا يعلمون) أن هذا التحويل إنما كان
لأجل الاختبار أي أناته فضل على ذلك الإنسان وهو يظن أنه إنما وجد به بالاستحقاق (قد قالوا
الذين من قبلهم) أي قد قال الذين من قبل قومك يا أفضل الخلق مثل هذه المقالة وذلك مثل قارون
وغيره (فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون) أي فادفع عنهم ما كانوا يكسبون من متاع الدنيا
ويجمعون منه شيئا من عذاب الله (فأصابهم سيئات ما كسبوا) أي بل أصابهم جزاء أعمالهم من
العذاب (والذين ظلموا) بالعتو (من هؤلاء) أي من مشركي قومك (سيصيبهم سيئات ما كسبوا)
أي عقوبات ما عملوا كما أصاب الأمم (وما هم بمجهزين) أي هم لا يجهزون في الدنيا والآخرة (أو لم يعلموا
أن الله يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر) أي أقالوا ذلك ولم يعلموا أن الله يوسع الرزق لمن يشاء وإن كان
لا قوة له ويضيق الرزق لمن يشاء وإن كان قويا شديدا حليلا وليس ذلك لأجل الطبائع والاعوجاج لأن
الساعة التي ولد فيها السلطان قد ولد فيها أنواع الناس وأنواع الحيوانات وأنواع النباتات وحدوث
هذه الأشياء الكثيرة في الساعة الواحدة مع كونها مختلفة في السعادة والشقاوة دليل على أن المؤثر
فيه هو الله تعالى وحده دون الطوائع قال الشاعر

(وإذا ذكر الله وحده اشمأزت
قلوب الذين لا يؤمنون
بالآخرة) كان المشركون
إذا سمعوا لا إله إلا الله
وحده لا شريك له نفروا
عن ذلك (وإذا ذكر)
الأوتان فرحوا ومعنى
اشمأزت نهزت وقوله
(وبدا لهم من الله ما لم
يكونوا يحتسبون) في الدنيا
أنه نازل بهم في الآخرة
وقوله (قال إنما أوتيته على
علم) أي أعطيته على
شرف وفضل وكنت أعلمت
أنني سأعطي هذا باستحقاق
(بل هي) أي تلك العطية
(فتنة) من الله يتلى بها
العبد لي شكر أو يكفر (قد
قال الذين من قبلهم) يعني
قارون حين قال إنما أوتيته
على علم عندي

فلا السعد يقضى به المأثرى ولا النحس يقضى علينا زحل

ولم يكن حكم رب السما وقاض القضاة تعالى وجل

(ان في ذلك) أى البسط والتضييق (الآيات) دال على ان الحوادث كلها من الله تعالى (لقوم يؤمنون) اذ هم المستدلون بها على مدلولاتها (قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم) أى أقرطوا في الجناية عليها بالمعاصي وقرأ أبو عمرو وجزة والكسائي يسكون الياء وسقوطها في الوصل والباقيون يفتحونها وكلهم يقفون بآيات الياء الا في بعض روايات أبي بكر عن عاصم فإنه يقف بغير ياء (لا تقنطوا من رحمة الله) لا تيأسوا من مغفرة الله وتفضله أى وأقلعوا عن ذنوبكم فاتها قاطعة عن الخير مدة عن السكال (ان الله يغفر الذنوب جميعا) أى بالتوبة اذا صحت توبته ومن مات قبل ان يتوب فهو موكل الى مشيئة الله تعالى فيه فان شاء غفر له وان شاء عذبه بقدر ذنوبه ثم يدخله الجنة بفضل وجهه فالتوبة واجبة على كل واحد وخوف العقاب قائم (انه هو الغفور الرحيم) لمن تاب من الكفر وآمن بالله قيل ان هذه الآية نزلت في أهل مكة فانهم قالوا يزعم محمدان من عبد الاوثان وقتل النفس لم يغفر له وقد عبدنا وقتلنا فكيف نسلم وعن ابن عمر قال كنا معشر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم نرى ليس شيء من حسناتنا الا وهي مقبولة حتى نزلت أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم فلم نزلت هذه الآية قلنا ما هذا الذي يبطل أعمالنا فقل لنا الفواحش فكننا اذا رأينا من أصاب منها شيئا خفنا عليه ومن لم يصب منها شيئا رجونا له فانزل الله تعالى قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله وأراد بالاسراف ارتكاب الكبائر (وأنبوا الى ربكم) أى أقبلوا الى ربكم بالتوبة من الكفر (وأسلموا له) أى أطيعوا الله (من قبل ان يأتيكم العذاب) ان لم تتوبوا (ثم لاتصروا) أى لاتنعون من عذاب الله نزلت هذه الآية في وحشى وأصحابه (واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم) وهو القرآن لقوله تعالى الله نزل أحسن الحديث كتابا وقال الحسن معناه والتزموا طاعة الله واجتنبوا معصية الله فان الذى أنزل على ثلاثة أوجه ذكر القبيح ليتجنب عنه والادون لثلاير غيب فيه والاحسن ليتبع وليتقوى به (من قبل ان يأتيكم العذاب نفقة وأنتم لاتشعرون) بمجيئه لتأهبوا له (أن تقول نفس) مفعول لاجله أى أنبوا الخ كراهة أن تقول نفس (يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله) أى بالدامتا على تفر بطى في حق الله وأمره وطاعته (ون كنت لمن الساخرين) أى والحال انى كنت لمن المستهزئين بدين الله وأهله (أو تقول لو أن الله هداني) أى بين لي الايمان (لكنت من المتقين) أى من الموحدين (أو تقول حين ترى العذاب لو أنى كرهة أن تقول نفس رجعة الى دار الدنيا) (فأكون من الخسرين) في العقيدة بالعمل فيقول الله تعالى ردا على ذلك (بلى قد جاءتك آياتى) أى وهى القرآن مرشدة لك (فكذبت بها واستكبرت) أى تكبرت عن الايمان بها (وكنت من الكافرين) فبين الله تعالى أن الحجبة عليهم لله لأن الحجبة لهم على الله (وبوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله) بأن وصفوه بما لا يليق بشأنه تعالى كاتخاذهم تعالى الولد وكقولهم ان الله تعالى حرم البحيرة والسائبة والوصيلة والحام وبأن وصعوا الاصنام بالآله (وجوههم مسودة) سوادا غلظا لسائر أنواع السواد وهو سواد يدل على الخجل بالله ولا يكذب على الله (أليس في جهنم مثوى للمتكبرين) أى منزل للمتكبرين من الايمان والطاعة (وينهى الله الذين اتقوا عما فرتهم) وقرأ آجرة والكسائي وأبو بكر عن عاصم بمعاراتهم بالجل أى ينهى الله الذين اتقوا عن فعل ما ينهى الله عن فعله من منكر من منكرين منكرين نفورهم بمطوئهم الذى هو الجنة وكما وقاهم الله في الدنيا من المخلفات جاءهم في الآخرة من العقوبات

(قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم) أى بارتكاب الكبائر والفواحش نزلت في قوم من أهل مكة هو يا سلام ثم قالوا ان محمدا يقول ان من عبده الاوثان واتخذ مع الله آلهة وقتل النفس لا يغفر له وقد فعلنا كل هذا فأعلم الله عز وجل أن من تاب وآمن غفر له كل ذنب فقال (لا تقنطوا من رحمة الله) الآية (وأنبوا الى ربكم) أى ارجعوا اليه بالطاعة (وأسلموا) أى أطيعوا له وتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم) يعنى القرآن كقوله الله نزل أحسن الحديث وقوله (أن تقول نفس يا حسرتى) أى افعلوا ما أمرتكم به من الابابة واتباع القرآن خوف ان تصبروا الى حالة تقولون بها هذا القول وقوله (على ما فرطت في جنب الله) أى قصرت في طاعة الله وسلوك طريقه (وان كنت ان الساخرين) أى ما كنت الامم من المستهزئين بدين الله وكتابه (وينهى الله الذين اتقوا عما فرتهم) أى بمنعهم من العذاب والمفازة يعنى وقوله الفوز

(لا يسهم السوء) أي العذاب (ولا هم يحزنون) على قاتل لانه لا يقوت لهم شيء أصلاً وقيل
 المعنى ان النجاة في القيامة حصلت بسبب فوزهم في الدنيا بالطاعات والخيرات ثم مسرت تلك النجاة
 بقوله تعالى لا يسهم السوء الخ (الله حاق كل شيء) من خير وشر وإيمان وكفر بمباشرة الكاسف
 لأسبابها (وهو على كل شيء وكيل) أي ان الاشياء كلها موكولة اليه تعالى فهو القائم بحفظها وتدبيرها من
 غير منازع ولا مارك فيتولى التصرف فيها كيفما يشاء (له مقاليد السموات والارض) أي له
 تعالى مفاتيحها لا يتسكن به التصرف فيها غيره وقيل سأل عثمان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن تفسير قوله تعالى له مقاليد السموات والارض فقال يا عثمان ما سألتني عنها أحد قبلك تفسيرها لا اله
 الا الله والله كرسبحان الله وبحمده أستغفر الله ولا حول ولا قوة الا بالله هو الاول والآخر والظاهر
 والباطن بيده الخبر يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير والمعنى ان الله هذه الكلمات يوحدها ويمجدها
 وهي مفاتيح خير لسموات والارض من تكلم بهما من المتقين أصابه وقال قتادة ومقاتل له مفاتيح
 السموات والارض بالرزق والرحمة وقال السكبي له خزائن المطر والنبات (ولذين كفروا بآيات الله)
 أي الناطقة بكونه تعالى خافوا للاشياء كلها وكونه مال كالمقاليد السوات والارض بأسرها (أولئك
 هم الخاسرون) خسرونا لا خسار وراءه (قل) يا أشرف الخلق لاهل مكة حيث قالوا له أسلم
 بعض آلهتنا ويؤمن بالله (أفغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون) أي بعد مشاهدة الآيات الدالة
 على انفراد تعالى أعبد غيره تعالى بأمركم وغير الله منصوب بأعبد وتأمروني اعتراض وقيل ان أعبد
 معمول لتأمروني على ضمائر المصدرية فلما حذفت بطل عملها وجاز تقديم معمول صلة ان على
 الموصول بأن لحذوفة والاصل تأمروني بأن أعبد غير الله ويؤيد هذا القول قراءة أعبد بالنصب وقرأ
 نافع تأمروني بنون واحدة مخففة مع فتح الياء وهي نون الرفع كثرت للناسبة وابن كثير بنون
 مشددة وفتح الياء وابن عامر بنونين ساكنة الياء والباقيون بنون واحدة مشددة وسكون الياء
 (ولقد أوحى اليك والى الذين من قبلك) من الرسل عليهم السلام (لئن أشركت ليحبطن عملك
 ولتكونن من الخاسرين) وهذه قضية شرطية والقضية الشرطية لا يلزم من صدقها صدق جزأها
 كقوله تعالى لو كان فهمنا آلهة الا الله لفسدنا ولم يلزم من هذا صدق ان فيهما آلهة وانهما قد فسدتا (بل
 الله قاعبد) وهذا دلالة على امره صلى الله عليه وسلم به من الاسلام بعض آلهتهم كانه صلى الله عليه وسلم
 قال اسكن تأمروني بأن لا أعبد الا غير الله وكانه تعالى قال فلا تعبد الا الله (وكن من الشاكرين) لله
 على ما هداك الى انه لا يجوز الا عبادة الاله القادر العليم الحكيم وعلى ما أرشدك الى انه يجب الاعراض
 عن عبادة كل ما سوى الله تعالى (وما قدره الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات
 مطويات بيمينه) أي وما عظموا الله حق تعظيمه أي تعظما لا تقا به تعالى بل أنزلوه عن قدره ومنزلته اذ
 زعموا ان له شركاء وانه لا يقدر على احياء لموتى والحال ان الارض جميعا مقدورته تعالى يوم القيامة
 والسموات مطويات بقدرته تعالى أو ما عرفوا الله حق معرفته حيث وصفوه بما لا يليق بشؤبه الجليلة
 حيث قالوا يد الله مغلوله وقالوا ان الله فقير يطلب منا لقرض الخ ومقصود هذه الآية اشارة الى أن المتولى
 لانقاء السموات والارض في هذه الدار هو المتولى لتخريبها يوم القيامة وذلك يدل على قدرته التامة
 على الاتحاد والاعدام فاذا حاول تخريب الارض يزيلها فكاه يقبض قبضة صغيرة ويريد افناءها وذلك
 يدل على كمال الاستغناء وقرى قبضة بالنصب على الظرف أي في ملكه تعالى وقدرته وقرى مطويات
 بالنصب على الحال وسموات مطرقة على الارض (سبحانه وتعالى عما يشركون) أي ان هذا القادر
 القاهر العظيم الذي حارت العقول في وصف عظمته تنزه عن ان تجعل الاصنام شركاء له في المعبودية وان

(له مقاليد السموات
 والارض) أي مفاتيح
 خزائنها كل شيء في السموات
 والارض الله قاطع بابه (قل
 أفغير الله) لآية هذا جواب
 للذين دعوه الى دين آباءه
 وقوله (والارض جميعا
 قبضته يوم القيامة) أي
 ملكه من غير منازع كما
 تقول هو في ذمة فلان اذ
 ملك التصرف فيه وان لم
 يقبض عليه يده
 (والسموات مطويات)
 كقوله يوم تطوى السماء
 (يمينه) أي بقوته وقيل
 بقسمة لاه حلف أن
 يطوها

يكون تعالى عاجزاً ومحتاجاً إلى شيء (ونفتح في الصور) نفخة الموت (فصلى) أي مات (من في السموات ومن في الأرض الأمن شاء الله) قال كعب الأحبار هم اثنا عشر جبريل وميكائيل وإسرافيل وملاك الموت وحجلة العرش وهم ثمانية (ثم نفخ فيه) أي الصور بعد أربعين سنة نفخة (أخرى) وهي نفخة البعث تظفر السماء كنظف الرجال (فأذا هم قيام) من قبورهم (ينظرون) أي يقبلون أبصارهم في الجوانب كأيهم وتبين وينظرون حال من ضمير قيام وقرئ قياماً بالنصب على الحال من ضمير ينظرون فهو حينئذ خبر المبتدأ (وأشرق الأرض بنور ربها) أي وأضاءت الأرض الجديدة التي يوجد بها الله في ذلك الوقت لتحضر الناس فيها بعد ربها (ووضع الكتاب) أي وضع كتاب الأعمال وهي ديوان الحفظ في أيدي العمال (وبقي بالنبين والشهداء) أي الذين يشهدون على الأمم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ومن الملائكة الحفظة (وقضى بينهم) أي بين العباد (بالحق) أي بالعدل (وهم لا يظلمون) أي لا ينقص من حسناتهم ولا يزداد على سيئاتهم (ووفيت كل نفس ما عملت) أي وفيت كل نفس رة وفاجرة جزاء ما عملته من خير وشر (وهو أعلم بما يفعلون) ولا حاجة به تعالى إلى كتاب ولا إلى شاهد ومع ذلك تشهد الكتب والشهود الزاماً للحجة (وسيق الذين كفروا إلى جهنم) بالعنف والدفع (زمرا) أي أفواجاً متفرقة بعضها عقب بعض على حسب ترتيب طبقاتهم في الضلالة والشرارة (حتى إذا جاؤوها) أي جهنم (فتحت أبوابها) أي طرقها لهم ولم تكن قبل ذلك مفتوحة (وقال لهم خزنها) وهم الزبانية تقرعوا وتوبيخوا (ألم يأتيكم رسل منكم) أي من جنسكم وقرئ نذروكم (يتلون عليكم آيات ربكم) من القرآن وغيره (وينذروكم لقاء يومكم هذا) أي لقاء وقتكم هذا وهو وقت دخولهم النار (قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين) أي بلى قد أتونا وتلوا علينا وأنذرونا ولكن ثبتت علينا كلمة العذاب ومن وجبت عليه كلمة العذاب فكيف يمكنه الخلاص من العذاب (قيل ادخلوا) أي ثم إن الملائكة إذا سمعوا منهم هذا الكلام قالوا لهم ادخلوا (أبواب جهنم خالدين فيها) أي مقدرين دخولكم فيها (فبئس مثوى المتكبرين) أي على الأنبياء جهنم أي أنهم إنما دخلوا النار لأنهم تعطوا عن الإيمان بالرسل ولم يبالوا قوطهم ولم يلتفتوا إلى دلائلهم (وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة) مساق أعزاز وتشریف للأسراع بهم إلى دار الكرامة ولأن بعضهم قالوا لا ندخلها حتى يدخلها أحبائي وأصدقائي ولأن بعضهم استغرقوا في مشاهدة مواقف الجلال والجلال وهي مانعة لهم عن الرغبة في الجنة وكلهم راكبون فتساقصوا كهم (زمرا) أي متفاوتين حسب تفاوت مراتبهم في الفضل وعلو طبقتهم (حتى إذا جاؤوها) أي الجنة (فتحت أبوابها) الواو للحال أي وقد فتحت أبوابها قبل وصولهم إليها (وقال لهم خزنها) على باب الحنان (سلام عليكم) من كل الآفات (طوبى) أي صلحتم لسكنائها لأنكم بطفتهم من دس المعاصي وطهرتم من خبث الخطايا (فادخلوها خالدين) وجواب إذا محذوف تقديره اطمأنوا وسعدوا (وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده) في قوله تعالى أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون (وأورثنا الأرض) أي أورثنا الله أرض الجنة بأن وفقنا للآنيان بأعمال أورث الجنة (نتبوا من الجنة حيث نشاء) أي يزل كل واحد في أي مكان أراد من جنته الواسعة فهو يتجوز في منازل قسمه فلا يختار أحداً مكان غيره مع أن في الجنة مقامات معنوية لا تتابع وأردوها (فنعلم أحرار العالمين) الجنة وهذا من كلام الله تعالى (وترى الملائكة حافين من حول العرش) أي محذفين بالعرش أي كما أن دار ثواب المتقين هي الجنة فكذلك دار ثواب الملائكة هو جوارب العرش وأطرافه (يسبحون بحمد ربهم) فتوايهم هو عيسى ذلك التحميد والتسبيح وأعظم درجات الثواب استغراق قلوب العبادي درجات التسبوت من زل المقديس (وقضى

ونفتح في الصور) نفخة الموت (فصلى) أي مات (من في السموات ومن في الأرض الأمن شاء الله) قال كعب الأحبار هم اثنا عشر جبريل وميكائيل وإسرافيل وملاك الموت وحجلة العرش وهم ثمانية (ثم نفخ فيه) أي الصور بعد أربعين سنة نفخة (أخرى) وهي نفخة البعث تظفر السماء كنظف الرجال (فأذا هم قيام) من قبورهم (ينظرون) أي يقبلون أبصارهم في الجوانب كأيهم وتبين وينظرون حال من ضمير قيام وقرئ قياماً بالنصب على الحال من ضمير ينظرون فهو حينئذ خبر المبتدأ (وأشرق الأرض بنور ربها) أي وأضاءت الأرض الجديدة التي يوجد بها الله في ذلك الوقت لتحضر الناس فيها بعد ربها (ووضع الكتاب) أي وضع كتاب الأعمال وهي ديوان الحفظ في أيدي العمال (وبقي بالنبين والشهداء) أي الذين يشهدون على الأمم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ومن الملائكة الحفظة (وقضى بينهم) أي بين العباد (بالحق) أي بالعدل (وهم لا يظلمون) أي لا ينقص من حسناتهم ولا يزداد على سيئاتهم (ووفيت كل نفس ما عملت) أي وفيت كل نفس رة وفاجرة جزاء ما عملته من خير وشر (وهو أعلم بما يفعلون) ولا حاجة به تعالى إلى كتاب ولا إلى شاهد ومع ذلك تشهد الكتب والشهود الزاماً للحجة (وسيق الذين كفروا إلى جهنم) بالعنف والدفع (زمرا) أي أفواجاً متفرقة بعضها عقب بعض على حسب ترتيب طبقاتهم في الضلالة والشرارة (حتى إذا جاؤوها) أي جهنم (فتحت أبوابها) أي طرقها لهم ولم تكن قبل ذلك مفتوحة (وقال لهم خزنها) وهم الزبانية تقرعوا وتوبيخوا (ألم يأتيكم رسل منكم) أي من جنسكم وقرئ نذروكم (يتلون عليكم آيات ربكم) من القرآن وغيره (وينذروكم لقاء يومكم هذا) أي لقاء وقتكم هذا وهو وقت دخولهم النار (قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين) أي بلى قد أتونا وتلوا علينا وأنذرونا ولكن ثبتت علينا كلمة العذاب ومن وجبت عليه كلمة العذاب فكيف يمكنه الخلاص من العذاب (قيل ادخلوا) أي ثم إن الملائكة إذا سمعوا منهم هذا الكلام قالوا لهم ادخلوا (أبواب جهنم خالدين فيها) أي مقدرين دخولكم فيها (فبئس مثوى المتكبرين) أي على الأنبياء جهنم أي أنهم إنما دخلوا النار لأنهم تعطوا عن الإيمان بالرسل ولم يبالوا قوطهم ولم يلتفتوا إلى دلائلهم (وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة) مساق أعزاز وتشریف للأسراع بهم إلى دار الكرامة ولأن بعضهم قالوا لا ندخلها حتى يدخلها أحبائي وأصدقائي ولأن بعضهم استغرقوا في مشاهدة مواقف الجلال والجلال وهي مانعة لهم عن الرغبة في الجنة وكلهم راكبون فتساقصوا كهم (زمرا) أي متفاوتين حسب تفاوت مراتبهم في الفضل وعلو طبقتهم (حتى إذا جاؤوها) أي الجنة (فتحت أبوابها) الواو للحال أي وقد فتحت أبوابها قبل وصولهم إليها (وقال لهم خزنها) على باب الحنان (سلام عليكم) من كل الآفات (طوبى) أي صلحتم لسكنائها لأنكم بطفتهم من دس المعاصي وطهرتم من خبث الخطايا (فادخلوها خالدين) وجواب إذا محذوف تقديره اطمأنوا وسعدوا (وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده) في قوله تعالى أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون (وأورثنا الأرض) أي أورثنا الله أرض الجنة بأن وفقنا للآنيان بأعمال أورث الجنة (نتبوا من الجنة حيث نشاء) أي يزل كل واحد في أي مكان أراد من جنته الواسعة فهو يتجوز في منازل قسمه فلا يختار أحداً مكان غيره مع أن في الجنة مقامات معنوية لا تتابع وأردوها (فنعلم أحرار العالمين) الجنة وهذا من كلام الله تعالى (وترى الملائكة حافين من حول العرش) أي محذفين بالعرش أي كما أن دار ثواب المتقين هي الجنة فكذلك دار ثواب الملائكة هو جوارب العرش وأطرافه (يسبحون بحمد ربهم) فتوايهم هو عيسى ذلك التحميد والتسبيح وأعظم درجات الثواب استغراق قلوب العبادي درجات التسبوت من زل المقديس (وقضى

بسم الله الرحمن الرحيم
(حم) قضى ما هو كان
(نزيل الكتاب) ابتداء
ونخبره (من الله العزيز
العليم غافر الذنب) لمن قال
لا اله الا الله (وقابل التوب)
من قال لا اله الا الله (شديد
العقاب) لمن لا يقول لا اله
الا الله (ذو طول) أي
ذو الغنى والسعة (ما يجادل
في آيات الله) أي في دفعها
وابطالها (فلا يغرك
نقابهم) أي تصرفهم في
(في البلاد) أي للتجارات
يعني سلامتهم بعد كفرهم
حتى انهم يتصرفون حين
شاؤا فان عاقبتهم الهلاك
كماقبة من كان قبلهم من
الكفار وقوله (كذبت
ولهم قوم نوح والاحزاب
من بعدهم) يعني الذين
تحزبوا على أنبيائهم بالخلفة
والعداوة كعاد ونمود
(وهت كل أمة رسولهم
ليأخذوه) أي قصدت كل
أمة رسولها ليتمكنوا منه
ويقتلوه (وجادلوا بالباطل)
بباطلهم (ليدحضوا) أي
ليدفعوا (به الحق
فأخذتهم) فعاقبتهم
(فكيف كان عقاب)
استفهام تمييز (وكذلك)
أي ومثل ما ذكرنا (حق
كلمة ربك على الذين كفروا
أنهم أصحاب النار) يعني

بينهم بالحق) أي ان الملائكة على مراتب متفاوتة فلكل واحد منهم في درجات المعرفة و
مجد ودرجاته (وقيل الملائكة الملائكة) أي قال الملائكة الملائكة رب العالمين على قضائه
بالحق وهم ما جددوه تعالى لاجل ذلك القضاء بل جددوه تعالى بصفته تعالى الواجبة له وهي كونه تعالى ربا
للعالمين فان من جدد النعم لاجل أن انما وصل اليه فهو في الحقيقة ما جدد النعم وانما جدد الانعام ويقال ان
هذا من بنية شرح ثواب المؤمنين فيقال في التقرير كما ان حرفة المتقين في الجنة الاشتغال بهذا التمجيد
والتعجيد فكذلك حرفة الملائكة الاشتغال بالتعجيد والتسبيح ثم ان جوانب العرش ملاصقة لجوانب
الجنة فالمؤمنون والملائكة يصيرون متوافقين على الاستغراق في تحميد الله وتمجيد الله وتسبيح الله فكان
لك سبيل الزيادة اتدادهم وقال تعالى وقضى بينهم أي بين البشر بالحق وقيام الله أي انهم يقدمون
التسبيح والتسبيح عبارة عن قرارهم بتزكية الله تعالى عن كل ما لا يليق به وهو صفات الجلال والتعجيد
عبارة عن اقرارهم بكونه تعالى موصوفا بصفات الاكرام ثم ان الله تعالى لم يبين ذلك القائل والمقصود
من هذا الاهتمام بالنسبة على ان خاتمة كلام العقلاء في الثناء على - حضرة ذي الجلال والكبرياء ليس
الا ان يقولوا الحمد لله رب العالمين

سورة المؤمن وتسمى سورة الطول وسورة غافر مكية وهي خمس وخمسون آية

وألف ومائة وتسع وتسعون كلمة وأربعة آلاف وتسعمائة وستون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

(حم نزيل الكتاب) أي هذه السورة المسماة بحم نزيل الكتاب (من الله العزيز) أي الذي
لا يوجد له مثل (العليم) بوجوه المصالح والمفاسد (غافر الذنب) أي غافر الذنوب الكبار قبل التوبة
من قال لا اله الا الله (وقابل التوب) لمن تاب من الشرك (شديد العقاب) لمن مات على الشرك (ذو
الطول) أي ذي الفضل على من آمن به بترك العقاب المستحق وذو الغنى على من لم يؤمن به (لا اله الا
هو) فيجب الاقبال الكلي على طاعته في أوامره ونواهيه (اليه المصير) أي مرجع من آمن به
ومن لم يؤمن به (ما يجادل في آيات الله) بالجدال الباطل (الا الذين كفروا) بها وهو ان يقال في حق
القرآن انه سحر أو انه شمر أو انه قول الكهنة أو انه أساطير الاولين أو انما يعلمه بشر أو أشباه ذلك
مما كانوا يقولونه من الشبهات الباطلة قال صلى الله عليه وسلم ان جد الا في القرآن كفروا وقال لا اماروا
في لقرآن فان المراء فيه كفر (فلا يغرك تقلهم في البلاد) أي لا ينبغي ان تغتر بأني أتركهم سالمين في
أبدانهم وأموالهم ننصرفون في البلاد للتجارات وطلب المعاش وانى سأخذهم كما فعلت بأشكالهم من
الأمم الماضية (كذبت قبلهم) أي قبل قومك (قوم نوح والاحزاب) أي الأمم المتفرقة (من
بعدهم) أي من بعدهم قوم نوح كقوم عاد وثمود (وهت كل أمة برسولهم ليأخذوه) أي وعزمت كل أمة
من هؤلاء المكذبين أن يأخذوا رسولهم ليقتلوه ويهلكوه (وجادلوا بالباطل) أي خاصموا رسلهم
باراد الشبهات (ليدحضوا به الحق) أي ليزيلوا بإيراد تلك الشبهات الصدق (فأخذتهم) بسبب
ذلك (فكيف كان عقاب) أي عاقبنا إياهم أليس كان مهلكا مهيبا في السماع (وكذلك حقت
كلمة ربك على الذين كفروا أنهم أصحاب النار) أي كائنات حكمه تعالى بالتعذيب على أولئك الأمم
المكذبة على رسلهم ثبت على الذين كفروا ونحزبوا بك عليك كونهم مستحقين أشد العقوبات التي
هي عذاب النار فتولا تعالى أنهم أصحاب النار في محل رفع بدل من قوله تعالى كلمت ربك أو في محل نصب
بجدة لام التعليل أي لانهم ملازموا النار ابدوا قرأ مافع وابن عامر كلمات بالجمع (الذين يحملون

العرش) وهم في الدنيا أربعة وفي يوم القيامة ثمانية أربعهم في الأرض السفلى ويؤسهم قد خوت
العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم (ومن حوله) وهم السكرويون وهم سادات الملائكة
(يسبحون بحمدهم) قال شهر بن حوشب وحلة العرش يوم القيامة ثمانية فأربعة منهم يقولون
سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على علمك وحلمك وأربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك
لك الحمد على عفوك بعد قدرتك اه ولا شك ان حلة العرش اثنا عشر الملائكة وأربعة منهم روى في
الحديث ان الله تعالى أمر جميع الملائكة أن يغدوا بروحوا بالسلام على حلة العرش تفضيلاً لهم على
سائر الملائكة (ويؤمنون به) وهذا تنبيه على أن الله تعالى لو كان حاضراً بالعرش لكان حلة العرش
والخافون حوله يشاهدونه ولما كان إيمانهم بوجود الله موجبا للمدح لان الاقرار بوجود شيء حاضر
معين لا يوجب الثناء ألا ترى ان الاقرار بوجود الشمس وكونها مضيئة لا يوجب المدح فلماذا كرا الله
تعالى إيمانهم بالله على سبيل المدح والتعظيم علم انهم آمنوا به من غير أن يشاهدوه تعالى حاضراً هناك
(ويستغفرون للذين آمنوا) شفقة على خلق الله وقد ثبت ان كمال السعادة مرتب بوط بأمرين النعمتين
لا من الله والشفقة على خلق الله ويجب أن يكون التعظيم لا من الله مديناً على الشفقة تخلق الله بالتسبيح
مشعر بالتعظيم لله والدعاء للمؤمنين مشعر بالشفقة عليهم وقيل هذا الاستغفار في مقابلة قولهم أنجمل
فيها من بفسد فيها ويسفك الدماء فلما صدر هذا منهم أو لا تداركوه بالاستغفار ان تكلموا فيهم وهو
كالتنبيه لغيرهم على انه يجب على من تكلم في أحد شيء يكرهه ان يستغفر له وعلى من أذى غيره ان
يجبره بإيصال نفع اليه (ربنا) وهذا ممول لقول مضمون في محل نصب على الحال من فاعل يستغفرون
أي قائلين ربنا الخ وهذا دليل على ان السنة في الدعاء أن يبدأ فيه بالثناء على الله تعالى ثم يدعوه عقبه
فان الملائكة لما عزمو على الدعاء للمؤمنين بدوا بالثناء فقالوا ربنا (وسعت كل شيء رحمة وعلما) أي
وسعت رحمتك وعلمتك فكل موجود ناس من رحمة الله نصيبا لان وجود الممكن بايجاده تعالى فذلك
رحمة فلا موجود غير الله الا وقد وصل اليه بسبب من رحمة الله وعلمه تعالى محيط بجميع المعلومات التي
لانهاية طمان الكليات والجزئيات (فاغفر للذين تابوا) من الكفروا ان أصروا على العسق بأن سقط
العقاب عنهم (واتبعوا أسبيلك) في الشريعة (وقهم عذاب الحزم) أي ادفع عنهم عذاب النار (ربنا
وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم) أي ادفع عنهم عذاب النار (ربنا) (ومن صاح من آثامهم وأزواجهم
وذرياتهم) ومن معطوف على مفعول أدخل أي وأدخل معهم من الحب من آمن من هؤلاء الطوائف
الثلاثة ليتض عفا بها جهنم فل سعيد بن جبير يدخل المؤمن الجنة فيقول أن أبي ابن زوجتي ابن
ولدي فيقال له هم لم يعملوا مثل عملك فيقول اني كنت أعمل لي ولهم فيدخل دخلوه الجنة فاذا اجتمع
بأهل في الجنة كان أكمل في سروره ولذته وقر أن أبي عمه صاحب انهم لا موقرا عيسى ودرتهم
بالافراء (انك أنت العزيز) أي العادر الذي لا يساويه أحد في القدرة (الحكيم) أي الذي لا يتعل
الاماقتضيه الحكمة (وقهم السيئات) أي ادفع عنهم العقوبات عده وقف الية وعند الحساب
والسؤال أو ضمنهم في الدنيا عن العقائد الفاسدة ولا عمل بالسيئات (من تق السيئات يومئذ) أي
ومن تدفع عنه العقوبات أو من تصفه في الدنيا عن المعاصي (بقدر رحمة) أي عظمتهم وعظمتهم (وداع)
أي الرحمة (هو العور العظيم) حيث وجدوا بأعماله عطفة لهم لا ينقطع و أعمال حبة برة لا كالأصل
العقول الى كنه عظمتهم (ان الذين كفروا به دون لقابكم من يتكلم فيكم ان تدعوا الى
الايمن فتكفرون) أي ان الذين كفروا بآياتهم خزيه جهنم لا يكرا الله لكم في الدنيا حين تدعون
من جهة الايمان فتأبون تموتوا ويختارون عليه الكفر بآياتكم لا مارقا سوادا قدراء

العرش ومن حوله) من
الملائكة وقوله (ربنا
وسعت كل شيء رحمة وعلما)
أي وسعت رحمتك كل شيء
وعلمت كل شيء (ان الذين
كفروا بنا) أي وهم في
النار وقد مقتوا أنفسهم
حين وقعو في اله نذاب
(لمقت الله) أي لكم أنتم
في الدنيا (أو كرم من مقتكم
أنفسكم اذ تدعون الى
الايمن فتكفرون

وذلك أنهم كانوا يتوكلون
 على أموالهم ويتوكلون
 الدنيا ثم أصبحوا للبعث
 (فاعترفنا بذنوبنا) أي
 أريتنا من الآيات ما أوجبت
 علينا الإقرار بذنوبنا
 (فهل إلى خروج) من النار
 (من سبيل) ففيل لهم
 (ذلك) العذاب (بأنه إذا
 دعى الله وحده كفرتم وان
 يشرك به تؤمنوا) أي
 تصدقوا ذلك الشرك
 (فالحكم لله) أي في أنزال
 العذاب بكم لا يمنع من
 ذلك مانع (هو الذي يريكم
 آياته) دلائل توحيده
 (وينزل لكم من السماء
 رزقا) أي بالطر (وما
 يذكر) أي يتعظبا آيات
 الله (الامن ينيب) أي
 يرجع إلى الله بالإيمان
 (فادعوا الله مخلصين له
 الدين) أي الطاعة (رفيع)
 أي رافع (الدرجات)
 لأهل الثواب في الجنة
 (ذوالعرش) أي مالكة
 وخالقه (يلقي الروح) أي
 أوحى الذي يحيى به القلوب
 من موت الكفر (من
 أمره) أي من قوله (على
 من يشاء من عباده) أي
 على من يختصه بالرسالة
 (لينذر) أي ليخوف الخلق
 (يوم التلاق) أي يوم يلتقي
 أهل الأرض وأهل السماء

بإسلامهم الخليلين أكبر من الكبر كما أنكم الامارة بالسوء الآن أو من السكار
 أنهم إذا شاهدوا القيامة والجنة والنار مقتوا أنفسهم على إصرارهم على تكذيب هذه الأشياء
 أو أن الاتباع يشتد مقتهم الآن للرؤساء الذين دعوهم إلى الكفر في الدنيا والرؤساء يشتد المكارهم
 للاتباع الآن أيضا وظرف الوقت الأول وقيل يناديهم المتفنون في الآخرة من مكان بعيد وهم في النار وإذا
 تدعون لتعليل لما بين الظرف والسبب والمعنى لقت الله أيكم الآن أكبر من مقتكم أنفسكم الآن لما
 كنتم تدعون إلى الإيمان فتكفرون (قالوا) أي الكفار (ربنا أمتنا اثنتين) أي اثنتين مرة بقبض
 أرواحنا ومرة بعد ما سألنا منكم ونكبر في القبور (وأحييتنا اثنتين) أي أحييتنا مرة عند سؤال
 منكم ونكبر في القبور ومرة عند البعث وهذا السبب بحالهم فإن مقصودهم تعديدا لأوقات البلاء
 وهي أربعة الموت الأولى والحياة في القبر والموت الثانية والحياة في القيامة فهذه الأربعة أوقات الجنة
 فأما الحياة في الدنيا فليست من أقسام أوقات البلاء فهذا السبب يذكرها (فاعترفنا بذنوبنا)
 أي بشركنا ووجودنا بالبعث (فهل إلى خروج من سبيل) أي فهل إلى خروج من النار ورجوع
 إلى الدنيا لنصلح أعمالنا من سبيل أي طريق فأجاب الله تعالى لهم بقوله (ذلك) أي العذاب في
 النار والمقت (بأنه) أي بسبب أن الشأن (إذا دعى الله وحده كفرتم) أي إذا عبد الله منفردا
 كفرتم بتوحيده (وان يشرك به تؤمنوا) أي أن يجعل له شريك تصدقوا بالاشراك ويقال ذلك
 أي عدم سبيل خروج لكم انما وقع بسبب كفركم بتوحيد الله تعالى وإيمانكم بالاشراك به (فالحكم
 لله العلي الكبير) فإنه أعلى كل شيء وأكبر كل شيء بحسب القدرة والاهلية وذلك حيث حكم
 عليكم بالعذاب السرمدى (هو الذي يريكم آياته) أي علامات وحدانيته وقدرته (وينزل
 لكم من السماء رزقا) أي سبب رزق وهو المطر فإنه تعالى راعى مصالح أديان العباد باظهار الآيات
 وراعى مصالح أبدانهم بأنزال الرزق من السماء فالآيات حياة الأديان والأرزاق حياة الأبدان وعند
 حصولها يكمل الأمان وقيا ابن كثير وأبو عمرو بسكون النون (وما يتذكر) أي وما يتعظ بتلك
 الآيات الباهرة (الامن ينيب) أي الامن يقبل على الله بالسكينة وبعرض عن غير الله (فادعوا الله)
 أي فاعبدوا الله أيها المؤمنون (مخلصين له الدين) من الشرك ومن الالتفات إلى غير الله (ولو كره
 الكافرون) إخلاص العبادة منكم (رفيع الدرجات) أي الله عظيم الصفات فهو تعالى أرفع
 الموجودات في جميع صفات الجلال والإكمال لانه واجب الوجود لذاته وهو أول وآخر لكل ما سواه
 وليس له أول وآخر وهو عالم بجميع التواتر والصفات والكميات والجزئيات وهو غنى عن كل
 ما سواه وهو واحد يتمتع أن يحصل له ضد ونحو وشريك ونظير وقرى رفيع الدرجات بالنصب على
 المدح (ذوالعرش) أي مالكة ومدبره وخالقه وهذا خبران آخران طو (يلقي الروح من أمره)
 أي ينزل الوحي الجارى من القلوب منزلة الروح من الأجساد هو أمره تعالى (على من يشاء من
 عباده) وهم الأنبياء (لينذر يوم التلاق) والفاعل يعود إلى من يشاء وهو الملقى عليه وقرى لتندرعلى
 أن الفاعل هو الروح لأنها قد توثق وهذا الفعل نصب مفعولين محذوفين أي لينذر من يختاره الله
 الناس العذاب يوم القيامة وأن المفعول الثانى هو يوم التلاق بدليل قراءة لينذر يوم التلاق على
 البناء للمفعول ورفع يوم وسمى يوم القيامة يوم التلاق لأن الأرواح متلاقية للأجساد ولأن الخلائق
 يتلاقون فيه فيقف بعضهم على حال بعض ولأنه يلتقى فيه أهل السماء وأهل الأرض ولأن كل أحد يصل
 إلى جرائ عمله ويلتقى فيه العابدون والمعبودون ويلتقى فيه الظالم والمظلوم (يوم هم بارزون) أي
 خارجون عن بواطن القبور وظاهرون لا يسترهم شيء من جبل وغيره وإيس عليهم ثياب وتظهر

عنى يوم القيامة (يوم هم بارزون) أي خارجون

اعمالهم

أعمالهم وتنكشف أسرارهم لا يخفى على الله (منهم شيء) فيعلم ما فعله كل واحد منهم فيجازي كلامهم بحسبه ان خير غير وان شر فشر وينادي مناد (لمن الملك اليوم) فيجيبه أهل المحشر (الله الواحد القهار) أي الذي قهر الخلق بالموت فالمؤمنون يقولونه فلننذا هذا الكلام حيث ناولوا الميزان في الجنة والكفار يقولونه على وجه التحسر والندامة على ما فعلتهم في الدنيا (اليوم تجزي كل نفس) برة أو فاجرة (بما كسبت) من خير أو شر (لا ظلم اليوم) بنقص ثواب أو زيادة عذاب أي يقال لهم اذا أقرؤا بالملك يومئذ لله وحده اليوم تجزي الخ (ان الله سريع الحساب) اذ لا يشغله شأن عن شأن فيحاسب الخلائق قاطبة في أقرب زمان (وأنذرهم يوم الآزفة اذ لقلوب لدى الخناجر) فاذ بدل من يوم الآزفة أي وأنذرهم يوم القرب من العذاب ومشارفتهم دخول النار فعند ذلك ترتفع قلوبهم من أما كنهم اقلتصق بقلوبهم من شدة الخوف (كاظمين) أي غمومين يتردد الغيظ في أجوافهم فلا يمكنهم أن ينطقوا ويدينوا خوفهم (مالا ظالمين من حليم) أي قريب مشفق (ولا شفيع يطاع) أي ولا شفيع مقبول شفاعته (يعلم خائنه الأعين) أي استراق النظر الى ما لا يحل (وما تخفى صدور) أي مضمرات القلوب (والله يقضي بالحق) علم المدة ان الله لا يحكم الا بالحق في كل مادي وجعل كان خوف المذنب من الله في اعيان القصوى (والذين يدعون من دونه لا يقضون بشيء) أي والذين يعبدونهم من دون الله تعالى من الاوثان لا يصنعن شيأ من الشفاعة يوم القيامة ولا يأمرون بخير في الدنيا فان الكفار انما عولوا في دفع العقاب عن أنفسهم على شفاعته هذه الاصنام فلذلك ين الله تعالى انه لا فائدة فيها البتة هذه الآية وقراً نافه وهشام تدعون ببناء الخراب (ان الله هو السميع البصير) أي يسمع من الكفار ثناءهم على الاصنام ويبصر سجدتهم لهم ولا يسمع منهم ثناءهم على الله ولا يبصر خضوعهم وتواضعهم له (أولم يبروا في الارض) أي غفلوا ولم يبروا في الارض فيعتروا عن قبلهم (فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم) من الامم الكاذبة لرسالهم (كأولهم) أي الذين مضوا من الكفار (أشد منهم) أي من هؤلاء الحاصرين من الكفار (قوة) أي قدرة على التصرفات وقرأ ابن عباس وحده منكم بكاف (وأثار في الارض) أي قصورا للسكنى وحصوا للقتال ومصابع للبياء (فأخذهم الله بذنوبهم) أي أهلكهم الله بسبب تكذيبهم الرسل بضروب الهلاك (وما كان لهم من الله من وق) أي يحسوا من يمنعهم من الله ومن يخصهم من عذاب الله وقرأ ابن كثير بالياء في الوقف (ذلك) العذاب في الدنيا (بأنهم كانت تأييدهم رسلهم ما بينات) أي بالاحكام الطاهرة وبالمحزات الباهرة (فكفروا) بذلك (فأخذهم الله) أخذنا وبلا (انه قوي) بأخذه (شدب العقاب) لمن عاقبه (وقد أرسلا موسى ما يأمرا) وهي محزاته (وسلطان مبین) أي حجة مبينة (الى فرعون) ملك مصر (وهامان) وزير فرعون (وقارور) ابن عم موسى (فقاوا) موسى في طهره من المحزات هذه (ساحر) وفيما ادعاه من رسالة رب العالمين هذا (كذاب فها جاءهم بالحق) أي تلك المحزات الشاهرة (من عند ما قالوا) أي فرعون وأتباعه (اقتلوا أبناء الذين آمنوا معه واستحيوا ساءهم) أي لا تقتلوا ساءهم للخدمة وهذا القتل غير القتل الذي وقع في وقت ولادة موسى عليه السلام لان فرعون فكف عن قتل الولدان بعد ولادة موسى فلما بعث الله موسى أعاد اقتل على بني اسرائيل لئلا يستوا على دين موسى فيقوي بهم زعمائهم من القتل يمنع الناس من الايمان وظهر منهم أن موسى هو الذي حكم لمحمدون وكمية بزوال ملكهم على يده (وما كيد الكافرين الا في ضلال) أي طلاق لان الله تعالى شغلهم عن ذلك قتل بما أنزل اليهم من أنواع العذاب كالضفادع والقمل والدم والطوفان الى أن خرجوا من مصر فأغرقهم الله

من قبورهم (لا يخفى على الله) من أعمالهم وأحوالهم (شيء) يقول الله في ذلك اليوم (لمن الملك اليوم) ثم يجيب نفسه (الله الواحد البهار) وأنذرهم يوم الآزفة أي خوفهم يوم القيامة والآزفة القريبة (اذ لقلوب لدى الخناجر) وذلك أن القلوب ترتفع من الفزع الى الخناجر (كاظمين) أي عمتلين غمنا وخزنا وخوفا (ما للظالمين) أي لكافرين (من حليم) أي من قريب (ولا شفيع يطاع) فيشفع فيه (يعلم خائنه الأعين) خيانة لأعينه سارقته النظر الى ما لا يحل ولقد أرسلا موسى ما آتانا التي تدل على صحة نبوته (وسلطان مبین) أي وحجة ظاهرة (فلم جاءهم بالحق من عندنا قواوا اقتلوا أبناء الذين آمنوا معه) وذلك ان فرعون أمر بأعادة القتل على الذكور من أولاد بني اسرائيل لما آتاه موسى ليصددهم بذلك عن متابعة موسى (وما كيد فرعون) أي مكره وسوء صديعه (الا في ضلال) أي روال وبطلان وذهاب

تعالى ولان الناس لا يمتنعون من الايمان وان فعل بهم مثل هذا (وقال فرعون ذروني أقتل موسى) وغرض فرعون من هذا الكلام اخفاء خوفه لان احدا ما منع فرعون من قتل موسى وقد كان فرعون استيقن ان موسى نبي وان ما جاء به آيات باهرة وما هو بسحر ولكن كان يخاف ان هم يقتله ان يعاجل باطلاك ويخاف من انه لو حاول قتله لظهرت منه معجزات قاهرة تمنعه من قتله فيفتضح وكان من دهائه ووقاحته قال هذا تمويه بالقومه انه انما امتنع من قتله رعاية لقلوبهم بما ظنوا ان موسى كان محقا وعجزوا عن جوانه فقتلوه ايها ما انهم هم الكافون له عن قتله ولولا هم لقتله وما كان الذي يكفه الا ما في نفسه من الفرع المائل (وليدع ربه) الذي يزعم انه ارسله الى حتى يخلصه مني وهذا على سبيل الاستهزاء في اظهار عدم المبالاة بدعائه (اني اخاف) ان لم أقتله (ان يبدل دينكم) الذي اتم عليه من عبادة فرعون والاصنام (أو ان يظهر في الارض الفساد) من قتل آبائكم واستخدام نساءكم ووقا أنافع وأبو عمرو وان يظهر بالواو والجامعة بين أمرين وقرأ جزءه والكسائي وأبو بكر عن عاصم أو يظهر بفتح الياء والهاء ورفع الفساد فالقراآت السبعية أربعة ثنتان مع أو وهما نصب الفساد ورفع وثنان مع الواو كذلك وقرئ يظهر بتشديد التاء والهاء أي يتتابع (وقال موسى) لقومه حين سمع ما يقوله اللعين من حديث قتله (اني عذت بربي وربكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب) وموسى عليه السلام لم يأت في دفع شرف فرعون الا بأن استعاذ بالله واعتمد على فضل الله فصانه الله عن كل بلية وأوصله الى كل أمنية والمسلم اذا قال عند القراءة أعوذ بالله من الشيطان الرجيم فانه تعالى يصون دينه واحلاصه عن وساوس شياطين الجن فكذلك اذا قال المسلم أعوذ بالله عند توجه الآفات والخافات فالله يصونه عن كل الآفات والخافات من شياطين الانس (وقال رجل مؤمن من آل فرعون) وكان قبطيا ابن عم لفرعون آمن بموسى سرا أو غرا بيا موحدا واسمه خزعل أو شمعان (يكنم ايمانه) من فرعون وملته خوفا على نفسه مائة سنة (أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله) أي أتقتلون قتل رجل لاجل أن يقول ربي الله وحده من غير تأمل في أمره (وقد جاءكم بالبينات) أي بالمعجزات الظاهرات (من ربكم) وان يك كاذبا فعليه كذبه) أي وان كان هذا الرجل كاذبا كان ضرر كذبه عائدا عليه فتركوه (وان يك صادقا) وقد كذبتموه (يصبكم بعض الذي يعدكم) من العذاب في الدنيا فكان الاولى على كلا التقديرين ابقاءه حيا والحاصل أن المقصود بيان أنه لا حاجة الى قتله بل بكفيكم أن تعرضوا عنه وان تمنعوه عن اظهار دينه (ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب) وهذا كلام ذو وجهين أي لو كان موسى مسرفا كذا بالمهاداه الله تعالى الى الاحكام ولما اقواه بعلامات النبوة وان كان كذلك أهلكه الله فلا حاجة لكم الى قتله وهذا اشارة الى علو شأن موسى على طريق الرمز والى التعريض لفرعون بأن الله لا يهديه منهاج النجاة لانه مسرف في عزمه على قتل موسى كذاب في جراته على ادعاء الالهية والله تعالى لا يهدي من هدايته بل يهدم أمره ولما أقام مؤمن آل فرعون أنواع الدلائل على أنه لا يجوز الاقدام على قتل موسى خوفهم في ذلك بعد ان الله فقال (يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين في الارض) أي عالين الناس في أرض مصر فلا يقاتلواكم أحد في هذا الوجه (فن ينصروننا من بأس الله ان جاءنا) أي فلا تنفسدوا أمركم ولا تعرضوا للعذاب الله بقتل موسى فانه ان جاءنا لم يمنعنا منه أحد ولما قال ذلك المؤمن هذا الكلام (قال فرعون ما أريكم الا ما أرى) أي لا أشير اليكم برأي سوى ما ذكرته أنه يجب قتله حسب المادة الفتنة ولا أسر عنكم غير ما أظهره ولقد كذب فرعون حيث كان مضمرا للخوف الشديد ولكنه كان يتجلد ولولا هذا الاستشراء أبدأ (وما أهدىكم الا سبيل الرشاد) أي ما أهدوكم بهذا الرأي الا الى طريق الصواب والصالح وقرئ بتشديد الشين للمبالغة (وقال الذي آمن) فرعون

(وقال فرعون) ملته
(ذروني أقتل موسى) ولبدع
ربه) الذي أرسله الينا
فيمتنعه (اني اخاف أن
يبدل دينكم) الذي أتم
عليه ويبطله (وان يظهر في
الارض الفساد) أي يفسد
عليكم دينكم ان لم يبطله
ولما وعدته بالقتل (قال
موسى اني ذنت بربي وربكم)
الاية وقوله (بصبركم بعض
الذي يعدكم) قيل كل الذي
يعكم (يا قوم لكم الملك
اليوم) هذا قول مؤمن من
آل فرعون لهم أعلمهم أن
لهم الملك (ظاهرين)
غالبين على في اسرائيل
في أرض مصر ثم أعلمهم أن
عذاب الله لا يدفعه دافع
فقال (فن ينصروننا من بأس
الله) أي يمنعنا من عذابه
(ان جاءنا قال فرعون)
حين منع من قتله (ما أريكم)
أي من الرأي والنصيحة
(الا ما أرى) لنفسى (وقال
الذي آمن) يعني مؤمن آل
فرعون

راد اظنا الكلام على فرعون مخاطبا لقومه (يا قوم اني انا فاعليكم مثل يوم الاحزاب) أي مثل أيام
 الأمم الماضية المتفرقة فكل أمة كان لها يوم معين في البلاء (مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود والذين
 من بعدهم) كفوم لوط أي مثل جزاء دأبهم من الكفر وايداء الرسل والحاصل ان خزيهم خوفهم
 بهلاك مجمل في الدنيا (وما الله يريد ظلما للعباد) أي ان تدمير الله أولئك الاحزاب كان عدلا منه
 تعالى لانهم استوجبوه بسبب تكذيبهم للانبياء فتلك العلة قائمة ههنا فوجب حصول الحكم ههنا
 (ويا قوم اني انا فاعليكم يوم التناد) أي يوم القيامة فان أهل النار ينادون أهل الجنة وأهل الجنة
 ينادون أهل النار ويناديهم أصحاب الاعراف وينادي بعض الظالمين بعضا بالويل والثبور فيقولون يا ويلنا
 وينادي باللعنة عليهم وينادي بالسعادة والشقاوة ألا ان فلان بن فلان سعد سعادة لا يشقى بعدها أبدا
 وفلان بن فلان شقى شقاوة لا يسعد بعدها أبدا وقرأ ابن عباس يوم التناد بتشديد الدال أي يوم فرار
 بعضهم من بعض (يوم تولون مدبرين) أي منصرفين عن الموقف لانهم اذا سمعوا زفير النار
 ندوا هار بين فلا يأتون قطرا من الاقطار الا وجدوا ملائكة صفوفا فيدنيهم بوجع بعضهم في بعض اذا
 سمعوا مناديا يقبلوا الى الحساب فيرجعون الى المكان الذي كانوا فيه (مالكم من الله من عاصم) أي
 مالكم مانع من عذاب الله والجملة حال أخرى من ضمير تولون (ومن يضل الله) عن دينه (فاله من
 هاد) أي مرشد (ولقد جاءكم يوسف) بن يعقوب عليهم السلام (من قبل) أي من قبل موسى فان
 وفاة يوسف قبل مولد موسى بأربع وستين سنة وفرعون أدرك يوسف بن يعقوب وكان عمره أربعمائة
 سنة وأربعين سنة وقيل ان يوسف هذا هو يوسف بن أفرايم بن يوسف بن يعقوب أرسله الله تعالى
 الى القبط فأقام فيه عشرين سنة نبيا وهذا من تمام وعظ خزيهم (بالينات) أي بالمعجزات الواضحة
 (فمازلتم في شك مما جاءكم به) يوسف من الدين (حتى اذا هلك) أي مات يوسف (فلنم لن يبعث الله
 من بعده) أي من بعد موت يوسف (رسولا) وهذا ككذب لرسالة من هو بعده مضموم والى
 تكذيب رسالته (كذلك يضل الله من هو مسرف مرتاب) أي مثل هذا الاضلال يضل الله من هو
 متغال في عصيانه شك فيما تشهد به البينات لغلبة الانهماك في التقليد (الذين يجادلون في آيات الله
 بغير سلطان) أي حجة (أنهم) من الله (كبر مقتا) أي أعظم انضا والوقف على مرتاب صالح وعلى
 أنهم كاف وهذا اذا جعل الذين بدلا من من فهو في محل نصب وبدلا من مسرف فهو في محل رفع وعلى
 هذا فلهذا من كلام الرجل المؤمن أيضا وان جعل الذين مبتدأ خبره كبر كان الوقف على مرتاب تاما ولا
 يوقف على أنهم لتأخر الخبر عنه وعلى هذا فلهذا ابداء كلام الله تعالى وفاعل كبر ضمير يعود الى من
 على الاحتمال الاول والى الجدال على الاحتمال الثاني أي كبر من ذكر أو كبر جدالهم بغير حجة بل بلباء على
 التقليد أو باللباء على الشكوك الخيسة مقتا (عند الله وعند الذين آمنوا) فقت الله اطهار خزيهم
 واحلال العذاب بهم ومقت المؤمنين طم كرهتهم أشد الكراهة (كذلك) أي مثل ذلك الطبع
 (يطبع الله على كل قلب متكبر) عن الايمان (جبار) عن قبول الحق قرأ ابن عامر وأبو عمرو
 وقتيبة عن الكسائي يتنوين قلب والباقون غير تنوين على الاضقة ويشهد هذه القراءة قراءة عبد
 الله على قلب كل متكبر (وقال فرعون يا هامان ابن لي صرحا) أي بناء عاليا (لعلني أبلغ الأسباب) أي
 أصعد الطرق (أسباب السموات) أي طرقها الموصلة اليها (فأطع) أي أنظر (الى اله موسى) وقرأ
 حفص عن عاصم أطلع بالصب على ته جواب الامر أو منصوب على تنوهم كما قاله توحيد لان خبر
 لعل قد يحى مقروبا بأر وعلى انه جواب الترجي وابنه تون بالرفع عطف على أع و لا تصود انه لم يعرف
 كل أحد ان هذا الطريق يتمتع كان الوصول الى معرفة رجوعه بصره الى الحسن متمنا خفيئ لا سبيل الى

(يا قوم اني انا فاعليكم مثل يوم الاحزاب) ثم فسر ذلك فقال (مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود) خوفهم ان أقاموا على كفرهم بمثل حال هؤلاء حين عذبوا ثم خوفهم بيوم القيامة وهو قوله (يا قوم اني انا فاعليكم يوم التناد) وذلك انه يكثر النداء في ذلك اليوم ينادي بالسعادة والشقاوة وينادي فيدعي كل أناس بأسمائهم (يوم تولون مدبرين) أي منصرفين عن موقف الحساب أي النار (مالكم من الله من عاصم) أي مانع يمنعكم (ولقد جاءكم يوسف) من قبل (أي من قبل موسى) (بالينات) أي بالآيات المعجزات (كذلك) أي مثل ذلك الضلال (يضل الله من هو مسرف) أي مشرك (مرتاب) أي شك فيما أتى به الأنبياء (الذين يجادلون في آيات الله) في ابطالها ودفعها (بغير سلطان) أي حجة (أنهم كبر) ذلك الجدال (مقتا) أي بغضا وقال فرعون يا هامان ابن لي صرحا أي قصرا طويلا (لعلني أبلغ الأسباب) أي أبواب السموات وأطرافها التي توصل الى اليها

(وإني لأظنه كاذبا) في
ادعائه لها آثر دوني
(وكذلك) أي ومثل ما
وصفنا (زين لفرعون
سوء عمله وصد عن السبيل)
أي ومنع عن الإيمان (وما
كيد فرعون إلا في ثياب)
أي خسار يريد أنه خسر
بكيد ولم ينفعه ذلك (وقال
الذي آمن) من قوم
فرعون (يا قوم ابعون
أهدكم سبيل الرشاد) أي
طريق الصواب (يا قوم
إنما هذه الحياة الدنيا
متاع) أي منفعة ينتفعون
بها مدة ولا تبقى وقوله
(وأشرك به ما ليس له
علم) أي أشرك بالله شريكا
لا علم له به (لا جرم) أي حقا (إنما
تدعوني إليه ليس له
دعوة) أي إجابة دعوة
يعني لا يستجيب لاحد في
الدنيا ولا في الآخرة وأن
مردنا) أي مرجعنا (إلى
الله فستذكرون) أي إذا
عابتم العذاب (ما أقول
لكم وأقوض أمري إلى
الله) وذلك أنهم توعدوه
بمخالفتهم دينهم (النار
يعرضون عليها غدوا
وعشيا) وذلك أنهم
يعرضون على النار صباحا
ومساء يقال لهم هذه
منازلكم إذا بعثتم

معرفة الإله الذي يشبه موسى (وإني لأظنه كاذبا) فيما يدعيه من الرسالة (وكذلك) أي مثل ذلك التزيين
(زين لفرعون سوء عمله) فاهمك فيه انهما كالا يكف عنه بحال (وصد عن السبيل) وقرأ عاصم
وحزرة والكسائي بالبناء للمفعول أي صرف فرعون عن الحق والباقون بالبناء للفاعل أي منع فرعون
الناس عن الطريق الموصلة إلى الله وقرئ وصد بكسر الصاد على ثقل حركة الدال إليه وقرئ وصد بالرفع
على أنه معطوف على سوء عمله وقرئ وصدوا أي هو وقومه (وما كيد فرعون إلا في ثياب) أي
وما صنع فرعون في إبطال آيات موسى إلا في هلاك (وقال الذي آمن) وهو خز قيل (يا قوم ابعون)
فما دعوتكم إليه (أهدكم سبيل الرشاد) أي أدلكم على سبيل يؤدي إلى السكينة إلى الخير وفي هذا تصريح
بأن ما عليه فرعون وقومه هو سبيل الضلال (يا قوم إنما هذه الحياة الدنيا متاع) أي منفعة قليلة السرعة
زوالها فهي كمتاع البيت لا يبقى (وإن الآخرة هي دار القرار) أي الثبات فلا تحول عنها (من عمل
سبيحة) في الدنيا (ولا يجزي) في الآخرة (الأمثله) أي إلا ما يقابلها في الاستحقاق فالكافر يعتقد
في كفره كونه طاعة فكان عقابه في النار مؤبدا لأنه على عزم أن يبقى مصرا على ذلك الاعتقاد أبدا
بخلاف الماسق فإن عقابه منقطع فإنه يعتقد في نفسه كونه خيانه فيكون على عزم أن لا يبقى مصرا عليه
(ومن عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك) الذين عملوا ذلك (يدخلون الجنة) فالآتي
بالإيمان والمواظب على التوحيد مدة ثمانين سنة فدأى بأعظم الصالحات وبأحسن الطاعات فوجب
أن يدخل الجنة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وشعبة يدخلون بالبناء للمفعول (يرزقون فيها) أي الجنة
(بغير حساب) أي بلا هتد في الآخرة ولسعة (ويا قوم مالي أدعوكم إلى لنجاة) أي أي شيء من
المصالح في أني أدعوكم إلى الإيمان الذي يوجب النجاة شفقة عليكم واعترافا بحقكم (وتدعوني إلى
النار) أي وأي شيء تدعوني إلى الكفر الذي يوجب الهلاك في النار (تدعوني لا كفر بالله) وشرك
به ما ليس له علم) أي ولا أشرك بالله ما ليس به وما ليس به كيف يعقل جعله شريكا للإله (وأما أدعوكم
إلى العزيز الغفار) أي إلى الإيمان بالله العليم فإنه وإن كان قادرا على التعذيب لا يغالبه كنهه غفار
يعني كفر سبعين سنة ما يمان ساعة واحدة (لا جرم) أي تدعوني إليه ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة
أي حق الله الذي تدعوني إلى عبادته من الأوثان ليس له دعوة في الدنيا إلى نفسه لأنها جادات
والجادات لا تدعوا أحدا إلى عبادة نفسها أصلا وإن الله تعالى إذا قلبها حيوانا في الآخرة تتبرأ من
عابديها (وأن مردنا إلى الله) بالموت فأى عاقب يجوز له عقله أن يشتغل بعبادة الأشياء الباطلة وإن
يعرض عن عبادة الإله الذي لا بدوا يكون مرجعنا إليه (وأن المسرفين) في معصية الله كالشرك
وسفك الدماء (هم أصحاب النار) أي ملازموها (فستذكرون ما أقول لكم) من النصائح وقت الموت
ووقت مشاهد الأهول في القيامة (وأقوض أمري إلى الله أن الله بصير بالعباد) قيل لما قال ذلك
المؤمن هذه الكلمات قصدوا قتله فهرب منهم إلى الجبل فطلبوه ولم يقدروا عليه لأنه قد عول في دفع
مكرهم على الله (فوقاه الله سيئات ما مكروا) أي شدا مكرهم قيل نجامع موسى عليه السلام وقيل
أنه لما فرمهم إلى جبل أرسل فرعون خلفه ألفا ليقبضوه فأكات السباع بعضهم ورجع بعضهم هاربا
فقتل فرعون من رجوع عقوبة على عدم قتله لذلك لرجل المؤمن (وحاق بآل فرعون سوء العذاب)
أي أحاط بفرعون وقومه شدة العذاب وهو القتل والفرق والبارك كما قال تعالى (النار يعرضون عليها)
بأحراقهم بها (غدوا وعشيا) أي تعرض أرواحهم في البرزخ على النار من حين موتهم إلى قيام الساعة
ولا يوقف على سوء العذاب أن جعل النار دلامنه وإن جعل حبر مبتدأ محذوف فالوقف على سوء
العذاب حسن وكذا أن قرئ النار منصوبا على الاختصاص أو محو وإن جعل النار مبتدأ وحبرها

بعده قال وقف على العذاب تام (ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب) قرأ نافع
وحزرة والكسائي وحفص عن عاصم مفتوح الهمزة وكسر الخاء أي ويوم القيامة يقول الله خزنة جهنم
أدخلوا آل فرعون في أشد العذاب والباقون بهمزة الوصل وضم الخاء والمعنى ويوم القيامة يقال
لهؤلاء الكفار أدخلوا آل فرعون أشد العذاب وهو عذاب جهنم (واذيتحاجون في النار) أي
واذكري أشرف الخلق لقومك وقت تخاصم بعضهم بعضا في النار (فيقول الضعفاء) أي السفلة من
الكفار (الذين استكبروا) أي للقادة الذين تعظموا عن الإيمان (انا كنا لكم تبعا) أي أتباعا في
دينكم (فهل أنتم مغنون عنا نصيبا من النار) أي فهل تقدررون على أن تدفعوا عنا جزأ من العذاب
والمقصود من هذا الكلام المبالغة في تخجيل أولئك الرؤساء وإيلام قلوبهم (قال الذين استكبروا)
وهم القادة للسفلة (انا كل فيها) أي نحن وأتم واقعون في هذا العذاب فلو قدرت على إزالة العذاب
عنكم لدفعته عن أنفسنا فكل مبتدأ وفيها خبره والجملة خبران وقرئ كلا بالنصب على التأكيدي لاسم
ان أي ان كلنا وقعون في النار ثم يقولون (ان الله قد حكم بين العباد) أي يوصل الى كل أحد مقدار
حقه من النعيم أو من العذاب فلا معقب لحكمه فعند ذلك يحصل اليأس للاتباع من المتبوعين
فيرجعون الى خزنة جهنم (وقال الذين في النار) من الضعفاء والمستكبرين اذا اشتدت عليهم النار
وقل صبرهم (خزنة جهنم) أي الملائكة الموكلين بعذاب أهل النار (ادعوا ربكم بخف عني ما من
العذاب) أي يخفف عنا شيئا من العذاب في وقت من الاوقات (قالوا) أي الخزنة (أولم تك تأتيكم
رسلكم بالبينات) أي ألم تأتيهموا عن هذا ولم تكن تأتيكم رسلكم في الدنيا على الاستمرار بالحجج
الواضحة الدالة على سوء الكفر والمعاصي (قالوا بلى) أي أتونا بها فكذبناهم (قالوا) أي الخزنة
استهزاء بهم واظهار الخيبة لهم (فادعوا) أي اذا كان الامر كذلك فادعوا أنتم فانما لنجترئ على الدعاء
ولا نشفع الا بالاذن في الشفاعة والامن كان مؤمنا (ومادعاء الكافرين الا في ضلال) أي ضياع وهذا
من كلام الله اخبار النبيه فالوقف على ادعواتهم أو من كلام الخزنة كما قاله الرازي وأبو السعود قال تعالى
(انما ننصر رسلنا والذين آمنوا) بالرسول (في الحياة الدنيا) بانتقام الكفرة (ويوم يقوم الاشهاد)
أي يوم يقوم كل من يشهد بأعماله بعد يوم القيامة من ملك ونبي مؤمن بالحجة والاعتذار (يوم لا
ينفع الظالمين معذرتهم) من الكفرة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر لا تنفع بالتاء الفوقية والباقون
بالياء التحتية (ولهم المنة) أي الاهانة (ولهم سوء الدار) وهو العقاب الشديد (ولقد آتينا موسى
الهدى) أي التوراة والمجيزات (وأورثنا بني اسرائيل الكتاب) أي وتركنا عليهم من بعد موسى
التوراة (هدى وذكرى لاولى الابواب) أي لاجل الهداية من الضلالة ولجل التذكير لذوي العقول
السليمة فكتب أنبياء الله مشتملة على هذين القسمين بعهده لاث في أنفسها وبعضها مذكرات لما
ورد في الكتب الالهية المتقدمة (قاصبر) يا أكرم الرسل على أذى اليهود والنصارى والمشركين (ان
عدا الله حق) قاله ناصرك ومسجز وعده في حقتك (واسمعتك لذنبتك) أي تب من ترك الاولى
والافصل في بعض الاحايين فانه تعالى كاويك في نصرة دينك واظهاره على الدين كله (وسبح بحمد
ربك بالعشي والابكار) أي ودم على التسبيح ملتسبا بحمده تعالى والمراد منه لاصر بالمواظبة على ذكر
الله باللسان وبأن لا يغفل اقل قلب عنه (ان الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان اتاهم ان في صدورهم
الا كبر ما هم ببالغيه) وجاية ان في صدورهم اخبر لان وجية ما هم استصفاة لكبر أي ان الذين يجحدون
بآيات الله بغير برهان اتاهم في ذلك من الله تعالى ما في قلوبهم لا تكبر عن الحق ما هم ببالغي كبره أي
الذين يناصبون الجدال معك بغير حجة اءما يحملهم على هذا الجدل الباطل كبر في صدورهم وذلك

(وقال الذين في النار) الى
قوله (فادعوا) أي فادعوا
أنتم اذا قالان ندعوا الله
لكم (ومادعاء الكافرين
الا في ضلال) أي هلاك
وبطلان لانه لا ينفعهم (انا
لننصر رسلنا والذين آمنوا
في الحياة الدنيا) أي بظهور
حقهم والا تنصر عن عاداهم
بالعذاب في الدنيا والآخرة
(ويوم يقوم الاشهاد) أي
الملائكة الذين يكتبون
أعمال بني آدم (قاصبر)
يا محمد (ان وعد الله) في
نصرتك واهلك أعدائك
(حق وسبح بحمد ربك)
أي صل بالشكر منك
لربك (بالعشي والابكار)
يعني طر في النهار وقوله (ان
في صدورهم الا كبر ما هم
ببالغيه) أي تكبر وطمع
أن يعلوا على محمد وما هم
ببالغي ذلك

الكبر هو أنهم لو سلموا نبوتك لزمهم أن يكونوا تحت تصرفك لأن النبوة تحتها كل رئاسة وملك وهم لا يرضون أن يكونوا في خدمتك وانما هم يريدون أن تكون تحت يدهم ولا يصلون الى هذا المراد بل لا بد وان يصيروا تحت أمرك ونهيك (فاستعذ بالله) أي فالتجئ اليه تعالى من كيد من يجادلك (أنه هو السميع) لا قوا لهم (البصير) بأعمالهم (خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس) أي فالتجئ قدر على ابتداء خلق السموات والارض مع عظمها قادر على إعادة الانسان الذي خلقه أولا (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أي ان هذا البرهان مع قوته صار بحيث لا يعرفه من ينكرون الحشر والنشر فظهر أن هؤلاء يجادلون في آيات الله بغير حجة بل بمجرد الحسد والكبر (وما يستوى الا العمى والبصير) أي لا يستوى الجاهل المقلد المستدل (والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسيء) أي ولا يستوى الآتي بالاعمال الصالحة والآتي بالاعمال الفاسدة (قليل ماتندكرون) أي ان المجادلين وان كانوا يعلمون أن العلم خير من الجهل وان العمل الصالح خير من العمل الفاسد الا أنهم ما يتعظون اما ظافرا قليلا من أمثال القرآن فان الحسد يعمى قلوبهم فيعتقدون في الجهل والتقليد أنه محض المعرفة وفي الحسد والكبر أنه محض الطاعة وقرأ أعاصم وحزرة والكسائي تنذرون على الخطاب والباقون بالغبية (ان الساعة لا تية لارب فيها) أي لا شك في مجيئها باجاء الرسل على الوعد بوقوعها (ولكن أكثر الناس) وهم الذين ينكرون البعث (لا يؤمنون) بمجيء الساعة (وقال ربكم ادعوني أستجب لكم) أي اعبدوني أثبتكم وأغفر لكم (ان الذين يستكبرون عن عبادته سيدخلون جهنم داخرين) أي أذلاء ويقال ان الدعاء هو السؤال أي ادعوني أقبل اليكم فالدعاء اعتراف بالعبودية والدلة كما أنه قيل ان تارك الدعاء انما تركه لاجل أن يستكبر عن اظهار العبودية وكل من دعاه الله وفي قلبه ذرة من الاعتماد على ماله وجاهه واجتهاده وأقاربه وأصدقائه فهو في الحقيقة ماديعة الله الا باللسان أما قلبه فهو معول في تحصيل ذلك المطلوب على غير الله فهذا ماديعة الله في الحقيقة في وقت أما اذا دعاني وقت لا يبق في القلب التفات الى غير الله فانه تحصل الاستجابة وانقطاع القلب بالكلية عما سوى الله لا يحصل الا عند القرب من الموت فان الانسان قاطع في ذلك الوقت بأنه لا ينفعه شيء سوى فضل الله تعالى وقرأ ابن كثير وشعبة سيدخلون على صيغة المبني للفعول (الله الذي جعل لكم الليل) باردا مظلمة (لتسكنوا فيه) أي لتستريحوا فيه بالنوم وبالعبادة (والنهار مبصرا) أي مضيا وهذا اعلام بوجود الاله القادر فان الاشتغال بالدعاء لا بد وأن يكون مسبوقا بحصول المعرفة وبأن من أنعم قبل السؤال بهذه النعم العالية فكيف لا ينعم بالاشياء القليلة بعد السؤال (ان الله لذو فضل على الناس) كفاة باختلاف الليل والنهار وما يحتويان عليه من المنافع (ولكن أكثر الناس لا يشكرون) اما لكونه حرا يصاع على الدنيا محبا للمال والجاه فاذا فاته وقع في كفر ان هذه النعم العظيمة اولانها المادامت واستمرت نسيها الانسان أولا اعتقاده ان هذه النعم ليست من الله تعالى بأن يعتقد ان هذه الافلاك واجبة الدوران لذواتها (ذلكم الله ربكم) أي ذلكم المعلوم المميز بالافعال الخاصة التي لا يشاركه فيها أحد هو الله ربكم (خالق كل شيء لا اله الا هو) وهذه أخبار أربع عن اسم الاشارة وقرئ خالق بالنصب على الاختصاص فيكون لا اله الا هو استئنافا (فاني تؤفكون) أي فمن أي وجه تصرفون عن عبادته تعالى الى عبادة غيره ولم تعدلوا عن هذه الدلائل ومن أين تكذبون على الله بجعلكم له شركاء (كذلك يؤفك الذين كانوا ياتون الله يمجحدون) أي مثل الصرغ البعيد عن مناهج العقلاء يصرف الذين كانوا ينكرون آيات الله تعالى (الله الذي جعل لكم الارض قرارا) أي منزلا في حال الحياة وبعد الممات (والسمااء بناء) أي مثل القبة المصروبة على الارض من غير عماد (وصوركم) أي أحدث

(فاستعذ بالله) أي فامتنع بالله من شرهم (خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس) أي أعظم في القسرة من إعادة الناس للبعث (وقال ربكم ادعوني أستجب لكم) أي اعبدوني أثبتكم وأغفر لكم وقوله (داخرين) أي صاغرين وقوله (كذلك يؤفك) يصرف أي كما صرفتم عن الحق مع قيام الدلائل يصرف عن الحق (الذين كانوا ياتون الله يمجحدون) وقوله

صورتكم على غير نظام واحد (فأحسن صوركم) ولم يخلق الله تعالى حيواناً أحسن صورة من الإنسان (ورزقكم من الطيبات) أي اللذات لا كرزق الدواب (ذلكم الله بكم) أي ذلكم الذي نعت بالنعوت الجليلة هو الله المحسن اليكم (فتبارك الله) أي ثبت الله مع كثرة الخيرات (رب العالمين) أي مالكمهم (هو الحي) أي المنفرد بالحياة الذاتية (لا اله الا هو) فلا موجود يدانيه في ذاته وصفاته وأفعاله (فادعوه) أي اعبدوه (مخلصين له الدين) أي الطاعة من الشرك (الحمد لله رب العالمين) قال القراء هو خبره وفيه اضممار الامر أي فادعوه واجدوه وعن ابن عباس رضي الله عنهما من قال لا اله الا الله فليقل بعدها الحمد لله رب العالمين أي ولما كان تعالى موصوفاً بصفات الجلال والعزة استحق لذاته أن يقال له الحمد لله رب العالمين (قل) لاهل مكة يا أكرم الرسل حين قالوا لك ارجع الى دين آبائك (اني نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله) أي الذين تعبدون من الاوثان (لما جاء في البينات) أي الدلائل (من ربي) وهي ان اله العالم قد ثبت كونه موصوفاً بصفات الجلال العظيمة (وأمرت أن أسلم لرب العالمين) أي أن أتقاده وأخلص توحيدى له (هو الذي خلقكم من تراب) فكل انسان مخلوق من منى وهو مخلوق من الدم وهو يتولد من الاغذية وهي منتبهة الى النباتية والنبات انما يكون من التراب والماء (ثم من نطفة ثم من علقه) أي دم عبيط (ثم يخرجكم) من بطون أمهاتكم (طفلاً ثم يبقيةكم) (لتبلغوا أشدكم) أي كمالكم في القوة والعقل (ثم لتكونوا شيوخاً) وقرأ نافع وأبو عمرو وهشام وحذص بضم الشين والباقون بكسر هاء قرى شيخاً (ومنكم من يتوفى من قبل) أي من قبل الشيخوخة بعد بلوغ الأشد أو قبل هذه الاحوال اذا خرج سقطاً يفعل ذلك لم يشوا (ولتبلغوا أجلاً مسمى) وهو وقت الموت (واعلمكم تعقلون) أي ولكن تعقلوا ما في هذه الاحوال العجيبة من أنواع العبر وأقسام الدلائل فان دلائل وجود الله تعالى وقدرته امن من دلائل الآفاق وهي الليل والنهار والارض والسماء أو من دلائل الانفس وهي التصوير وحسن الصورة ورزق الطيبات أو من عمر الانسان وهو على ثلاث مراتب كونه طفلاً وهو في الزيادة شيئاً فشيئاً وبلوغه كماله وظهوره في النقص (هو الذي يحيي ويميت) فكما ان الانتقال من صفة الى صفة أخرى يدل على الاله القادر كذلك الانتقال من الحياة الى الموت وبالعكس يدل على الاله القادر (فأدقضي أمراً) أي أراد أي أمر كان (فانما يقول له كن فيكون) فعبارة عن نفاذ قدرته في الكائنات من غير معارضة، ذاق كل من فيكون (ألم تر الى الذين يجادلون في آيات الله) أي انظر الى هؤلاء المجادلين في آياته تعالى الواضحة لموجبة للإيمان بها (أني بصرفون) أي كيف يصرفون عنهما مع تعاضد ادوائهم الى الاقبال عليها (الذين كذبوا ما نكذب) أي باقرآن (وإنما أرسلنا به رسلاً) من سائر الكتب (فسوف يعلمون اذا غلغل في أعناقهم والسلاسل) والوقف هنا تام أو كاف كما قاله أبو عمرو واذ يعني اذا هو ظرف يعصمون والسلاسل عطف على الاغلال والمعنى فسوف يعلمون وقت ان يكون الاغلال والسلاسل في أعناقهم (يسحبون في الحميم) أي وهم يجرون بتلك السلاسل في الماء المسخن بنار جهنم وقرى والسلاسل يسحبون بصب السلاسل على أنه مفعول مقدم ليسحبون بفتح اتياء وقرى والسلاسل بالجر على اضممار نباء كما يدل عليه القرءة به (ثم في النار يسجرون) أي يحرقون (ثم قيل لهم) بعد ان يعذبوا بأنواع العذاب (إنما كنتم تشركون من دون الله) أي مع الله (قالوا ضلوا عننا) أي غاوا عن عيوته فلا تراهم ولا يستشفع بهم (بل لم تكن تدعو من قبل شيئاً) أي بل لم تكن نعبد من قبل هذه الاعادة شيئاً ضرورياً لنفع ولا يضر ولا سمع وهذا اعتراف بأن عبادتهم الاصنام كانت باطله أو يقال بل لم تكن نعبد من قبل هذا الوقت شيئاً من دون الله وهذا انكار لعبادة الاصنام (كذلك) أي مثل ذلك الاضلال (يضل الله الكافرين) عن صريق الجنة

(ولتبلغوا أجلاً مسمى)
أي وقتاً محدوداً لا يتجاوزونه
(واعلمكم تعقلون) أي
ولكن تعقلوا أن الذي فعل
ذلك لا اله غيره (ألم تر الى
الذين يجادلون في آيات الله)
أي في دفعها وإبطالها (أني
بصرفون) أي عن الحق
(يسحبون) أي يجرون
(في الحميم) ثم في النار
يسجرون) أي يصيرون
وقوداً للنار (ثم قيل لهم)
أي ما كنتم تشركون من
دون الله) يعني الاصنام
(قالوا ضلوا عننا) أي زالوا
وبطلوا فلا تراهم (بل لم تكن
تدعو من قبل شيئاً) أي
ضاعت عبادتنا فلم تكن
نضع شيئاً (كذلك) أي
كما أضل الله (يضل الله
الكافرين)

(ذلكم بما كنتم تفرحون في الارض بغير الحق وبما كنتم تمرحون) أي ذلكم العذاب بما كنتم تظهرون في الدنيا من السرور باللامية وعبادة الاصنام وبكثرة المل والاتباع والصحة (ادخلوا ابواب جهنم) أي السبعة المقسومة لكم (خالدين فيها) أي لا يخرجون منها ولا يموتون فيها (فبئس مثوى المتكبرين) عن الحق جهنم (فاصبر) على ايذائهم وايحاشهم بتلك المجادلات (ان وعد الله) بالنصرة لك وبانزال العذاب على أعدائك (حق) أي كائن بلا شك (فاما نرينك بعض الذي نعدهم) أي فان ترك بعض الذي نعد أولئك الكفار من أنواع العذاب فذلك هو المطلوب (أو توفينك) قبل انزال العذاب عليهم (فاليه يرجعون) يوم القيامة فننتقم منهم أشد الانتقام ويجوز ان يكون هذا جوابا للشرطين فالغنى ان نعذبهم في حياتك أو لم نعذبهم فيها فاما نعذبهم في الآخرة أشد العذاب (ولقد أرسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك وما كان لرسول أن يأتي بأية الا باذن الله) أي أنت يا أشرف الرسل كالرسل من قبلك وقد ذكرنا حال بعضهم لك ولم نذكر حال الباقين وليس فيهم أحدا أعطاه الله معجزات الا وقد حادله قومه فيها وكذبوه فيها وجرى عليهم من الهم مثل ما جرى عليك وصبروا وكان قومهم يقتربون عليهم اظهار المعجزة الزائدة على قدر الحاجة على سبيل التعتيم ثم ان كان الصلاح في اظهارها اظهرناها والالم يظهرها ولم يكن ذلك قادحا في نبوتهم فكذلك الحال في اقتراح قومك عليك المعجزات الزائدة (فاذا جاء أمر الله) أي جاء حكم الله بنزول العذاب على الامم الماضية (فرضي بالحق) أي نعد حكم الله بالعدل (وخسر هالك المبطلون) أي وهالك في وقت محيى العذاب من يقتربون المعجزات الزائدة على قدر الحاجة على سبيل التعتيم (الله الذي جعل لكم الانعام) أي الابل كما قاله الزجاج (اتركبوا منها) أي الابل (ومنها) أي من لحوم الابل (تأكلون ولكم فيها منافع) كالبناها وأوربارها وحلدها (واتبعلوا عليها حاجة في صدوركم) بحمل أثقالكم من بلد الى بلد (وعليها) أي الابل بالهودج في البر (وعلى الفلك) أي السفن في البحر (تحملون) وتسافرون (ويريكم آياته) أي دلائله الدالة على كمال قدرته ووفور رحمته (فأي آيات الله تنكرون) أي ليس في شيء من هذه الدلائل ما يمكن انكاره لانها كلها ظاهرة باهرة (أفلم يسيروا في الارض) أي أقعدوا فلم يسيروا في أقطار الارض (فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) من الامم الماضية المتكبرين (كانوا أكثر منهم) أي من أهل مكة في العديدي عرف في الاخبار (وأشد قوة) بالبدن (وأثأرا في الارض) قد بقيت بعدهم حصون عظيمة مثل الاهرام الموجودة بمصر (فأغنى عنهم ما كانوا يكسبون) أي فلم ينفعهم الذي كانوا يكسبونه أو فأى شيء نفعهم مكسوبهم (فلم جاءتهم رسلهم بالبينات) أي بالمعجزات (فرحوا بما عندهم من العلم) أي علم عقائدهم الرائعة وشبههم الداحضة أو علمهم بأمور الدنيا وهو علمهم بالطبائع والصنائع ويقال أي استهزاء الكفار بالبينات وبما جاء الرسل به من علم الوحي اذ لم يأخذوه بالتبويل (وحاق بهم ما كانوا يستهزئون) أي دار بالكافرين جزاء استهزائهم بالرسل (فلمارأوا ناسا) أي شدة عذا لنا (قالوا آمنا بالله وحده وكفرا بما كان به مشركين) أي بالاصنام الذي كما مشركين بهامع الله تعالى لاننا علمنا انها لا تدفع عنا شيا من عذاب الله (ولم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا ناسا) أي فلم يصح أن يصدقهم إيمانهم عند رؤية عذابنا لعدم قبوله حينئذ (سنة الله التي قد خلت في عباده) أي سنة الله ذلك المذكور من التعذيب عند التكذيب ومن رد الإيمان عند معارضة العذاب أي ان عدم قبول الإيمان حال البأس سنة الله مطردة في كل الامم ويجوز ان يكون سنة منصو باعلى التحذير أي احذروا سيرة الله في المكذبين التي قد مضت على عباده (وخسر هالك) أي في تلك المواضع (الكافرون) بالله تعالى

ذلكم أي العذاب الذي نزل بكم بما كنتم تفرحون) بالباطل وتبطلون (فاما نرينك بعض الذي نعدهم) من العذاب في حياتك (أو توفينك) قبل أن نزل بهم ذلك (فاليه يرجعون) وقوله (فاذا جاء أمر الله) أي بعذاب الأمم المكذبة (فرضي بالحق وخسر هالك المبطلون) أي وتبين خسران أصحاب الباطل (ولكم فيها منافع) أي من الصوف والوبر والدر والنسل (واتبعلوا عليها حاجة في صدوركم) أي من حمل أثقالكم الى البلاد وقوله (فلم جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا) رضوا (بما عندهم من العلم) وقالوا نحن أعلم منهم لن نبعث ولن نعذب قوله (سنة الله) أي سنة الله هذه السنة في الأمم كلها أن ان ينههم الإيمان اذ رأوا العذاب (وخسر هالك الكافرون) أي تبين لهم الخسران

﴿ سورة السجدة وتسمى بسورة فصلت وسورة السجدة وسورة المصباح ﴾

﴿ مكية وهي أربع وخمسون آية وسبع مائة وتسعة وتسعون ﴾

﴿ كلمة وثلاثة آلاف وثلاثمائة وخمسون حرفا ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(حم) أي هذا حم (تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته) أي جعلت آيات الكتاب تفصيل في معادن مختلفة فبعضها في ذات الله وصفاته وفي عجائب أفعاله وبعضها في أحوال التكليف وبعضها في الوعد والوعيد ودرجات أهل الجنة ودرجات أهل النار وبعضها في المواعظ والنصائح وبعضها في تهذيب الأخلاق وبعضها في قصص الأولين (قرأنا عربيا) نصب على الاختصاص والمدح أو على الحالية من كتاب أو من آياته (لقوم يعلمون) أي كائنات القوم عرب فاللام متعلقة بمحذوف صفة ثانية لقرأنا (بشيرا) للمطيعين بالشواب (ونذيرا) للمجرمين بالعقاب وقرأنا بدين على رفع الاسم (فأعرض أكرمهم) عن تدبر هذا الكتاب مع كونه بلغتهم (فهم لا يسمعون) سماع طاعة ولا يلتفتون إليه فكون الكتاب نازلا من عند الرحمن الرحيم يدل على اشتباهه على أفضل المنافع وأجل المطالب وكونه قرأنا عربيا يدل على أنه في غاية الكشف والبيان وكونه بشيرا ونذيرا يدل على أن الاحتياج إلى فهم ما فيه من أهم المهمات وأعراضهم عنه يدل على أنه لا مهدي الأمن هداه الله ولا ضال الأمن أضله الله (وقالوا) أي كفار مكة لرسول الله صلى الله عليه وسلم عند دعوته إياهم إلى الإيمان والعمل بما في القرآن (قلونافي أكنة) أي أغطية (مما ندعونا إليه) من التوحيد (وفي آذناوقر) أي صمم (ومن بينناو بينك حجاب) أي ستر غليظ يمنعنا عن مواصلة نائيك (فاعمل) أي استمر على دينك وهو التوحيد (انما عاملون) أي مستمرون على ديننا وهو الاشتراك (قل اعمأنا بشر مثلكم يوحى إلى) أي قل يا أشرف الخلق إنى لا أقدر على أن أحكم على الأعمان فهراقى بشر مثلكم ولا امتياز بيني وبينكم إلا بمجرد أن الله تعالى أوحى إلى دونكم فأنا بلغ هذا الوحي إليكم فإن شرفكم الله قبلتموه وإن خذلكم ردتموه وذلك لا ينافي بنوتى ورسالتى وذلك الوحي يرجع إلى أمرين العلم والعمل فالعلم رئيسه معرفة أن الله واحد وهو المراد من قوله تعالى (أنما ألهمكم الله واحد) وإذا كان الحق ذلك التوحيد وجب علينا أن نعرف به وهو المراد من قوله تعالى (فاستجبوا ليه) أي استقيموا في أفعالكم متوجهين إلى الإله الواحد ثم أمر الله تعالى بوظيفة العمل ورئيسه الاستغفار قلها السبب قال (واستغفروه) لاجل الخوف من وقوع التنبير في العمل المأثى به (وورل للشركين الذين لا يؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم كافرون) فالله تعالى أنشأ الويل لمن كان موصوفا بصفات ثلاثة الشرك والامتناع من الزكاة وإنكار القيامة فإن أعظم الطاعات الأعظم لامر الله وأفضل أبوابه الإقرار بكون الله واحدا وإذا كان التوحيد أعظم الطاعات كان الشرك أخسها لأنه ضد التوحيد ولما كان أفضل أنواع المعاملة مع الخلق اظهار الشفقة عليهم كان الامتناع من الزكاة (أخس الأعمال) لأنه ضد الشفقة على خلق الله ونقل عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه فسر لا يؤتون الزكاة بقوله أي لا يقولون لا إله إلا الله فاهار كاة الالهس والمعنى لا يظهرون أنفسهم من لوث الشرك بقولهم لا إله إلا الله وقال الحسن وقتادة أي لا يعتقدون إعطاء الزكاة واجبا وقال مجاهد لا يزكون أعمالهم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون) أي غير مقطوع قيل زاب هذه الآية في المرضى والزمنى إذا عجزوا عن الطاعة كتب لهم الاجر كما حسن ما كانوا يعملونه ويقال يكتب ثواب أعمالهم بعد ما لهم أو الموت إلى يوم القيامة غير منقوص وقيل لا يمتنون بذلك الاجر (قل) يا أشرف الخلق (تسكم) يا أهل

﴿ تفسير سورة فصلت ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(حم تنزيل / ابتداء وخبره)

(كتاب فصلت) بينت

(آياته قرأنا عربيا لقوم

يعلمون) أي لمن يعلم ذلك

من يعلم الله بية (وقالوا

قلونافي أكنة) أي

أغطية (وفي آذناوقر)

أي صمم يعني نحن في ترك

العبول منك بمرلة من

لا يفقه ولا يسمع (ومن

بينناو بينك حجاب) أي

خلاف في الدين فلا يجتمع

معك ولا وافقك (فاعمل)

على دينك (انما عاملون)

على ديننا وقوله (فاستجبوا

إليه) أي وجهوا إليه

وجوهكم بالطاعة (وويل

للمشركين الذين لا يؤتون

الزكاة) أي لا يؤمنون

بوجوبها فلا يؤتونها

ومن اتسم تسكرون
 بالذي خلق الارض في
 يومين) أي يوم الاحد
 والاثنين (وبارك فيها)
 أي بما خلق فيها من المنافع
 (وقدر فيها أقواتها)
 أرزاق أهلها وما يصلح
 لمعاشهم من البهار والأشجار
 والأشجار والدواب (في
 أربعة أيام) أي في تمة
 أربعة أيام وهو يوم الثلاثاء
 والأربعاء فصارت الجسلة
 أربعة أيام خلق الارض
 وما فيها من سبب الأقوات
 والمنافع والتجارات ثم
 أمرها في أربعة أيام
 (سواء) أي استت
 استواء وسوء (للسائلين)
 عن ذلك أي من سأل في
 كم خاقت السموات والارض
 فيقال في أربعة أيام (ثم
 استوى) قصد عمد (الى)
 خاقت (السماء وهي دخان)
 أي بخار مرتفع من الماء
 (فقال لها وللارض انيا)
 ما خلقت فيكما من المنافع
 وأخرجها لمصالح خفي
 وقال للسموات اطلعي
 شمسي وفركي ونجومك
 وقال للارض أخرجي ماءك
 وثمارك (طوعا) أي
 طاعة أو كارهة ففعلتا
 ما أمرهما طوعا وهو قوله
 (قلنا أنينا طائعين
 فقضاهن) أي صنعهن
 وأحكمهن (سبع سموات
 في يومين وأوحى في كل سماء
 أمرها) أي أوحى في أهل

مكة (لتسكرون بالذي خلق الارض في يومين) أي لتسكرون بالعظيم الشأن الذي سكم بأن
 الارض ستوجد في مقدار يومين (وتجسسون له أندادا) أي نظراء وأحوال انه لا يمكن له نظير
 واحد أي ان الاله الموصوف بالقدر على خلق هذه الاشياء العظيمة في هذه المدة الصغيرة كيف
 يليق بالعقل جعل الخشب المتجور والحجر المنحوت شريكاله في المعبودية (ذلك رب العالمين) أي
 ذلك العظيم الشأن الذي علمت من صفته أنه خالق جميع الموجودات فكيف أنتم له أنداد من الخشب
 والحجر (وجعل فيها رواسي) وهو عطف على خلق الارض أي وخلق في الارض جبالا ثوابت (من
 فوقها) أي كائنات من فوق الارض يرى الانسان بعينه وليتفكر ان الجبال أثقال على أقال وكماها، فتقرة
 الى عسك وحافظ وما ذلك الحافظ المدير الا الله تعالى ولو جعل في الارض رواسي من تحتها لادهم ذلك ان
 تلك الاساطين التحتانية هي التي أمسكت هذه الارض الثقيلة عن النزول (وبارك فيها) أي
 الارض بشق الانهار وخلق الاشجار والثمار وأصناف الحيوانات وكل ما يحتاج اليه من الخيرات (وقدر
 فيها أقواتها) أي بان يوجد لاهل الارض من الانواع المختلفة أقواتها المناسبة لها على مقدار معين
 تقتضيه الحكمة وقرئ وقسم فيها أقواتها (في أربعة أيام) أي مع اليومين الاولين اللذين خلق فيهما
 الارض (سواء للسائلين) قرئ سواء بالحركات الثلاثة النصب على مصدر مؤ كد لضمير هو صفة
 لاربعة أي استوت الاربع استواء لا يزيد ولا ينقص والجبر على الوصف أي مساويات غير مختلفة في
 المقادير والرفع على تقدير هي سواء ولمن قرأه بالرفع ان يقع على أربعة أيام وقوله تعالى للسائلين اما
 متعلق بسواء أي مستويات لمن سأل الرزق ولمن لم يسأل أو متعلق بقدر كما قاله الزجاج أي وقدر فيها
 أقواتها في تمة أربعة أيام لاجل الطالبين للأقوات المحتاجين اليها أو متعلق بمحذوف والتقدير هذا
 الحصر بيان للسائلين عن مدة خلق الارض وما فيها في كم يوم خلقت الارض وما فيها (ثم استوى الى
 السماء) أي ثم قصد الى خلق السماء أي ثم دعاه داعي الحكمة الى خلق السماء بعد خلق الارض وما
 فيها من غير صارف يصرفه عن ذلك (وهي دخان) أي أمر ظلامي أو دخان مرتفع من الماء (فقال
 لها) أي للسماء (والارض انتبا) الى الوجود والحصول أي كونها على وجه معين وفي وقت مقدر لكل
 منكما وهذا عبارة عن تعلق ارادة تعالى بوجودهما تعلقا فعليا (طوعا أو كرها) أي طائعتين أو كارهتين
 أي شئنا ذلك أو أيما (قلنا أنينا طائعين) أي أنينا أمرنا منقادين لأعلى السكرة وهذا تمثيل لكمال
 تأثرهما بالذات العلية عن القدرة الزمانية وقرأ ابن عباس وابن جبير ومجاهد أنينا قلنا بالمد في العلين
 أي وافقنا على مرادى منكما قلنا توافقا على ذلك أو أعطيا لطاعة من أنفسكما من أمركما قلنا أعطينا
 الطاعة ويقال ان الله تعالى قال للسماء والارض بعد ما فرغ منهما أعطيا ما فيكما أوجيا بما خقت فيكما
 من المنافع والمصالح وأخرجها لخلق أي قال لهما افعلما أمرنا كما طوعا ولا الجأ كما لي ذلك حتى
 تفعلاه (فقضاهن سبع سموات في يومين) أي ثم السماء حال كونها سبع سموات في يومين ذكر أهل
 الآثار ان الله تعالى خلق الارض في يوم الاحد والاثنين وخلق سائر ما في الارض في يوم الثلاثاء والأربعاء
 وخلق السموات وما فيها في يوم الخميس والجمعة وفرغ في آخر ساعة من يوم الجمعة خلق فيها آدم وهي
 الساعة التي تقوم فيها القيامة وان الذي خلق أولا هو الدخان الذي هو أصل السماء ثم بعده الارض غير
 مدحوة ثم خلقت السماء مبسوطة متفصلة صبا ق بعضها فوق بعض ثم دحيت الارض وخلق ما فيها من
 الارراق وغيرها (وأوحى في كل سماء أمرها) قال مقاتل أمر في كل سماء بما أراد وقال قتادة والسدى
 خلق فيها شمسا وقرها ونجومها وقال عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهم خلق في كل سماء ما فيها من
 البحار وجبال البرد وما لا يعلمه الا الله تعالى ويقال والله تعالى على أهل كل سماء تكليف خاص فمن

الملائكة من هوى القيام من أول خلق العالم الى قيام القيامة ومنهم من كرع لا يتصون ومنهم من سجود لا يرفعون وذلك الامر مختص بأهل السماء (وزينا السماء الدنيا بمصابيح) وهى النيرات التى خلقها الى السموات وخص كل واحد بقدر معين وطبيعة معينة وسر معين لا يعلمها الا الله تعالى (وحفظا) أى وحفظناها من الشياطين الذين يسترقون السمع وقيل ان حفظا مفعول له على المعنى كأنه قيل وخلقنا المصابيح زينة وحفظا فبعض النجوم زينة السماء لا يتحرك وبعضها يهتدى بها فى ظلمات البر والبحر وبعضها رجوم للشياطين (ذلك) أى هذه التفاصيل (تقدير العزيز لعالم) لأنها لا تمكن الا بقدرته كاملة وعلم محيط (فان أعرضوا) عن قول هذه الحجة القاهرة وأصرروا على التقليد (فقل) لهم (أنذرتكم صاعقة) أى خوفكم عذابا هائلا كأنه مارمه عاردا شديدا (مثل صاعقة عاد وثمود) وقرأ ابن الزبير والنخعي والسلمي وان محيص صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود وهى المنة من صيحة العذاب روى أن أبا جهل قال فى ملا من قريش التبس علينا أمر محمد فوالله لم نستم لنا رجلا عالما بالشعر والسحر والسكينة فكله ثم أتانا ببيان عن أمره فقال عتبة بن ربيعة والله لقد سمعت الشعر والسحر والسكينة وعلمت من ذلك علما وما ينبغي على فأباه فقال يا محمد أنت خير أم هاتم أنت خير أم عبد المطلب أنت خير أم عبد الله فلم تشتم آلهتنا وتضلنا فان كنت تريد الرئاسة عقدنا لك اللواء فكنت رئيسنا ون كنت أردت الباهز وجناك عشر نسوة تختارهن من أى بنات قريش شئت ان كنت تريد المال جعلنا لك ما تستغنى به ورسول الله ساكت فلما فرغ عتبة قال صلى الله عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل من الرحمن الرحيم الى قوله تعالى صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود فأمسك عتبة على فيه صلى الله عليه وسلم وناشده بالرحم ورجع الى أهله ولم يخرج الى قريش فلما احتبس عنهم قالوا لا ترى عتبة الا قد صبأ فانطلقوا اليه وقالوا يا عتبة ما حبسك عنا الا أنك قد صبأت فعضب عتبة وأقسم لا يكلم محمدا أبدا وقال والله لقد كنته فأجاني بشئ والله ما هو بشئ عرو ولا سحر ولا كهانة ولا بلغ صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود أمسكت فيه وما شدته بالرحم ولقد علمت أن محمدا اذا قال شيئا لم يكذب خفت أن يزل بكم لعذاب واما خصه تين القبيلتين لان قريشا كانوا يعرون على بلادهم (اذ جاءتهم الرسل) حال من صاعقة عاد أو ظرف منها منصوب بها لانها بمعنى عذاب فلما نى صاعقة عاد وثمود وقت محيى رسلهم اليهم (من بين أيديهم ومن خلفهم) أى أتوهم من جميع جوانبهم وأتوهم بجميع وجوه الحيل فلم يروا منهم الا الاعراض أى جاءتهم الرسل من قبلهم ومن بعدهم أى جاءهم هود وصالح داعيين لهم الى لايمان بهما وبجميع الرسل فكان جميع الرسل قد جاؤهم وخاطبواهم بقوله تعالى (أن لا تعبدوا الا الله) فان مفسرة بمعنى أى أو مخففة من الثقيلة أى بانه لا تعبدوا أى بان الحديث قولهم لهم لا تعبدوا الا الله أو معدنية والجلة بعدها صلتها وصلت بالنهاى كما توصل بالامر أى جاؤهم بكونهم نهوهم عن الشرل ويجوز أن تكون ن نفية على هذا الوجه أى جاؤهم بأمرهم بالتوحيد ونفى الشرك (قلوا) أى عاد وثمود مخاطبين هود وصالح (لو شاء ربنا) أى ارسل الرسل الى البشر (لانزل ملائكة) أى لارسلهم بطريق الانزال فانما بما أرسلتم به كافرين) أى فاذا أتم بشر واستم ملائكة فأتتم لستم برسل واذالم تكونوا من الرسل لم يلزمنا قبول قواكم وقوله تعالى بما أرسلتم به حكاية لكلامهم على سبيل الاستهزاء كما قال فرعون ان رسولكم الذى أرسل اليكم لمجنون (فأما عاد فاستكبروا فى الارض بغير الحق) أى وما قوم هود فنعتطوا فى الارض على أهلها بغير استحقاق للتعظيم (وقالوا) هود لما هدهم باهذاب (من شد مناقوه) أى نحن نفد ر على دفع العذاب عن أنفسنا بعض وقت وذلك لان أطولهم كما قال ابن عباس كان مائة ذراع وأقصروهم كان سنين ذراعا فقال الله تعالى ردا عليهم (أولم يروا) أى ألم ينظروا ولم يعلموا علم جليا

كل سماء بما أراد من الامر والنهى وقوله (وحفظا) أى حفظناها من استماع الشياطين حفظا فان أعرضوا عن الايمان بعهدها اليها (فقل أنذرتكم) أى خوفكم (صاعقة) أى مهلكة يزل بكم كائنات بمن قبلكم اذ جاءتهم الرسل من بين أيديهم (أى أت رسل أباهم ومن كان قبلهم ومن خلفهم) ومن بعد الرسل الذين أرسلوا الى آبائهم جاءتهم الرسل انفسهم وقوله (ريحا صرصر) أى لها صوت شديد

(في أيام نحسات) أي
حسومات عليهم (وأما
ثمود فهم ديناهم) أي
دعوناهم ودللناهم (فاستجبوا
العمى على الهدى) أي
فاختاروا الكفر على
الايان (فأخذتهم
صاعقة) أي مهلكة
(العذاب الهون) أي ذى
الهون وهو الهوان أي
العذاب الذى بهيههم وقوله
(وهو خلقكم أول مرة)
ابتداء واخبار عن الله تعالى
وليس من كلام الجلود
(وما كنتم تستترون)
أي من (أن يشهد عليكم
سمعكم) يعني لم تكونوا
تخافون أن تشهد عليكم
جوارحكم فتستروا بها
(ولكن ظننتم أن الله
لا يعلم كثيرا مما تعملون)
أي ظننتم أن ما تخفون
لا يعلم الله ذلك ولا يطع
عليه وذلك الظن منكم
بربكم (أرداكم) أهلككم

(أن الله الذى خلقهم هو أشد منهم قوة) أي قدرة يقدر على إهلاكهم (وكانوا بآياتنا يجحدون) أي
اسهم كانوا يعرفون أن الآيات المنزلة على الرسل حق ولكنهم أنكروها كما ينكر المودع الوديعه
(فأرسلنا عليهم ريحا صرصرا) أي باردا شديدا يحرق يبرده كما تحرق النار بجرها أو ريحا يصوت في
هبوبه وهن ابن عباس أن الله تعالى ما أرسل على عاد من الريح الا قدر خاتمي والمراد انه مع قتلته أهلك
الكل وذلك دليل على كمال قدرته تعالى (في أيام نحسات) أي مشومات تروى أن الايام كانت آخرشوال
من الاربعاء الى الاربعاء قال ابن عباس وما عذب قوم الا في يوم الاربعاء وقرأ نافع وابن كثير وأبو
عمرو ونحسات يسكون الحاء والباقيون بكسرها (لتذيقهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا) بسبب انهم
استكبروا فقابل الله ذلك الاستكبار بإيثار الذل اليهم وقرئ لتذيقهم بالتاء على اسناد الاذاقة الى
الريح أو الى الايام (وللعذاب الآخرة أشد) أي أشد أهانة مما كان لهم في الدنيا (وهم لا ينصرون)
بدفع العذاب عنهم (وأما ثمود فهم ديناهم فاستجبوا العمى على الهدى) أي وأما قوم صالح فييناظهم
طريق الخير والشر فاخاروا الدخول في الضلالة على الدخول في الرشاد وقرأ الجمهور يرفع ثمود ممنوعا
من الصرف وقرئ بالنصب بفعل يفسره ما بعده وقرأه الاعمش وابن وثاب منوبا في الحالين والرفع
أفصح لوقوع ثمود بعد حرف الابتداء وقرئ ثمود بضم التاء (فأخذتهم صاعقة العذاب الهون) أي
داهية العذاب لذى بهيههم بشدته (بما كانوا يكسبون) من اختيار الضلالة وهي شركهم وتكذيبهم
صالحا وعقرهم الناقة (ونجين الذين آمنوا) من الفريقين (وكانوا يتقون) الاعمال التي أتى بها قوم
عاد وثمود (ويوم يحشر أعداء الله الى النار) أي واذكر يا أئدرف الخلق لقريش المعاندين لك حال
الكفار في القيامة يوم يجمع بكره الكفار الاولون والآخرين الى موقف الحساب والتعير عنه بالنار
للاعلام بانها آخر حشرهم أولان حسابهم يكون على شفيعها ويحشر بالبناء للمفعول وأعداء بالرفع
على قراءة الجمهور وقرأ نافع يحشر بنون العظمة وضم الشين ونصب أعداء وقرئ ويحشر بالبناء
للفاعل ونصب أعداء وقرئ بكسر الشين مع البناء للفاعل في الحالين (فهم يوزعون) أي يحبس أولهم
على آخرهم ليتلاحقوا (حتى اذا ما جاؤها) أي حتى اذا حضر وموقف الحساب (شهد عليهم سمعهم
وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون) في الدنيا من فنون الكفر والمعاصي بان ينطقها الله تعالى
كانطاق اللسان فتشهد وقال ابن عباس المراد من شهادة الجلود شهادة الفروج (وقالوا جلودهم) أي
لاعضائهم أولفروجهم (لم تشهدتم علينا) وكنا نحاسب عنكم بالجدال وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه
قال أول ما يتكلم من آدمي نخذه وكفه اه وذلك لان مقدمة الزنا إنما تحصل بالكف ونهاية الامر انما
يحصل بالفخذ (قالوا) أي الجلود (أنطقنا الله الذى أنطق كل شيء وهو خلقكم أول مرة واليه ترجعون)
أي نطقنا الله الذى أنطق كل ناطق وأقدرنا على بيان الواقع فشهدنا عليكم بما عملتم بواسطتنا من
القبائح وما كتمناها فان القادر على انشاءكم وانطافكم في المرة الاولى حال ما كنتم في الدنيا وعلى
اعادكم بعد الموت احياء قادر على انطافكم في المرة الثانية وهي حال القيامة فكيف يستبعد منه انطاق
الاعضاء (وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم أن الله
لا يعلم كثيرا مما تعملون) أي وما كنتم تستترون بنحو الحيطان في الدنيا عند الاقدام على الافعال
القبیحة مخافة أن تشهد عليكم جوارحكم بذلك لانكم غير عالين بشهادتها عليكم ولانكم منكرون
للبعث والجراة ولكن استتاركم لاجل انكم ظننتم أن الله لا يعلم الاعمال التي أقدمتم عليها من القبائح
المخفية فلا يظهركم في الآخرة ولذلك اجترأتم على ما فعلتم (وذلك ظنكم الذى ظننتم بربكم أرداكم)
فاهم الاشارة بمبتدأ وظنكم خبر والموصول نعت أو بدل وأرداكم حال أي ذلك الظن المدكور ظنكم

(فان يصبروا) في جهنم
 (فالنار مشوى لهم) أي
 مقامهم لا يخرجون منها
 (وان يستعذبوا) أي
 يطلبوا الصلح (فما هم
 من المعتبين) أي من يصالح
 ويرضى (وقيضناهم) أي
 سينالهم (قرناء) من
 الشياطين (فزينواهم
 ما بين أيديهم) من أمر
 الدنيا حتى آثروه (وما
 خلفهم) من أمر الآخرة
 فدعوههم إلى التكذيب
 به وأن لاجنة ولا نار
 ولا بعث ولا حساب (وحق
 عليهم القول في أمم) أي مع
 أمم بالخسران والهلاك
 وقوله (والغوا فيه) أي
 عارضوه بكلام لا يفهم من
 المكاء والصغير وباطل
 الكلام (لعلكم تغلبون)
 أي تغلبونه على قراءته
 فيترك القراءة وقوله (ارما
 الذين أضلانا من الجن
 والانس) يعنون ابليس
 وقايل لهما أول من
 سن الضلالة من الجن
 والانس (نجعلهما نحت
 أقدامنا ليعكونا) في الدرك
 الأسفل من النار (ان
 الذين قالوا ربنا الله
 وحدوه) ثم استقاموا (أي
 على التوحيد ولم يشرخوا
 به شيئاً) تنزل

الذي ظننتم بكم مهلكا يا كم ويجوز أن يكون ظنكم والموصول وجهلة أردا كم أخبارا (فأصبحتم من
 الخاسرين) أي فصرتم بسبب ذلك الظن المردي من أهالكين بالعقوبة قال أهل التحقيق الظن
 قسمان حسن وفاسد فالظن الحسن أن يظن بالله تعالى الرحمة والفضل والاحسان قال صلى الله عليه وسلم
 حكاية عن الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي والظن الفاسد أن يظن أن الله تعالى يعزب عن علمه بعض
 هذه الاسوال وقال قتادة الظن نوعان ظن منج وظن مرد فالمنجعي هو المحكي بقوله تعالى اني ظننت
 أني ملاق حسابه والمردي هو المحكي بقوله تعالى ذلكم ظنكم الذي ظننتم بكم أردا كم (فان يصبروا
 فالنار مشوى لهم) أي فان أمسكوا عن الاستغناء لاجل فرج يتظرونه لم يجدوا ذلك الفرج وتكون
 النار محل إقامة أبدية لهم (وان يستعذبوا فما هم من المعتبين) أي وان طلبوا الرجوع إلى ما يحبونه
 جزاء ما هم فيه لم يعطوه ولم يجابوا إليه وقرى وان يستعذبوا بصيغة المفعول فما هم من المعتبين بصيغة
 اسم الفاعل أي وان يطلبوا إلى أن يرضوا بهم قماهم فاعلون اذ لا سبيل لهم إلى ذلك (وقيضناهم
 قرناء) أي بعثناهم شركاء من الشياطين يلازمونهم (فزينواهم ما بين أيديهم وما خلفهم) أي فزينوا
 لهم أمر الآخرة بأن لا بعث ولا حساب ولاجنة ولا نار وأمر الدنيا بما قد يمتنع باقيه لا تفني ولا صانع الا
 الطبايع والأفلاك ويقال فزينواهم ماضي من أعمالهم الخبيثة وما بقي من أعمالهم الخبيثة
 وهو ما يزعمون انهم يعملونه (وحق عليهم القول في أمم قد دخلت من قبلهم من الجن والانس
 انهم كانوا خاسرين) أي وثبت عليهم كلمة العذاب حال كونهم كاثنين في جملة أمم من المتقدمين من
 الجن والانس لانهم كانوا هالكين بالعقوبة (وقال الذين كفروا) أي كفار مكة أبو جهل وأصحابه
 عند قراءة النبي صلى الله عليه وسلم (لا تسمعوا لهذا القرآن) لانه مقلب القلوب وكل من استمع له صبا
 إليه (والغوا فيه) أي تشاغلو عند قراءته برفع الاصوات بالخرافات والاشعار الفاسدة والكلمات
 الباطلة حتى تخلطوا على القارئ (لعلكم تغلبون) أي لكي تغلبوا محمد على قراءته فيسكت فهددهم
 الله بالعذاب الشديد بقوله (فلنذيقن الذين كفروا عذابا شديدا) في الدنيا بالحرمان وفنون الهوان
 (ولنجزيهم) في الآخرة (أسوأ الذي كانوا يعملون) أي سيئات أعمالهم بحسب تفاوت السيئات في
 الاثم ولا يجازيهم على محاسن أعمالهم كإغاثة الملهوفين وصلة الارحام وقرى الاضياف لانها محبوبة بالكفر
 وفي هذا تهديد شديد لمن يصدر عنه عند سماعه ما يشوش على القارئ ويخطأ عليه انقراءة وتعرض
 بمن لا يكون عند كلام الله خاضعا خاشعا (ذلك) أي جزاء أقبح أعمالهم (جزاء أعداء الله) أي جزاء
 معد لهم (النار) عطف بيان (لهم فيها دار الخلد) أي لهم في درجات النار دار معينة وهي دار العذاب
 الخلد لهم (جزاء بما كانوا ياتنا به من جدون) وجزاء منصوب بجزاء فان المصدر ينصب بمثله أي جزاء
 بسبب ما كانوا يلغون في قراءة آياتنا وانما سمى اللغو سجود الامم لما علموا ان القرآن بالغ إلى حد
 الإعجاز خافوا من انه لو سمعه الناس لأمنوا به فاستخرجوا تلك الطريقة الفاسدة (وقال الذين
 كفروا) وهم متقلبون في عذاب النار (ربنا أرنا الذين أضلانا) عن الحق (من الجن والانس) أي
 الشياطين ورؤساء الانس وقال علي بن أبي طالب أي من ابليس وقايل لان الكفر سنة ابليس
 والقتل بغير حق سنة قايل وقرأ ابن كثير والسومى وابن عامر وشعبة بسكون الراء من أرنا أي
 أعطناهم ما واختلف الدورى كسر الراء وشدداً من كثير النون من الذين (نجعلهم تحت أقدامنا)
 أي ندسهم ليكونوا وقاية يبننا بين النار فتخف عنا حرارتها نوع خفة (ايكونا من الاسفلين) أي
 ليكونا من هو ذل منا كما وأشد من عذابا كما جعلنا في الدنيا تحت أمرهم (ان الذين قوار بنائمه)
 قولا مقرونا بالبقين التام والمعرفة الحقيقية (ثم استقاموا) أي انتروا إلى الاعمال الصالحة (تنزل

عليهم الملائكة) عند الموت وفي القبر وعند البعث بالبشرى (الانحافوا) وأن مفسرًا ومختلفة من
الثقيلة ولا نهاية أي بأنه لا تخافوا على ما أمامكم أو مصدرية ولا أماناً نهاية أو نافية وقرئ لا تخافوا على
أنفسكم من الملائكة أي يقولون لا تخافوا (ولا تحزنوا) على ما تر كنتم من خلقكم قاله تعالى أخبركم
الملائكة يخبرون في أول الأمر بأنه لا خوف عليكم بسبب ما تستقبلونه من أحوال القيامة ثم يخبرون
بأنه لا حزن عليكم بسبب ما فاتكم من أحوال الدنيا فإن المستقبل في كل ساعة يصير أقرب حصولاً
والماضى في كل حالة أبعد حصولاً ولهذا قال الشاعر

فلا زال ما نهواه أقرب من غد * ولا زال ما نخشاه أبعد من أمس

وعند حصول هذين الأمرين فقد زالت المضار والمتاعب بالكلية ثم بعد الفراغ من ذلك الأخبار
ببشرون بحصول المنافع لأن دفع الضرر أولى بالرعاية من جلب المصلحة وذلك قوله تعالى (وأبشروا)
أي أماؤا صدوركم سروراً (بالجنة التي كنتم توعدون) في الدنيا على السنة الرسل (نحن أولياؤكم
في الحياة الدنيا وفي الآخرة) أي نحن أقرب الأقرباء إليكم فنوقفكم من المسام ومحملكم على الصلاة
والصيام ونبعدكم عن الآثام في الحياة الدنيا وندفع عنكم المضرات ونجلب لكم المسرات في الآخرة
بالشفاعة حيث يتعادي الكفرة وقرناؤهم (ولكم فيها) أي الآخرة (ما تدعون) أي تطلبون (نزل)
لأنكم منتموه في الدنيا من الشهوات (ولكم فيها) أي الآخرة (ما تدعون) أي تطلبون (نزل)
حال من ما تدعون أي حال كون هذا رزقاً مهيأ كما هيأ للضيف مستقر لكم (من غفور رحيم) قال
العارفون هذه الآية تدل على أن هذه الأشياء جارية مجرى المهيأ للضيف والكريم جل وعلا إذا أعطى
النزل فلا بد وأن يبعث الخلق النفيسة بعد هاتيك الخلق ليست الاستعدادات الحاصلة عند رؤيته تعالى
(ومن أحسن قولاً من دعا إلى الله) أي لأحد أحسن من جهة القول من دعا إلى طاعة الله (وعمل
صالحاً) أي والحال أنه قد عمل صالحاً في نفسه وللدعوة إلى الله مراتب الأولى دعوة الأنبياء بالمعجزات
وبالحجج وبالسيف والثانية دعوة العلماء إلى الله تعالى بالبراهين فهم نواب الأنبياء في العلم أما الملوك فهم
نواب الأنبياء في القدرة الثالثة دعوة المجاهدين إلى الله تعالى بالسيف الرابعة دعوة المؤذنين إلى الصلاة
فهم دعاة إلى طاعة الله تعالى (وقال اني من المسلمين) أي ابتهاجاً بأنه منهم فيكون هذا الرجل موصوفاً
بخصال أربعة الأولى الإقرار باللسان وهو الدعوة إلى الله بأقامة الدلائل اليقينية والثانية الأعمال
الصالحة بالجوارح والثالثة الاعتقاد الحق بالقلب وهاتان داخلان في قوله تعالى وعمل صالحاً والرابعة
الاشتغال بأقامة الحجة على دين الله تعالى والموصوف بهذه الخصال الأربع بعة أفضل الناس وهو سيدنا محمد
صلى الله عليه وسلم وقرأ ابن أبي عبيدة أن بنون واحدة (ولا تستوى الحسنة ولا السيئة) أي لا تستوى
الدعوة إلى الدين الحق والصبر على جهالة الكفار ولا قولهم قلوبنا في أكنة مما تدعونا إليه ولا تسمعوا
هذا القرآن (ادفع بالتي هي أحسن) أي ادفع جهالهم بالطريق التي هي أحسن الطرق (فاذا
الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم) وإذا التي هي المفاجأة ظرف مكان المعنى التشبيه والموصول
مبتدأ والجملة بعده خبره وإذا معمولاً للمعنى التشبيه والظرف يتقدم على عامله المعنوي أي فالذي بينك
وبينه عداوة مشبهة في المحبة للصديق في الدين القريب في السبب الذي لم تسبق منه عداوة إذا صبرت
على سوء أخلاقهم مرة بعد أخرى والمعنى فإذا قابلت أفعال أعدائك القبيحة بالأفعال الحسنة ولم تقابل
سفاقتهم الغضب والايحاش استحيوه من تلك الأخلاق المدمومة وتركوا تلك الأفعال القبيحة وانقلبوا
من العداوة إلى المحبة قيل نزلت هذه الآية في أبي سفيان بن حرب وكان عدواً ومؤذياً لرسول الله صلى الله
عليه وسلم فأسلم وصار ولياً مضافاً إليه صلى الله عليه وسلم (وما يلقاها إلا الذين صبروا) أي وما يعطى هذه

عليهم الملائكة) أي عند
الموت (الانحافوا) أي
(ولا تحزنوا) أي
الله يغفرها لكم (نحن
أولياؤكم في الحياة الدنيا
وفي الآخرة) أي أنصاركم
وأحبائكم وهم قرناؤهم
الذين كانوا معهم في الدنيا
من الحفظة يقولون لهم لن
نفارقكم في القيامة حتى
ندخلكم الجنة (ولكم فيها
ما تدعون) أي تطلبون
وتسألون (نزل) أي جعل
الله ذلك رزقاً لهم مهناً
(ومن أحسن قولاً من دعا
إلى الله) الآية قيل هو
رسول الله صلى الله عليه
وسلم لأنه دعا إلى الله وقيل
أما نزلت في المؤذنين
(ولا تستوى الحسنة ولا
السيئة) لازائدة (ادفع)
السيئة (بالتي هي أحسن)
كالغضب يدفع بالصبر
والجهل بالحلم والاساءة
بالعفو (فاذا الذي بينك
وبينه عداوة) يصير لك
(كأنه ولي حميم) أي
صديق قريب إذا فعلت
ذلك (وما يلقاها) أي وما
يلقى هذه الخصلة (إلا الذين
صبروا) على كظم الغيظ
واحتمال الأذى

(وما يلقبها الا ذو حظ عظيم) وهي الجنة (واما يزغنيك من الشيطان (٢٦٣) زغ) أي صرفك عن الاحتمال

الشيطان (فاستعد بالله) من شره وامض على حملك (ومن آياته) أي علاماته التي تدل على أنه واحد (الليل والنهار والشمس والقمر) الآية (فان استكبروا) يعني الكفار عن السجود لله (فان الذين عند ربك) وهم الملائكة (يسبحون له) يسألون له (بالليل والنهار وهم لا يسأمون) أي لا يملون (ومن آياته أنك ترى الأرض خاشعة) أي مغبرة لا نبات فيها (فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت) يعني تحركت بالنبات (وربت) أي واتت فمخت وعلت ثم تصدعت عن النبات (ان الذين يلحدون في آياتنا) أي يجعلون الكلام فيها على غير جهته بأن يذهبوا إلى ارتكاب السحر لا يخفون علينا) بل يعلمونهم ويحجزهم بذلك (ان الذين كفروا بالذکر) أي بالقرآن (لما جاءهم وانه لكتاب عزيز) أي منيع من الشيطان والباطل (لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) أي الكتب التي تقدمت لا تنطله ولا يأتي به من كتب اب يبطله وقيل انه قد قيل للرسول من قبلك

الخصلة التي هي مقابلة الاساءة بالاحسان الا الذين شأنهم الصبر على تحمل المكاره وتجرع الشدائد (وما يلقاها الا ذو حظ عظيم) أي وما يوفق على هذه المعاملة أي التي هي دفع السيئة بالحسنة الا ذو حظ عظيم من ثواب الآخرة ومن الخلق الحسن (واما يزغنيك من الشيطان زغ فاستعد بالله) أي وان يوسوس لك الشيطان بترك ما أمرت به بأن صرفك صارف عما شرعت من الدفع بالتي هي أحسن فاستعبر بالله من شره يدفعه عنك (انه هو السميع العليم) لقولك وأفعالك (ومن آياته) الدالة على وجود الله وقدرته (الليل والنهار والشمس والقمر) كل منها مخلوق له تعالى مستخر لا مره تعالى (لا تسجدوا للشمس ولا للقمر) لانهما عبادان مخلوقان مثلكم (واسجدوا لله الذي خلقهن) أي الاربعه (ان كنتم اياه تعبدون) أي ان كنتم تريدون بعبادة الشمس والقمر عبادة الله فلا تعبدوهما فان عبادة الله في ترك عبادتهما فان الذين يعبدونهما يقولون نحن اذل من أن يحصل لنا أهلية عودية الله تعالى ولكننا عبيد للشمس والقمر وهما عبادان لله (فان استكبروا فاذن الذين عند ربك يسبحون له بالليل والنهار) أي فان استكبروا عن قبول قولك يا محمد في الهى عن السجود للشمس والقمر فدعهم وشأنهم فان لله عبادا يعبدونه من الملائكة أي والله لا يعدم عابدا له أبدا بل يكون من خلقه من يعبدونه على الدوام (وهم لا يسأمون) أي لا يملون عن عبادة الله تعالى ولا يفترون وموضع السجود عند قوله تعالى اياه تعبدون وهو قول ابن مسعود والحسن حكاة الرافي عن أبي حنيفة وأحمد ذكر السجود قبيله وعند قوله تعالى لا يسأمون وهو قول ابن عباس وابن عمر وسعيد بن المسيب وقتادة وحكاة الرحشري عن أبي حنيفة لان الكلام اما يتم عنده وعند الشافعي عند قوله تعالى اياه تعبدون اكن قال الشر بنى والصحيح عند الشافعي عند قوله تعالى لا يسأمون (ومن آياته) الدالة على قدرته تعالى ووحدايته (أنك) أيها الانسان (ترى الأرض خاشعة) أي منكسرة مهيئة (فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت) أي تحركت بالنبات (وربت) أي اتفخت ثم تصدعت عن النبات وقرئ رأيت أي ارتفعت (ان الذي أحياها لمحي الموتى) أي ان القادر على احياء الارض بعد موتها هو القادر على احياء هذه الاجساد بعد موتها (انه على كل شيء قدير) أي انه تعالى قادر على الممكنات فوجب أن يكون قادرا على إعادة التركيب والحياة والقدرة والعقل الى تلك الاجزاء المفرقة (ان الذين يلحدون في آياتنا) أي يميلون عن الحق في أدلتنا (لا يخفون علينا) في وقت من الاوقات وقرأ حزة بفتح الياء والخاء (أفمن يلقى في النار خير أم من يأتي آمنا يوم القيامة) أي الذين يميلون عن الاستقامة في آياتنا بالظعن والتأويل الباطل فيلعبون في النار خير أم الذين يؤمنون بآياتنا يأتون آمنين من العذاب يوم القيامة (اعملوا) يا أهل مكة (ما شئتم) من الاعمال المؤدية الى اللقاء في النار والذين آمنوا (انه عما تعملون بصبر) فيجازيكم بحسب أعمالكم وفي ذلك ثمديد (ان الذين كفروا بالذکر) أي بالقرآن (لما جاءهم) لهم في الآخرة نار جهنم أو يجازون بكفرهم (وانه) أي القرآن (لكتاب عزيز) أي غالب عدم النظر لانه بقوة حجته غلب على كل ماسواه ولا الاولين والآخرين عجزوا عن معارضته (لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) أي لا تكذبه الكتب المتقدمة عليه كاتورا ولا يحيل والزبور وسائر الكتب ولا يحىء كتاب من بعده يكذبه (تزييل من حكيم) في شره (جيد) في أفعاله (ما يقال لك الا ما قد قيل للرسول من قبلك) أي ما تقول لك كقوله قومك الامثل ما قد قيل للرسول كقوله قومهم من الكلمات المؤدية والمطاعن في الكتب المنزلة (ان ربك لمد ومغفرة) لمحققين

محفوظ من أن ينقص منه فيأتيه الباطل من بين يديه أو يرايه عن نفسه من حاضره (ما يعال الله الا) أي ان أ كذبك قومك فقد كذب الذين من قبلك

(لا يسأم الانسان من دعاء الخير) أي لا يمل الكافر من الدعاء بالصحة والمال (وان مسه الشر) أي الفقر والضر (فيؤوس) من روح الله (قنوط) من رجته وقوله (ليقولن هذا) أي هذا واجب لي بعمل استحقته (وما

(٢١٥)

أظن الساعة قائمة ولئن رجعت الى ربي ان لي عنده للحسنى) أي يقول لست أوقن بالبعث وعذاب الساعة وان كان الأمر على ذلك ان لي عند الله ثوابا (وإذا أنعمنا على الانسان) الآية يقول اذا كان الكافر في نعمة تباعد عن ذكر الله واذا مسه الحاجة كثرا الدعاء (قل أرأيتم ان كان القرآن من عند الله ثم كفرتم به من أضل) منكم لاسكم (في شقاق بعيد) أي خلاف بعيد عن الحق لكفرهم بالقرآن (سريهم آياتنا في الآفاق) أي ما يفتح الله على محمد من الباطن (وفي أنفسهم) أي فتح مكة (حتى يتبين لهم) أن القرآن حق أي صدق منزل من الله (أولم يكن بركاءك أنه على كل شيء شهيد) وهو يشهد لمحمد وكتبه بالصدق (لأنهم في مربة) أي شك (من لقاءهم) أي من البعث والاصير اليه (ألا انه بكل شيء محيط) تفسير سورة اشوري ﴿سبح لله الرحمن الرحيم﴾ (حم عسق) حاكم الله بهم

أي أيقنوا أنه ليس لهم مهرب من النار (لا يسأم الانسان من دعاء الخير) أي من طاب السعة في أسباب المعيشة (وان مسه الشرفيؤوس قنوط) أي أصابته ضيقة فهو مبالغ في قطع الرجاء من فضل الله ومن رجته حتى تظهر آثاره في الاحوال الظاهرة (ولئن أذقناه) أي الانسان (رجة منا من بعد ضراء مسته) أي من بعد شدة أصابته (ليقولن هذا) أي هذه الخيرات انما حصلت لي بسبب استحقاق لي لما حصل عندي من الفضائل وأعمال القربة من الله (وما أظن الساعة قائمة) أي ان الانسان يكون شديد الرغبة في الدنيا عظيم النفرة عن الآخرة فاذا آل الأمر الى الآخرة يقول وما أظن الساعة تقوم (ولئن رجعت الى ربي ان لي عنده) أي في الآخرة (للحسنى) أي للحالة الحسنى من الكرامة وقوله ان لي الخ جواب القسم لسبقه الشرط (فلننبئن الذين كفروا بما عملوا) أي فلنظهرن لهم أن الأمر على عكس ما تصوروه (ولندينهم من عذاب غليظ) أي شديد (وإذا أنعمنا على الانسان أعرض) عن التعظيم لأمراء الله والشفقة على خلق الله (ونأى بجانبه) أي تباعد عن الشكر بكماليته تعظما (واذا مسه الشر) أي أصابه فقر (فدودعاء عريض) أي أقبل على دوام الدعاء وأخذ في التضرع (قل أرأيتم ان كان من عند الله ثم كفرتم به من أضل ممن هو في شقاق بعيد) أي قل لهم يا شرف الخلق اخبروني ان كان هذا القرآن من الله ثم كفرتم به من أضل منكم فان حالكم في معاداة شديدة مع محمد صلى الله عليه وسلم وأبكم كلما سمعتم هذا القرآن أعرضتم عنه وماتنا ملتم فيه وبالغتم في النفرة عنه حتى قاتم قلوبنا في أكنة مما تدعونا اليه وفي آذاننا وقر (سريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم) أي سري أهل مكة علامات وحدانيتنا وقدرتنا في أطراف الأرض من خراب مساكن الأمم الماضية كعاد وثمود وسريهم ذلك في أنفسهم من الأمراض والمصائب وغير ذلك (حتى يتبين لهم أنه الحق) أي ان هذا القرآن هو الحق المنزل من الله (أولم يكن بركاءك أنه على كل شيء شهيد) وبربك فاعل والباء مزبدة وأنه بدل منه أي أولم يكفهم ان بركا على كل شيء شهيد ولم يغنهم اخباره للأمم الماضية (ألا أنهم في مربة من لقاءهم) أي ان أهل مكة في شك عظيم من البعث والقيامة (ألا انه بكل شيء محيط) أي ان الله عالم بجميع المعلومات التي لانهاية لها فيعلم بواطن هؤلاء الكفار وظواهرهم ويجازي كل أحد على فعله بحسب ما يليق به ان خيرا خيرا وان شرا فشر

﴿سوره شوری وتسمى سورة حم عسق وسورة حم سق مكية رهي

ثلاث وخسون آية وثمانمائة وستة وثمانون كلمة وثلاثة

آلاف وخمسمائة وثمانية وثمانون حرفا﴾

﴿سبح لله الرحمن الرحيم﴾

(حم عسق) اسمان للسورة ولذلك فصل بينهما وعاء آيتين وقرأ ابن عباس وابن مسعود حم سق وهما خبران لمبتدأ محذوف (كذلك يوحى اليك والى الذين من قبلك) هذا العزيز الحكيم (أي مثل ما في هذه السورة من المعاني أوحى الله تعالى ملاهية له) عدم جميع المعلومات المعنى عن جميع الحاجات اليك في سائر السور والى من قبلك من الرسل في كتبهم وقرآن كثير يوحى بالباء المتعول و يروى أيضا عن أبي عمرو على أن كذلك مسته او يوحى خبره المسته الى ضمير عائذ عليه واسم جلالة

(٣٤) - (تفسير مراح لبيد) - (ثاني) محمده عيز علمه سين سناؤه قاف قدرته أقسم الله عز وجل بها (كذلك يوحى

اليك) ما من نبي صاحب كتاب الا وقد أوحى اليه حم عسق وهم معنى قوله كذلك يوحى اليك (والى الذين من قبلك)

المشركين تحذ الله ولدا
(والملائكة يسبحون بحمد
ربهم) أى يزهون الله عن
السوء (ويستغفرون لمن
في الارض) من المؤمنين
(والذين اتخذوا من دونه
أولياء) يعنى آله (الله
حفيظ عليهم) أى يحفظ
أعمالهم ليجازيهم بها
(وما أنت عليهم بوكيل)
أى لم توكل عليهم وما عليك
الابلاغ (وكذلك) أى
وهكذا (أوحينا اليك قرآنا
عربيا) أى بلفظ العرب
(لتنذر أم القرى) أى
أهل مكة (ومن حولها)
أى سائر الناس (وتنذر
يوم الجمع) يعنى وتخوفهم
بيوم القيامة الذى يجمع
فيه الخلق (لأرب فيه) كما
يرتاب الكافرون (فريق في
الجنة وفريق في السعير)
اخبار عن اختلاف حال
الناس في ذلك اليوم (ولو
شاء الله لجمعهم أمة واحدة)
أى لجمع الفريقين فريقا
واحدا (ولكن يدخل
من يشاء في رجنه) بين أنه
إنما يدخل الجنة من شاء
فهو فضل منه (والظالمون)
الكافرون (ما لهم من
ولى ولا نصير) أى ناصر

صرفوع بمادل عليه يوحى أى الموحى الله وقرأ أبو حيوه والاعمش وابان نوحى بنون العظمة فاسم
الجلالة مبتدأ وعلى هاتين القراءتين فالوقف على من قبلك كاف بخلاف قراءة الجمهور فلا يوقف عليه
(له ما في السموات وما في الارض) فكل من كان موجودا في السموات فهو عبد الله فوجب أن يكون
الله منزها عن الكون في المكان والجهة والعرش والكرسى (وهو العلى العظيم) أى هو المتعالى عن
مشابهة الممكنات ومناسبة المحدثات العظيم بالقدرة وكما لا الهية فهو تعالى أعلى كل شئ وأعظم كل شئ
(تكاد السموات تنفطر من فوقهن) أى يتشققن من هبة الله تعالى وعظمته ويتدى التشقق
من جهنن الفوقاية قرأ أبو عمرو وعاصم في رواية أبي بكر تكاد بالتاء تنفطر بنون سا كسة بعد
الياء وابن كثير وابن عامر وحزرة وحفص عن عاصم تكاد بالتاء تنفطر بالتاء المفتوحة بعد الياء ومافع
واكسائي يكاد بالياء تنفطر بالتاء ومن قرأ تكاد بالتاء ففوقية يجوز الوجهين في تنفطر ومن قرأ
يكاد بالياء التحتية لا يقرأ تنفطر إلا بالاء الفوقية (والملائكة يسبحون بحمد ربهم) أى والملائكة
يزهون الله تعالى عما لا يدنى من ملتبسين بوصفه تعالى بكونه مفيض لكل الخيرات (ويستغفرون لمن
في الارض) أى يطلبون تجاور الذنوب عن المؤمنين وتأخير العقوبة عن الكافرين والفاسقين
طمعاً في إيمانهم وتوبتهم و يطلبون الرزق لهم وحيث لم يذكر الله تعالى عن الملائكة استغفارهم
لأنفسهم علمنا أنهم يبرؤون عن كل الذنوب (ألان الله هو لغفور الرحيم) فان الله تعالى يعطى المغفرة
التي طلبوها ويزيدها على ما طلبوها من درجة كاملة (والذين اتخذوا من دونه أولياء) أى أرباباً يعبدونهم من
الاصنام (الله حفيظ عليهم) أى رقيب على أعمالهم فيجازيهم عليها (وما أنت عليهم بوكيل) أى ما أنت
يا ثمر الرسل بموكل اليك أمرهم ولا قسرهم على الإيمان إنما أنت منذر فقط (وكذلك أوحينا اليك
قرآنا عربيا لتنذر أم القرى ومن حولها) أى كما أوحينا اليك أنك لست حفيظاً عليهم ولا ستوكيلاً
عليهم فكذلك أوحينا اليك قرآنا عربيا لتكون نذيراً لأهل أم القرى ولأن حولها من سائر الناس
(وتنذر يوم الجمع) أى يوم القيامة فيجتمع فيه أهل السموات مع أهل الارض (لأرب فيه)
والوقف هنا كاف (فريق في الجنة وفريق في السعير) أى بعد جمعهم في الموقف ففرق مبتدأ خبره
الظرف بعده وقرئ بالنصب على الحالية وتنذر يوم جمعهم متفرقين في دارى الثواب والعقاب (ولو شاء
الله لجمعهم) في الدنيا (أمة واحدة) أى على دين واحد وهو ما لا سلام أو أسكفر ولكن الله جعل
البعض مؤمناً والبعض كافراً وهو معنى قوله تعالى (ولكن يدخل من يشاء في رجنه) أى يدخل الله
في رجنه من يشاء أن يدخله فيها ويدخل في عذابه من يشاء أن يدخله فيه (والظالمون) أى
الكافرون (ما لهم من ولى) أى قريب ينفعهم (ولا نصير) أى مانع يمنعهم من عذاب الله تعالى (أم
اتخذوا من دونه أولياء) أى بل اتخذوا متجاوزين الله أولياء من الاصنام وغيرها هيئات (فإن الله
هو الولي وهو يحيى الموتى) أى أن أرادوا ولياً بحق فإنه هو الولي بحق لا ولى سواه لأنه يحيى الموتى (وهو
على كل شئ قدير) فهو حقيقى بأن ينخذوليا دون من لا يقدر على شئ (وما اختلفتم فيه من شئ) أى
وما اختلفكم الكفار فيه من أمور الدين فاختلفتم أتم وهم (لحكمه) راجع (الى الله) وهو ائابة
المحققين ومعاقبة المطلبين (ذلكم الله ترى) أى ذلكم الحاكم بينكم هو الله الحكيم (أيه توكلت)
في دفع كيد الأعداء وفي طلب كل خير (واليه أنيب) أى واليه تعالى أرجع في كل المهمات لا الى أحد
سواه (فاطر السموات والارض) بالرفع خبر خامس لذاكم أو مبتدأ خبره ما بعده وقرئ بالجر على أنه

ينعمهم من العذاب (أم اتخذوا) أى بل اتخذوا (من دونه أولياء) فأن الله هو لولى

بدل

لما اتخذوه من دونه (وما اختلفتم فيه من شئ) أى من أمر الدين (لحكمه الى الله) لا اليكم وقد حكم أن الدين هو الاسلام لا غيره وقوله

(جعل لكم من أنفسكم أزواجا) يعني حلائل (ومن الانعام أزواجا) أي خلق الذكور والانثى (يذكر لكم فيه) أي يكثر كم يجعله لكم حلائل لانهم سبب النسل وفيه بمعنى به (ليس كمثل شيء) الكاف زائدة تأتي (١٦٧) ليس مثله شيء (شرح) أي بين

وأظهر (لكم من الدين ما وصى به) أي أمر به (نوحا) ثم بين ذلك فقال (أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) والله تعالى بعث الأنبياء كلهم بأقامة الدين وترك الفرقة (كبر) أي عظم وشق (على المشركين ما تدعوهم اليه) من التوحيد وترك الارتان (الله يجتبي اليه من يشاء) أي يصطفى من يشاء لدينه فيهديه اليه (وماتفرقوا الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم) أي ما تفرق أهل الكتاب الا عن علم بأن الفرقة ضلالة ولا كنهم فعلا ذلك للغي (ولولا كلف سبقت من ربك) في تأخيرهم الى الساعة (انقضى بينهم) أي لجوزوا بأعمالهم (وان الذين أوتوا الكتاب من بعدهم) يعني هذه الأمة أوتوا الكتاب بعد اليهود والنصارى (اني شك منه صرب) يعني كفار هذه الأمة ومشركيها (فذلك فودح) أي الى ذلك يعني الى اقامة الدين مع الناس واستقيم كما أمرت) أي أمنت على الدين الذي أمرت به (وقل أمنت بما

بدل من الضمير أو وصف لاسم الجلالة المجرور بالي (جعل لكم من أنفسكم) أي من جنسكم من الناس (أزواجا) أي نساء (ومن الانعام أزواجا) أي وجعل للانعام من جنسها أصنافا ذكر وانثى (يذكر لكم فيه) أي يكثر كم بسبب هذا الجعل لان الناس والانعام يتوالدون به (ليس كمثل شيء) أي ليس كذاته تعالى ذوات وليس كصفاته تعالى صفات (هو السميع البصير) للسموعات والمرتبات (لهم ما يريد السموات والارض) أي له تعالى مفاتيح الرزق من السموات والارض وهي الامطار والنباتات (ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر) أي يوسع لمن يشاء ويقدر (انه بكل شيء عليم) في فعل كل ما يفعل على ما ينبغي ان يفعل عليه (شرح لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين) أي اخبر الله لكم بأمة محمد من الدين ما وصى به نوحا ومحمد و ابراهيم وموسى وعيسى فهم أكابر الانبياء وأصحاب الشرائع العظيمة وأن تفسيرية بمعنى أي أو مصدرية في محل نصب بدل من الموصول أو في محل جر بدل من الدين أو في محل رفع خبر مبتدأ مضمرة تقديره هو ان أقيموا دين الاسلام (ولاتفرقوا فيه) أي لا تختلفوا في أصل الدين الذي لا تختلف فيه الشرائع وهو التوحيد والصلاة والزكاة والصيام والحج والتقرب الى الله بالصالح العمل والصدق ولو فاء بالمهد وأداء الامانة وصلة الرحم ونحرى الكفر والقتل والزنا والادوية للخاق والاعتداء على الحيوان واقتحام النار وما يعود بختم المروآت فهذا كله لم يختلف على السنة الانبياء (كبر على المشركين ما تدعوهم اليه) أي شق عليهم ما تدعوهم اليه من قامة دين الله تعالى (الله يجتبي اليه من يشاء) أي الله يقرب الى ما تدعوهم اليه من يشاء وهو من وادى الاسلام ويميت عليه (و يهدي اليه من ينيب) أي ويرشد اليه من يميل اليه من أهل الكفر (وماتفرقوا) أي المشركون في الدين الذي دعوا اليه (الامن بعد ما جاءهم العلم) بحقيقته (بغيا بينهم) أي حسدا منهم وطلب للرئاسة فماد ذلك سببا لوقوع الاختلاف (ولولا كلمة سبقت من ربك الى أجل مسمى انقضى بينهم) أي ولولا عدة تبنت في الارل من ربك بتأخير عذاب هذه الأمة الى وقت معلوم هو يوم القيامة لا وقع انقضاء بينهم من هلاكهم بالاستئصال في الدنيا (وان الذين أوتوا الكتاب من بعدهم لفي شك منه مريب) أي وان أهل الكتاب من اليهود والنصارى الذين كانوا في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين أعطوا كتابهم الذي هو التوراة والانجيل من بعد المختلفين في الحق في شك من كتمانهم موقع في قلق النفس لا يؤمنون بحق الايمان (فذلك فادع واستقم كما أمرت ولا تتبع أهواءهم) أي ولاجل ما حدث من الاختلافات الكثيرة في الدين فادع الناس كافة الى الاتفاق على الملة الاسلامية واستقم عليها وعلى الدعوة اليها كما أمرك الله تعالى ولا تتبع أهواءهم المختلفة الباطلة (وقل أمنت بما نزل الله من كتاب) أي وقل يا كرم الرسل أمنت بما أنزل الله على الانبياء من كتاب صحيح ان الله أنزله وهو الاين بجميع الكتب المعروفة لان المتفرقين آمنوا ببعض منها وكفوا بعض (وأمرت لأعدل بينكم) أي وأمرت بأن أعدل بينكم في الحكم اذا اختلفتم وحاكمكم الى وأسوي بينكم كما أمركم وأصاغركم فيما يتعلق بحكم الله تعالى (الله نور بكم) أي الله فيكم كما لا حجة بينكم وبينكم (الله يجمع بيننا وبينه المصير) أي ان الله الكل واحد وكل واحد محصور بعمر نفسه لا محصورة بيننا وبينكم في الدين لان الحق قد ظهر ولم يبق للمخاصمة حذر ولا ممانعة يحمل سوى لغة دو بعده

نزل الله من كتاب) أي بجميع كتب الله المعروفة (وأمرت لأعدل بينكم) أي لا أسوي بينكم في الايمان بكتبكم وقيل لأعدل بينكم في القضية وقوله (لا حجة) أي لا خصومة (بيننا وبينكم) هذا منسوخ بآية العقل

(والذين يحاجون في الله) أي يخاضعون في دين الله نبيه (من بعدما استجيب له) أي أجيب النبي إلى الدين فأستلموا ودخلوا في دينه (حجتهم داخضة عند ربهم) أي باطلة زائلة لأنهم يخاضعون صادقاً في قوله قد ظهرت مجزته: الله الذي أنزل الكتاب بالحق والميزان) أي العدل والمعنى أن الله تعالى

(٢٦٨)

لا جدال فإن الله يجمع بين الكل يوم القيامة ويجازيه على عمله لأن مرجع الكل إليه تعالى فيظهر هناك حالنا وحالكم (والذين يحاجون في الله من بعدما استجيب له حجتهم داخضة عند ربهم) أي والذين يخاضعون في دين الله من بعدما استجاب الناس لذلك الدين ودخلوا فيه حجتهم باطلة عند ربهم وتلك الخاصة هي أن اليهود قالوا ألسنتم تقولون أن الأخذ بما اتفق عليه أولى من الأخذ بالمختلف فيه فنسوة موسى وحقيقة التوراة معلومة بالاتفاق بنسوة محمد ليست متفقة عليها فحينئذ وجب الأخذ باليهودية فبين الله تعالى أن هذه الحجة فاسدة وذلك لأن اليهود أطبقوا على أنه إنما وجب الإيمان بموسى عليه السلام لأجل ظهور المعجزات على وفق قوله عليه السلام وقد ظهرت المعجزات على وفق قول محمد صلى الله عليه وسلم واليهود شاهدوا تلك المعجزات فإن كان ظهور المعجزة يدل على صدق صاحبها وجب الاعتراف بنسوة محمد صلى الله عليه وسلم وإن كان لا يدل على صدقه وجب أن لا يقرروا بنسوة موسى عليه السلام والاعتراف بنسوة موسى مع الإنكار بنسوة محمد مع استوائهم في ظهور المعجزات باطل لأنه متناقض (وعليهم غضب) لما كبرتهم الحق بعد ظهوره (ولهم عذاب شديد) في الآخرة (الله الذي أنزل الكتاب) أي القرآن وسائر الكتب المنزلة قبلك (بالحق) أي بالصدق (والميزان) أي الشرع الذي يوزن به الحقوق ويسوى بين الناس (وما يدريك لعل الساعة قريب) أي أي شيء يجعلك عالماً بأن الساعة التي يخبر بعجيتها الكتاب شيء قريب فوجب على العاقل أن يجتهد في النظر ويترك طريقة أهل التقليد ولما كان الرسول يهددهم بنزول القيامة قالوا على سبيل السخرية متى تقوم القيامة وليتها قامت فيظهر لنا أن الحق ما نحن عليه أو ما عليه محمد وأصحابه فدفع الله ذلك فقال (يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها) استعجال إنكار واستهزاء (والذين آمنوا مشفقون منها) أي خائفون من قيامها وأهلها العلمهم أن التوبة تمتنع عندها (وبعلمون أنها الحق) أي الكائنة بلا شك (ألا إن الذين يمارون في الساعة لفي ضلال بعيد) أي أن الذين يدخلهم الشك في وقوع الساعة فيجادلون فيها في ضلال بعيد عن الصواب لأن استيفاء حق المظلوم من الظالم واجب في العدل فلولا تحصل القيامة لزم اسناد الظلم إلى الله تعالى وهذا محال فكان إنكار القيامة ضلالاً بعيداً (الله لطيف بعباده) أي كثير الإحسان بهم بالحياة والعقل ودفع أكل البليات عنهم وإعطاء ما لا بد منه من الرزق وتأخير العذاب عنهم يستحقون العذاب (يرزق من يشاء) كيفما يشاء (وهو القوي) أي القادر على ما يشاء (العزيز) أي الذي لا يغالب فلا يقدر أحد أن يمنع عن شيء يريد (من كان يريد حرث الآخرة نزدله في حرثه) أي من كان يريد بأعماله ثواب الآخرة نزدله ثوابه بالتضعيف إلى ما يشاء ونزدله في تسهيل سبيل الطاعات ونعطه من الدنيا ما كتبناه له (ومن كان يريد حرث الدنيا نؤثمه منها وما له في الآخرة من نصيب) أي كان يريد بأعماله متاع الدنيا نعطه بعض ما يطلبه حسب ما قسمنا له وما له في الآخرة ثواب لانه عمل للدنيا (أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله) أي الكفار مكة شياطينهم الذين زينوا لهم ما لم يأمر الله تعالى به من الشرك وإنكار البعث والعمل للدنيا فانها على ضد دين الله (ولولا كلمة الفصل) أي السواء السابق بتأخير الجزاء إلى يوم القيامة (لقضى بينهم) أي بين الكافرين والمؤمنين

ذلك الميزان ثم قال (وما يدريك لعل الساعة قريب) أي فاعمل بالكتاب والعدل فاعمل الساعة قد قربت منك وأنت لا تدري (يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها) أي ظنناهم أنها غير كائنة (والذين آمنوا مشفقون) أي خائفون (منها) لأنهم يعلمون أنهم مبعوثون ومحاسبون (ألا إن الذين يمارون) أي تدخلهم المرية والشك (في الساعة لفي ضلال بعيد) لأنهم لو فكروا لعموا أن الذي أبداهم أولاً قادر على إعادتهم (الله لطيف بعباده) حتى يباريهم برهم وقابضهم حيث لم يقتلهم جوعاً بمعاصيهم (من كان يريد حرث الآخرة) أي من أراد بعمله حرث الآخرة (نزدله في حرثه) أي كسبه بالتضعيف بالواحد عشر (ومن كان يريد حرث الدنيا) أي يريد بعمله الدنيا (نؤثمه منها وما له في الآخرة من نصيب) يقول من آثر دنياه على آخرته لم يجعل له نصيباً في الآخرة (أم لهم شركاء) أي بل لهم آلهة (شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله) أي القضاة السابق بأن القضاء يوم القيامة والجزاء فيه (لقضى بينهم) في الدنيا

فى الدنيا (وان الظالمين) أى الذين اختاروا مالم يأذن به الله (لهم عذاب أليم) وقرأ بعضهم وأن يفتح لهمزة عطف على كلمة الفصل أى ولولا الوعد بأن الفصل بينهم يكون يوم القيامة وتقدير عذاب الظالمين فى الآخرة لقضى بينهم فى الدنيا (رى الظالمين) يوم القيامة (مشفقين عما كسبوا) أى خائفين خوفا شديدا من جزاء ما عملوا فى الدنيا من السيئات (وهو) جزاؤه (واقع بهم) يوم القيامة فلا ينفعهم الحذر (والذين آمنوا وعملوا الصالحات فى روضات الجنات) أى مستقرون فى أطيب بقاع الجنات (لهم ما يشاؤون عند ربهم) أى ما يشتهونه من فنون المستلذات حاصل لهم عند ربهم فإن كل الاشياء حاضرة عنده مهياة (ذلك) أى جزاء الايمان والعمل الصالح (هو الفضل الكبير) أى فان الثواب غير واجب على الله وإنما يحصل بطريق الفضل من الله تعالى لا بطريق الاستحقاق (ذلك) أى الفضل الكبير (الذى يبشر الله) فى الدنيا (عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات) قرأ نافع وابن عامر وعاصم بضم الياء وفتح الباء وكسر الشين والباقيون بفتح الياء وسكون الباء وضم الشين (قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة فى القربى) أى قل يا أشرف الخلق لاهل مكة لا أسألكم أجرا قط على التبليغ ببشارة ونذارة ولكن أسألكم المودة متمكنة فى اهل القرابة وحب آل محمد واجب قال الشافعى رضى الله عنه

يارا كباقي بالمحب من منى * واهتفبسا كن خيفها والناهض

سحرا اذا فاض الحجيج الى منى * فيضا كما نظم الفرات الفاض

ان كان رفضا حب آل محمد * فيشهد الثقلان ائى رافضى

(ومن يقترب حسنة نزله فيها حسنا) أى ومن يكتسب أى حسنة كانت كالمودعة للقربى نزله فى تلك الحسنة تضعيف ثوابها وقرئ يزدبالياء أى يزد الله وقرئ حسنى (ان الله غفور شكور) أى انه تعالى يحسن الى المطيعين فى اصال الثواب اليهم وفى التفضل عليه زيادة أنواع كثيرة على ذلك الثواب (أم يقولون افترى على الله كذبا) أى بل أيقولون اختلق محمد على الله كذبا بدعوى النبوة ونلاوة القرآن فاغتم رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال الله تعالى (فان يشأ الله يختم على قلبك ويمح الله الباطل ويحق الحق بكلماته) أى لو كان القرآن افتراء عليه تعالى لشاء عدم صدوره عنك وان يشأ ذلك يختم على قلبك بحيث لم يخطر ببالك معنى من معانيه ولم تنطق بحرف من حروفه وحيث تواتر الوحي حينما خيّن انبيس أنه من عند الله ومن عادة الله ابطال الباطل وتقرير الحق بوجهه ولو كان افتراء كما رجموا الحق (انه عليم بذات الصدور) فيجرى عليها أحكامها اللاتقة بها من المحو والاثبات (وهو الذى يقبل التوبة عن عباده) وروى جابر ان أعرابيا دخل مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اللهم انى استغفرك واتوب اليك وكبرفم فرغ من صلاته قال له على ياهذا ان سرعة اللسان بالاستغفار توبة الكذابين فتوتك هذه تحتاج الى التوبة فقال يا ميرا المؤمنين وما التوبة قال اسمرقع على ستة معان على الماضى من الذنوب الدائمة ولتضيح الفرائض الاعادة ورد انطالم واذا به النفس فى الطاعة كما ربيتهاى المعصية واذاقتها امرارة الطاعة كما أذقتها حلالة المعصية والمكابدل كرسحك صحتك (ويعفون عن سيئات) فتارة يعفون عن الذنوب بواسطة قبول التوبة وتيرة معوا التدا من عبر توبة (ويعلم ما عملون) من خير وشر فيجازى التائب ويتجاوز عن غيراته ثوابا وجزاءا والكسفى وحصى عن عصمه على المخاطبة والباقيون بالياء على المعايبة (وبستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أى يحيب الله دعاءهم

جزائه (وهو واقع بهم)

لا محالة وقوله (قل لا أسألكم

عليه) أى على تبليغ الرسالة

(أجرا الا المودة فى

القربى) أى الا أن تحفظوا

قربانى ولا تؤذونى وتصلوا

رحمى وذلك أنه لم يكن حتى

من قر يش الا وللى صلى

الله عليه وسلم فيهم قرابة

فكانه يقول ادا لم تؤمنوا بى

فاحفظوا قربانى ولا

تؤذونى فيهم وقيل معناه الا

أن تسودوا الى الله بما

يقربكم منه وقوله الا المودة

فى القربى استثناء ليس من

الاول (ومن يقترب) يعمل

(حسنة نزله فيها حسنا)

أى يضعفه له (أم

يقولون) أى ان يقولون

يعنى اهل مكة (افترى على

الله كذبا) أى تقول

الفرآن من نفسه (فان يشأ

الله يختم على قلبك) أى

يربط على قلبك بالصبر

على ذاهم ثم ابتدأ فقال

(ويمح الله الباطل) أى

الشرك (ويحق الحق

بكلماته) أى بما أنزل من

كتابه على لسان ربه وهو

القرآن (وهو الذى يقبل

التوبة عن عباده) أى اذا

رجع العبد عن معصية الله

الى طاعته قبل منه ذلك

الرجوع وعفاه عنه ما سلف

وهو قوله (ويعفوا عن

ت) وقوله (وبستجيب الذين آمنوا)

أى يجيبهم الى ما يسألون

(ولو بسط الله الرزق لعباده) (٢٧٠) أي وسع عليهم الرزق (لبغوا في الأرض) أي اطلقوا عصو (ولكن ينزل بقدر ما يشاء

فيجعل واسدا فقيرا وآخر غنيا) (انه بعباده خير بصير وهو الذي ينزل الغيث) أي المطر (من بعد ما قنطوا) أي يشس العباد من نزوله (وينشر رحته) أي وييسط طره (ومن آياته) أي دلائل قدرته وتوحيده (خلق السموات والأرض وما بينهما) أي فرق ونشر (فيهما من دابة وهو على جمعهم) للحشر (إذا يشاء) قدبر وما صابكم من مصيبة أي بآية وشدة (فما كسبت أيديكم) أي من الاحرام أي فهي جزاء ما كنسبتم (ويعفو عن كثير) فلا يحزى عليه (وما أتمم عجزين في الأرض) هربا ان هربتم لم نجزوا الله في أخذكم (ومن آياته الجوار) أي السفن التي تجري في البحر كالاعلام) أي كالجبال في العظم (ان يشأ يسكن الريح فيظللن) فيصرن (روا كد) أي ثواب (على ظهره) أي على ظهر البحر لا تجري (ان في ذلك آيات لكل صبار شكور) أي لكل مؤمن (أو يوقهن) أي يهلكهن يعني أهلها (عما كسبوا) أي من الذنوب (ويعفو عن كثير) فلا يعاقب عليه (ويعلم الذين يجادلون في آياتنا) أي

(ويزيدهم) على ما طلبوه بالدعاء (من فضله) وقال عطاء عن ابن عباس والمعنى ويشيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله سوى ثواب أعمالهم تفضلا منه (والكافرون لهم عذاب شديد) بدل ما للمؤمنين من الثواب والفضل المزيد (ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الأرض) أي ولو سوى الله لرزق بين الكل لا تمتنع كون البعض خادما للبعض ولو صار الأمر كذلك لخرب العالم وتطلت المصالح وقال ابن عباس ولو وسع الله المال على عباده لطلبوا منزلة بعد منزلة ودابة بعد دابة ومركبا بعد مركب وملبسا بعد لباس (ولكن ينزل بقدر) أي بتقدير (ما يشاء) أن ينزله وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بسكون النون (انه بعباده خير بصير) أي انه عالم أحوال الناس وبعواقب أمورهم فيقدر أرزاقهم على وفق مصالحهم (وهو الذي ينزل الغيث) أي المطر الذي يغيثهم من الجذب (من بعد ما قنطوا) أي من بعد ما أسهم من نزوله وقرأ نافع وابن عامر وعاصم ينزل بتشديد الزاي وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش بكسر نون قنطوا (وينشر رحته) أي منافع الغيث وما يحصل به من الخصب (وهو الولي الجيد) أي وهو الذي يتولى عباده بإحسانه المحمود على ما يوصل للخلق من أقسام الرحمة (ومن آياته خلق السموات والأرض وما فيهما من دابة) وما معطوف على السموات أي وخلق ما شر الله فيهما من حي (وهو على جمعهم إذا يشاء قدبر) أي وهو تعالى على جمع العقلاء للحاسبة في أي وقت يشاء قدبر (وما صابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم) أي فهي بسبب معاصيكم التي كنسبتموها فامتصمتها معنى الشرط ولذلك جاءت الفاء في جوابها وقرأ نافع وابن عامر بما كسبت بغير فاء بمعنى الذي وبما كسبت خبره والمعنى والذي أصابكم من الأحوال المكروهة وقع بما كسبت أيديكم (ويعفو عن كثير) من الذنوب فان الذنوب قسمان قسم يجعل العقوبة عليه في الدنيا بالمصائب وقسم يعفو عنه وهو أكثر (وما أتمم عجزين في الأرض) أي بفائتين ما قضى عليكم من المصائب وان هربتم من أقطارها كل مهرب (ومالكم من دون الله من ولي) يحميكم منها (ولا نصير) يدفعها عنكم (ومن آياته الجوار) أي السفن الجارية (في البحر كالاعلام) أي كالجبال وقرأ نافع وأبو عمرو بالياء وصلاد ابن كثير وهشام بها وقفا والباقيون بحذفه للتخفيف (ان يشأ يسكن الريح) التي تجري بها السفن وقرأ نافع وحده الريح على الجمع (فيظللن روا كد على ظهره) أي يصرن ثوابت على ظهر البحر أي غير جاريات (ان في ذلك آيات لكل صبار شكور) فان كن المؤمن في البلاء كان من الصابرين وان كان في السعراء كان من الشاكرين فلا يكون من الغافلين عن دلائل معرفة الله البتة (أو يوقهن بما كسبوا) والمعنى أنه تعالى ان شاء ابتلى المسافرين في البحر بأحدى بلتين إما ان يسكن الريح فتقف الجوارى على متن البحر وإما أن يرسل الريح عاصفة فيها فها يكن بسبب الاغراق بمعصيتهم (ويعفو عن كثير) أي ان يشأ يهلك ناسا وينج ناسا على طريق العفو عنهم وقرأ الاخفش ويعفو بالواو وقرأه بعض أهل المدينة بالنصب باضمارا أن بعد الواو (ويعلم الذين يجادلون في آياتنا ما لهم من محيص) وقرأ نافع وابن عامر بالرفع على الاستئناف والباقيون بالنصب عطف على علامته قدرة تقديره ليقوم منهم وليعلم الخ وقرئ بالجزم عطف على يعفو فيكون المعنى وان يشأ يجمع بين ثلاثة أمور اهلاك قوم واجباء قوم وتحذير قوم وعلى هذا لا يوقف على كثير بخلاف القراءتين الأولىين فالوقف عليه تام فعنى الآية وليعلم الذين ينادعون في آياتنا على وجه التكذيب أن لا مخلص لهم اذا وقفت السفن واذا عصفت الريح فيصير ذلك سببا لاعترافهم بأن الله لا فاع الضار ليس الا الله (وما أوتيتهم من شيء فتنازع الحياة الدنيا) أي ما أعطيتهم مما تنافسون فيه من أثاث وهو ما تمنون به مدة

في دفعها وإطاعتها (ما لهم من محيص) أي مهرب من عذاب الله (فما أوتيتهم من شيء) أي من أثاث الدنيا (فتنازع الحياة الدنيا) حياتكم

أى بكر رضى الله عنه حين أنفق جميع ماله وتصدق به فلامه الناس (والذين يفتنون) عطف على قوله للذين آمنوا (كبار الأثم والفواحش) يعنى الشرك وموجبات الحدود (وإذا ما غضبوا هم يغفرون) أى أى أجابوا (والذين استجابوا لربهم) أى أى أجابوه بالإيمان والطاعة (وأمرهم شورى بينهم) أى لا ينفردون برأيهم بل يشاورون (والذين إذا أصابهم البغي) أى الظلم (هم ينتصرون) أى ينتقمون من ظلمهم ثم ينحدرون (وإذا تنازعوا فى شىء) أى فى شىء من شىء (فأولئك) أى المتنازعون (ما عليهم من سبيل) أى من مآثم وعقاب لا هم فعلا ما يبيع لهم (انما السبيل) أى مآثم (على الذين يظلمون الناس) أى يبدون بالظلم أو يجاوزون فى الانتقام (ويبعون فى الأرض بغير الحق) أى يتكبرون فى الأرض بالحق (أو شك لهم عذاب أليم) بسبب ظلمهم ونطاوهم (وننصر) على الذى بأن لا يقتل (وغفر) من ظلمه وفوض أمره إلى الله تعالى (ن ذلك) أى النصر والشحور (من عزم الأمور) أى من مطالبات الله تعالى فى الأمور قيل زنا قوله تعالى والذين يفتنون كبار الأثم إلى قوله تعالى من عزم الأمور فى كرا صدق وعمر وى عزية الانصارى فى نار ع بينهما فاشتم الانصارى أبأكر احدى فأنزل الله تعالى فى شأنهم هذه الآيات (ومن ضد الله فإله من ولى من بعده) أى من أضله الله تعالى عن هذه الاشياء فليس له هاد يهديه من بعده لئلا يضل الله يه (وترى الظالمين) أى المشركين يوم القيامة (شرا وأعداب) أى حين يرونه (يقولون هل إلى مرد من سبيل) أى هل إلى رجوع إلى الدنيا من حيلة (وتراهم) فى ذلك اليوم (يعرضون عليهم) أى المار والخطاب فى الموضوع شكل من تشي منه لرؤية (حاشعين من سبيل) أى حال كونهم حقيرين بسبب ما لحقهم من الدل (ينظرون من طرف خفي) أى يتدنى نظرهم إلى النار من تحريك ذواتهم صغيف كما يطر المقتول إلى السيف (وقال الذين آمنوا) على سبيل التعيير لتكثيرين (أن الخامر ين الذين خسروا أنفسهم) باستعرقهم فى العذاب (وأهائمهم) عداوتهم لهم (يوم القيامة) طرف لقل وصفة الماضى بدلالة على التحقق أى يقولون يوم القيامة داراً وهم على سبيل صفة (الظالمين) أى المشركين (فى عذاب عقيم) أى دائرهم من يوم القيامة داراً وهم على سبيل صفة (الظالمين) أى المشركين (من أولياء ينصرونهم) برفع عذاب عنهم (من دون الله) حسبما كانوا يرجون ذلك فى الدنيا (ومن يضلل الله) عن ديبه (فله من سبيل) أى من

حياتكم (وما عند الله) من الثواب (خير) مما عندكم (وأبقى) زماناً (للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) وعن على رضى الله عنه أنه تصدق أبو بكر رضى الله عنه بماله كله فلامه جمع من المسلمين فنزلت هذه الآية (والذين يفتنون كبار الأثم) كالنبيبة والخيمة (والفواحش) كالقتل والزنا والسرقة وقرأ جزءة والكسائي كبير الأثم بالافراد والموصول معطوف على للذين آمنوا وكذا ما بعده (وإذا ما غضبوا هم يغفرون) وإذا منصوبة يغفرون ويغفرون خبر لهم والجملة بأسرها عطف على يفتنون والتقدير والذين يفتنون وهم يغفرون عطف اسمية على فعلية (والذين استجابوا لربهم) أى أجابوا لربهم بالتوحيد والطاعة (وأقاموا الصلاة) أى أدوا الصلوات الخمس بشرطها وهيأتها (وأمرهم شورى بينهم) أى إذا أرادوا أمراً تشاوروا فيما بينهم فيه ثم عملوا به ولا يجادلون فى أمورهم (ومما رزقناهم) أى أعطيناهم من المال (ينفقون) أى فى سبيل الخير (والذين إذا أصابهم البغي) أى المظلمة (هم ينتصرون) أى ينصفون باقتصاص لا بالمكابرة وكانوا يكرهون أن يذلوا أنفسهم فيجترى عليهم السفهاء (وجزاء سيئة سيئة مثلها) أى جزاء جناية مثل تلك الجناية (فمن عفى) على المسيء إليه (وأصلح) بينه وبين خصمه بترك المكافأة (فأجره على الله أنه لا يحب الظالمين) أى البادئين بالسيئة والمتعدين فى الانتقام واعلم أن العفو على قسمين أحدهما أن يصير العفو سبباً لتسكين الفتنة ولرجوعه عن جانيته فآيات العفو محمولة على هذا القسم وثانيهما أن يصير العفو سبباً لزيادة جوارح الجاني ولقوة غضبه فآية الانتقام محمولة على هذا (ولن انتصر) أى سعى فى نصر نفسه بطاقته وانصف بالقصاص (بعظلمه) أى بعد ظلم الظالم له وقرئ بعد ما ظلم (فأولئك) أى المنتصرون (ما عليهم من سبيل) أى من مآثم وعقاب لا هم فعلا ما يبيع لهم (انما السبيل) أى مآثم (على الذين يظلمون الناس) أى يبدون بالظلم أو يجاوزون فى الانتقام (ويبعون فى الأرض بغير الحق) أى يتكبرون فى الأرض بالحق (أو شك لهم عذاب أليم) بسبب ظلمهم ونطاوهم (وننصر) على الذى بأن لا يقتل (وغفر) من ظلمه وفوض أمره إلى الله تعالى (ن ذلك) أى النصر والشحور (من عزم الأمور) أى من مطالبات الله تعالى فى الأمور قيل زنا قوله تعالى والذين يفتنون كبار الأثم إلى قوله تعالى من عزم الأمور فى كرا صدق وعمر وى عزية الانصارى فى نار ع بينهما فاشتم الانصارى أبأكر احدى فأنزل الله تعالى فى شأنهم هذه الآيات (ومن ضد الله فإله من ولى من بعده) أى من أضله الله تعالى عن هذه الاشياء فليس له هاد يهديه من بعده لئلا يضل الله يه (وترى الظالمين) أى المشركين يوم القيامة (شرا وأعداب) أى حين يرونه (يقولون هل إلى مرد من سبيل) أى هل إلى رجوع إلى الدنيا من حيلة (وتراهم) فى ذلك اليوم (يعرضون عليهم) أى المار والخطاب فى الموضوع شكل من تشي منه لرؤية (حاشعين من سبيل) أى حال كونهم حقيرين بسبب ما لحقهم من الدل (ينظرون من طرف خفي) أى يتدنى نظرهم إلى النار من تحريك ذواتهم صغيف كما يطر المقتول إلى السيف (وقال الذين آمنوا) على سبيل التعيير لتكثيرين (أن الخامر ين الذين خسروا أنفسهم) باستعرقهم فى العذاب (وأهائمهم) عداوتهم لهم (يوم القيامة) طرف لقل وصفة الماضى بدلالة على التحقق أى يقولون يوم القيامة داراً وهم على سبيل صفة (الظالمين) أى المشركين (فى عذاب عقيم) أى دائرهم من يوم القيامة داراً وهم على سبيل صفة (الظالمين) أى المشركين (من أولياء ينصرونهم) برفع عذاب عنهم (من دون الله) حسبما كانوا يرجون ذلك فى الدنيا (ومن يضلل الله) عن ديبه (فله من سبيل) أى من يعرضون عليها) أى على النار (حاشعين من الدل) أى متواضعين ساكنين (ينظرون) إلى النار (من طرف خفي) أى مسارقة

(استجيبوا ربكم) اذ دعاكم الى الايمان على لسان نبيه (من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله) وقوله من الله اماصلة لا مرد أي لا يردده الله بعد ما حكم به واما صلة ليأتي أي من قبل أن يأتي من الله يوم لا يقدر أحد على رده (مالك من مارجا) ينفع في التخلص من العذاب (يومئذ) أي في ذلك اليوم (ومالك من فكبر) أي لا تقدر أن تنكر واشياء مما افترقتموه من الاعمال لانه مدون في محائف أعمالكم وتشهد عليكم جوارحكم (فان أعرضوا فما أرسلناك عليهم حفيظا) أي فان لم يقبل هؤلاء هذا الامر فما لم نرسلك لتقهرهم على امتثال ما أرسلناك به (ان عليك الا البلاغ) لما أرسلناك به وقد فعلت (وانا اذا أذقنا الانسان منارحة) أي نعمة من الصحة والغنى والامن (فرح بها) وأعجب بها غير شاكر لها (وان تصبهم سيئة) أي بلاء من مرض وفقر وخوف (بما قدمت أيديهم) أي بما عملوه من المعاصي (فان الانسان كفور) أي فيظهر منه الكفر ونسيان النعمة وذو البلية من غير تأمل اسببها (لله ملك السموات والارض) فيتصرف فيهما وما فيهما كيفما يشاء ويقسم النعمة والبلية حسب ما يريد (بخلق ما يشاء) كيف يشاء (يهب لن يشاء انا) من الاولاد (ويهب لن يشاء الله كور) منهم (أو يزوجهم ذكرا واناثا) أي يخلطهم ذكرا واناثا (ويجعل من يشاء عقيما) أي بلاولاد (انه عليم) بما خلق (قدير) على ما يشاء ان يخلقه (وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي باذنه ما يشاء) أي وما صح لفرد من أفراد البشر أن يكلمه الله الا على أحد ثلاثة أوجه اما أن الله يلهمه في قلبه لا بواسطة شخص آخر ولا بسمع عين كلام الله كما في أم موسى وكافي رؤية ابراهيم عليه السلام في المنام بذيجه ولده واما أن الله يوصل اليه الوحي لا بواسطة شخص آخر ولكنه سمع عين كلام الله من غير رؤية ذاته تعالى كما وقع لموسى عليه السلام واما أن الله يوصل اليه الوحي بواسطة شخص آخر وهو جبريل وهذا هو الذي يجري بينه وبين الانبياء في أكثر الاوقات من الكلام روي أن اليهود قالت لاني صلى الله عليه وسلم ألا تكلم الله وتنظر اليه ان كنت نبيا كما كلم موسى ونظر اليه فاما ان تؤمن حتى تفعل ذلك فقال صلى الله عليه وسلم لم ينظر موسى الى الله تعالى فنزلت هذه الآية وقرأ نافع برفع يرسل باضمار مبتدا أي وهو يرسل أو بالعطف على ما يتعلق به من وراء اذا التقدير أو بسمع من وراء حجاب ووحيا في موضع الحال عطف عليه ذلك المقدر المعطوف عليه أو يرسل والتقدير الامو حيا أو مسمعا من وراء حجاب أو يرسل رسول وكذلك فيوحي فسكنت ياؤه وأما على قراءة الجمهور بنصب يرسل و يوحى فهو معطوف على المضمر الذي يتعلق به من وراء حجاب وهذا الفعل المقدر معطوف على وحيا والمعنى الا يوحى أو اسماع للكلام من وراء حجاب أو ارسل رسول ويقال التقدير وما كان لبشر أن يكلمه الله الا ان يوحى اليه وحيا أو يسمع اسماعا من وراء حجاب أو يرسل رسولا (انه على) عن صفات المخلوقين (حكيم) يجري أفعاله على موجب الحكمة فيتكلم تارة بغير واسطة على سبيل الالهام وثانيا باسماع الكلام وثالثا بتوسيط الملائكة الكرام (وكذلك) أي مثل ذلك الايحاء (أوحينا اليك روحا من أمرنا) أي حال كون الروح وهو القرآن بعض ما نوحيه اليك لان الموحى اليه لا ينحصر في القرآن وسمى القرآن روحا لانه يفيد الحياة من موت الجهل والكفر (ما كنت تدري) قبل الوحي (ما الكتاب ولا الايمان) أي أي شيء هو القرآن والايمان بتفصيل ما في القرآن من الأمور التي لا تهتدي اليها العقول (ولكن جعلناه) أي الروح الذي أوحينا اليك (نورا) (وانك لتهدي) بوحينا اليك (الى صراط مستقيم) أي دين حق وقرئ تهدي بالبناء للمفعول أي ليهديك الله وقرئ

(استجيبوا ربكم) أي بالايان والطاعة (من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله) أي ان الله اذا أتى به لم يردده (مالك من مارجا يومئذ) أي مهرب من العذاب (ومالك من فكبر) أي انكار على ما ينزل بكم من العذاب أي لا تقدر أن تنكروه فتغيروه وقوله (أو يزوجهم ذكرا واناثا) أي يجعل ما يهب له من الولد بعضه ذكورا وبعضه اناثا (ويجعل من يشاء عقيما) لا يولد له (وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا) أي بأن يوحى اليه في منامه (أو من وراء حجاب) كما كلم موسى (أو يرسل رسولا) أي ملكا (فيوحي باذنه ما يشاء) أي فيكلمه عنه بما يشاء (وكذلك) أي وكما أوحينا الى سائر الرسل (أوحينا اليك روحا) أي ما يحى به الخلق أي يهتدون به وهو القرآن (من أمرنا) أي فعلنا في الوحي (ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان) قبل الوحي ويعني بالايان شرائعه ومعامله (ولكن جعلناه) أي جعلنا الكتاب (نورا) وقوله (وانك لتهدي) بوحينا اليك (الى صراط مستقيم)

لندعو (صراط الله الذي له ما في السموات وما في الارض) أى فالذى تجوز عبادته هو الذى يملك
السموات والارض (ألا الى الله تصير الأمور) أى أمور الخلائق فى الآخرة فلا ماكم سواء فى جازى
كلّا منهم بما يستحقه من ثواب أو عقاب

سورة الزخرف مكية وهي تسع وعمانون آية وثمانمائة وثلاث وثلاثون كلمة

ونلاثة آلاف وأربعمائة حرف *

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) *

(حم والكتاب المبين) أي والكتاب المبين لطريق الهدى من طريق الضلالة الموضح لكل ما يحتاج اليه في أبواب الديانة (أما جعلناه) أي أنما صيرنا الكتاب (قرأنا عربيا) أي بلغة العرب (لعلكم تعقلون) أي لكي تفهموه وتعرفوا حق النعمة في ذلك (وأنه) أي لكتاب (في أم الكتاب) أي منبت في أصل الكتب السماوية وهو اللوح المحفوظ وقرأ جزء والكسائي بكسر هـ أم الكتاب (لدينا) أي محفوظ عندنا من التغيير (لعل) أي رفيع الشأن (حكيم) أي محكم في أبواب البلاغة والفصاحة (أفمن ضرب عنكم الذكرا صفحا) أي أنترككم فنبعد عنكم المواعظ أبعادا وهذا استفهام على سبيل الإنكار (أن كنتم قوما مسرفين) وقرأ جزء والكسائي ونافع بكسر الهمزة على أنها شرطية لقصد تبجيل المخاطب والباقون بالفتح على التعليل أي أنا لا نترك هذا الإنذار بسبب كونكم منهمكين في الأسراف وهذا الكلام يحتمل الرحمة والمبالغة في التغليظ فالعنى على الأول أنا لا نترككم مع سوء اختياركم بل نذكركم إلى أن ترجعوا إلى الطريق الحق وعلى الثاني أنظرون أن تتركوا مع ما تريدون كلا بل نلزمكم العمل وندعوكم إلى الدين ونؤاخذكم متى أخلتم بالواجب وأقدمتم على القبيح قال قتادة لو أن هذا القرآن رفع حين رده أوائل هذه الأمة لهلكوا أول كن الله رجته كرهه عليهم ودعاهم إليه عشرين سنة (وكم أرسلنا من نبي) قبلك يا كرم الرسل (في الأولين) أي في الأمم الماضية (وما يأتيهم) أي والحال أنه ما يأتي الأولين (من نبي إلا كانوا به يستهزؤن) أي إن عادة الأمم مع الأنبياء الذين يدعواهم إلى الدين الحق هو التكذيب فلا ينبغي أن تتأذى من قومك بسبب إقدامهم على التكذيب لأن المصيبة إذا عمت خفت (فأهلكنا أشد منهم بطشا) أي فتسبب عن الاستهزاء برسول أمما هلكنا أشد قوة من أهل مكة الذين يستهزؤن بك (ومضى مثل الأولين) أي سبق في القرآن مرارا ذكر صفة الأولين في الإهلاك (وإن سألهم) أي كفار مكة (من خلق السموات والأرض يقولون خلقهن العزيز العليم) فهم مقرون بأن خالقهن وما فيهن هو الله ذو العزة في سلطانه وعلم في تدبيره ومع هذا الإقرار يعبدون معه تعالى غيره وينكرون قدرته على البعث (الذي جعل لكم الأرض مهدا) أي فراشا ثابتة ولو شاء لجعلها متحركة فلا يمكن الانتفاع بها في الزراعة والادب وفراش الكوفيين مهدا والباقون مهدا وهذا الموصول ابتداء الكلام من الله تعالى ذال على نفسه بذكر مصنوعاته أي هو الذي الخ (وجعل لكم فيها) أي الأرض (سبانا) تسلكونها أي أسفاركم (لعلكم تهتدون) أي لكي تهتدوا وسلوككم إلى مقاصدكم ولتهتدوا بالتفكير فيها إلى التوحيد والدين الحق (والذي نزل من السماء ماء بقدر) حتى يكون معاشاكم ولأنه لكم لا تحمّل على قوم يوحى حتى عرفهم (فأنزلنا به ماء ميتا) أي وأحيينا بذلك الماء مكانا خاليا من النبات (كذلك نخرجون) أي مثل إخراج النبات من الأرض نخرجون من قبوركم أحياء فهذا الدين كما يدل على قدرته تعالى وحكمته وكذلك يدل على قدرته على البعث والقيامة (والذي خلق الأزواج) أي أصناف الخوقات (كلها) وقيس كل ما سوى الله تعالى فهو زوج كالنور والتحت ولجين وأيسر وأعداد وأخلاق والماضى والمستقبل

﴿تفسير سورة الزخرف﴾

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

(حم والكتاب المبين) أى

الذي أبان الهدى وما تحتاج

اليه الامه (انا جع لناه) أى

بيناه (قرأنا عريا) أى

بلغت العرب (عليكم

تعقلون) ای سرفون

أحكامه ومعانيه (وانه)

يعني القرآن (في أم

الكتاب) يعنى اللوح
المستطيل (الذي كان يكتبون عليه)

اعلموا (يا أيها الذين آمنوا) أن الله قد بعث فيكم رسولا من أنفسكم يبين لكم آياته لعلكم تهتدون

بريدنا له ميب عند الله في
الـ المحفوظ من العاقبة

الروح الحرة بعبادة الله
والأوفى من ذلك

(مفتی) امیر اہلسنہ

انزال الوتره كمنه أهدا انك

لا تفتنونا

قوله (أين كنت) أي لان

کنتم (فوما مس فین) ای

مشرکین مجاوزین امر

الله قال فتادة والله لو أن

هذا القرآن رفع حين رده

اوائیل ہندہ "لامہ طلعہ"!

(فأهلكنا أشد منهم) أي

من قومك (طشا) أى

قوة ومضى مثل الاوابين)

أى مستواه فى العقوبة

(والَّذِي نَزَّلَ مِنْ السَّمَاءِ مَاءً

قدر) أي مقدار، ملو

عبدالله (فاشرف نامه) ای

فأحييت بذلك الماء (بإسالة

میت کذلمک تخرجون)

نہی من قبہ و زکرم اُحیاء

(والذى خلق الأزواج)

آی الاصفاف وقوله

(وما كنهه مقررين) أى مطيقين (وجعلوا له من عباده جزاً) يعنى الذين جعلوا الملائكة بنات الله (أم اتخذ مما يخلق بنات وأصفاكم) أى أخلصكم وخصكم (بالبنين) كقوله أفأصفاكم ربكم بالبنين الآية (وإذا بشر أحدهم بما ضرب للرجن مثلاً) أى بما وصفه به من اتخذ البنات (أو من ينشأ فى الحلية) أى نسبوا اليه من ينشأ فى الحلية يعنى البنات (وهو فى الخصام غير مبين) وذلك أن المرأة لا تكاد تقوى بحجة فى الخصومة (وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً) أى حكموا أنهم إناث حين قالوا أنهم بنات الله (أشهدوا) أى أحضروا (خالقهم) حين خلقوا (ستكتب شهادتهم) على الملائكة بأنهم بنات الله (ويسألون) عنها (وقالوا) لو شاء الرحمن ما عبدناهم (يعنى الملائكة وذلك أنهم قالوا لو لم يرض بعبادتنا إياها لعجل عقوبتنا) (ما لهم بذلك من علم) أى ما لهم بقولهم الملائكة بنات الله من علم (إنهم لا يخرصون) أى يكذبون

والذوات والصفات والصيف والشتاء والربيع والخريف (وجعل لكم من الفلك والأنعام) أى الأبل (متركبون) أى متركبونه (لتستورا على ظهوره) أى لتستعوا على ظهور متركبونه من الفلك والأنعام (ثم تذكروا نعمة ربكم إذا استويتم) أى ركبتم (عليه) بأن تعرفوا أن الله تعالى خالق البحر والرياح والسفن والأبل وتعرفوا أن ذلك نعمة عظيمة من الله تعالى وتستغلوا بالشكر للنعم التى لا نهاية لها (وتقولوا سبحان الذى سخر لنا هذا وما كنا له لميس لينا من القوة أن نضبط هذه الدابة والفلك) (وانا إلى ربنا لنقلبون) أى راجعون من الدنيا إلى دار البقاء كما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا وضع رجله فى الركاب قال بسم الله فإذا استوى على الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحان الذى سخر لنا هذا إلى قوله تعالى لنقلبون وروى أن الحسن بن على رضى الله عنهما رأى رجلاً ركب دابة فقال سبحان الذى سخر لنا هذا فقال له ما بهذا أمرت أمرت أن تقول الحمد لله الذى هدانا لهذا السلام الحمد لله الذى من علينا بمحمد صلى الله عليه وسلم والحمد لله الذى جعلنا من خير أمة أخرجت للناس ثم تقول سبحان الذى سخر لنا هذا وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا سافر وركب راحلته كبر ثلاثاً ثم يقول سبحان الذى سخر لنا هذا ثم قال اللهم انى أسألك فى سفرى هذا البر والتقوى ومن العمل ما ترضى اللهم هون علينا السفر واطو عنا بعد الأرض اللهم أنت الصاحب فى السفر والخليفة على الأهل اللهم احبنا فى سفرنا واخلقنا فى أهلنا وكان إذا رجع إلى أهله يقول آيبن تائبون لربنا حامدون (وجعلوا له من عباده جزاً) أى أثبتوا أى بنو مليح له تعالى ولداً هو عبد من عباده (إن الإنسان لكفور مبين) أى لمبالغ فى الكفر ظاهر الكفر (أم اتخذ مما يخلق بنات وأصفاكم بالبنين) أى بل اتخذ من خلقه أخس الصنفين واختار لكم أفضلهما (وإذا بشر أحدهم بما ضرب للرجن مثلاً من مثلاً من وجهه سودا وهو كظيم) أى وإذا أخبر أحدهم بمليح بالبت التى جعلها للرجن شها صار وجهه أسود من أحران ما أخبر به بالحال أنه مغموم أفيرضون لله ما لا يرضون لأنفسهم وقرئ مسود ومسودا واسم ظل ما ضمير يعود إلى أحد وجهه مسود من المبتدأ والخبر خبرها وما وجهه فسود خبر مبتدأ مقدر أى هو مسود فتقع هذه الجملة موقع خبر ظل (أو من ينشأ فى الحلية وهو فى الخصام غير مبين) أى أوجعوا له من عادته أن تربي فى الزينة من الذهب والفضة ولداً الله فالتى تربي فى لزيته تكون ناقصة الدات اذ لولا نقصانها فى ذاتها لما احتاجت فى تكميل نفسها إلى الزينة والحال أنها إذا احتاجت الخاصة عجزت عن إقامة الحجة لضعف لسانها وقلة عقلها وبلادة طبعها وهى النساء فكيف يابق أن يكن بنات الله تعالى وقرأ جزء والكسائى وحفص عن عاصم بضم الياء وفتح النون ولباقون بفتح الياء وسكون النون (وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً) أى حكموا بأن الملائكة أكرم العباد على الله أقصهم رأياً وأخسهم صنفاً قال قول بان الملائكة إناث كفر وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر عند الرحمن أى وكموا بان الملائكة الذين يكونون عند الرحمن لا عندهم هؤلاء كفار إناث فكيف عرفوا كونهم إناثاً (أشهدوا واخلقهم) أى أحضروا خلق الله تعالى إياهم فشاهدوهم إناثاً حتى يحكموا بانوتهم وقرأ نافع وأشهدوا بهم زينة مفتوحة ومضمومة وسكون الشين وأدخل قالون بينهما ألفاً أى أحضروا خلقهم أى حين خلقهم (ستكتب شهادتهم) فى ديوان أعمالهم وهى قولهم إن لله جزأوان له بنات وإنا الملائكة (ويسألون) عنها يوم القيامة (وقالوا) أى بنو مليح (لو شاء الرحمن ما عبدناهم) أى لو شاء الله عدم عبادتنا للملائكة مشيئة إرضاء ما عبدناهم فإعلانهم من عبادتنا إياهم حق مرضى عنده تعالى (ما لهم بذلك) أى أقول (من علم أن هم لا يخرصون) أى ما هم إلا يكذبون فى ذلك القول وهو قولهم الملائكة بنات الله وإن الله قد شاء

(أم آتيناهم كتابا من قبله) أي من قبل القرآن فيه عبادة غير الله (فهم به مستمسكون) أي متمسكون بذلك الكتاب ثم بين أنهم اتبعوا ضلالة آبائهم فقال (بل قالوا انا وجدنا آباءنا على أمة) أي على دين (قل) (٢٧٥) أولو جنتكم بأهدى) بدن

أهدى (أما وجدتم عليه آباءكم) أتبعونه (قلوا) يعني الامم للرسول (أبايما أرسلتم به كفرون فانتقمنا منهم) بالعقوبة (واذ قال إبراهيم لأبيه وقومه انني راء عما تعبدون) أي يرى (وجعلها كلمة) أي كلمة التوحيد (باقية في عقبه) أي في عقب إبراهيم لا يزل من ولده من يوحده الله (اعلمهم يرجعون) أي لكي يرجعوا بها أولاده من الكفر إلى الإيمان (بل تمتعت هؤلاء وآباءهم) أي في لدا ولم أهلكهم (حتى جاءهم الحق) أي القرآن (وقالوا لولا نزل هذا الله أن نلقى رجلا من إحدى القريتين) مكة والطائف (يعنون أوليدين الغيرة من أهل مكة وعروذين مسعود الشقي من الطائف قال الله لهم) يسعون رجعة رث (يبنونه وكرامته فيجعلونها لمن يشؤن) نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا (فعلما بعضهم غنيا وبعضهم فقيرا) (ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات) (سبحريا) أي بسحر

منا عبادتنا يا هم بمشيتة الارتضاء (أم آتيناهم كتابا من قبله فهم به مستمسكون) أي هل وجدوا ذلك الباطل في كتاب منزل قبل القرآن حتى جازهم أن يتمسكوا به (بل قالوا انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مهتدون) أي لم يأتوا بحجة عقلية وتقليدية بل اعترفوا بتقليد آبائهم لجهالة وولوا انا وجدنا آباءنا على حالة عظيمة تقصد وانا مهتدون على أعمالهم (وكذلك) أي والامر كما ذكر من عجزهم عن الحججة وتمسكهم بالتقليد (ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير الا قال مترفوها) أي ما أرسلنا نبيا مخوفا من قبلك إلى أهل قرية الا قال من يحبون الشهوات والملاهي ويبغضون تحمل المشاق في طلب الحق قولامثل قول قومك (انا وجدنا آباءنا على أمة) أي على طريقة تستحق ان تقصد (وانا على آثارهم) أي أعمالهم (مقتدون قل) يأتى راف الرسول لقومك قال أبو السعود صيغة لامر أمر ماض متعاق بالذير السابق حكاه الله لنبيه على تقدير فقلنا له قل لأنه خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ويدل على ذلك انه قرأ ابن عامر وحفص قال صيغة الماضي أي قال كل نذير لأهمهم (أولو جنتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم) أي أتقنوا بآباءكم وألو جنتكم بدین أوضح في الدلالة من دين آباءكم (قالوا انا بما أرسلتم به كفرون) أي قال كل أمة لنذيرها انا ثابتون على دين آباءنا وان جئتكم بما هو أصوب فانا بما أرسلتم به منكرون وان كان ما جئتكم به أوضح مما كنا عليه (فانتقمنا منهم) بالاستئصال (فانظر كيف كان عاقبة المكذبين) بالرسول من الامم الماضية فلا تكثر تكذيب قومك (واذ قال إبراهيم لأبيه) آزر (وقومه) المكبين على التقليد (انني راء مما تعبدون الا لذي فطرتني) أي انني راء من آلهة تعبدونها غير الذي خلقني وبراء مصدريعت به مبة وقرأ الرعفراني وابن المنادي بضم الباء وقرأ الاعمش اني يرى بنون واحدة وصيغة اسم الفاعل (فنه سميعين) أي يثبتني على الهداية والسين للنأ كيد وصيغة لمضارع للدلالة على الاستمرار (وجعلها كلمة بوقية في عقبه) أي وجعل إبراهيم كلمة التوحيد التي تسلم بها كلمة بوقية في دريته فلا يزال فهم من يوحده الله تعالى ويدعو إلى توحيد الله فقله عليه لسلام اني راء مما تعبدون جار مجرى لاله وقوله الا لذي فطرتني جار مجرى الا الله فكان مجموع قوله اني راء مما تعبدون الا لذي فطرتني جار مجرى قوله لا اله الا الله وعلى هذا لا يوقف على قوله لم تعبدون وقرئ كلمة وفيه عطف مسكون الام وسكون القف (اعلمهم يرجعون) أي لعل من أشرك منهم يرجع بدعاء من وخدمتهم (بل تمتعت هؤلاء) أي بن تمتعت منهم أهل مكة (وآباءهم) بطول العمر وسعة الرزق حتى شغلهم ذلك عن كلمة التوحيد (حتى جاءهم الحق) أي القرآن (ورسول مبين) أي ظاهر لرسالة وبوضوح بمعص من آيات والمبجرت فكذبوا به وسموه سحرا وما جاء به سحرا وتناقلوا في (ولما جاءهم الحق) أي القرآن (قالوا هذا سحر) أي حيال (وابابه كفرون) فكفروا بقرآن واستحققوا رسول الله صلى الله عليه وسلم (وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين) أي من إحدى القريتين مكة والطائف (عظيم) في المساو الخاء فإدى مكة هو لوليد بن المغيرة والذي بالطائف هو عروة بن مسعود الشقي (هم يسعون رجعة رث) أي نوره ذلك لن شأؤ (نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض) (درجات) أي متساوية (يتخذ بعضهم بعضا سخريا) أي نحن رافهم هذا التصوت بن عبادة القوة والصعف والعم والحرو خذاقهم سلاحة وأشهرة ولجون ووسوب

الاغناء بأموالهم فقراء ويتخذ بعضهم بعضا سخريا. يتخذ بعضهم بعضا سخريا كما قسم الله القسمة كذلك اصطفينا لارساله من شاء ثم بين ان لاخرة فصل من الديوت

(ورجعت بك) يعني الجنة
(خير مما يجمعون) في
الدنيا ثم ذكر قلة خطر الدنيا
عنده فقال (ولولا أن
يكون الناس أمة واحدة)
أي مجتمعين على الكفر
(لجعلنا لمن يكفر بالرحن
لبيوته سقفاً من فضة
ومعارج) أي مراق
(عليها يظهرون) أي
يعلمون ويصعدون
(ولبيوتهم أبواباً سرراً)
من فضة (عليها يتكئون
وزخرفاً) أي ومن زخرف
وهو الذهب (وان كل ذلك
للمتاع الحياة الدنيا) تمتع
به فيها ثم يزول (والآخرة)
الجنة (عند ربك للمتقين
ومن يعش) أي يعرض
(عن ذكر الرحمن تقيض)
أي سبب (له شيطاناً فهو له
قرين) أي لا يفارقه
(واهم) يعني الشياطين
(ليصدونهم) يمنعونهم
يعني الكافرين (عن
السبيل ويحسبون)
ويحسب الكافرون أنهم
متهدون حتى إذا جاءنا
بعني الكافر (قال) أقرينه
(يأبى بيني وبينك بعد
المشرقين) أي بعد ما بين
المشرق والمغرب (فبئس
القرين) أنت لم لا يفارقه
حتى يصير إلى النار قال الله
تعالى (وان نفعكم اليوم
اذ ظلمتم) أي أشركتم في
الدنيا (انكم في العذاب
مشاركون) اشتراككم في

ينهم في كل هذه لا حوال لم نجد أحداً وحيداً يفضي ذلك إلى فساد نظام الدنيا وخراب العالم ثم
إن أمن الخلق لم يقدر على تغيير حكمنا في أحوال الدنيا مع دماءها فكيف يمكنهم الاعتراض على
حكمنا في تخصيص بعض العباد بمنصب النبوة فكما فضلنا بعضهم على بعض كشتنا كذلك اصطفاينا
بالرسالة من شئنا (ورجعت بك) من النبوة وسعادة الدارين (خير مما يجمعون) من الأموال فالعظيم
من حار لنبوة لا من حار الأموال الكثيرة (ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحن
لبيوته سقفاً من فضة ومعارج عليها يظهرون ولبيوتهم أبواباً سرراً عليها يتكئون) أي ولولا أن
يرغب الناس في الكفر إذا رأوا أهل الكفر في سعة من الرزق لحبهم الدنيا فيجتمعوا عليه لاطينا
الكافرين أكثر الأسباب المفيدة للتنم ولجعلنا سقف بيوتهم من فضة ومصاعد من فضة يرتقون
عليها وأبواب بيوتهم من فضة وسررهم من فضة ينامون عليها (وزخرفاً) أي زينة من كل شيء في كل
شيء وهو معطوف على سقفه ويجوز أن يكون معطوفاً على محل فضة أي جعلنا بعض هذه الأشياء فضة
وبعضها ذهباً وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وسقفا بفتح السين وسكون لقاف والباقيون بضمهم ما قرئ
معارج (وان كل ذلك للمتاع الحياة الدنيا) وقرأ ابن عامر وعاصم وحزرة لما بنشد الميم فهو بمعنى
الوان مافية كما في قراءة أبي ومادلك أي وما كل ذكر الشيء يمتنع به في الحياة الدنيا والباقيون
بالتخفيف فإزادة وان مخففة من الثقيلة واللام فارقة أي وانه كل ذلك للمتاع الحياة وقرئ بكسر اللام
وهي تعليل ومأموصولة قد حذف عائدها أي للذي هو متاع الحياة (والآخرة) أي ما فيها من فنون
النعم (عند ربك للمتقين) أي عن الكفر والمعاصي فان العظيم هو العظيم في الآخرة لا في الدنيا (ومن
يعش عن ذكر الرحمن) بضم الشين أي ومن يعرض عن القرآن وقرئ يعش بفتح الشين أي يعم
وبالكسر أي يميل وقرئ يعشو على ان من موصولة غير مضمنة معنى الشرط والمعنى ومن يعرف ان
القرآن حق وهو يتجاهل (تقيض له) أي نضم اليه (شيطاناً فهو) أي الشيطان (له قرين) في الدنيا
وفي النار وروى ان الكافر إذا بعث يوم القيامة من قبره أخذ شيطاناً بيده فلم يفارقه حتى يصيرهما الله
إلى النار وقرئ يقيض بالياء والفاعل يعود إلى الرحمن ومن قرأ يعشو فقه ان يرفع يقيض (وانهم
ليصدونهم عن السبيل) أي وان الشياطين ليصرفون قراءهم عن سبيل الحق (ويحسبون انهم
متهدون) أي والحال ان الكفار المعرضون عن القرآن يعتقدون انهم على هدى (حتى إذا جاءنا) أي
جاءنا كل واحد من العاشين مع قرينه الشيطان يوم القيامة في سلسلة واحدة وقرأ نافع وابن عامر
وأبو بكر جاً آناً على صيغة التثنية أي جاءنا العاشي والشيطان (قال) أي العاشي مخاطباً لشيطانه
(يأبى بيني وبينك بعد المشرقين) أي ليت حصل بيني وبينك في الدنيا مثل بعد ما بين المشرق والمغرب
(فبئس القرين) أنت فكثرة المال والجاه توجب كمال النقصان والحرمان في الدين والدنيا فظهر
ان قولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم كلام فاسد (ولن ينفعكم اليوم اذ ظلمتم
أنكم في العذاب مشاركون) وفاعل ينفع اما انكم ومدخولها واذ ظلمتم اما بديل من اليوم والمعنى ولن
ينفعكم اليوم اذ تبين الآن عندكم وعند الناس جميعاً انكم ظلمتم أنفسكم في الدنيا بالانسراك بالله كونكم
مشاركون في العذاب بمعنى لن يحصل لكم التثني بكون قرنائكم معذبين مثلكم حيث كنتم تدعون
عليهم بقولكم ربنا آثمهم ضعفين من العذاب والعنهم لعنا كبيراً واما مضمري يعود إلى التثني واذ ظلمتم
تعليل لنفي النفع وكذلك أنكم فتحت الهمزة ويؤيد هذا الاحتمال قراءة ابن عامر في رواية انكم بكسر
الهمزة والمعنى ولن ينفعكم يوم القيامة تمنيتكم لمباعدتهم لاجل ظلمكم أنفسكم في الدنيا باتباعكم اياهم في
الكفر والمعاصي لان حقكم ن تشركوا أتم وقرأواكم في العذاب كما كنتم مشاركين في سببه في الدنيا

العذاب لان لكل واحد من العذاب نصيبه الا وفر منه (فاما تذهبن بك) (٢٧٧) أى نيتك من قبل أن نعذبهم (فاما منهم

منتقمون) بعد موتك (أوزيريك) فى حياتك (الذى وعدناهم) من العذاب (وانه) يعنى القرآن (الذكر) أى لشرف (لك) ولقومك (اذنزل بلعنههم ونزل عليك وأنت منهم) (وسوف تسألون) عن شكرنا جعلنا لكم من الذكر والشرف (واسأل من أرسلنا) أى أم من أرسلنا (من قبلك من رسلنا) يعنى أهل الكتابين هل فى كتاب أحد الأمر بعبادة غير الله ومعنى هذا السؤال التقرير بعبادة الاوثان أنهم على الباطل (وما ربههم من آية الاهى أكبر من خنث) أى قريبتها وساحتها التى كانت قبالتها (وخذناهم بالعذاب) أى باسنيين والجراد والطوفان (لعلهم يرجعون) عن كفرهم (وقالوا يا به الساحر ادعنا ربك بما عهد عندك) خصوه بما تقدم عندهم من التسمية بالسحر وقوله بما عهد عندك أى وبعث آمن به من كشف العذاب عنه (انا لمهتدون) أى مؤمنون (فما كشفنا عنهم العذاب اذا هم ينكثون) أى ينقضون عهدهم وقوله (وهذه)

(أفأنت تسمع الصم أو تهدى العمى ومن كان فى ضلال مبين) أى أفأنت وحدك من غير ارادتنا تسمع الصم الحق أو تهدى العمى حتى يبصروا الحق وتهدى من تمروا فى الضلال الى الهدى أى انهم بلغوا فى النفرة عن دينك الى حيث ذأسمعتهم القرآن كانوا كالصم واذا أريتهم المعجزات كانوا كالعميان فان صممهم وعماهم كانا بسبب كونهم فى كفر بين (فاما تذهبن بك فاما منهم منتقمون) أى فان قبضناك قبل نزول النعمة بهم فاما منتقمون منهم بعد موتك فى الدنيا والآخرة (أوزيريك الذى وعدناهم فانا عليهم مقتدرون) أى أوزيريك فى حياتك ما وعدناهم من الذل والقتل فلا يعوق عائق لانا قادرون على عذابهم قبل موتك وبعده (فاستمسك بالذى أوصى اليك) بان تعتقد انه حق وبان تعمل بموجبه وقرىء أوصى بالبناء للفاعل وهو الله تعالى (الك على صراط مستقيم) لا يميل عنه الا ضال فى الدين (وانه لك رلك ولقومك) أى وان الذى أوصى اليك لموجب شرفا عظيما لك ولقريش حيث يقال ان هذا الكتاب أنزله الله تعالى على رجل منهم (وسوف تسألون) هل أديتم شكرنا نعمنا عليكم بهذا الذكر الجليل (واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أبعثنا من دون الرحمن آلهة يعبدون) أى واسأل مؤمنى أهل التوراة والانجيل هل جاءت عبادة الاوثان فى ملة من ملهم بأمرنا فانهم يخبرونك عن كتب الرسل فاذا سألتهم فكأنك سألت الانبياء فجاءت الرسل الا بالوحيد فلم يسألهم النبي صلى الله عليه وسلم لانه كان موقنا بذلك واذا كان التوحيد متفقا عليه بين الرسل وجب ان لا يجعلوه سببا لبغض محمد صلى الله عليه وسلم (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا) وهى المعجزات التى كانت مع موسى عليه السلام (الى فرعون وملئه) أى قومه (فقال انى رسول رب العالمين) اليكم فقاوالهات باية (فلما جاءهم بآياتنا اذاهم منها يضحكون) أى استهزؤا بها أول مارأوها ولم يتأملوا فيها (وما نريهم من آية الا هى أكبر من أخذها) أى الا وهى أعظم من الآيات التى كانت قبلها فى زعم الناظر (وخذناهم بالعذاب) أى بأنواع العذاب كالدم والقمل والضفادع والبرد الكبار ماتها بالنار وموت الابكار (ملهم يرجعون) أى اكى يرجعوا عن كفرهم الى الايمان (وقالوا) لموسى لما رآوا العذاب (يا أيها الساحر) أى العالم الماهر يوقر وقرنه عليه السلام بذلك انقول لاستعظامهم علم السحر (ادعنا ربك) ليكشف عنا العذاب (بما عهد عندك) أى بالذى عهد لك وكن عهد لموسى ان منو كشف عنهم العذاب (انا لمهتدون) أى يؤمنون بك وبما جئت به (فما كشفنا عنهم العذاب) بدعوتهم عليه السلام (اذا هم ينكثون) عهدهم فى كل مرة من مرات العذاب أى فكانوا يتوبون فى كل واحدة من العذاب فاذا اكشف عنهم نقضوا العهد بالايمان (وبادى فرعون فى قومه) أى فيما بينهم بعد ان كشف العذاب عنهم مخافة ان يؤمنوا (قال يا قوم انيس لى ملك مصر) رعين فرسخا فى رعين فرسخا قال محاهد هى الاسكندرية (وهذه الانهار) التى فصلت من النيل ومطهر ربعة أنهر نهر الملك ونهر صوبون ونهر دمياط ونهر تيس (تجرى من تحتي) أى من تحت قصرى (فلا تنصرى) ذلك فتداحج فرعون على فضيلة نفسه بكثرة ماله وقوة جاهه (ثم ياخير من هذا الذى هو مهين) أى بل ياخير من موسى الذى هو فقير ضعيف الحال لانه يتعاضى أموره بنفسه (ولا يكاد يبين) أى يظهر رخصته التى تدنى على صدقه فيما يدعى (ولولا ألقى عليه أسورة من ذهب) أى فإلقى على موسى من عند مرسى مائة أيدى الملك ان كان صدق فى دعواه لان عادة القوم جرت بانهم اذا دعوا وحذار يد لهم أسود سوار من ذهب وضوقا من ذهب فطاب فرعون من موسى مثل هذه الحجة وقرئ حصص أسورة وابقون

الانهار تجرى من تحتي) أى بأمرى وقيل من تحت قصورى (أم يا) أى بل يا (خير من هذا الذى هو مهين) أى حقير ضعيف يعنى موسى (ولا يكاد يبين) أى ينصح بكلامه ابيه (قلولا) أى فإلقى (ألقى عليه أسورة من ذهب) أى حلى بأسه ووالله ان كان رئيسا مطاعا

أسورة وقرى التي عليه أسورة وأسورة على لبناء للفاعل وهو الله تعالى (أوجاء معه الملائكة مقترنين) أي أوجاء الملائكة ماشين مع موسى فيدلون على صحة نبوته (فاستخف قومه) أي فطاب فرعون من قومه الخنة في الايمان بما كان يأمرهم به (فأطاعوه) فيه (انهم كانوا قوما فاسقين) حيث سارعوا الى طاعة ذلك الجاحل العاسق (فلما آسفونا اتقمنا منهم) أي فلما أغضبوا نبينا موسى ومالوا الى ارادة عقابنا بالافراط في العصيان عاقبناهم (فأعرقناهم أجمعين) في البحر (فجعلناهم سلفا) أي متقدمين ليتعظ بهم كذارا لآمة محمد صلى الله عليه وسلم وقرأ جزءا من لكتائهم بضم السين واللام والياء ففتحهما (ومثلا لآخرين) أي عظة لمن بقي بعدهم وقصة عجيبة لهم (ولما ضرب ابن مريم مثلاً) أي لما جعل عيسى مشابهاً لاصنام في كونه معبوداً (اذا قومك) قریش (منه) أي من ذلك المثل (يصدون) أي يضحكون وترتفع أصواتهم فرحاً بما سمعوا من ابن الزبيرى لظنهم ان محمد اصار مغلوباً بهذا الجدال روى انه لما نزل قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم قال عبد الله بن الزبيرى هذا خاصة لنا ولا لهننا ولجميع الامم فقل صلى الله عليه وسلم هو لكم ولا لهنكم ولجميع الامم ففان عبد الله خصه بك ورب الكعبة أليس النصارى يعبدون المسيح واليهود عزير او بنو مائىح الملائكة فاما كان هؤلاء في النار فقد رضينا ان نكون نحن وآل هتنا معهم فكذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم وفرح القوم وضجوا فزلات هذه الآية وعبد الله هذا صحابي مشهور وهذه القصة كانت قبل اسلامه وقرأ نافع وابن عامر والكسائي وأبو بكر عن عاصم بضم الصاد وهو قراءة علي بن أبي طالب والباقون كسرهما وهو قراءة ابن عباس (وقلوا آلهتنا خير أم هو) أي ان جار عيسى الدخول في النار مع النصارى يجوز لنا الدخول في النار مع آلهتنا وانت تزعم ان آلهتنا ليست خيراً من عيسى فاذا كان هو من حصب جهنم كان أمر آلهتنا هون وقيل ان الكفار لما سمعوا ان النصارى يعبدون عيسى قالوا نحن أهدي من النصارى لا هم عبدوا آمياد نحن نعبد الملائكة فقولهم آلهتنا خير أم هو تفصيل لآلهتهم على عيسى وقيل ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما حكي ان انصارى عبدوا المسيح قالوا ان محمداً يدعونا الى عبادة نفسه وآثارها فلو اوجب عبادة هذه الاصنام حينئذ عبادة الاصنام أولى لان آباءنا متطاعون عليه وأما محمد فانه منهم في أمرنا به بانه فغنى آلهتنا خير أم هو أي عبادة الاصنام خير أم عبادة محمد والوفف على أم هوتام (ماضربوه لك الاجدلا) أي ماضربوه لك هذا المثل الاجل الغلبة في القول لا طلب المرقب من الحق والباطل (بل هم قوم خصمون) أي شدة الخصومة محبولون على الاحجاج فان قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله لا يتناول عيسى والملائكة لان كلمة ما لا تتناول العبداء البتة ولان لنصوص الدالة على تعظيم عيسى والملائكة أخص من هذا القول والخاص مقدم على العام (ان هو الا عبدنا نعمنا عليه وجعلناه مثلاً لى اسرائيل) أي ما عيسى الا عبد كسائر الانبياء شرفناه بنبوة والاقدار على الخوارق وليس هو بالوصيرناه عبرة عجيبة حيث خلقناه من غير آب اب يعرفونهم ميزنا بقدرة لباهرة (ولو نشاء لجمعنا منكم ملائكة في الارض يخلفون) أي ولو نشاء لجمعنا من رحمتكم ملائكة مستقرين في الارض بطريق التواليد من غير واسطة نساء يخلفونكم كما خلفكم اولادكم كما ولدنا عيسى من أنثى بلا خل فهذا أمر سهل علينا مع انه أعجب من حال عيسى لذي تسعة بويه فانه واسطه أم رشار لام الولادة (ونه لعلم الساعة) أي وان عيسى لشرط من اشراط الساعة والمعنى ونزول عيسى من السماء علامة على قرب الساعة وقرأ ابن عباس لعلم بفتح الهمزة واللام أي علامة وقرى ما علم وقرأ أبي لذكر في الحديث ان عيسى ينزل على نبيه في الارض المقدسة

(فاستخف قومه) أي وجد قومه القبط جهالاً (فلما آسفونا) أي أغضبونا بكفرهم (اتقمنا منهم) فأعرقناهم أجمعين فجعلناهم سلفاً أي متفهمين في الهلاك ليتعظ بهم من بعدهم (ومثلاً لآخرين) أي عبدة لمن يحيى بعدهم (ولما ضرب ابن مريم مثلاً) نزل هذه الآية حين خاصمه الكفار لما نزل قولاً انكم وما تعبدون من دون الله لآية قالوا رضينا ان ندين آلهتنا بمنزلة عيسى بن مريم فجعلوا عيسى مثلاً لآلهتهم فقال ولما ضرب ابن مريم مثلاً (اذا قومك) أي (منه يصدون) أي يضجوا وذات أن المسامحين ضجوا بهذا حتى نزل قوله ان الذين سبقتم منا الحسنى الآية وذكر الله تعالى في هذه السورة تلك القصص وهو قوله (وقلوا آلهتنا خير أم هو) بعنون عيسى (ماضربوه لك الاجدلا) أي الارادة للمجدالة (بل هم قوم خصمون) أي مجالون بالباطل ثم بين حال عيسى فقال (ان هو الا عبدنا نعمنا عليه) رحمتنا من ذلنا اسرائيل أي آية مدل على قدره انه نزل ونشأ لجمعنا منكم) أي

بكم (ملائكة في الارض يخلفون) أي بان نهلككم ونأتي بهم بدلا منكم يكونون خلفا منكم (وايه) أي وان عيسى (لعلم الساعة) يقال

على الموصول والباقون بحذوه وقرئ وتلذذ بالهاء (وأتم فيها) أى الجنة (خالدون وتلك الجنة التي أورشموها بما كنتم تعملون) أى أعطيتهموها جزاء على عملكم الصالح في الدنيا (لكم فيها قاكهة كثيرة منها تأكلون) فلا تنفد أبدا (ان المجرمين في عذاب جهنم خالدون) خبران وفي عذاب متعلقة به (لا يفتر عنهم) أى لا ينقص العذاب عنهم (وهم فيه) أى العذاب (مبلسون) أى آيسون من النجاة وقرأ عبد الله وهم فيها أى في جهنم وهذه جملة حالية (وما ظلمناهم) بعذابهم (ولكن كانوا هم الظالمين) لا قبل انفسهم للعذاب الخالد بقصد عدم الانفكاك عن الكفر ما بقوا في الدنيا فالظالمين خبر كان وقرأ عبد الله وأبوزيد الطالون على أنه خبر لهم والجملة خبر كان (ونادوا) خازن النار (يامالك) قرأ ابن مسعود يامال بحذف الكاف وهذا دليل على أنهم باغوا في الضعف الى حيث لا يمكنهم أن يذكروا من الكلمة الا بعضها (ليةض علينا بك) والمعنى سل ربك أن يمتننا لنستريح من العذاب وهذا متن للموت لشدة عذابهم (قال) أى مالك بعد أن بعين سنة كما قاله عبد الله بن عمر وقيل الضمير يعود الى الله (انكم ما كنتم) في العذاب أبدا لخالص لكم منه بموت ولا بغيره قال الله تعالى مقرررا لجواب مالك ومبين السبب مكنتهم (لقد جئناكم بالحق) أى بالدين الحق في الدنيا برسالة الرسل وانزال الكتب (ولكن اكنتم لا تحققوا) أى ينفرون عنه ويبغضونه (أم أبرموا أم ارفانا مبرمون) أى أأتقنوا شركوكم أم ارفا في كبدهم برسولنا محمد صلى الله عليه وسلم فانما متقنون كيدنا حقيقة وكانوا يتشاورون في أموره صلى الله عليه وسلم في دار البدوة (أم يحسبون أننا لنسمع سرهم وجواهرهم) أى بل يحسبون أننا لنسمع ما حدثوا به أنفسهم أو غيرهم في مكان خال وماتوا تكلموا به فيما بينهم (بلى ورسلا لديهم يكتبون) أى بلى سمعهم وانطاع عليهم والحال ان رسلانا وهم الحفظة الذين يلزمونهم أينما كانوا يكتبون عليهم كل ما صدر عنهم من الافعال والاقوال (قل ان كان للرحمن ولد فأنا أول العابدین) لذلك الولد فان السلطان اذا كان له ولد يجب على عبده أن يخدمه كما يجب عليه أن يخدم السلطان والمعنى ان قام الدليل على ثبوت الولد له تعالى كنت مقرا بوجوب خدمته اكن لم يوجد الدليل على ثبوته بل الدليل القاطع قائم على عدمه فكيف أقرب بوجوده قال بعضهم ان كلمة ان ههنا نافية والتقدير ما كان للرحمن ولد فأنا أول المقرين من أهل مكة بان ليس لله ولد وأنا أول الموحدين منهم أن لا شريك له تعالى وقرأ حمزة والكسائي ولد بضم الواو واسكان اللام والباقون بفتحهما (سبحان رب السموات والارض رب العرش عما يصفون) من أن له ولدا (فذرهم) أى قاتركهم في ذلك الباطل حيث لم يدعوا الحق بعدما سمعوا هذا البرهان الجلي (ينخوضوا) أى يغمروا في أباطلهم (ويلعبوا) في دنياهم (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) أى حتى يصلوا الى اليوم الذي يوعدون فيه بالعذاب وهو يوم القيامة (وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله) أى وهو الذي هو معبود في السماء ومعبود في الارض (وهو الحكيم العليم) فكونه بليغ الحكمة في تدبير خلقه وبالغا في العلم بمصالحهم ينال في حصول الولد له (وتبارك الذي له ملك السموات والارض وما بينهما) أى دام الذي له ملكها وكثرت خيراتاه فعبسى ليس ولد الله تعالى لانه حدث بعد ان لم يكن ثم انه مات ولانه محتاج الى الطعام فالذي هذا صفة كيف يكون ولدا لمن كان خالقا للسموات والارض وما بينهما ولا محاسبة بين عيسى والباقي الغنى عن كل شئ فامتنع كونه ولد الله تعالى (وعنده علم الساعة) أى علم وقت قيامها ومن كان كاملا في الذات والعلم والقدرة امتنع أن يكون له ولد عاجز وعديم العلم على أحوال العالم بالحد الذي وصفه النصارى (واليه ترجعون) وقرأ ابن كثير وجزء والكسائي بالياء على الغيبة والباقون بالتاء على الالتفات من الغيبة الى الخطاب للتهديد وقرئ تحشرون بالتاء

(لا يفتر عنهم) أى لا يخفف عنهم العذاب (وهم فيه مبلسون) أى ساكتون سكوت يأس (ونادوا يامالك ليقتض علينا بك) أى لمتنا فنستريح (انكم ما كنتم) أى مقيمون في العذاب (أم أبرموا) أى أحكموا (أم ارفانا) فى المكرب بالرسول صلى الله عليه وسلم (فانا مبرمون) أى محكمون أمرافى مجازاتهم (قل ان كان للرحمن) الآية معناها ان كنتم تزعمون أن للرحمن ولدا (فأنا أول العابدین) أى الموحدين لان من عبد الله واعترف بأنه اله فقد دفع أن يكون له ولد وقيل يعنى فأنا أول العابدین أى الآبقين من هذا القول (وهو الذى فى السماء اله) يعبد (وفى الارض اله) يعبد أى هو المعبود فيهما (وهو الحكيم) فى تدبير خلقه (العليم) بصلاحيهم

(ولا يملك الذين يدعون

من دونه الشفاعة) يعني

الاوثان لا يشفعون

عابديها (الذين لا يملك

بالحق) أي عيسى وعزير

والملائكة فهم لشفاعة في

المؤمنين لا في الكفار وهم

يشهدون بالحق أي

بالوحدانية لله (وهم يعلمون)

حقيقة ما شهدوا به (وقيله)

يعني ونسمع قول محمد صلى

الله عليه وسلم شاكيًا إلى

ربه وهو راجع إلى قوله أنا

لا نسمع سرهم ونجواهم

(فأصفح عنهم) أي أعرض

عنهم وعزير قبل أن يوسوس

بقلوبهم (وقر - سلام) أي

سلامة لكم (وسوف

تعلمون تهديد لهم

﴿سورة الدخان﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(حم والكتاب المبين)

أنا أنزلناه) أي القرآن (في ليلة مباركة)

أنها ليلة البراءة وهي ليلة النصف من شعبان ومحمد بن حنبل في الخبر عن قتادة أنه قال زنت صحف

إبراهيم في أول ليلة من رمضان والتوراة استأيل من الزبور اثني عشر مئة منسوخة منه ولا نجيل ثم إن

عشرة مئة منسوخة من القرآن لاربع وعشرين مئة من مصحف واللييلة المباركة هي ليلة القدر وقد قيل أنه

تعالى أنزل كلية القرآن من الواح المحفوظ إلى السماء الدنيا في ليلة مباركة ثم نزل في كل وقت ما يحتاج

إليه المسكت وقيل يبدأ في استنساخ ذلك من الواح المحفوظ في ليلة إراءة ويقع الفراغ في ليلة القدر

فتدفع نسخة إلى زاق إلى مكائيل ونسخة الحروب إلى جبريل وكذلك الزلال والصواعق والخسف

ونسخة الأعمال إلى إسرائيل صاحب السماء الدنيا ونسخة الحساب إلى مالك الموت (أما كنا منذرين)

أي مخوفين بالقرآن (فيها) أي ليلة مباركة (يمرق) أي يظهر الملائكة أو يكلمن بالتصريف في علم

(كل أمر حكيم) أي مبرم لا يحصل فيه تغيير ولا نقص إلّا بد من وقوعه في تلك الساعة وقيل يرى

معنى الحكيم ذو حكمة وذلك لأن تخيير الله تعالى كل أحد بحلة معينة من العمر والرزق والجل

والسعادة والشقاوة يدل على حكمة بالغة منه تعالى فمن كانت تلك الأفعال والخصيصة راحة على حكمة

فأهلها وصفت كونها حكمة وقرئ يفرق بالتشديد وقرئ يفرق على النداء للفاعل وبص كل

ممر السنة

(ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة إلا من شهد بالحق) أي أن الملائكة وعيسى وعزير الذين كانوا يعبدونهم الكفار من دون الله لا يشفعون إلا من شهد بالحق (وهم يعلمون) بقاؤهم ما يشهدون به بأستهم روى أن النضر بن الحرث ونفر معه قالوا إن كان ما يقول محدثا فنحن نعبد الملائكة فهم أحق بالشفاعة من محمد فأنزل الله هذه الآية ويقال إن كل معبود من دون الله لا يملك كون الشفاعة إلا من شهد أنه لا إله إلا الله وهم الملائكة وعيسى وعزير فإن لهم شفاعة عند الله وهم يعلمون أن الله خلقهم وأنهم عباد الله (ولئن سألتهم) أي الكفار الذين ادعوا الشريك لله (من خلقهم) أي العالدين والمعبودين معا (ليقولن الله فأتى يؤفكون) أي فكيف يصرفون عن عبادته تعالى إلى عبادة غيره مع اعترافهم بكون الكل مخلوقا لله تعالى ولم يكذبون على الله حيث قالوا إن الله أمرنا بعبادة الأصنام (وقيله) قرأ الا كثرون بالنصب على الأمر أي قال النبي قوله أو عطف على سرهم أو على محل الساعة وقرأ أعاصم وحزة بالجر عطف على الساعة أو أن الواو للقسمة وقرأ الأعرج وأبو قلابة وبجاءد والحسن برفع عطف على علم الساعة أو مبتدأ وخبره ما بعده (يا رب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون) بك ورسولك قال تعالى (فأصفح عنهم) أي فأعرض عنهم بغير التبليغ وبالمدعاء به. بالنداب (وقل سلام) أي شأني الآن متاركة بسلامتكم مني وسلامتي منكم فهذا ابتداء منهم (سوف يعلمون) ما فعل بهم: قرأ نافع وابن عباس بناء الخطاب على الالتفات لزيادة التهديد والتقريع والماقون بالياء كناية عن قوم لا يؤمنون وهذه الآية غير منسوخة لأن الأمر لا يبيد الفعل الأمر ذو حدة ذاتي به مرة واحدة فقد سقطت دلالة للفظ فأى حاجة فيه إلى التزم النسخ

﴿سورة الدخان مكية وهي تسع وخمسون آية وثلاثمائة وست﴾

﴿وآر بعون كلمة ألف وأربعمائة وأحد وثلاثون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(حم والكتاب المبين) يجوز أن يكون المراد بالكتاب ههنا الكتاب المنعومة التي أنزلها الله تعالى على أنبيائه وأن يكون المراد به اللوح المحفوظ وأن يكون المراد به القرآن وهو - أبدل - إلى عابه تعظيم القرآن (أنا أنزلناه) أي القرآن (في ليلة مباركة) قال الأكرتون أنها ليلة القدر وقيل عكرمة وطائفة آخرون أنها ليلة البراءة وهي ليلة النصف من شعبان ومحمد بن حنبل في الخبر عن قتادة أنه قال زنت صحف إبراهيم في أول ليلة من رمضان والتوراة استأيل من الزبور اثني عشر مئة منسوخة منه ولا نجيل ثم إن عشرة مئة منسوخة من القرآن لاربع وعشرين مئة من مصحف واللييلة المباركة هي ليلة القدر وقد قيل أنه تعالى أنزل كلية القرآن من الواح المحفوظ إلى السماء الدنيا في ليلة مباركة ثم نزل في كل وقت ما يحتاج إليه المسكت وقيل يبدأ في استنساخ ذلك من الواح المحفوظ في ليلة إراءة ويقع الفراغ في ليلة القدر فتدفع نسخة إلى زاق إلى مكائيل ونسخة الحروب إلى جبريل وكذلك الزلال والصواعق والخسف ونسخة الأعمال إلى إسرائيل صاحب السماء الدنيا ونسخة الحساب إلى مالك الموت (أما كنا منذرين) أي مخوفين بالقرآن (فيها) أي ليلة مباركة (يمرق) أي يظهر الملائكة أو يكلمن بالتصريف في علم (كل أمر حكيم) أي مبرم لا يحصل فيه تغيير ولا نقص إلّا بد من وقوعه في تلك الساعة وقيل يرى معنى الحكيم ذو حكمة وذلك لأن تخيير الله تعالى كل أحد بحلة معينة من العمر والرزق والجل والسعادة والشقاوة يدل على حكمة بالغة منه تعالى فمن كانت تلك الأفعال والخصيصة راحة على حكمة فأهلها وصفت كونها حكمة وقرئ يفرق بالتشديد وقرئ يفرق على النداء للفاعل وبص كل

(أمر من عندنا) معناه
يفرق كل أمر حكيم فرقا
من عندنا فوضع الأمر
موضع الفرق لأنه أمر (أما
كننا من رسلنا) أي
الله عليه وسلم إلى قومه
(رحمة) أي للرحمة وقوله
(ان كنتم موقنين) أي ان
أيقنتم بأنه رب السموات
والارض فأيقنوا أن محمدا
رسوله لأنه أرسله (بل هم
في شك) أي من البعث
ولنشر (المعبون) أي
مشتغلين بالدنيا (فارتقب)
أي فانتظر (يوم تأتي السماء
بدخان مبين) وذلك حين
دعاه رسول الله صلى الله
عليه وسلم إلى قومه بالقبض
ففتح القط وأجذبت الارض
واغبرت الآفاق وصار بين
السماء والارض كالدخان
(يغشى الناس) أي ذلك
الدخان وهم يقولون (هذا
عذاب أليم ربنا اكشف
عنا العذاب اننا مؤمنون)
أي مصدقون نبيك قال
الله تعالى (أتى لهم الذكرى)
أي من أين لهم التذكر
والاعتاظ (و) حالهم انهم
(قد جاءهم رسول مبين)
أي يبين لهم أحكام الدين
يعني محمدا صلى الله عليه
وسلم (ثم تولوا عنه) أي
أعرضوا عنه (وقالوا معلم)
أي انه معلم يعلمه ما يأتي به
بشر

والفارق هو الله تعالى وقرأ زيد بن علي نثرق بالنون (أمر من عندنا) حال من فاعل أنزلنا ومن
مفعوله أي في حال كون القرآن أمرا من عندنا بما يجب ان يفعل أو من أمر حكيم أو مفعول له وما صبه
أما أنزلناه وأما منذرين وأما يفرق أي أو مصدر من معنى يفرق أي فرقا كاتنا من عندنا (أما كنا
من رسلنا) أي أما انما فعلنا ذلك الاذار لاجل اما كنا من رسلنا الانبياء (رحمة من ربك) مفعول
له أي لاجل افاضته رحمتنا على العباد والمعنى اما أنزلنا القرآن لان من عادتنا ارسال الرسل بالكتب إلى
العباد لاقتضاء رحمتنا السابقة ارسالهم أو بدل من أمر ايقنوا فيه رحمة ما تقدم من الاوجه في أمرا
(انه هو السميع العليم) فان المحتاجين للرحمة اما أن يذكروا حاجاتهم بالسنة وأما أن لا يذكروها
فان ذكرها فانه تعالى سميع لكلامهم وان لم يذكرها فهو تعالى عالم بحاجاتهم (رب السموات
والارض وما بينهما) قرأ عاصم وحزرة والكسائي بالجاء بدل من ربك أو بيان عليه والباقون بالرفع
عطف بيان على قوله السميع العليم أو خبر آخر واستئناف على اضمار مبتدأ (ان كنتم موقنين)
أي ان كنتم تريدون الايقين فاعرفوا ان الامر كما قلنا (لا اله الا هو يحيي ويميت) وهذا تنبيه على تمام
دلائل التوحيد (ربكم ورب آبائكم الاولين) برفع بدل أو بيان أو النعت لرب السموات وقرأ ابن
محيص وابن أبي اسحق وأبو حيوة والحسن بالجاء على البدل أو البيان أو النعت لرب السموات
وقرأ الانطاكي بالنصب على المدح (بل هم في شك) أي ليسوا على يقين في اقرارهم بأن للسموات
والارض ربا والظاهر والله تعالى زاعما يقولونه تقليدا لأبائهم من غير علم فهم في شك (المعبون) في
دينهم بما يظهر لهم من غير حجة (فارتقب) أي انتظروا أكرم الرسل عذابهم (يوم تأتي السماء بدخان
مبين) وهو ما أصابهم من شدة الجوع فانهم لظلمة أبصارهم كأنهم يرون دخانا بين السماء والارض
فالمراد بدخان هنا على ما فعله ابن عباس في بعض الروايات وابن مسعود ومقاتل ومجاهد واختاره
الفراء والزجاج هو ما أصاب قريشا من الجوع بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم فانه لما كذبه قومه بمكة
دعاه عليهم فقال اللهم اجعل سنيهم كسني يوسف فارتفع الطر وأجذبت الارض وأصابت قريشا شدة
المجاعة حتى أكلوا العظام والكلاب والجيف فكان الرجل يرى بينه وبين السماء كالدخان لما به من
الجوع ونقل عن علي وابن عباس وابن عمر وأبي هريرة وزيد بن علي والحسن ان المراد بالدخان
هنا دخان يظهر في العالم في آخر الزمان يكون علامة على قرب الساعة يملا ما بين المشرق والمغرب وما
بين السماء والارض بمكث أربعين يوما وليلة اما المؤمن فيصيبه كالزكام وما لكافر فيصير كالسكران فيجلا
جوفه ويخرج من منخر به واذنيه ودره وتكون الارض كلها كبيت أوقدت فيه النار وقال عبد
الرحمن الاعرج ان المراد بالدخان هو الغبار الذي ظهر يوم فتح مكة من ازدحام جنود الاسلام
حتى حجب الابصار عن رؤية السماء (يغشى الناس) أي يشملهم وهو في محل جر صفة لدخان (هذا عذاب
أليم) فان قلنا لتقدير يقولون هذا عذاب أليم (ربنا اكشف عنا العذاب) فالعذاب هو القحط الشديد وان
قلنا لتقدير يقولون ربنا اكشف عنا العذاب فالعذاب هو الدخان المهلك الذي يدخل في أسماع الكفرة
حتى يصير رأسهم كالرأس الحنيد (انما مؤمنون) بمحمد وبالقرآن والمراد منه الوعد بالايمان ان كشف
عنهم العذاب (أتى لهم الذكرى) وقد جاءهم رسول مبين ثم تولوا عنه وقالوا معلم مجنون) أي كيف
يتعظون هذه الحالة والحال انهم قد شاهدوا ما ظهر على رسول الله من المعجزات القاهرة وهي أعظم
موجبات الاعتاظ ثم لم يفتتوا اليه وقالوا ان محمدا يعلم هذه الكلمات من جبر غلام عامر بن الحضري
وهو فني نصراني أو غلام لحويط بن عبد العزى قد أسلم وقالوا ان الجن يلقون على محمد هذه

(أنا كاشفوا العذاب قليلا) يعني نكشف عنكم عذاب الجوع في الدنيا ثم تعودون في العذاب وهو قوله (أنكم عائدون يوم نبطش البطشة الكبرى) يعني يوم القيامة وقيل هو يوم بدر (ولقد فتنا) أي بلونا (قباهم قوم فرعون وجاءهم رسول كريم) (٢٨٣)

كريم) على الله يعني موسى (أن أدوا إلى عباد الله) أي سلموهم إلى ولا تعذبوهم يعني بني إسرائيل كما قال فارسل معناني إسرائيل الآية (إني لكم رسول أمين) على وحى الله (وإن لا نعلا على الله) أي لا نعصوه ولا نخالفوا أمره (إني آتيكم سلطان مبين) أي بحجة واضحة تدل على إني نبي (وإن عذب برى ورىكم ن ترجون) أي تقتلون وذلك أنهم توعدوه بالقتل (وإن لم تؤمنوا لي فاعملون) أي لا تكونوا على ولاي واخلوا على (فدعا ربهم أن) أي بأن (هؤلاء) أي يارب هؤلاء (قوم مجرمون) أي مشركون فقار الله (فأسر بعبادي) أي بني إسرائيل (ليلا) أي متبعون) أي يتبعكم فرعون وقومه (وأنرك البحر هوا) أي خلفه وراءك ساكننا غير مضرب وذلك أن الماء وقبالة كالطود العظيم حتى جاوز البحر (أهم جنا مفرقون) أي تفرقهم في ذلك البحر الذي يجاوزونه

الكلمات حال ما يعرض له الغشى وما مثلهم إلا كمثل الكلب إذا جاع ضغارا داسج طغى (أنا كاشفوا العذاب قليلا أنكم عائدون) أي أنا نكشف العذاب عنكم كشفا قليلا أو زما قليلا بدعاء محمد صلى الله عليه وسلم أنكم تعودون في الحال إلى ما كنتم عليه من الشرك والمعنى أنهم لا يفون بهدهم وأنهم في حال الهجز يتضرعون إلى الله تعالى فإذا زال الخوف عادوا إلى الكفر والتقليد للذاهب الأسلاف (يوم نبطش البطشة الكبرى) أي يوم منصوب بمادل عليه منتقمون لأن ما بعد أن لا يعمل فيما قبلها أي يوم نأخذ بشدة أخذ قويا بإصا الألام المتابعة نتقم أمانتهم يوم بدر كما قاله ابن مسعود ومجاهد ومقة تل وأبو العالية وروى عكرمة عن ابن عباس هو يوم القيامة وقرأ الحسن البصري وأبو جعفر المدني نبطش بضم الطاء وقرئ ببطش بضم النون فإن الله أمر الملائكة بأن يعاقبهم العقوبة لعنهم (ولقد فتنا قباهم قوم فرعون) أي ولقد عاملنا قوم فرعون قبل هؤلاء العرب معاملة المختبر يبعث الرسول إليهم (وجاءهم رسول كريم) على ربه وهو موسى عليه السلام إذا اختصه بالنبوة وإسماح الكلام (أن أدوا إلى عباد الله) أي بأن الحديث أرسلوا بني إسرائيل معي (إني لكم رسول) من الله (أمين) أي قد أتمنى الله تعالى على وحيه ورسالة وصدقني بالمعجزات القاهرة (وأن لا نعلا على الله) أي وبأن الشأن لا تتكبروا على الله بأهانة ووحيه ورسوله (إني آتيكم سلطان مبين) أي آتيكم من جهة الله تعالى بحجة واضحة يعترف بصحتها كل عاقل (وإني عذب برى ورىكم ن ترجون) أي وإني اعتصمت برى ورىكم من أن تقتلون قتل لما قال موسى وإن لا نعلا على الله توعدوه بالقتل (وإن لم تؤمنوا لي فاعملون) أي إن لم تصدقوني ولم تؤمنوا بالله لا جمل ما أتيتكم به من الحجة فخلوا سبيلي لآي ولا على (دعاهم به أن هؤلاء قوم مجرمون) أي أنهم كفروا وليؤمنوا فدعا موسى ربه بأن هؤلاء قوم مشركون كنسبوا الهلاك على أنفسهم وفعل بهم يارب ما يليق بهم وقرأ ابن أبي اسحق وعيسى والحسن بكسر الهمزة على الضمة القول عند البصريين وعلى اجراء دعا مجرى القول عند الكوفيين (فقل ربهم) (أسر بعبادي ليلا) أي سر ليلا بني إسرائيل قرأه ابن كثير وأصله قون بالقطع (الكم متبعون) أي يتبعكم فرعون وجنوده بعد ما علموا بخروجكم ويصير ذلك سببا لهلاكهم (وأنرك البحر هوا) أي اجعل البحر طرقا واسعة حتى يدخله القبط فيغرقوا كما قال تعالى (أنهم جند مفرقون) في البحر وقرئ بفتح الهمزة أي لأنهم وإنما أخبر الله تعالى بذلك حتى يبقى فارغا القباب عن شرهم (كم نركوا من جنات وعميون وزروع ومقام كريم ونعمة) بفتح نون أي فأغرقهم الله وتركوهم أمورا كثيرة من بساين ومياه ظاهرة في البساين وحروث ومنزل محسن ومجاس من زينة وأموال تمتعون بها كاللباس والمراكب (كانوا فيها) أي في هذه الأشياء (فأكهين) بالهمزة أي طيبين لأنفسهم مجبين وقرأ الحسن وأبو رجاء فأكهين بدون الالف أي مستهزئين بنعمة الله تعالى (كذلك) أي مثل ذلك أساب سلبنا هذه الأشياء منهم (وأورثناها) أي تلك الأشياء (قوما آخرين) أي جعلناهم من بعدهم ميراثا لبني إسرائيل (فما بكت عليهم السماء والأرض) روى ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من عبد أوله في ماء بابل أو بخرج منه رزقه وب يدخل فيه عمله فذات فسادا عليه

رخوا (كم رخوا) أي بعدهم لا بهم (من جنات وعميون) الآية مفسرة في سورة شعراء (كذلك) أي الأمر كما وصفتنا (وأورثناها) أي أعطيناها (قوما آخرين) يعني بني إسرائيل (فما بكت عليهم السماء والأرض) لأنهم ما نوا كفاروا ومن يسكن عليه صعد عمله من السماء ومصله من الأرض

(وما كانوا منظرين) أي مؤخرين حين أخذناهم بالعذاب (ولقد نجينا بني اسرائيل) أي أهلاك فرعون وقومه (من العذاب المهيئ) يعني قتل الأبناء واستخدام النساء (من فرعون أنه كان عالياً من المسرفين) أي مستكبراً متعظماً من الكافرين المتجاوزين حدهم (ولقد اخترناهم) أي بني اسرائيل (على العالمين) أي على من آتيناهم من الآيات ما فيه بلاء مبين) أي نعمة ظاهرة من فلق البحر وأنزال المن والسوى (ان هؤلاء) يعني مشركي مكة (ليقولون ان هي الاموتنا الأولى) أي ليس الاموت ولا نشرنا بعده وهو قوله (وما نحن بمنشرين فأتوا بآبائنا) الذين ماتوا (ان كنتم صادقين) انابعت بعد الموت (أهم خبر) أي أقوى وأشد (أم قوم تبع) الجبري (والذين من قبلهم) أي الكفار (انهم كانوا مجرمين وما خلقنا السموات والارض وما بينهما لا لعبين) أي ونحن نلعب في خلقهما أي انا خلقناهما لأمر عظيم وهو قوله (ما خلقناهما الا بالحق) أي لإقامة الحق وإظهاره من توحيد الله والزام طاعته

وروي في الاخبار ان المؤمن ليبكى عليه صلاه ومحمل عبادته ومصدق عمله ومهبط رزقه أي ولم يبك السماء والارض على فرعون وقومه لانهم لم يكونوا يعملون على الارض عملاً صالحاً ولم يصعد لهم إلى السماء كلام طيب ولا عمل صالح (وما كانوا منظرين) أي لما جاء وقت هلاكهم لم يهلوا إلى وقت آخر لتوبة وتدارك تقصير (ولقد نجينا بني اسرائيل من العذاب المهيئ من فرعون) أي من العذاب الشديد الصادر من فرعون وهو قتل الأبناء واستخدام النساء والالتعاب في الأعمال الشاقة وقرئ من عذاب المهيئ أي وهو فرعون لانه كان عظيم السعي في اهانة المحقين وقرأ ابن عباس من فرعون بمعنى الاستفهام والمعنى هل تعرفونه من هو في عتوه وشيظنته (انه كان عالياً من المسرفين) أي كان على الدرجة في طبقة المسرفين أو يقال انه كان متكبراً مسرفاً فانه مع حقارته ادعى الالهية فقوله من المسرفين حال من الضمير في عالياً أو خبر ثان لكان (ولقد اخترناهم على علم على العالمين) أي ولقد اخترنا بني اسرائيل على العالمين جميعاً عالياً كبرهم مستحقين لان يختاروا ويرجحوا على غيرهم لكثرة الانبياء فيهم ويقال ولقد اخترناهم على عالمي زمانهم مع علمنا بأنهم قديرون في بعض الاوقات وصدور عنهم لفرطات في بعض الاحوال (وآتيناهم من الآيات ما فيه بلاء مبين) أي وأعطينا بني اسرائيل ما فيه نعمة عظيمة من الآيات لي لم يظهر الله مثلها على أحد سواهم مثل فلق البحر وتظليل الغمام ونزال المن والسوى وغيرها فانه تعالى لما كان يبلى بالحنة فقد بلى بالنعمة أيضاً اختباراً ظاهراً ليعجز الصدق عن الرديق (ان هؤلاء) أي نكفأر قريش (ليقولون ان هي الاموتنا الأولى) أي ما نهاية الامر الاموت الأولى المزيلة للحياة الدنيوية (وما نحن بمنشرين) أي بمحيون بعد الموت (فأتوا بآبائنا) أي فجعلوا له آباءً قالوا بآبائنا نبعث بعد الموت أحياء من مات من آبائنا بأن تسألوا ربكم ذلك حتى يصير دليلاً عندنا على صدق دعواكم في البعث (ان كنتم صادقين) فيما تعدونه من قيام الساعة وبعث الموتى ليظهر الله حق قال تعالى مقتصر على الوعيد (أهم خيراً أم قوم تبع والذين من قبلهم) أي قبل قوم تبع كمدين وأصحاب الايكة والرس وثمود وعاد وسمى تبعاً لكثرة تبعه واسمه اسعد بن ملكيكوب وكنيته أبو كروب وهو بني كما قاله ابن عباس أو رجل صالح كما قالته عائشة وكان قومه كافرين أراد خراب المدينة فلما أخبرها ما جرنبي اسمه أجدان صرف عنها وقال شعراً أودعه عند أهلها وكانوا يتوارثونه كإبراهيم كابر إلى أن هاجر النبي صلى الله عليه وسلم فدفعوه إليه وكان من اليوم الذي مات فيه تبع إلى اليوم الذي بعث فيه النبي صلى الله عليه وسلم ألف سنة لا يزيد ولا ينقص ويقال كان الكتاب والشعر عند أبي أيوب خالد بن زيد وفيه

شهدت على أجدانه * رسول من الله باري النسم

فلو مد عمرى إلى عمره * لكنت وزيراً له وابن عم

(أهلكتناهم انهم كانوا مجرمين) فأهلكناهم مستأنف لبيان عاقبة أمرهم وانهم تعليل لاهلاكهم أي ان أولئك الكفار أهلكوا بسبب اجرامهم مع انهم كانوا أقوى من هؤلاء أفلا يخافون من هلاكهم وهم شركاء لأولئك في الاجرام (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا لعبين) أي لا هين ولولا يحصل البعث والجزاء لكان هذا الخلق عبثاً لان الله تعالى خلق نوع الانسان ثم كفهم بالايان والطاعة فانتضى ذلك ان يتميز المطيع من العاصي فيتعلق فضله تعالى واحسانه للمطيع ويتعلق عدله وعنايه للعاصي فلا بد من البعث لتجزى كل نفس عما كسبت وقرأ عمرو بن عبيد وما بينهما وقراً الجمهور بينهما باعتبار النوعين (ما خلقناهما) وما بينهما (الا بالحق) أي لا بسبب الحق الذي هو الايمان والطاعة والبعث والجزاء (ولكن أكرمهم) أي أهل مكة (لا يعلمون) انا خلقنا خلق

(ان يوم الفصل) وهو يوم القيامة يفصل الله فيه بين العباد (ميقاتهم) التي وقتنا العذابهم (أجمعين يوم لا يغني مولى عن مولى شيئا) أي قرب عن قريب (ولا هم ينصرون) أي يمنعون من عذاب الله (الامن) (٢٨٥) رحم الله) أي لكن من رحم الله فإنه

ينصر (ان شجرة الزقوم طعام الاثيم) أي صاحب الاثم وهو أبو جهل (كلهل أي كالتذاب من الفضة والحاس في الحرارة) (تغلي في البطون) أي في بطون آكله (كغلي الجيم) وهو الماء الحار (خذوه) يعني الاثيم (فاعتله) أي سوفوه سوقا بالعنف (إلى سواء الجيم) أي وسطه (ثم صوب فوق رأسه من عذاب الجيم) كما قال صوب من فوق رؤسهم الجيم ويقال له (ذق امك أنت العزيز الكريم) أي بزعمك وعلى قولك وذلك انه قال ما بين جبينها أعز ولا أكرم مني (ان هذا الذي ترون من العذاب ما كنتم به تمترون) أي تشكون في الدنيا (ان المتقين في مقام أمين) أي مكان مأمون من الزوال والآفات وقرأ نافع وابن عامر مقام الميم أي موضع الإقامة (في جنات وعيون) أي أنهار الخ والماء واللبن والعسل (يلبسون من سندس واستبرق) والسندس مارق من الحرير والاستبرق ما نحن منه (متقابلين) في المجالس يستأنس بعضهم ببعض (كذلك) أي أثبتهم مثل ذلك أو هكذا مقام المؤمنين في الجنة (وزوجناهم بحور عين) أي قرناهم في الجنة بجوارى حسان الوحوه وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مهوور الحور العين قبضات التمرو فلقى اختزوعن أبي قرصافة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أخرج لقمامة من المسجد مهوور الحور العين وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قل كذب المساجد مهوور الحور العين (يدعون فيها بكل فكهة) أي يأمرؤن الخدم في الجنة باحضار ما يشتهونه وينتولون فيها ألوان كفاكهة (آمين) من النخم والأمراض (لا يذقون فيها الموت الا الموتة الاولى) أي لا يذوقون في الجنة الموت الا الذوق الحاصل بسبب تذكرة الموتة الاولى التي في الدنيا بعد حياتهم وهو يقال لكن لولة لاولى قد ذوقوها (ووقاهم عذاب الجحيم) أي وفي الله المتقين في أول الامر من عذاب الجحيم ورفع الله عذاب عن عصاة المؤمنين بعد دخولهم النار وقرى ووقاهم بتشديد العقاب (فعلامن ربك) أي تفضل ربك بذلك جواب تفضلا وقرى فضل بالرفع أي ذلك فضل (ذلك هو ثبور العظيم) ون اضل أعلى من درجات ثوب المستحق فان الملك العظيم اذا أعطى الاجر أجرتة ثم خلع على سنان آحرف تلك خلعة أعلى من اعطاء تلك الاجرة (فان سرناه لسانك) أي انما أنزلنا كتابا ليس بعنتك (عليهم يتذكرون)

بسبب إقامة الحق عليهم (ان يوم الفصل ميقاتهم أجمعين) أي ان يوم غير الحق من المبطل وقت موعد الناس أجمعين وقرى ميقاتهم بالنصب على انه اسم ان ويوم خبرها أي ان ميقاتهم جزاؤهم البر والفاجر في يوم فصل الله بين عباده (يوم لا يغني مولى عن مولى شيئا) أي لا ينفع قريب عن قريب شيئا (ولا هم ينصرون) أي يمنعون من العذاب (الامن رحم الله) أي الا المؤمنين قاتهم بمنعون من العذاب أو قاتهم يؤذونهم في الشفاعة فيشفعون في بعضهم وتشفع لهم الملائكة والانبياء (انه هو العزيز الرحيم) أي ان الله هو الغالب بتعذيب الكافرين الرحيم بالمؤمنين (ان شجرة الزقوم طعام الاثم) أي الكثير الآثام وهو الكافر (كلهل) وهو دردى الزيت وعكر القطران ومذاب المنحاس وسائر الفلزات (تغلي في البطون كغلي الجيم) وقرأ حفص وابن كثير يغلي بالياء التحتية فهو حال من طعام أو الزقوم والباقون بالناء الفوقية فهو خبر ثالث لان أي تغلي الشجرة في البطون غليانا كغلي الماء الشديد الحرارة يقول الله للزبانية (خذوه) أي الاثيم (فاعتله) أي جروه بعنف وقودوه (إلى سواء الجحيم) أي إلى وسط النار العظيمة وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر بضم الناء (ثم صوب فوق رأسه من عذاب الجحيم) أي صوبوا على رأسه عذابا شديدا يشبه الماء الحار بعد ما يضرب رأسه بمقامع الحديد فقد شبه العذاب بالمائم ثم خيل له بالصبو يقل له على سبيل الاستهزاء (ذق) يا أيا جهل (انك أنت العزيز الكريم) وقرأ السكاكي أنك بفتح الهمزة على معنى العلة أي لانيك أو على تقدير مضاف أي ذق عذابا أنك أنت المتعز في قومك المنكرم عليهم روى ان أبا جهل قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين جبينها أي مكة أعز ولا أكرم مني فوالله ما تستطيع أنت ولا ربك ان تفعل بي شيئا (ان هذا العذاب ما كنتم به تمترون) أي تشكون في الدنيا (ان المتقين في مقام أمين) أي مكان مأمون من الزوال والآفات وقرأ نافع وابن عامر مقام الميم أي موضع الإقامة (في جنات وعيون) أي أنهار الخ والماء واللبن والعسل (يلبسون من سندس واستبرق) والسندس مارق من الحرير والاستبرق ما نحن منه (متقابلين) في المجالس يستأنس بعضهم ببعض (كذلك) أي أثبتهم مثل ذلك أو هكذا مقام المؤمنين في الجنة (وزوجناهم بحور عين) أي قرناهم في الجنة بجوارى حسان الوحوه وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مهوور الحور العين قبضات التمرو فلقى اختزوعن أبي قرصافة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أخرج لقمامة من المسجد مهوور الحور العين وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قل كذب المساجد مهوور الحور العين (يدعون فيها بكل فكهة) أي يأمرؤن الخدم في الجنة باحضار ما يشتهونه وينتولون فيها ألوان كفاكهة (آمين) من النخم والأمراض (لا يذقون فيها الموت الا الموتة الاولى) أي لا يذوقون في الجنة الموت الا الذوق الحاصل بسبب تذكرة الموتة الاولى التي في الدنيا بعد حياتهم وهو يقال لكن لولة لاولى قد ذوقوها (ووقاهم عذاب الجحيم) أي وفي الله المتقين في أول الامر من عذاب الجحيم ورفع الله عذاب عن عصاة المؤمنين بعد دخولهم النار وقرى ووقاهم بتشديد العقاب (فعلامن ربك) أي تفضل ربك بذلك جواب تفضلا وقرى فضل بالرفع أي ذلك فضل (ذلك هو ثبور العظيم) ون اضل أعلى من درجات ثوب المستحق فان الملك العظيم اذا أعطى الاجر أجرتة ثم خلع على سنان آحرف تلك خلعة أعلى من اعطاء تلك الاجرة (فان سرناه لسانك) أي انما أنزلنا كتابا ليس بعنتك (عليهم يتذكرون)

أي من الموت (لا يذقون فيها الموت الا الموتة الاولى) أي سوى لولة في ذاقوها في الدنيا (فان سرناه) أي سرنا يعني القرآن (بل لك عليهم يتذكرون) أي يتعظون

أي لشي يتعظون به (فارتقب انهم من تقبون) أي فانتظروها لا كهم انهم منتظرون هلا كك
 ﴿سورة الجاثية مكية وهي سبع وثلاثون آية وأر بعماثة وثمان وثمانون كلمة﴾
 ﴿وألذان ومائة واحد وتسعون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(حم) أي هذه السورة مسماة بحم (تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم) أي تنزل هذا الكتاب
 واقع من الله العزيز في ملكه الحكيم في أمره وقضائه (ان في السموات والارض آيات للمؤمنين)
 لانه حصل في ذوات السموات والارض أحوال دالة على وجود الله تعالى مثل مقاديرها وكيفياتها
 وحر كاهار لان لشمس والقمر والنجوم والجبال والبحار موجود في السموات والارض وهي
 دلالات على وجود الاله القادر الفاعل المختار (وفي خلقكم) من نقطة ثم من علقه متقلبة في أطوار
 مختلفة الى تمام الخلق (وما يث) أي وفيما ينشره (من دابة آيات لقوم يوقنون) فان الاجسام
 متساوية فاختصاص كل واحد من الاعضاء لا بد وان يكون بتخصيص القادر المختار وكذا اتفاله
 من حال الى حال آخر (واختلاف الليل والنهار) أي وفي تعاقبهما وتفاوتهما طولاً وقصراً (وما أنزل الله
 من السماء من رزق) أي وفيما أنزل من السحاب من مطر (فأحيى به الارض بعد موتها) أي بعد
 يبوستها (وتصرف الرياح) أي وفي تقلبها من جهة الى أخرى ومن حال الى حال (آيات لقوم
 يعقلون) وقرأ جزء والكسائي آيات لقوم في الموضعين بالنصب بكسرة معطوف على آيات الاول
 الذي هو اسم ان والباقيون بالرفع على انه مبتدأ وخبره العارف المقدم وقرئ آية بالتوحيد وقرأ جزء
 والكسائي وتصريف الرياح بالتوحيد وحاصل ما ذكره من الدلائل ستة على ثلاث فواصل الاولى
 للمؤمنين اثنان يوقنون انما يشعرون وسبب هذا الترتيب انه قيل ان كنتم من المؤمنين فافهموا
 هذه الدلائل وان كنتم لستم من المؤمنين بل أنتم من طلاب اليقين فافهموا هذه الدلائل وان كنتم
 لستم من المؤمنين ولا من الموقنين فكونوا من العاقلين فاجتهدوا في معرفة هذه الدلائل وأبدى بعض
 المفسرين معنى لطيفاً فقال ان انصفين اذا نظروا في السموات والارض وانه لا بد لهما من صانع آمنوا
 واذا نظروا في خلق أنفسهم ونحوها ازدادوا ايماناً فافهموا اذا نظروا في سائر الحوادث عقولوا (تلك)
 أي الآيات المذكورة (آيات الله) أي حجة الدالة على وحدانيته (تلاوها) أي قصها (عليك بالحق)
 أي ان محتما معلومة بالدلائل العقلية وهذا من أعظم الدلائل على الترغيب في تقرير المباحث العقلية
 (فأي حديث بعد الله وآياته يؤمنون) أي ان من لم ينتفع بهذه الآيات فلا شيء بعدها يجوز ان ينتفع
 به وقرأ ابن عامر وشعبة والكسائي بناء الخطاب مناسبة لقوله تعالى وفي خلقكم (ويل لكل أفاك)
 أي كذاب (أثيم) أي مبالغ في اقتراف الآثام وهو نضر بن الحرث (يسمع آيات الله) أي القرآن
 (تتلى عليه ثم بصر) أي يقيم على كفره اقامة بقوة (مستكبرا) عن الايمان بآيات الله مجاباً بما عنده
 كان الضر يشتري من أحاديث العجم ويشغل بها لناس عن استماع القرآن (كان لم يسمعها) أي
 حال كونه مثل غير السامع (فشره بعذاب أليم) على اصراره واستكباره (واذا علم من آياتنا شيئاً
 اتخذها هزوا) أي انه اذا سمع كلاماً ما علم انه من آياتنا يبادر الى الاستهزاء بالآيات كلها ولم يقتصر على
 الاستهزاء بما سمعه فقط (أولئك) أي كل أفاك أثيم (لهم عذاب مهين) أي ذواهانة (من ورائهم)
 أي قيامهم بعد الموت (جهنم) فانهم من وجهون الى ما أعد لهم أو من خلفهم جهنم لاسم مقبلون على
 الدنيا معرضون عما أعد لهم (ولا يغني عنهم ما كسوا شيئاً ولا ما اتخذوا من دون الله أولياء) أي
 ولا ينفعهم ما ملكوه في الدنيا ولا أصنامهم التي عبدوها (ولهم عذاب عظيم) أي بالغ الى أقصى الغايات

(فارتقب انهم من تقبون)
 أي فانتظروا النصر والفتح
 انهم منتظرون قهرك
 وهلا كك

﴿تفسير سورة الجاثية﴾
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
 (حم) تنزيل الكتاب من
 الله العزيز الحكيم ان في
 السموات والارض) أي
 في خلقهما (آيات) أي
 لدلالات على قدرة الله
 وتوحيده وقوله (فبأي
 حديث بعد الله) أي بعد
 حديث الله وكتابه (وآياته
 يؤمنون ويل لكل أفاك)
 كذاب (أثيم) أي صاحب
 اثم (يسمع آيات الله تتلى
 عليه ثم بصر) أي يقيم على
 كفره (مستكبرا) أي
 متعظاً عن الايمان (واذا
 علم من آياتنا شيئاً اتخذها
 هزوا) أي استهزأ بها
 (من ورائهم) أمامهم (جهنم)
 ولا يغني عنهم ما كسبوا
 من الأموال (شيئاً)

(هذا) أي هذا القرآن
(هـدى) والذين كفروا
بآيات رهم لهم عذاب من
رجز أليم) أي من عذاب
موجع وقوله (جميعاً منه)
أي كل ذلك منه تفضل
واحسان (قل للذين آمنوا
يغفر الله لهم ما كان
الله) عز وجل قال
المتكلم يقولون لهم يصفحوا
عن المشركين الذين
لا يخافون وفائع الله
وعقوبته (أي - زى قوما)
أي ليجزىهم (بما كانوا
يكسبون) أي من سوء
أعمالهم وقوله (ورزقناهم
من لطيبات) يعني المن
والسوى (وآتيناهم نبات
من الأرض) أي أحكام
التوراة والنبأ صراط
صلى الله عليه وسلم (ف
ختموا) في دونه (الامن
بما جاءهم) أي (الم) يعني
ما جاءهم من شأنه (فب
بينهم) أي حسد منهم له
(ثم جاءهم على سرية) (من
أي - ذهب ومرة) (من
الامر) أي من الذين
رفعتهم وتبع أهواءهم
لا يعمون) أي مراد
الكافرين (أهم) أي
عن من الله شيئاً) أي لن
يدعوا عن رب الله
ان انعت أهواهم

في كونه ضرراً (هذا) أي القرآن (هـدى) أي في غاية السكال في الهداية (والذين كفروا بآيات
رهم لهم عذاب من رجز أليم) وقرأ ابن كثير وحفص بالرفع أي لهم عذاب ألم من تجرع ماء صديد
والباقيون بالجر أي لهم عذاب من عذاب شديد لا يلام (الله الذي سخر لكم البحر لتجري الفلك
فيه بأمره) أي بأذنه وأتم را كبوها جريان السفن على وجه البحر لا يحصل إلا بسبب ثلاثة أشياء
أحدها الرياح التي توافق المراتب والماء وثالثها خشية طافية لا تغوص في الماء وهذه الثلاثة لا يقدر
عليها أحد من البشر فلا بد من موجد قادر عليها وهو الله تعالى (ولتبتغوا من فضله) إما بسبب
التجارة أو بالغوص على المولود والمرجان أو باستخراج اللحم الطري (ولعلكم تشكرون) أي
واسكن تشكروا نعمته تعالى (وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعاً منه) أي وسخر الله
لكم الشمس والقمر والنجوم والسحاب والشجر والوداب والجبال والبحار كائنة منه تعالى وحاصلة
من عنده فانه تعالى موجد لها بقدرته وحكمته ثم سخرها لخلق رقر أسلحة بن محارب منه على أنه
فاعل سخر أو على أنه خبر مبتدأ محذوف أي ذلك منه وقرئ منه على أنه مفعول له (ان في ذلك) أي
فيما ذكر (آيات) كثيرة (لقوم يتفكرون) في بدائع صنع الله تعالى فاهم بطاعون بذلك على
جلال نعمه تعالى ودقائقه وبوقفون لشكرها (قل للذين آمنوا) اغفروا لا كفار (يغفر الله للذين
لا يرجون أيام الله) أي لا يرجون ثواب الله ولا يخافون عقابه ولا يخشون من عقاب الامم الخالية
كما قاله ابن عباس وهذا محمول على ترك المنازعة في المحقرات وعلى الجواز عما يصدر عنهم من
الكلمات المؤذية والافعال الموحشة وقال المهدوي والنحاس ومقابل شتم رجل من كفار قريش
عمر بن الخطاب بمكة بسبل الهجرة فأرأى أن يبطل به فأمره الله بالعفو واتجاوزاً نزل هذه الآية
(ليجزى قوماً بما كانوا يكسبون) أي لكي يحازي الله يوم القيامة قوماً يعملون الخير وقيل ليجزى
الله الكفار بما كانوا يكسبون من لائم والمعنى لا تكافئوهم أنهم حتى يكافئهم محن وقرأ ابن عباس
وحزرة والكسائي لنجزى النون وقرئ ليجزى قوم وليجزى قوماً أي وليجزى الجزاء قوماً (من
عمل صالحاً فأنفسه ومن أساء فعلمها) أي ان العمل الصالح يعود بالنفع العظيم على فاعله والعمل الردي
يعود بالضرر على فاعله وهذا ترغيب منه تعالى في العمل الصالح وزجر عن العمل الباطل (ثم انى ركم
ترجعون) فيجاريكم على أعمالكم خيراً كان أو شراً (والغنى آية) أي ليسيل كتاب) أي
التوراة (والحكم) أي معرفة أحكام الله تعالى وفصل الحكومات من الناس (والبوة) حيث ذكر
الله فيهم الانبياء (ورزقناهم من الطيبات) فانه تعالى وسع عليهم في تدبيرهم أموالهم فرتون
وديارهم ثم أنزل عليهم المن والسوى (يفضلناهم على العالمين) حيث آتيناهم ما نزلت من عاهه
من فاق البحر وظلال الغمام وبنائهم (وآتيناهم نبات من الأرض) أي دلة على أمور الدنيا وعلى
أمور الدين (فما اختعوا) في الأمر (لأمن حسداً لهم علم) ومحى علمهم كان سعة نبي صلى
الله عليه وسلم (بقياهم) أي حسداً منهم (ان ربك يفضي بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون)
من أمر الدين بالجزاء (ثم جعلناك على شريعة من الأمر) عهد ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون
أي ثم اخترناك على طريقة راسخة من أمر الدين (مع شريعة) فانه تعالى لا يسمع ولا حجة
عليه من أهواء الجهال وأديانهم لمبدعة على الأهواء قال السكاكي ان ربك مقرر شريعة على ما يشاء
عليه وسلم وهو كما يرجع الى ملة آتية فكأنهم كانوا فصل من شريعة من الله تعالى هذه الآية (هم
ان يغفوا عنك من الله شيئاً) أي انك لو ملت لى أديانهم لبطحت صرحت مستحقة عذاب عظيم لا يدرى
على دفع عذاب الله عنك (وان الله بين بعضهم أولياء بعض) أي ان الكافرين يتولى بعضهم بعضاً

(هذا) إشارة إلى القرآن
(بصائر) أي معالم (الذنوب)
أي في الحدود والاحكام
يصيرون بها (أم حسب
الذين اجتروا) أي
اكتسبوا (السيئات) أي
الكفر والمعاصي (أن
نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا
الصالحات سواء بحياهم
ومماتهم) أي مستويا
حياتهم وموتهم يعني ان
المؤمن مؤمن حيا وميتا
والكافر كافر حيا وميتا
فلا يستويان (سواء
يحكمون) أي بس
ما يقضون اذ حسبوا انهم
كالمؤمنين نزلت هذه الآية
حين قل المشركون لئن
كان ما تقولون حقاً لنفضان
عليكم في الآخرة كما فضلنا
عليكم في الدنيا (أفرأيت
من اتخذ أهله هواء) يعني
الكافر اتخذ دينه ما بهواه
فلا يهوى شيئاً الا ركبته
(وأضله الله على علم) أي
على ما سبق في علمه قبل
ان يخلقه أنه ضال و باقي
الآية مفسر في سورة البقرة
في أولها (وقالوا) يعني
منكري البعث (ما هي
الاحيوتنا الدنيا) أي ما
الحياة لا هذه الحياة في
دار الدنيا (نموت) نحن
(ونحيا) أي أولادنا

في الدنيا أما في الآخرة فلا ولي لهم ينفعهم في إيصال الثواب وإزالة العقاب (والله ولي المتقين) أي والله
ناصر المهتدين (هذا) أي القرآن (بصائر للناس) فان ما فيه من معالم الدين بمنزلة البصائر في القلوب
(وهي) من ورطة الضلالة (ورجة) عظيمة راقوم يوقنون) أي يطلبون اليقين (أم حسب الذين
اجتروا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي أظن هؤلاء المكتسبون للسيئات
ان نصيرهم في الحكم والاعتبار وهم على مساوي الاحوال أمثل المؤمنين وهم في محاسن الاعمال
(سواء بحياهم ومماتهم) وقرأ جزءة والكسائي وحفص بنص سواء فهم حال من الضمير المستتر في
كالذين وبحياهم ومماتهم مرتفعان على الفاعلية والمعنى أحسب الكفار ان نجعل المؤمنين كاثنيين
مثلهم حال كون الكل مستويا بحياهم ومماتهم كالا يستوون في شيء منهما فان هؤلاء في شرف الايمان
والطاعة في الحيا وفي رضوان الله تعالى في الممات وأولئك في ذل الكفر والمعاصي في الحيا وفي العذاب
الخالدة في الممات وقرئ بحياهم ومماتهم بالنصب على انهما ظرفان أي حال كون كل الفريقين مستويين
في حياهم ومماتهم وقيل انهما بدلان من الضمير المنصوب في نجعلهم فيصير التقدير أن نجعل حياهم
ومماتهم سواء وقرأ الباقر بن رفع سواء على انه خبر وحياهم مبتدأ والجملة في حكم المفرد في محل النصب
هو بدل من المفعول الثاني وهو الكاف (سواء ما يحكمون) قال الكافي ان عتبة وشيبة والوليد بن عتبة
بارزوا يوم بدر علياً وجزءة وعبيدة بن الحرث فقتلوا أولئك وقالوا للمؤمنين والله ما أنتم على شيء ولو كان
ما تقولون حقاً لكاننا أفضل من حالكم في الآخرة كما أنا أفضل حالاً منكم في الدنيا فانكر الله
عليهم هذا الكلام وأزل الله هذه الآية (وخلق الله السموات والارض بالحق) أي لاجل اظهار الحق
(ولتجزى كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون) بنقص ثواب أو بزيادة عقاب والمعنى ان المقصود من
خلق هذا العالم اظهار العدل والرحمة وذلك لا يتم الا اذا حصل البعث والقيامة وحصل التفاوت في
الدرجات والدركات بين المحققين والمبطلين وقوله ولتجزى معطوف على بالحق لان معنى الباء هنا
للتعليل أو معطوف على علته محذوفة والتقدير خلقها بالحق ليدل بها على قدرته ولتجزى الخ وجوز
ابن عطية أن تكون هذه اللام لام الصيرورة أي وصار الامر من حيث اهتدى بها قوم وضل بها
آخرون ولا وقف على قوله تعالى بالحق وعند أبي حاتم فالوقف عليه تام يجعل لام تجزى لام قسم (أفرأيت
من اتخذ أهله هواء) أي أنظرت يا أشرف الخلق فرأيت من ترك متابعة الهدى وأقبل متابعه الهوى
فكان يعبد الهوى فذلك من الجب وقرئ أهله هواء لانه كلما مال طبعه الى شيء اتبعه فكان اتخذ
هواء أهله شئ بعد كل وقت واحد منهاروى عن أبي رجاء العطاردي انه أدرك الجاهلية وهو ثقة مات
سنة خمس ومائة وعمره مائة وعشرون سنة قال كنانة عبد الحجر فاذا وجدنا حجراً أحسن منه ألقيناه
وأخذنا لآخر فاذا لم نجد حجراً جعنا حشوة من تراب فلبنا عليها ثم طئنا بها (وأضله الله على علم) وهذا
اماحال من الفاعل أي عالمنا بأن جوهر روحه لا يقبل الصلاح أو من المفعول والمعنى وأضله وهو عالم
بالحق (وختم على سمعه وقلبه) فلا يقبل المواعظ ولا يتفكر في النذر (وجعل على بصره غشاوة)
أي غطاء مانعاً عن الاعتبار وقرأ جزءة والكسائي غشاوة بفتح الغين وسكون الشين والأعشى وابن
مصرف بكسر الغين والباقر بن غشاوة بكسر الغين وابن مسعود والأعشى أيضاً بفتحها وعبد الله
بضمها (فمن يهديه من بعد الله) أي من بعد اضلال الله إياه وهذه الجملة مفعول ثان لرأيت (أفلا
تذكرون) أي ألا تلاحظون فلا تذكرون وقرئ تذكرون بالتاءين على الأصل (وقالوا) من غاية
ضلاله (ما هي الاحيوتنا الدنيا) أي ما الحياة الا الحياة التي نحن فيها (نموت ونحيا) أي يصيبنا الموت

والحياة في الدنيا وليس وراء ذلك حياة (وما يهلكنا الا الدهر) أي الامر والزمان والمعنى أن تولد الاشخاص انما كان بسبب حركات الافلاك الموجبة لامتزاجات الطبائع واذا وقعت تلك الامتزاجات على وجه خاص حصلت الحياة واذا وقعت على وجه آخر حصل الموت فالمرتب للحياة والموت تأثيرات الطبائع وحركات الافلاك ولا حاجة في هذا الباب الى اثبات الفاعل المختار فهذه الطائفة جمعوا بين انكار الاله والقيامة (وما لهم بذلك من علم ان هم الا يظنون) أي ما لهم باقتصار الحياة على ما في الدنيا واستناد الحياة والموت الى الدهر مستند الى نقل أو عقل صحيح ما هم الا قوم أمرهم الخن والتقليد (واذا تتلى عليهم آياتنا) الدالة على قدرتنا (بنات) أي مبيّنات لما يخالف معتقدهم (ما كان حجتهم الا أن قالوا اتوا بآبائنا ان كنتم صادقين) في أننا نبعث بعد الموت وحجتهم بالنصب خبر كان والآن قالوا اسمها فالعنى ما كان متمسكاً لهم على انكار البعث شيء من الاشياء الا هذا لقول الباطل وهو قولهم لو صح ذلك البعث فأتوا بآبائنا الذين ماتوا بالشهادة والنابضة البعث وقرئ برفع حجتهم على أنه اسم كان فالعنى ما كان حجتهم شيئاً من الاشياء الا هذا القول الباطل (قر الله بحبيكم) ابتداء (ثم يجمعكم) احياء بعد الموت انقضاء آجالكم لا كما تزعمون من أنكم تحيون وتموتون بحكم الدهر (ثم يجمعكم) احياء بعد الموت (الي يوم القيامة) للجزاء (لا ريب فيه) أي في جمعكم فان من قدر على البدء قدر على الاعادة (ولكن أكثر الناس) وهم القائلون ماذا كر (لا يعلمون) ان دلالة حدوث الانسان وغيبه على وجود الاله الحكيم وان الله تعالى لما كان قادراً على الاجاد ابتداء وجب أن يكون قادراً على الاعادة ثانياً (ولله ملك السموات والارض) أي لله التصرف فيها كما أراد وله القدرة على جميع الممكنات فيلزم كونه تعالى قادراً على احياء في المرة الثانية (ويوم تقوم الساعة يومئذ ينخرس المبطلون) أي ومة ملك يوم قيام الساعة يومئذ يظهر غيب المبطلين لان الحياة والعقل والصحة كلها رأس المال والتصرف فيها لطلب سعادة الآخرة يجري مجرى تصرف التاجر في رأس المال لطلب الربح والكفار قد أنعموا أنفهم في هذه التصرفات وما وجدوا منها الا الحرمان فكان ذلك في الحقيقة نهاية الخسران (وترى) أيها المخاطب (كل أمة) أي كل أهل دين (جائبة) أي مجتمعين لا ينال بعضهم غيرهم وهو حال وقرئ جاذبة أي جالسة على اطراف لا صابع فالوقف هنا حسن كالوقف على كتفها (كل أمة تدعى الى كتابها) أي الى قراءة صحائف أعمالها والاعامة على رفع كل على الابتداء وقرئ يعقوب كل بالنصب على البدل من كل الاولى وتدعى حال أو صفة وعلى هذا فلا وقف على جائبة وتو يقال لهم حالة لدعاء (ايوم تجزون ما كنتم تعملون) من خير أو شر (هذا كتابنا) أي كتب الملائكة الذي أمرناهم بكتبه (ينطق عليكم بالحق) خبرنا أن أي شهد عليكم بما عملتم من غير زيادة ونقصان (انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون) أي انا كنا نقبل تأمر الملائكة بآيات أعمالكم في الكتابة ويرد في الحديث أن الملك اذا صعد بالعلم يؤمر بالكتابة على ما في اللوح (فما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيدخلهم) في ذلك اليوم (ربهم في رحته) أي في جنته (ذلك) أي الادخال في رحته (هو الفوز المبين) أي اظاھر خلوص الجنة من الاكدار (وأما الذين كفروا) فينال لهم طريق التوبيخ (أولم تكن آتيتهم تتلى عليهم) أي ألم تأتكم رسلي في الدنيا فلم تكن آتيتهم تتلى عليهم (فاستكبرتم) عن الايمان بتلك الآيات (وكنتم قومًا مجرمين) أي مذنبين باصرار الكفر (وذا قيل) لكم أي وكنتم اذا قيل لكم أيها الكفار من أي قاتل كان (ان وعد الله) بالشواب والعاب (حق) أي واقع بلا شك وقرأ الأعرج وعمر بن فائد بفتح الغمزة على نجاء اعمول مجرى لظن (والساعة لا ريب فيها) وقرأ حزة بالنصب عطف على وعد الله أي وان الساعة آتية لا شك في وقوعها والباقيون يرفعون على

(وما يهلكنا الا الدهر)
أي ما يقضي الامر الزمان
(والهم بذلك) الذي
يقولون (من علم ان هم الا
يظنون) أي ما هم الا ظانين
ما يقولون (واذا تتلى
عليهم آياتنا) أي أدلتنا في
قدرتنا على البعث (بنات)
أي واضحات (ما كان
حجتهم الا أن قالوا اتوا
بآبائنا ان كنتم صادقين)
انا نبعث بعد الموت وقوله
(ثم يجمعكم الى يوم القيامة
لا ريب فيه) أي في ذاك
اليوم (وترى كل أمة) أي
أهل دين (جائبة) أي
مجموعة للحساب وقيل
جالسة على الركب من هول
ذلك اليوم (هذا كتابنا
ينطق) يعني ديوان الحفظ
(انا كنا نستنسخ) أي
نأمر بنسخ (ما كنتم
تعملون

وقيل اليوم نفساكم أي
ترككم في العذاب كما
تركتم الإيمان والعمل
ليومكم هذا قوله (ولاعلم
يستتبون) أي لا يتيسر
منهم عمل ولا طاعة (وله
الكبرياء) اعظمته في
السموات والارض أي
انه يعظم بالعبادة في
السموات والارض (وهو
العزیز الحكيم)

﴿تفسير سورة الاحقاف﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(حم تنزيل الكتاب من
الله العزيز الحكيم ما خلقنا
السموات والارض وما
بينهما الا بالحق) أي الحق
ولا قامة الحق (وأجل
مسمى) يعني عند انقضاء
ذلك الاجل (والذين
كفروا عما أُنذروا
معرضون) أعرضوا بعد
ما قامت عليهم الحجة بخلق
السموات والارض ثم
طأ بهم بالدليل على عبادة
الاوثان فقال (قل أفرأيتم
ماتدعون من دون الله
أروني ماذا خلقوا من
الارض أم لهم شرك في
السموات) أي مشاركة مع
الله في خلقها لذلك
أشركتموهم في عبادته
(اتوني بكتاب من قبل
هذا) أي من قبل القرآن
فيه بيان ما تقولون (أو
أثارة من علم) أي رواية
عن الانبياء أنهم أمروا بعبادة غير الله فقامت عليهم الحجة جعلهم أضل الخلق فقال

الاستدعاء والمعنى وقيل والساعة لا ريب فيها قال الاخفش والرفع أجود في المعنى وأكثر في كلام
العرب اذا جاء بعد خبر ان لانه كلام مستقل بنفسه بعد مجيء الكلام الاول بتمامه (قلتم ما ندرى
ما الساعة) أي أي شيء هي نكار لها (ان نظر الاظنا) أي ما تقول في أمر الساعة كما قلتم الا بالظن
لامكانه (وما نحن بمستثنين) بقيام الساعة والقوم كانوا في أمر البعث فرقتين فرقة جازمة بنفيه وهم
الذكورون في قوله تعالى ان هي الا حياتنا الدنيا وفرقة كانت تشك وتصير فيه لكثرة ما سمعوه من الرسل
علمهم الصلاة والسلام وكثرة ما سمعوه من دلائل القول بصحته وهم الذكورون في هذه الآية
(وبدأهم سياآت يعجزوا) أي ظهر لهم في الآخرة سياآت أعمالهم في الدنيا فتصورت لهم بصورة هائلة
فيعرفوا مقدار جزائها (وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون) أي أحاط بهم عقوبة استهزأوا بها بالرسل
(وقيل اليوم نفساكم كما نسيت لقاء يومكم هذا) أي قيل لهم اليوم تترككم في العذاب كما تركتم الاقرار
بهذا اليوم والعدة للقاءه (ومأواكم لنار) أي ومستقركم نار جهنم (ومالككم من ناصرين) أي
ومالككم أم يخاضكم منها (ذلكم بأنكم اتخذتم آيات الله هزاوا وغرنتكم الحياة الدنيا) أي ذلكم
العذاب العظيم بسبب استهزائكم بآيات الله وغروركم بما في الحياة الدنيا وما بان لكم أن الحياة سواها
(فالיום لا يخرجون منها) أي من النار وقرأ حزة والكسائي بفتح الياء وضم الراء والباقيون بضم
الياء وفتح الراء (ولاهم يستعقبون) أي ولا يطلب منهم أن يرضوا بهم بالتوبة لفوات أوانه (فانه الحمد
رب السموات ورب الارض رب العالمين) أي فاحمدوا الله الذي هو خالق كل العالمين من الاجسام
والارواح والذوات والصفات فالله رب هذه الرتبة توجب الحمد على كل أحد من المخلوقين وقرأ العامة رب
في الثلاثة بالجر وقرئ برفع على المدح باضمار هو (وله الكبرياء في السموات والارض) وهذا اشارة
لى أن التكبير لا بد وان يكون بعد التمجيد واشارة الى وجوب كون الحامدين أن يعرفوا أنه تعالى
أكبر من حماد الحامدين وان عطايه أجل من شكر الشاكرين وان الكبرياء له تعالى لا غيره تعالى
(وهو العزيز الحكيم) أي هو الذي يغلب كل شيء الذي يضع الاشياء في مواضعها

﴿سورة الاحقاف مكية الاقل رأيتم ان كان من عند الله الآية والا ثلاث آيات من قوله
تعالى ووصينا الانس الى قوله تعالى فيقول ما هذا الا أساطير الاولين وهي أربع وثلاثون
آية وسنائة وأربع وأربعون كلمة وألفان وخمسمائة وخمسة وتسعون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(حم تنزيل الكتاب من الله العزيز) أي القوى بالنقمة لمن لا يؤمن به (الحكيم) أي
المتقن للامور (ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق) أي الا لأجل الفضل والرحمة والاحسان
(وأجل مسمى) أي والا لأجل مسمى أي الوقت معين لافناء الدنيا فان الله العالم ما خلق هذا العالم
ليبقى مخداسا مردابا بل انما خلقه ليكون دار للعمل فيقع الجزاء في الدار الآخرة ولولم توجد القيامة لتعطل
استيفاء حقوق المظلومين من الظالمين ولتعطل توفية ثواب علي المطيعين وتوفية العقاب على
الكافرين (والذين كفروا عما أُنذروا) أي خوف ربهم في يوم القيامة (معرضون) فلا يؤمنون
به ولا يستعدون له (قل) توبيخ لهم (أرأيتم ماتدعون من دون الله) أي اخبروني ماتعبدون من
الاوثان وقرئ رأيتمكم (أروني ماذا خلقوا من الارض) أي اخبروني أي شيء خلقه الاوثان مما في
الارض (أم لهم شرك) فأم معي الممزة أي لهم شركة مع الله تعالى (في السموات) أي في خلقها أو
ملكها (اتوني بكتاب من قبل هذا) أي كتاب دال على صحة دينكم كائن من قبل هذا القرآن
لداطق بالتوحيد وابطال لشرك (أرأيتهم من علم) أي أو بمنقولة عن الانبياء من علم سوى ما جاء في

(ومن أضل ممن يدعو من)

دون الله من لا يستجيب له
 إلى يوم القيامة) أي بدأ
 (وإذا حشر الناس كانوا
 لهم أعداء) أي عادوا
 معبوديهم لا هم بسببها
 وقعوا في الهلكة ووجد
 المعبودون عبادتهم وهو
 قوله (وكانوا بعبادتهم
 كافرين) كقوله تباركنا ليك
 ما كانوا يا نبي عبدون وقوله
 (قل إن افتريتم فلا
 تملكون لي من الله شيئاً)
 أي إن عذبني على افترائي
 فلا تملكون دفعه وإذا كنتم
 كذلك لم افتر على الله من
 أجلكم (هو أعلم بما
 تفيضون فيه) أي تخوضون
 فيه من الأفك (وهو
 الغفور) لمن تاب (الرحيم)
 به (قل ما كنت بدء) أي
 بديعاً (من الرسل) أي
 لست بأول مرسل
 فتذكر وابتنى (وما أدري
 ما يفعل بي ولا بكم) أي إلى
 أي شيء يصير أمري معكم
 أتقوا بولتي أم تخرجوني
 وقوله ولا بكم أي أتعدون
 بالتحرف أم بالحجارة والمعنى
 لا أدري إلى ماذا يصير
 أمري وأمركم في الدين
 (قل أرأيتم إن كان
 الغمران من عند الله
 وكفرتم به وشهد شاهد
 من بني إسرائيل) عني
 عبد الله بن سلام (على
 مثله) أي على مثل ما شهد عليه القرآن من تصديق محمد صلى الله عليه وسلم (فأمن) ذلك الرجل (واستكبرتم) أي عن الإيمان

الكتب وقرأ على وابن عباس وزيد بن علي وعدة من أثره دوراً ألف وقرأ السكاني أثره بضم الهزة
 وكسر هاء مع سكون الشاء وفتادة والسلمى بفتح فسكون أي وأتوني بخبر واحد يشهد بصحة قولكم
 (إن كنتم صادقين) في دعواكم (ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة)
 أي لا اسراً أبعد عن الحق وأقرب إلى الجهل من بعد الله. وهو إذا دعيت لاتصح منها الإجابة في
 الحال ولا بعده إلى يوم القيامة وإنما جعل غاية لانه قد ان الله تعالى يحياها يوم القيامة وتقع بينها وبين من
 يعبد الله مخاطبة (وهم عن دعائهم غافلون) أي والاصنام عن دعاء من يعبدهم لا يسمعون (وإذا حشر
 الناس كانوا لهم أعداء) أي وإذا قامت القيامة وحشر الناس كانت هذه الاصنام نعادي هؤلاء العابدون
 (وكانوا بعبادتهم كافرين) أي وكانت الاصنام مكذبين بكونهم معبودين يقولون انهم انما عبادوا في
 الحقيقة أهواءهم لا اله الا امرؤ لهم الاشرار (وإذا نتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للحق إما
 جاءهم هذا سحر مبين) أي وإذا نتلى على كفار أهل مكة القرآن واضحا قالوا من غير تأمل في شأن
 القرآن حين جاءهم هذا المتلوه خيال ظاهر بطلانه (أم يقولون افتراه) أي بلى يقولون افتري محمد
 القرآن من عند نفسه (قل ان افتريتم فلا تملكون لي من الله شيئاً) أي من لم يأتشرف خلاق إن
 اختلقت قرآن من تلقاء نفسه كما تقولون فإن الله تعالى يعاجلي بالعقوبة حينئذ وأنتم لا تقدرون
 على دفعه عني معاجلته بأي الاعتوبة فكيف أجترى على هذه القرينة وأعرض نفسي للعقوبة (هو
 أعلم بما تفيضون فيه) أي أعلم بما تتكلمون فيه من التكذيب بالقرآن وتسميته سحراً تارة وقرينة
 تارة أخرى (كفى به شهيداً بيني وبينكم) أي كفى بانه شهيداً بيني وبينكم شهد لي بالصدق والبراع
 وعليكم الكذب والانكار وكفى بالقرآن شهيداً بيني وبينكم وقد شهد بصدقى وبجزاكم عن معارضة
 نبي منه (وهو لغفور) لمن رجع عن الكفر (الرحيم) بعباده فلم يعاجلكم بالعقوبة مع عظم
 ما ارتكبتموه من الذنوب (قل ما كنت بدءاً من الرسل) أي قزياً كره الرسل لهم لست أول رسل
 فلا ينبغي أن تنكروا أخباري بأنى رسول الله اليكم مع ان صفتي كصفة من سبق من الرسل ولأن
 تنكروا دعائى لكم إلى التوحيد ونهى لكم عن عبادة الاصنام من كل الرسل انما بعثوا بهذا طرقي
 وقرأ سكرمة وأبو حيرة وابن أبي عبيدة عابث مع الدال وقرأ أبو حيرة يضارب هدي بفتح الباء وكسر
 الدال (وما أدري ما يفعل بي ولا بكم) أي ما أدري ما يفعل بي أموت أم أقتل كافتل الأبياء قبلى ولا
 أدري ما يفعل بكم أيها المكذبون أرمون بالحجارة من السماء أم يخسفكم أم يفعل بكم ما فعل بسائر
 الأمم كالمكذابين قبلكم (ان أتبع الا ما يوحى الي) أي ما أفعل الا اتباع ما يوحى الي وهو جواب عن
 اقتراحهم الاخبار عما يوحى اليه من الغيوب وقل ابن عباس في رواية السكاني لما اشتد لبلاء بأصحاب
 النبي صلى الله عليه وسلم بمكة رأى في المنام أنه يهاجر إلى أرض ذات نخس وشجر وماء فقصها على أصحابه
 فاستبشروا بذلك ورأوا ان ذلك فرج مما هم فيه من أذى المشركين ثم كتبوا برهة من الدهر
 لا يرون أثر ذلك فقالوا يا رسول الله ما رأينا الذي قالت وتي تهاجر إلى الأرض التي رأيتها في المنام فسكت
 النبي صلى الله عليه وسلم فأمر الله تعالى وما أدري ما يفعل بي ولا بكم وهو شيء رأيته في المنام وأنا لا أتبع الا
 ما أوحاه الله اليه وقرأ ابن أبي عبيدة وزيد بن علي ما فعل مبدئاً ما فعل أي الله تعالى وفري ما يوحى
 على البناء للمفاعيل (وما نالنا من مبین) أي انهم كانوا يطأ لونه صلى الله عليه وسلم بالجزات المجيبة
 وبالاخبار عن الغيوب فقال تعالى قل وانما أنذركم سبق الله لي حسب ما يوحى الي من انذار
 وليس القادر على الاعمال الخارجة عن قدرة الله وانما غيوب لاله (قل رأيتهم من
 عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله من واستكبرتم) أي على ما شرف الخلق

مثله) أي على مثل ما شهد عليه القرآن من تصديق محمد صلى الله عليه وسلم (فأمن) ذلك الرجل (واستكبرتم) أي عن الإيمان

اليهود اخبروني يا معشر اليهود ان كان القرآن من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني اسرائيل هو
عبد الله بن سلام على صفة القرآن من كونه من عند الله وكونه معجز الخلق عن معارضته فآمن
هذا الشاهد بالقرآن ونكبرتم يا معشر اليهود عن الايمان به أستم كنتم ظالمين أنفسم (ان الله
لا يهدي القوم الظالمين) روى أنس انه لما سمع عبد الله بن سلام بمجيء رسول الله صلى الله عليه وسلم
المدينة أتاه فنظر الى وجهه فعلم انه ليس بوجه كذاب وتأمله فتحقق انه هو النبي المنتظر فقال له اني
سألك عن ثلاث لا يعلمهن الا نبي ما أول اشراط الساعة وما أول طعام يأكله أهل الجنة وما ينزع الولد
الى أبيه أو أمه فقال صلى الله عليه وسلم اما أول شراط الساعة فنار تحشر الناس من المشرق الى المغرب
وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت وأما الولد فاذا سبق ماء الرجل نزع له واذا سبق
ماء المرأة نزع لها فقال أشهد انك لرسول الله حقاً قال يا رسول الله ان اليهود قوم بهت وان علموا
باسلامي قبل ان تسألهم عنى بهتوني عندك فجاءت اليهود فقالهم النبي صلى الله عليه وسلم أى رجل
عبد الله فيكم فقالوا خيرنا وابن خيرنا وسيدنا وابن سيدنا وأعلمنا وابن أعلمنا فقال أرايتم ان أسلم
عبد الله فقالوا أعاده الله من ذلك نخرج اليهم عبد الله فقال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمداً رسول
الله فقالوا شربنا وابن شربنا واتقصوه فقال هذا ما كنت أخاف يا رسول الله قال سعد بن أبي وقاص
رضي الله عنه ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لاحد يمشى على الارض انه من أهل الجنة
الا لعبد الله بن سلام وفيه نزل وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله (وقال الذين كفروا) بنو عامر
وغطفان وأسود وأشجع (الذين آمنوا) أى لاجل اسلام من أسلم وهم جهينة ومزينة وأسلم وغفار
(لو كان خيراً ما سبقونا اليه) أى ان الكفار لما سمعوا ان جماعة آمنوا برسول الله صلى الله عليه وسلم
خاطبوا جماعة من المؤمنين الحضرين وقالوا لهم زعمائهم ان الرئاسة الدينية مما ينال بأسباب
دنيوية لو كان هذا الدين خيراً لما سبقنا اليه أولئك الاراذل فان أكثرهم فقراء وموال ورعاة (واذ لم
يهتدوا به فسيقولون هذا افك قديم) أى واذا لم يهتدوا بالقرآن وظهر عنادهم فسيقولون هذا القرآن
كذب قديم ولم يكتفوا بنفي خبره (ومن قبله كتاب موسى) أى قالوا ذلك والحال انه كان كتاب
موسى من قبل القرآن أى كيف يصح كون القرآن افكاً قد يما وقد رجعوا الى حكم كتاب موسى
وقرئ ومن قبله كتاب موسى أى وآتيناه من قبل محمد التوراة (اماما) أى قدوة يقتدى به في دين الله
تعالى وشرائعه (ورجته) من الله تعالى لمن آمن به وعمل بما فيه (وهذا) أى القرآن (كتاب مصدق)
لكتاب موسى في ان محمداً رسول الله (لساناً عربياً) حال من كتاب وقيل مفعول لمصدق على حذف
مضاف أى مصدق ذالسان عربى وهو النبي صلى الله عليه وسلم (لينذر الذين ظلموا) أى لينذر ذلك
الكتاب مشركى مكة وقرأ مافع وابن عامر بالتاء لخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (و بشرى
للحسنين) أى المؤمنين بأن لهم الجنة وهو في محل نصب معطوف على محل لينذر لانه مفعول له أو في محل
رفع معطوف على مصدق أو كتاب ولا يوقف على ظلموا اما اذا جعل مبتداً وخبره للحسنين فالوقف
على ظلموا كاف (ان الذين قالوا ربنا الله) وحده (ثم استقاموا) على أداء فرائض الله تعالى واجتناب
معاصيه (فلا خوف عليهم) من حقوق مكروه (ولا هم يحزنون) من فوات محبوب أى ان الذين جمعوا
بين التوحيد والاستقامة في أمور الدين فهم يوم القيامة آمنون من الاهوال وزائل عنهم خوف العقاب
أما خوف الجلال والهيبة فلا يزول عن العبد البتة (أولئك أصحاب الجنة خالدين فيها جزاء بما كانوا
يعملون) في الدنيا (ووصينا الانسان بوالديه حسناً) وقرأ أعاصم وحزة والكسائي احساناً وهو
قراءه ابن عباس أى أمرناه بأن يوصل اليهما احساناً وهو ضد الاساءة والباقون حسناً بضم فسكون

(وقال الذين كفروا) من
اليهود (لو كان) دين محمد
صلى الله عليه وسلم (خيراً ما
سبقوا اليه) يعنون عبد
الله بن سلام وأصحابه
(واذا لم يهتدوا به) أى
بالقرآن كما هتدى به أهل
الايمان (فسيقولون هذا
افك قديم) كما قالوا أساطير
الاولين (ومن قبله) أى
ومن قبل القرآن (كتب
موسى) يعنى التوراة
(اماما) ورجة وهذا
كتاب يعنى القرآن
(مصدق) أى مصدق لما
بين يديه لما تقدم من
الكتب (لساناً عربياً)
نصب على الحال وقوله

أي أمرناه بأن يوصل الهماء فلاحنا وهو ضد القبح أي فعلا إذا حسن وقرئ بضم الحاء والسين وقرأ عيسى والسلمي بفتحهما نزلت هذه الآية في عبد الرحمن وفي أبيه وأمه وهما أبو بكر الصديق وأم رومان وقالت عائشة نزلت في خلال بن قلال (جلته أمه) في بطنها (كرها) أي على مشقة (ووضعت كرها) أي في مشقة قرأ عاصم وحزرة والكسائي وابن عامر وابن ذكوان بضم الكاف والباء قون بالفتح (وجهه وفصالة ثلاثون شهرا) أي ومدة جلته ورضاعه ثلاثون شهرا فإن أقل مدة الحمل ستة أشهر وإن مدة إتمام الرضاع أربعة وعشرون شهرا ولما كان الرضاع يليه الفصل لانه يتم به سمي فصلا (حتى إذا بلغ أشده) وقرئ إذا استوى وبلغ أشده (وبلغ أربعين سنة) والاصح أن هذه الآية نزلت في أبي بكر الصديق وأبيه عثمان بن عامر وأمه أم الخير سلمى بنت صخر وذلك أن أبا بكر صحب النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان عشرة سنة والنبي ابن عشرين سنة في تجارة إلى الشام فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين سنة أكرمته الله تعالى بالنبوة واختصه بالرسالة فآمن به أبو بكر الصديق وهو ابن ثمان وثلاثين سنة ثم أسلم أبواه وأسلم ابنه عبد الرحمن ثم ابنه محمد كلهم أدركوا النبي ولم يكن أحد من أصحاب رسول الله أسلم هو وأبواه وأولاده وبناته كلهم إلا أبو بكر ووالده أبو قحافة وأمه سلمى بنت صخر فلما بلغ أبو بكر أربعين سنة دعا ربه و(قال رب أوزعني) أي ألهمني ووفقني (أن أشكر نعمتك التي أنعمت بها علي وعلى والدي) وهي نعمة الدين قال الذين قالوا إن هذه الآية نزلت في أبي بكر الصديق إن أبا بكر أسلم والده ولم يتفق لأحد من الصحابة والمهاجرين إسلام الأبوين إلا له (وأن أعمل صالحا رضاه) قال ابن عباس فأجاب الله دعاء أبي بكر فاعتق تسعة من المؤمنين يعذبون في النار ولم يترك شيئا من الخير إلا أعانه الله عليه (وأصلح لي في ذريتي) أي واجعل الصلاح راسخا في ذريتي قال ابن عباس لم يبق لأبي بكر ولد من الذكور والإناث الا وقد آمنوا (اني تبت إليك) عما يشغلني عن ذكرك (واني من المسلمين) الذين أخلصوا أنفسهم (أولئك) أي أهل هذا القول (الذين تتقبل عنهم أحسن ما عملوا) من الطاعات فالباح حسن لا يشاب عليه (وتجاوز عن سيئاتهم) وقرأ الأخوان وحذص الفعلين بفتح النون والباء قون بياء مضمومة بنائهما للفعل ورفع أحسن وقرأ الحسن والاعمش وعيسى بياء مفتوحة فيهما والفاعل الله تعالى (في أصحاب الجنة) أي كائنين في جنتهم (وعدا صدق الذي كانوا يوعدون) أي وعدهم الله وعدا صادق في الدنيا على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم (والذي قال لوالديه) عند دعوتهم إلى الإيمان (أف لكما) أي قدر لكما وقرئ أف بفتح الفاء وكسرهما بغير تنوين وبالحرركات الثلاث مع التنوين لكن القراءات السبعية ثلاثة كسر الفاء مع التنوين وتركه وفتحها من غير تنوين وهو صوت إذا صوت الإنسان به علم أنه متضرع كما إذا قال حين يعلم أنه متوجع والملام في كما البيان المؤقف له معناه هذا التأنيف لاجل كما خاصة دون غيرها (أعدائي أن يخرج) أي أن أبعث من القبر وقرأ هشام بادغام النون الأولى في الثانية وقرأ بعضهم بفتح النون كأنه استثقل اجتماع النونين والكسرين والياء ففتح الأولى نحر بالتحفيف وقرئ أن أخرج بفتح الهمزة وصم الرا (وقد خلت القرون من قبلي) أي وقد مضت الأمم من قبلي ولم يبعث منهم أحد (وهو يستغيثان الله) أي يروا الله يدعو الله أو يستغيثان بالله من كفره وادكاره للبعث قلين له (ويذك) وهو دعاء بالهلاك والمراد به التحريض على الإيمان (آمن) أي صدق بانبعث (ان وعد الله) ببعث بعد الموت (حق) أي كائن وقرئ أن بفتح الهمزة أي آمن بنوع الله حق (فيقول) مكذبهم (ما هذا إلا أساطير الأولين) أي ما هذا الذي تسميانه وعد الله إلا أكاذيب الأولين التي كتبوها في كتبهم من غير أن يكون لها حقيقة (أولئك الذين حق عليهم القول) أي نبت عليهم كلمة بالعباد (في أم

أقل الحمل ستة أشهر والفصال
القطام ويكون ذلك بعد
حولين (حتى إذا بلغ
أشده) أي غاية شبابه وهي
ثلاث وثلاثون سنة (وبلغ
أربعين سنة قال رب
أورعني) الآية نزلت في
أبي بكر رضي الله عنه
وذلك أنه لما بلغ أربعين
سنة آمن بالنبي صلى الله
عليه وسلم وآمن أبواه فذلك
قوله (أن أشكر نعمتك
التي أنعمت علي وعلى
والدي) أي بالإيمان
(وأصلح لي في ذريتي)
بأن يجعلهم مؤمنين
فاستجاب الله له في أولاده
فأسلموا ولم يكن أحد من
الصحابة أسلم هو وأبوه
وبنوه وبناته إلا أبو بكر
(والذي قال لوالديه)
نزلت في كافر عاق قال لوالديه
(أف لكما) أعدائي أن
أخرج من قري حيا
(وقد خلت القرون من
قبلي) فلم يبعث منهم أحد
(وهو يستغيثان الله)
يعني والديه يستغيثان الله
على إيمان ولد هما ويقرآن
له (ويذك آمن أن الله وعد
الله حق فيقول ما هذا)
الذي تدعوني إليه (الا
سماير) الأولين أولئك
الذين أي من كان هذه
الصفة فهم الذين (حق
عليهم القول) أي وجب عليهم العذاب (في أم)

عليهم القول) أي وجب عليهم العذاب (في أم)

قد خلعت) أي مبرأمة مضت (من قبله من الجن والانس) أي من كفارهم (اهم كانوا خاسرين)
 أي تضيعوا أعمالهم في الضلال قال ابن عباس والسدي نزل قوله تعالى والذي قال لي آخره في عبد
 الله بن أبي رقتل في عبد الرحمن بن أبي بكر قبل اسلامه كان أبواه يدعوا به الى الاسلام فابى وقال أف
 لي كما لحنم أسلم وحسن اسلامه وصار من أفاضل المسلمين فالذين قالوا والمراد بقوله تعالى والذي قال
 لو اديته أف كل عاق لو اديته فاجر له قالوا ان الوعيد في قوله تعالى أولئك الذين حق عليهم القول الآية
 مخصوص بهم فاسم الاشارة عائد الى اثنائين هذه المقالات الباطلة امامن قال المراد بنزول الآية سيدنا عبد
 الرحمن ابن سيدنا أبي بكر فيقولون ان اسم الاشارة عائد الى القرون التي قبله فالمراد أجداده والوعيد
 عليهم كان له جدان مانا في الجاهلية جدعان وعثمان ابنا عمرو (ولكل درجات مما عملوا) أي ولكل
 واحد من لهرقة بين درجات من الايمان والطاعة والكفر والطاعة قال ابن زيد درج أهل الجنة
 بذهب إلى أولاد درج أهل النار ينزل هبوطا (وليوفهم أعمالهم) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وهشام
 وعاصم بالياء التحتية أي وجازاهم الله بذلك ليوفهم أجرية أعمالهم والباقيون بالنون أي ونجازهم
 لنوفهم جزاء أعمالهم (وهم لا يظلمون) نقص ثواب الاولين وزيادة عقاب الآخرين قدر الله جزاءهم
 على مقادير أعمالهم فجعل ثواب درجات والعقاب درجات (ويوم يعرض الذين كفروا على النار)
 أي يوم يذوبون بالنار يذوبون (أذهبتم) قرأ ابن كثير همزة ومدة وابن عامر بهمزة تنين بلامد وهشام
 بهمزة تنين ومد يهما والاقون بهمزة محقة (طياتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها) أي قد أخذتم
 ما قدر لكم من اراحات في الدنيا وتمتعتم بالذات واتبعتم الشهوات فلم يدق لكم بعد استيفاء حظكم في
 الدنيا ياتى منها في الآخرة (فاليوم تجزون عذاب الهون) أي بالعذاب الشديد وقرئ عذاب الهوان
 بما كنتم تستكبرون في الارض غير الحق وبما كنتم تفسقون) أي بسبب استكباركم بغير
 استحقاق لذلك أو بسبب خروجكم عن طاعة الله تعالى فالترفع ذنب القلب والفسق ذنب الجوارح
 (راد كرم) يا أيكم الرسل لكفار مكة (أخاعد) هو دين عبد الله بن رباح (إذا نذر قومك) بدل اشتغال
 أ وقت حذرهم فهاب الله ان لم يؤمنوا (بالاحفاف) أي نازلين على رمال مشرفة على البحر في أرض
 الشعير من بلاد اليمن وقال ابن عباس هو واد بن عثمان ومهرة (وقد خات النذر من بين يديه ومن
 حامه) أي وهو مصت الرسل من قبل هود ومن بعده (أن لا تعبدوا الا الله) وهذا تفسير للاذكار وانما
 كان هذا اذار الا الهى عن الشئ تخويف من مضرته أي صورة اذار هود ان قال لا تعبدوا الا
 فن مخيفتين الثقيلتين التصور مقدرة معها ولا هاية (اني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم) أي هائل
 بسبب شرككم (قالوا أجتنا) يا هود لتأفكنا عن آلهتنا) أي لتصرفنا عن عبادة آلهتنا (فأتنا
 مما نعدنا) من معاجلة العذاب على الشرك (ان كنت من الصادقين) في وعدك بنزول العذاب منا
 (قال) لهم هود وانما اعلم عند الله أي لا علم لي بوقت عذابكم انما علم وقت اتيان العذاب عند الله
 تعالى (روا انكم ما رسلت به) من التحذير عن العذاب وأما لعلم بوقته فإله واحد الله الى وأما الايمان
 بالعذاب فإيسر بتدويري بل هو من مقدورات الله تعالى وقرأ أبو عمرو وسكور الباء (ولكى أراكم قوما
 يجهلون) حيث تصرون على طلب العذاب فان لم يظهر لكم كوني صادقا لم يظهر لكم كوني كاذبا
 (قال صاب العذاب جهل عليم) فله رأوه أي رأوا ما يوعدون به (عارضا) أي سحابة
 يترسرون في ظلها من الضمير لعائد الى ما في بعد تعديا (مستقبل أودبتهم) أي سائرا
 الى ذلك (شروا) قالوا عارض مطريا) أي هذا المني سحاب يأتيها بالطر قال هود ليس الامر
 كذلك (هو ما استعجبتم به) من العذاب (يرج فيها عذاب أليم تدمر كل منى بأمر بها) أي تهلك

من المؤمنين والكافرين
 (رجات) أي من ذرات
 ومراتب في الثواب
 والعقاب (أشواو يوم
 يعرض الذين كفروا على
 النار) فيقار لهم (أذهبتم
 طياتكم في حياتكم
 الدنيا واستمتعتم بها)
 و لك أنهم يفعلون ما
 يشتهون لا يتوقون تراها
 ولا يجتنبون ما نمارفاليوم
 تجزون عذاب الهون) أي
 الهوان الآية (واذ كراحا
 عد) يعنى هو اذا نذر
 قومه ما يحق له من
 ما لهم (وقد خلعت الدر
 من بين يديه ومن حامه)
 أي قد أذروا بالذات ان
 عبدوا غيرا قبل اذار
 هود وبعده (قالوا أجتنا
 لتأفكنا عن آلهتنا أي
 آلهتنا) فأتنا بعبادتنا
 من العذاب (ان كنت من
 الصادقين) قال عارض
 الله) أي هو يعلم متى ياتيكم
 العذاب (وا انما اعلم عند
 الله) أي لا علم لي بوقت
 عذابكم (روا انكم ما
 رسلت به) من التحذير
 عن العذاب (يرج فيها
 عذاب أليم تدمر كل منى
 بأمر بها) أي تهلك

(فأعـبـحوا لا تری)

اشخاص (الامساكين)

ان لرحمہما کتہ و فرقہ ہم

وقتاً ثم خالته

واقدمكاهم من الموق.

والشمس والبال (فيما ان

مکملہ کتبہ اربع فی النبی

مامکما کم فیه (وائحد)

آہل کما ماحوا۔ تم یٰ اہل

مکہ (من القرى) کھجور

د ویری قوم لوط

(وصف في الآت) أي بينا

اللائات (العلماء جمعون)

عن أنس بن مالك (و هو

هم الذين اتخذوا من

عن أبيه

مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا

تقوین و تاریخ (۱۰)

[illegible]

وَالْعَذَابُ أَوْفَىٰ

وڪرڻ ۽ ڏسڻ

مجلس شورای ملی
شماره ۱۰۰

وہی ہے جو ہم نے پہلے دیکھا تھا۔

الحمد لله الذي جعلنا من هذه الأمة أمةً
مُؤْتَمِرَةً، يَخْلُقُ فِيهَا رُءُوسًا، وَكُلُّهَا
بِأَمْرِهَا، وَنُفُوسُهُمْ فِي يَدَيْهِ يَرَفَعُ
مَنْ يَشَاءُ مِمَّنْ يَشَاءُ، وَفِي يَدَيْهِ
الْأَسْرَارُ، وَبِهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَّقُونَ

مریہ کی ایک ساری ساری

...
...

منه من ارضه

رہے، وہ سب سے پہلے اس کے

۱۰۰

15 - 16 - 17 - 18 - 19 - 20 - 21 - 22 - 23 - 24 - 25 - 26 - 27 - 28 - 29 - 30 - 31 - 32 - 33 - 34 - 35 - 36 - 37 - 38 - 39 - 40 - 41 - 42 - 43 - 44 - 45 - 46 - 47 - 48 - 49 - 50 - 51 - 52 - 53 - 54 - 55 - 56 - 57 - 58 - 59 - 60 - 61 - 62 - 63 - 64 - 65 - 66 - 67 - 68 - 69 - 70 - 71 - 72 - 73 - 74 - 75 - 76 - 77 - 78 - 79 - 80 - 81 - 82 - 83 - 84 - 85 - 86 - 87 - 88 - 89 - 90 - 91 - 92 - 93 - 94 - 95 - 96 - 97 - 98 - 99 - 100 - 101 - 102 - 103 - 104 - 105 - 106 - 107 - 108 - 109 - 110 - 111 - 112 - 113 - 114 - 115 - 116 - 117 - 118 - 119 - 120 - 121 - 122 - 123 - 124 - 125 - 126 - 127 - 128 - 129 - 130 - 131 - 132 - 133 - 134 - 135 - 136 - 137 - 138 - 139 - 140 - 141 - 142 - 143 - 144 - 145 - 146 - 147 - 148 - 149 - 150 - 151 - 152 - 153 - 154 - 155 - 156 - 157 - 158 - 159 - 160 - 161 - 162 - 163 - 164 - 165 - 166 - 167 - 168 - 169 - 170 - 171 - 172 - 173 - 174 - 175 - 176 - 177 - 178 - 179 - 180 - 181 - 182 - 183 - 184 - 185 - 186 - 187 - 188 - 189 - 190 - 191 - 192 - 193 - 194 - 195 - 196 - 197 - 198 - 199 - 200 - 201 - 202 - 203 - 204 - 205 - 206 - 207 - 208 - 209 - 210 - 211 - 212 - 213 - 214 - 215 - 216 - 217 - 218 - 219 - 220 - 221 - 222 - 223 - 224 - 225 - 226 - 227 - 228 - 229 - 230 - 231 - 232 - 233 - 234 - 235 - 236 - 237 - 238 - 239 - 240 - 241 - 242 - 243 - 244 - 245 - 246 - 247 - 248 - 249 - 250 - 251 - 252 - 253 - 254 - 255 - 256 - 257 - 258 - 259 - 260 - 261 - 262 - 263 - 264 - 265 - 266 - 267 - 268 - 269 - 270 - 271 - 272 - 273 - 274 - 275 - 276 - 277 - 278 - 279 - 280 - 281 - 282 - 283 - 284 - 285 - 286 - 287 - 288 - 289 - 290 - 291 - 292 - 293 - 294 - 295 - 296 - 297 - 298 - 299 - 300 - 301 - 302 - 303 - 304 - 305 - 306 - 307 - 308 - 309 - 310 - 311 - 312 - 313 - 314 - 315 - 316 - 317 - 318 - 319 - 320 - 321 - 322 - 323 - 324 - 325 - 326 - 327 - 328 - 329 - 330 - 331 - 332 - 333 - 334 - 335 - 336 - 337 - 338 - 339 - 340 - 341 - 342 - 343 - 344 - 345 - 346 - 347 - 348 - 349 - 350 - 351 - 352 - 353 - 354 - 355 - 356 - 357 - 358 - 359 - 360 - 361 - 362 - 363 - 364 - 365 - 366 - 367 - 368 - 369 - 370 - 371 - 372 - 373 - 374 - 375 - 376 - 377 - 378 - 379 - 380 - 381 - 382 - 383 - 384 - 385 - 386 - 387 - 388 - 389 - 390 - 391 - 392 - 393 - 394 - 395 - 396 - 397 - 398 - 399 - 400 - 401 - 402 - 403 - 404 - 405 - 406 - 407 - 408 - 409 - 410 - 411 - 412 - 413 - 414 - 415 - 416 - 417 - 418 - 419 - 420 - 421 - 422 - 423 - 424 - 425 - 426 - 427 - 428 - 429 - 430 - 431 - 432 - 433 - 434 - 435 - 436 - 437 - 438 - 439 - 440 - 441 - 442 - 443 - 444 - 445 - 446 - 447 - 448 - 449 - 450 - 451 - 452 - 453 - 454 - 455 - 456 - 457 - 458 - 459 - 460 - 461 - 462 - 463 - 464 - 465 - 466 - 467 - 468 - 469 - 470 - 471 - 472 - 473 - 474 - 475 - 476 - 477 - 478 - 479 - 480 - 481 - 482 - 483 - 484 - 485 - 486 - 487 - 488 - 489 - 490 - 491 - 492 - 493 - 494 - 495 - 496 - 497 - 498 - 499 - 500 - 501 - 502 - 503 - 504 - 505 - 506 - 507 - 508 - 509 - 510 - 511 - 512 - 513 - 514 - 515 - 516 - 517 - 518 - 519 - 520 - 521 - 522 - 523 - 524 - 525 - 526 - 527 - 528 - 529 - 530 - 531 - 532 - 533 - 534 - 535 - 536 - 537 - 538 - 539 - 540 - 541 - 542 - 543 - 544 - 545 - 546 - 547 - 548 - 549 - 550 - 551 - 552 - 553 - 554 - 555 - 556 - 557 - 558 - 559 - 560 - 561 - 562 - 563 - 564 - 565 - 566 - 567 - 568 - 569 - 570 - 571 - 572 - 573 - 574 - 575 - 576 - 577 - 578 - 579 - 580 - 581 - 582 - 583 - 584 - 585 - 586 - 587 - 588 - 589 - 590 - 591 - 592 - 593 - 594 - 595 - 596 - 597 - 598 - 599 - 600 - 601 - 602 - 603 - 604 - 605 - 606 - 607 - 608 - 609 - 610 - 611 - 612 - 613 - 614 - 615 - 616 - 617 - 618 - 619 - 620 - 621 - 622 - 623 - 624 - 625 - 626 - 627 - 628 - 629 - 630 - 631 - 632 - 633 - 634 - 635 - 636 - 637 - 638 - 639 - 640 - 641 - 642 - 643 - 644 - 645 - 646 - 647 - 648 - 649 - 650 - 651 - 652 - 653 - 654 - 655 - 656 - 657 - 658 - 659 - 660 - 661 - 662 - 663 - 664 - 665 - 666 - 667 - 668 - 669 - 670 - 671 - 672 - 673 - 674 - 675 - 676 - 677 - 678 - 679 - 680 - 681 - 682 - 683 - 684 - 685 - 686 - 687 - 688 - 689 - 690 - 691 - 692 - 693 - 694 - 695 - 696 - 697 - 698 - 699 - 700 - 701 - 702 - 703 - 704 - 705 - 706 - 707 - 708 - 709 - 710 - 711 - 712 - 713 - 714 - 715 - 716 - 717 - 718 - 719 - 720 - 721 - 722 - 723 - 724 - 725 - 726 - 727 - 728 - 729 - 730 - 731 - 732 - 733 - 734 - 735 - 736 - 737 - 738 - 739 - 740 - 741 - 742 - 743 - 744 - 745 - 746 - 747 - 748 - 749 - 750 - 751 - 752 - 753 - 754 - 755 - 756 - 757 - 758 - 759 - 760 - 761 - 762 - 763 - 764 - 765 - 766 - 767 - 768 - 769 - 770 - 771 - 772 - 773 - 774 - 775 - 776 - 777 - 778 - 779 - 780 - 781 - 782 - 783 - 784 - 785 - 786 - 787 - 788 - 789 - 790 - 791 - 792 - 793 - 794 - 795 - 796 - 797 - 798 - 799 - 800 - 801 - 802 - 803 - 804 - 805 - 806 - 807 - 808 - 809 - 810 - 811 - 812 - 813 - 814 - 815 - 816 - 817 - 818 - 819 - 820 - 821 - 822 - 823 - 824 - 825 - 826 - 827 - 828 - 829 - 830 - 831 - 832 - 833 - 834 - 835 - 836 - 837 - 838 - 839 - 840 - 841 - 842 - 843 - 844 - 845 - 846 - 847 - 848 - 849 - 850 -

١٠٠

[illegible]

11/2 - 1/2

کے لئے من و مقررہ

پیر، اتوار، جمعہ

مجلس ۱۰۰ - ۱۰۱ - ۱۰۲

al - 32 - al

كل شيء من الناس والحيوان والنبات بقدره الله تعالى لاجل تعددكم وروى 'ن هو الماء أحسن بالريح
خط على نفسه وعلى المؤمنين خطا إلى جنب عين تنبع فكانت الريح التي تصيبهم ريحا يئسها دقة لينة
والريح التي تصيب قوم عاد ترفعهم من الأرض وتليق بهم إلى السماء وتضربهم على الأرض وروى أنهم
رأوا ما كان في الصحراء من رحالهم ومواشيهم يطير به الريح بين السماء والأرض فدخلوا بيوتهم وغرقوا
أبوابهم فقلعت الريح الأبواب ودمرتهم وأحال الله عليهم الزمان فكانوا تحتها سبع ليال وثمانية أيام لم
أنين ثم كشفتها الريح عنهم فاحتملتهم فطرحتهم في البحر (فأصبحوا لا يرى إلا مساكنهم) أي
فصاروا بعد الهلاك لا ترى إلا آثار مساكنهم وقرأ جزء وعاصم يرى بضم الياء لثبوتها ورفع مساكنهم
والباقون لا ترى بفتح تاء الخطاب ونصب مساكنهم أي لا ترى أنت أي الخطاب وقرأ الخلدري
والاعمش وابن أبي اسحق والسلمي وأبو رجاء بضم التاء العوقية ورفع مساكنهم (كذلك) أي
مثل ذلك الجزاء المطائل (يجزي القوم المجرمين) وعدنا نحويف الكفار مكة ولقد مكناهم فيما
مكنناكم فيه أي ولقد قررنا عاد في أمر عظيم لم نقرركم يا أهل مكة فيه من قوة لا بدان وطول استمرار
وكثرة الأموال ومع ذلك ما نجوا من عقاب الله فكيف يكون حالكم أوجعنا لهم سمعا وارا
وأفئدة فما غنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء) أي وأعطيناهم سمعا فاستمعوا له في
سماع الدلائل وأبصارا فما استعملوها في تأمل العبر وأفئدة فما استعملوها في طاعة الله تعالى
صرفوا كل هذه القوى إلى طلب الدنيا ولذاتها فادفع عنهم هذه القوى شيئا من عذاب الله تعالى لكانوا
يجحدون بآيات الله) أي لاجل أنهم كانوا ينكرون دلائل الله تعالى (وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون
أي ونزل بهم العذاب الذي كانوا يطلبونه بطريق الاستهزاء (واقض أهل كسا ما حولكم يا أهل مكة من
القرى) كحجر ثمود وعاد وأرض سدوم وسبأ ومدائن والأيكة وقوم لوط وفرعون أصحاب
(وصرفنا الآيات) أي كررناها لهم (إلهم رجعون) أي لكي يرجعوا عن الكفر والمعصية (أولئك
نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قرىانا آلهة) أي ففلا خلاصهم من العذاب إلا صامم التي اتخذوها آلهة
حال كونهم امتنعوا بها إلى الله تعالى (بل ضلوا عنهم) أي بل غابوا عنهم فتعصرا آلهتهم لهم أمر متعبد
أفكهم ما كانوا يفترون) وذلك أي امتناع نصرهم أثر كذبهم الذي هو اتحادهم لأصنام آلهتهم
افتراءهم الكذب على الله تعالى في إثبات شركاء له تعالى وقرأ ابن عباس فكهم دتح لهم مذوكون
الفاء وقرأ عكرمة والصباح أفكهم على صيغة الماعى أي ودلا، الاتخاذ الذي هو صياح آلهتهم عنهم
ثم إنه صرفهم عن الحق وقرأ أبو عياض وعكرمة أيضا فكهم بتشديد اللام وإن الربررس
أيضا أفكهم، الحمزة أي جعلهم آفكين وقرأ ابن عباس أيضا أفكهم على صيغة الماعى
بمعنى صارفهم (واذ صرفه إليك نمران الحن) أي وادكر أقيمتك أوحى إليه حياء
جن نصيبين في الجزيرة وهي بين الشام وإمراق (يستمعون له رآ فلا تحدس) أي لا رآه
تدونه (قالو) أي قال بعضهم لبعض رأيتوا أن الله يدعوهم إلى أن يأتوا بآيات
السمع فلم يحرسوا السماء ورجعوا بالشهب قالوا ما هذا إلا صواعق من السماء سمعتم من رآه
يصيبين منهم زوادة فسافروا حتى بلغوا هامة ثم دعوا إلى ما عصىوا وأرسلوا إلى
وسلم وهو قائم في جرف الليل صلى فاستمعوا لفراسته ذلك عسر رجوعهم من طائفتهم
الحادية عشرة من النبوة (فلم اضئ) أي فرغ عن تلاوة القرآن وقرأ أبو عمرو وحسان
قضى بالبناء للفاعل أي أتم الرسول قراءته (ولوا) أي رجعوا إلى توبتهم من غير
جبر الجبري عن ابن عباس أن أولئك الحن كانوا سبعة نفر من أهل مدينه فاجتمعوا

عليه وسلم رسلا الى قومهم (قالوا) عند رجوعهم الى قومهم (يا قومنا اناسمنا كتابا) أى قرآنا
يقرأ (أنزل من بعد موسى) روى عن عطاء والحسن انما قالوا ذلك لانهم كانوا يهودا وعن ابن عباس
أن الجن ما سمعت أمر عيسى عليه السلام (مصدق لما بين يديه) أى لما قبله من كتب الانبياء (يهدى
الى الحق) من العقائد (والى طريق مستقيم) أى موصل الى المقصود وهى الاعمال الصالحة (يا قومنا
أجيبوا داعى الله) محمد صلى الله عليه وسلم أو كتابه (وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم) أى يغفر الله
بعض ذنوبكم وهو حق الله تعالى وحق الحريين فهو يغفر بمجرد اسلام الظالم ولا يتوقف على
الاستحلال من المظالم الحربى أما مظالم العباد غير الحريين فلا تغفر الا برضا أصحابها وهذه الآية تدل
على أنه صلى الله عليه وسلم كان مبعوثا الى الجن كما كان مبعوثا الى الانس قال مقاتل ولم يبعث الله نبيا الى
الانس والجن قبله صلى الله عليه وسلم (ويجركم من عذاب أليم) أى ويمنعكم الله من عذاب أليم معد
للكفرة قال ابن عباس فاستجاب لهم من قومهم نحو سبعين رجلا من الجن فرجعوا الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فوافوه فى البطحاء فقرأ عليهم القرآن وأمرهم ونهاهم (ومن لا يجب داعى الله) محمدا
أو من يبلغ عنه (فليس بمجرب) له تعالى (فى الارض) بهرب وان هرب كل مهرب من أقطارها أو
دخل فى أعماقها (وليس له من دونه) أى من غير الله (أولياء) أى أنصار يرفعون عنه العذاب
بالاستشفاع له أو الافتداء به (أولئك) أى من لا يجيبون داعى الله (فى ضلال مبين) أى ظاهر وهذا
آخر كلام الجن الذين سمعوا القرآن (أولم يروا) أى ألم يتفكروا كفار مكة ولم يعلموا علم ساجزما (أن
الله الذى خلق السموات والارض) ابتداء من غير مثال (ولم يمس) أى لم يتعب (بخلقهن) بقادر على
أن يحيى الموتى (وانما جازا دخال الباء على خبر ان لانه فى تأويل خبر ليس فكأنه قيل أليس الله بقادر
ولذلك أجيب عنه بقوله تعالى (بلى) هو قادر على احياء الموتى (انه على كل شىء قدير) فان تعلق الروح
بالجسد أمر ممكن اذ لو لم يكن ممكنا فى نفسه ما وقع أولا والله تعالى قادر على جميع الممكنات فوجب كونه
تعالى قادرا على اعادة الروح الى الجسد (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) أى يوم يعذبون بالنار
يقال لهم (أليس هذا) أى العذاب (بالحق) أى بالعدل (قالوا بلى وربنا) انه الحق أ كدوا جوابهم
بالقسم كأنهم يطعمون فى الخلاص من العذاب بالاعتراف بحقيقة عذاب النار كما فى الدنيا وانى لهم ذلك
(قال) الله لهم (فوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) أى بسبب كفركم فى الدنيا (فاصبر) أى اذا
كان عاقبة أمر الكفار ماد كرافصبر على أذى قومك (كفاصبرا ولوالعزم من الرسل) أى كفاصبرا أصحاب
الشرائع الذين اجتهدوا فى تقريرها وصبروا على تحمل مشاق معاداة الطاعنين فيها وهم نوح و ابراهيم
وموسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام وقد ذكرهم الله على التعيين فى قوله تعالى واذا أخذنا من
النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح و ابراهيم وموسى وعيسى بن مريم وفى قوله تعالى شرع لكم من الدين
ما وصى به نوحا والذى أوحينا اليك الآية (ولانستجمل لهم) أى لكفار مكة بالعذاب فانه نازل بهم
لا محالة (كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار) أى وعند نزول العذاب بهم فى
الآخرة يستقصرون مدة لبثهم فى الدنيا حتى يحسبونها ساعة من نهار اطول مدة العذاب وهول ما عاينوه
من شدة العذاب والمعنى أنهم اذا عاينوا العذاب صار طول لبثهم فى الدنيا والبرزخ كأنه ساعة يسيرة من
النهار أو كانه لم يكن (بلاغ) أى هذا الذى وعظمت به كفاية فى الموعظة وهذا القرآن كفاية فيها وقرأ
زيد بن على والحسن وعيسى بلاغا نصبا ما على المصدر أى بلغ أيها الرسول بلاغا كما يؤيده قراءة أبى مجلز
بلغ أمرا وما على النعت لساعة وقرأ الحسن أيضا بلاغ بالجر على أنه وصف لنهار على حذف مضاف أى
ذى بلاغ أى أجل (فهل يهلك الا القوم الفاسقون) أى فلا يهلك بالعذاب الا الخارجون عن الاعتاظ

(ولم يمس بخلقهن) أى
لم يضعف عن ابدائهن
(فاصبر كما صبر أولو العزم
من الرسل) أى ذوال رأى
والجد وكلهم أولو العزم الا
يونس وقيل هم أصحاب
الشرائع نوح و ابراهيم
وموسى وعيسى ومحمد صلى
الله عليه وسلم وعلمهم منهم
(ولا تستجمل) العذاب
(لهم كأنهم يوم يرون ما
يوعدون) من العذاب فى
الآخرة (لم يلبثوا) فى الدنيا
(الا ساعة من نهار) أى
طول ما عاينوا نسوا قدر
مكثهم فى الدنيا (بلاغ) أى
هذا القرآن بلاغ يعنى
تبليغ من الله اليكم على
لسان محمد صلى الله عليه
وسلم (فهل يهلك الا القوم
الفاسقون) أى لا يهلك مع
رحمة الله وتفضله الا القوم
الكافرون

والله اعلم بالصواب الذي افترضنا لكم ولله الرجوع والفرار واليه المرجع والمآب
 قال ابن عباس اذا غيبر على المرء امره ما كتب ما بين الايتين والسكنتين في صحيفة ثم غسل ونسقى منها
 وهي بسم الله الرحمن الرحيم لا اله الا الله العظيم الحليم الكريم سبحان الله رب السموات ورب الارض
 ورب العرش العظيم كانهم يوم يرونهم اذ غيبتهم لم يلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ الآية والله اعلم

سورة القتال وتسمى سورة محمد وسورة الذين كفروا مكية وهي تسع وثلاثون

آية وخمسمائة وتسع وثلاثون كلمة وألفان وثلاثمائة وتسعة وأربعون حرفاً

بسم الله الرحمن الرحيم

(الذين كفروا) بن قريش (وصدوا عن سبيل الله) أي أعرضوا عن الاسلام ومنعوا عقولهم من اتباع
 الدليل كالطعمين الجيش يوم بدر منهم أبو جهل والحرب ابناه شام وعنبة وشيبة ابنا ربيعة ومنبه وغيرهم
 (أضل أعماهم) أي أبطل الله أعماهم فلم يبق لهم عمل بر لانهم لم تكن لله ولا بأمره انما فعلوا ما من عند
 أنفسهم (والذين آمنوا) بالله ورسوله واليوم الآخر (وعملوا الصالحات) فيما بينهم وبين ربهم (وآمنوا
 بما نزل على محمد) أي بجميع الاشياء الواردة في كلام الله ورسوله (وهو الحق من ربهم) أي الحق
 النازل من ربهم (كفر عنهم سيئاتهم) أي ستر الله أعماهم السيئة بالايان والعمل الصالح (وأصلح
 باهم) أي حالهم ونياتهم وذلك حيث يأتي المؤمن بيئة ثم يتنبه ويندم ويقف بين يدي ربه معترفاً
 بذنبه مستحقاً لنفسه فصار الذنب شرطاً للندم والثواب ليس على السيئة وانما هو على الندم (ذلك
 بأن الذين كفروا اتبعوا الباطل وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم) أي ذلك اضلال الاعمال
 وتكفير السيئات واصلاح الباطل كائن بسبب أن الكفار اتبعوا الشيطان وبسبب أن المؤمنين اتبعوا
 أمر الله وقوله من ربهم اما متعلق باتبعوا الاخير أي من فضل ربهم أو من هدايته أو متعلق بالامر من
 جميعاً أي اتبع هؤلاء الباطل وهؤلاء الحق من حكم ربهم (كذلك يضرب الله للناس أمثالهم) أي مثل
 هذا البيان بين الله للناس أحوالهم الحميدة باحباط الاعمال للكفر ويغفر الذنوب بالايان والفعالان
 قديتعدان صورة وحقيقة وأحدهما يورث ابطال الاعمال والآخر يورث تكفير السيئات بسبب أن
 أحدهما يكون فيه اتباع الباطل والآخر يكون فيه اتباع الحق كاطعام الطعام وقديتختلفان في الظاهر
 والباطن كمن يؤمن ظاهراً وهو بسر الكفر ومن يكفر ظاهراً بالاكراه وقلبه مطمئن بالايان فباطل
 الاعمال لمن أظهر الايمان بسبب أن اتباع الباطل من جانبه فكأنه تعالى قال الكفر والايان مثلان
 يثبت فيهما حكمان وقد علم سبب ثبوت الحكم وهو اتباع الحق والباطل فكل أمر اتبع فيه الحق
 كان مقبولاً مثاباً عليه وكل أمر اتبع فيه الباطل كان مردوداً معاقباً عليه فصار هذا عاماً في الامثال
 (فاذا قيمت الذين كفروا فاضرب الرقاب) أي فاذا قيمت الكفار في الحاربه يوم بدر فاضربوا أعناقهم
 أي فاقتلوهم بأي طريق أمكنكم (حتى اذا أنخنتموهم فشدوا الوثاق) أي حتى اذا أضعفتموهم
 بالجراح فاستوثقوا الاسرى (فأما من بعدوا فاداء) أي فاما تمنون منا عليهم برسائلهم من غير فداء
 بعد أسرهم وشد وثاقهم واما تفدون فداء بمال أو أسرى مسلمين (حتى تضع الحرب أوزارها) أي حتى
 تضع أهل الحرب آلات الحرب أي حتى تنقوض الحرب بالكافة بحيث لا يبقى في الدنيا حزب من
 أحزاب الكفر يحارب حزباً من أحزاب الاسلام (ذلك) أي ذلك المذكور واجب (ولو يشاء الله
 لا نتصر منهم) أي لا نتقم من الكفار من غير قتالكم ببعض أسباب هلكة كالخسف (ولكن ليلو
 بعضكم ببعض) أي ولكن لم يشأ ذلك بل يكلفكم بالقتال ليحصل لكم شرف باختياره اياكم لهذا الامر

أي ومنعوا الناس عن
 الايمان بمحمد صلى الله
 عليه وسلم (أضل أعماهم)
 أي أحبطها فلا يرون في
 الآخرة لها جزاء وقوله
 (كفر عنهم سيئاتهم) أي
 سترها وغفرها لهم (وأصلح
 باهم) أي أسرها وسالمهم
 (ذلك) يعني الاضلال
 والتكفير لاتباع الكافرين
 الشيطان واتباع المؤمنين
 الحق وهو القرآن (كذلك
 يضرب الله للناس أمثالهم)
 أي كاليان الذي ذكر
 بين الله للناس أمثال
 سيئات الكافرين
 وحسنات المؤمنين (فاذا
 لقيتم الذين كفروا فاضرب
 الرقاب) يعني فاضربوا
 رقابهم أي فاقتلوهم (حتى
 اذا أنخنتموهم) أي
 أكثرتم فيهم القتل (فشدوا
 الوثاق) أي وثاق الاسارى
 حتى لا يفلتوا منكم (فاما
 من بعد) أي بعد ان
 تأسروهم يعني اما تمنون
 عليهم فأطلقتموهم واما
 ان تفادوهم بمال (حتى
 تضع الحرب أوزارها) أي
 يضع أهلها آلات الحرب من
 السلاح وغيره ويدخلوا في
 الاسلام أو الذمة (ذلك)
 أي افعلوا ذلك الذي
 ذكرت (ولو يشاء الله
 لا نتصر منهم) أي أهلكهم
 بعير قتال (ولكن ليلو
 بعضكم ببعض) أي يحص المؤمنون باقتال في الجهاد ويمحق الكافر بن

(ويصلح بهم) أي أصل
معايشهم (ويدخلهم الجنة
عرفها لهم) أي بين لهم
مساكنهم فيها وعرفهم
منازلهم فيها (يا أيها الذين
آمنوا ان تنصروا الله) أي
رسوله ودينه (ينصركم
ويثبت أقدامكم) يعني في
مواطن القتال (والذين
كفروا فتعسا لهم) أي
سقوطا وهلاكا (وأضل
أعمالهم) أي أبطلها لانها
كانت للشياطين ثم توعدهم
فقال (أفلم يسيروا في
الارض) الى قوله
(والكافرين أمثالها) أي
أمثال تلك العاقبة التي
كانت لمن قبلهم (ذلك) أي
ذلك النصر للمؤمنين
والاهلاك للكافرين (بأن
الله مولى الذين آمنوا) أي
وليهم وباصرهم (وأن
الكافرين لا مولى لهم)
لاولى لهم ينصرهم من الله
(والذين كفروا يجمعون)
أي في الدنيا (ويأكلون
كلمات الانعام) أي ليس
لهم همة الا بطونهم وفروجهم
ثم يصيرون الى النار
(وكأين) أي وكم (من
قرية هي أشد قوة من
قرينك التي أخرجتك)
يعني مكة أخرجك أهلها
(أهل كنانهم) أي تكذيبهم

وينصركم بالكفار لجهادهم لاستحقاق العظم وليختبرهم بكم ليما جالهم بعض العذاب على أيديكم
كي يرتدع بعضهم عن الكفر (والذين قتلوا في سبيل الله فئن يصل أعمالهم) قرأ أبو عمرو وحفص
قتلوا مبنيًا للجهول أي والذين استشهدوا في طاعة الله يوم بدر فئن يصلح الله أعمالهم أي لا تخافوا القتل
فإن من يقتل في سبيل الله من الاجرام لا يمنع المقاتل من القتال بل يحثه عليه وقرأ الباقون قاتلوا أي
جاهدوا الاعلاء دين الله سواء قتلوا أو لم يقتلوا (سيديهم) في الدنيا الى أرشاد الامور ان لم يقتلوا وفي
الآخرة الى طريق الجنة من غير وقف من قبورهم الى موضع قبورهم (ويصلح بهم) أي حالمهم في الدنيا
والآخرة بأن يقبل الله أعمالهم ويرضى خصاءهم يوم القيامة (ويدخلهم الجنة عرفها لهم) أي اذا
دخلوها يقال لهم تفرقوا الى منازلكم فهم أعرف بمنازلهم من أهل الجنة اذا انصرفوا الى منازلهم وقال
ابن عباس أي طيبها لهم (يا أيها الذين آمنوا ان تنصروا الله) أي ان تنصروا دين الله وحزب الله
(ينصركم) على أعدائكم (ويثبت أقدامكم) أي تثبيتكم في مواضع الحرب وعلى محبة الاسلام
(والذين كفروا فتعسا لهم) أي فالزمهم الله هلاكًا وعثارهم واجب لان آلهتهم جادات لا قدرة لها
على النصر (وأضل أعمالهم) أي أبطل نعماتهم يوم بدر (ذلك بأمرهم كرهوا ما أنزل الله) أي ذلك
الهلاك وابطال الاعمال بسبب انهم كرهوا الامر ان لما فيه من بيان لتوحيد وبيان أمر الآخرة (فأحبط
أعمالهم) أي فأبطل الله حسناتهم فلو عملوها مع الايمان لا تبوأ عليها (أفلم يسيروا في الارض) أي
أقعد كفار مكة في أماكنهم ولم يسيروا في الارض (فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) من
الامم المكذبة (دمر الله عليهم) أي أهلك الله ما يختص بهم من أنفسهم وأهليهم وأموالهم (والكافرين
أمثالها) أي ولقوم محمد أمثال تلك العاقبة فأهلكوا بأيدي أمثالهم الذي كانوا لا يرضون بمجالستهم
وأدبروا بأيدي من كانوا يستضعفونهم وذاك الألم من الهلاك بسبب عام (ذلك بأن الله مولى الذين
آمنوا) أي نبوت هلاك أمة محمد كالامم السالفة بسبب ان الله تعالى ناصر المؤمنين على أعدائهم وقرىء
ولى الذين آمنوا (وأن الكافرين لا مولى لهم) أي وان الكافرين اتخذوا آلهة لا تنفع ولا تضروا
الله ولا ناصر لهم (ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار) فالانهار
يتبعها الاشجار والاشجار يتبعها الثمار والماء سبب حياة العالم والمؤمنون ينظرون اليه وينتفعون به
(والذين كفروا يجمعون) أي يجمعون في الدنيا بمتاعها (ويأكلون كلمات الانعام) فلا يهتمهم
الا كل الملاذ ولا يستدلون بلأكلات على خالفها ولا يعلمون عاقبة أمرهم كالانعام فاهلها لا تعلم نهايتها
كانت أسمن كانت أقرب الى الذبح (والنار مشوى لهم) فينقلبون في النار ويتضررون بها (وكأين
من قرية هي أشد قوة من قرينك التي أخرجتك أهل كنانهم) أي وكم من أهل قرية كذبوا رسلهم
أهل كنانهم وهم أشد قوة من أهل قرينك الذين كانوا سببا لخروجك من بينهم (فلا ناصر لهم) من
اهل كنانة كذلك فعل أهل مكة فاصبر كما صبر رسل أولئك (أفئن كان على بينة من ربه كنز زينة له سوء
عمله واتبعوا أهواءهم) أي أليس الامر كما ذكر فن كان مستقرا على حجة ظاهرة من مالك أمره وهو
القرآن وسائر الحجج العقلية كمن زين له سوء عمله وآم حسنا واتبعوا أهواءهم الرائغة واهمكوا في
فنون الضلالات (مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار) ومثل مبتدأ وخبره فيها أنهار وهو عين المبتدأ
لان اشتمال الجنة على أنهار من كذا وكذا صفة لها وقيل ان مثل زائدة وقيل واخيه مقدر والقدر ورفيا
نقص عليكم مثل الجنة وعلى هذا فالوقوف على المتقون كاف والجملة بعده مفسرة لمثل (من ماء غير آسن)

الرسول (فلا ناصر لهم أفئن كان على بينة من ربه) وهو النبي والمؤمنون (كنز زينة له سوء عمله
واتبعوا أهواءهم) وهو أبو جهل والكفار (مثل) أي صفة (الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن) أي غير متغير الرائحة

(وأنهم من خمسة
لشاربين) أى لذينة
(ومنهم من يستمع اليك)
يعنى المنافقين (حتى اذا
خرجوا من عندك) كانوا
يستمعون خطبة النبي صلى
الله عليه وسلم فـاـخرجوا
سألوا أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم استهزاء
واعلاما لهم لم يلفتموا الى
ما قال يقولون (ماذا قال
آنفا) أى الآن وـهـوله
(وآتاهم تقواهم) أى
ثواب تقواهم ويجوز أن
يكون المعنى وألهمهم
تقواهم يعنى وفقهم لها
(فهل ينظرون) يريد
يلتطرون (الا الساعة) أى
القيامة (أن تأتيتهم بغتة)
أى هم فى الحقيقة كذلك
لانه ليس الامر الآن قوم
الساعة عليهم بغتة (فقد
جاء أشراطها) أى علاماتها
من بعث محمد صلى الله عليه
وسلم وغيره (فأنى لهم اذا
جاءهم) الساعة (ذكراهم)
أى من أين لهم أن يتذكروا
ويتوبوا بعد محيى
الساعة (فاعلم أنه لا اله
الا الله) أى فانت على ذلك
من علمك

(والله اعلم)
تفسيركم في أعمالكم
وأشغالكم وقيل متقلبكم
 في الأصحاب إلى الأرحام
(ومثواكم) أي مرجعكم
 في الدنيا والآخرة (ويقول
 الذين آمنوا) حرصاً منهم
 على الوحي إذا استبطأوه
(لولا نزلت سورة فإذا
أنزلت سورة محكمة) أي
 غير منسوخة (ودكر فيها
 القتال) أي فرض فيها
 القتال (رأيت الذين في
 قلوبهم مرض) يعني
 المنافقين (ينظرون إليك
 ثمزراً) نظر المغشى عليه
 من الموت (أي كنظر من
 وقع في سكرات الموت
 كراهة منهم للقتال) فأولى لهم
 طاعة وقول معروف) أي
 لو أطاعوا وقالوا لك قولاً
 حسناً كان ذلك أولى
(فإذا عزم الأمر) أي
 وجب الأمر ولزم فرض
 القتال (فلو صدقوا الله)
 في الإيمان والطاعة (لكان
 خيرا لهم فهل عسيتم ان
 توليتم) أي لعلمكم إذا
 عرضتم عما جاء به محمد
 صلى الله عليه وسلم أن
 تعودوا إلى أمر الجاهلية
 فيقتل بعضكم بعضاً وهو
 قوله (أن تفسدوا في الأرض
 وتقطعوا أرحامكم) أي
 بالبغي والظلم والقتل

السعادة هو التوحيد والطاعة ومناط الشقاوة هو الاثراء والعصيان فالتب على العلم بالوحي والسير
 بموجبه (واستغفر لثبك) وهو ترك الأفضل أو ضرب اليهودي زيد بن السدين (والمؤمنين والمؤمنات)
 والنبي صلى الله عليه وسلم ثلاث حالات حال مع الله وحال مع نفسه وحال مع غيره والمعنى فوجد الله وأطلب
 العصمة من الله لنفسك وأطلب الغفران من الله للمؤمنين والمؤمنات ومعنى طلب الغفران طلب عدم
 الإفصاح ولذلك قد يكون بالعصمة من القبيح كما كان للنبي صلى الله عليه وسلم وقد يكون بالستر على
 القبيح بعد وجوده كما هو في حق المؤمنين والمؤمنات (والله يعلم متقلبكم ومثواكم) أي يعلم أحوالكم
 في الدنيا وموطن اقامتكم في الآخرة إما في الجنة أو في النار (ويقول الذين آمنوا) إذا تأخر عنهم
 التكليف خوفاً من أن لا يؤهلوا للعبادة (لولا نزلت سورة) أي هلا نزلت سورة فيها تكليف بمحرم
 المؤمنين والمنافق (فإذا أنزلت سورة محكمة) أي لم تنسخ (ودكر فيها القتال) أي وذكروا فيها الأمر
 بالقتال فإنه أشق تكليف وقرئ وذكروا فيها القتال على بناء الفعل للفاعل وهو الله تعالى وعليه نصب
 القتال (رأيت الذين في قلوبهم مرض) أي نفاق (ينظرون إليك نظر المغشى عليه من الموت) أي
 تشخص أبصارهم نحوك عند ذكرك القتال شخوصاً مثل شخوص من أصابته غشية الموت من
 كراهية قتالهم مع العدو (فأولى لهم) أي قاربهم ما يهلكهم أو فاهلاك لهم وهذا تهديد لهم من عذاب
 الله تعالى أو يقال فاموت أولى لهم فإن الموت خير من الحياة التي ليست في طاعة الله ورسوله (طاعة
 وقول معروف) أي طاعة مخرصة وقول حسن خير لهم وقيل هذا حكاية لقولهم وبدل عليه قراءة أي
 يقولون طاعة وقول معروف أي يقول المنافقون أمراً بطاعة وكلام حسن لمحمد عليه الصلاة والسلام
(فإذا عزم الأمر) أي فإذا جد الأمر خالفوا مواعدهم وتأخروا عنه (فلو صدقوا الله) كان خيرا لهم) أي
 لو صدقوا الله تعالى في إيمانهم واتباعهم الرسول كان الصدق خيرا لهم أو لو صدقوا الله في ذلك القول
 وأطاعوا الله ورسوله كان الصدق خيرا لهم وقيل إن جلة لو صدقوا الله الخ جواب إذا مثل قولك إذا
 حضرني طعام فلو جئتني لأطعمتك (فهل عسيتم ان توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم)
 أي ان كنتم تتركون القتال وتعرضون عنه وتقولون ان في القتال افساداً قطع الأرحام لكون الكفار
 أقار بنا فلا يقع منكم الا ذلك حيث تقتلون على أدنى شيء كما هو عادة العرب وهذه الآية إشارة إلى فساد
 قلوبهم كيف تقاتل والقتال افساد والعرب من ذوى أرحامنا فقال تعالى ان أعرضتم عن القتال فلا يقع
 منكم الا الفساد في الأرض فانكم تقتلون من تقدرون عليه وتنبهونه والقتال واقع بينكم أليس قتلكم
 البنات افساداً وقطعاً للرحم فلا يصح تعالى لكم بذلك مع انه خلاف ما أمر الله به وهذا القتال مع الكفار
 طاعة وقيل ان توليتم من الولاية والمعنى فلعلكم ياء عشر المنافقين تمنون ان صرتم أمراء على
 الناس وصاروا بأمركم أفسدتم في الأرض بالقتل والمعاصي وقطعتم الأرحام باظهار الكفر ويؤكده
 هذا القول قراءة من قرأ وليتم على البناء للمفعول أي وان جعلتم ولاية ظهركم باخذ الرشوة ونحوه
 وقراءة على رضي الله عنه توليتم والمعنى ان تولواكم ولاية ظهركم خرجتم معهم ومشيتم تحت لوائهم
 وساعدتموهم في الفساد وقطيعة الرحم وقرئ تقطعوا بحذف إحدى التاءين من التقطع
 فاتصبا أرحامكم حينئذ على نزاع الجار أي في أرحامكم وقرئ تقطعوا من القطع (أولئك الذين
 لعنهم الله) أي أبعدهم الله عن الخير (فأصمهم) فلا يسمعون الكلام المستبين (وأعمى أبصارهم)
 فلا يتبعون الصراط المستقيم فمن حيث أنهم استمعوا الكلام العلمي ولم يفهموه فهم صم وبعد الأمر
 بالعمل تركوه وعالوا بكونه افساداً وقطعاً للرحم وهم كانوا يتعاطونه عند الهوى عنه فتركوا اتباع النبي
 الذي يأمرهم بالأصلاح وصلة الأرحام ولودعاهم من يأمر بالافساد وقطيعة الرحم لا تبعوه فهم عمى

(أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها) أي أفلا يتدبرون القرآن لكونهم مبعودين منه ومن كل خير أم على قلوب أقفال فيتدبرون ولا يفهمون فلا تدخل معانيه في قلوبهم (إن الذين ارتدوا على أدبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى الشيطان سؤل لهم) أي إن الذين رجعوا إلى الكفر من بعد ما ظهرت لهم الدلائل وسميهاوهم جماعة منهم حب الرياسة عن اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم الشيطان زين لهم الرجوع إلى دينهم وسهل لهم اقتراح الكبائر وقرئ سؤل مبنيا للمفعول على حذف المضاف أي كيد الشيطان زين لهم (وأملى لهم) أي ومد الشيطان لهم في الآمال فيقول لهم إن في آجالكم فسحة فتمتعوا بدنياكم ورياستكم إلى آخر أعماركم وقيل أمهلهم الله تعالى ولم يعاجلهم بالعقوبة وقرأ أبو عمرو وأملى لهم على البناء للمفعول أي أمهلوا ومدف أعمارهم والباقون على البناء للفاعل والفاعل أما الشيطان فإن الله قدر على لسانه ويده ذلك التزيين أو الله تعالى كما تقدم وقرئ وأملى لهم على صيغة المتكلم فالعنى إن الشيطان يغويهم وأنا أنظرهم (ذلك بأمرهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله) أي ذلك الارتداد بسبب أن المنافقين قالوا لاسر اليهود الكارهين لنزول القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم مع علمهم بأنه من عند الله تعالى حسدا وطمعا في نزوله عليهم (سنطيعكم في بعض الأمر) كالقعود عن الجهاد والموافقة في الخروج معكم عن الديار أن أخرجتم منها ولا نطيعكم في إظهار الكفر قبل قتالكم وإخراجكم من دياركم وهذا عبارة عما حكى عنهم بقوله تعالى ألم تر إلى الذين نافقوا يقولون لإخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب إئن أخرجتم لنخرجن معكم ولا نطيع فيكم أحدا أبدا وإن قوتلتم لننصرنكم وهم بنو قريظة والنضير الذين كان المنافقون يوادونهم (والله يعلم أسرارهم) قرأ جزء والكسائي وحفص بكسر الهمزة أي اخفاءهم لما يقولونه والباقون بفتحها أي جميع أسرارهم (فكيف إذا توفتهم الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم) أي فكيف يصنعون إذا قبضتهم الملائكة في حالهم يضربون وجوههم وظهورهم بمقامع من حديد فانهم يفعلون في حياتهم ما يفعلون من الخيل وقرأ الأعشى توفاهم على أنه إماما مض أو مضارع حذف إحدى ناءيه (ذلك) أي الضرب (بانهم اتبعوا ما أسخط الله) من الكفر والمعاصي (وكرهوا رضوانه) من الإيمان والطاعة أي تضرب وجوههم لأنهم أقبلوا على سخط الله كأنكار الرسول وأدبارهم لأنهم تولوا عما فيه رضا الله كالأقرار بالرسول وبدن الإسلام وعن ابن عباس رضي الله عنهما لا يتوفى أحد على معصية الا تضرب الملائكة وجهه ودبره (فأحبط أعمالهم) أي فابطل الله حسناتهم يقال نزلت الآيات من قوله تعالى إن الذين ارتدوا على أدبارهم إلى ههنا في شأن المنافقين الذين رجعوا من المدينة إلى مكة مرتدين عن دينهم ويقال نزلت في شأن الحكم بن أبي العاص المنافق وأصحابه الذين شاوروا فيما بينهم والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة في أمر الخلافة بعد النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا إن علينا أمر هذه الأمة بفعل كذا وكذا ولا يستمعون إلى خطبته صلى الله عليه وسلم حتى قالوا بعد ذلك لعبد الله بن مسعود ما ذا قال محمد الآن على المبر استهزاء منهم (أم حسب الذين في قلوبهم مرض) أي نفاق (أن لن يخرج الله أضغانهم) أي أحسب المنافقون أنه لن يعلم الله أسرارهم أم حسبوا أنه لن يظهر الله أحقادهم على المؤمنين لرسوله وللمؤمنين فبقى أمورهم مستورة فأم استفهامية والمعنى إن ذلك الإظهار مما لا يكاد يدخل تحت الشك (ولو نشاء لا رينا لهم) أي ولو أردنا لعرفنا لهم تعريفا معه المعرفة فتعرفهم بعلامتهم القبيحة وعن أنس رضي الله عنه قال ما خفى على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية شيء من المنافقين كان يعرفهم بسيماهم ولقد كنا في بعض الغزوات وفيها تسعة من المنافقين يشكوه

(أفلا يتدبرون القرآن)
أي يتعظوا بعواظله (أم
على قلوب أقفالها) فليس
تفهمها (إن الذين ارتدوا
على أدبارهم من بعد ما
تبين لهم الهدى) يعني كفار
أهل الكتاب كفروا
بمحمد صلى الله عليه وسلم
وهم يعرفونه (الشيطان
سؤل لهم) أي زين لهم
(وأملى لهم) يعني أطال لهم
الامل (ذلك بأمرهم قالوا
للذين كرهوا ما نزل الله)
يعني المشركين (سنطيعكم
في بعض الأمر) في التطاهر
على عداوة محمد صلى الله
عليه وسلم (فكيف)
تكون حالهم (إذا توفتهم
الملائكة أم حسب الدين
في قلوبهم مرض) وهم
المنافقون (أن لن يخرج
الله أضغانهم) أي لن يظهر
الله أحقادهم على النبي
صلى الله عليه وسلم والمؤمنين
(ولو نشاء لا رينا لهم)
يعني لعرفنا لهم (فلعرفتهم
بسيماهم) أي بعلامتهم

الناس فليشوا ذات ليلة وأصبحوا وعلى كل واحد منهم مكتوب هبة منافق (والله اعلم
 القول) أي والله أنك يا محمد تعرف المنافقين في وجه خفي من القول فيفهمه النبي عليه الصلاة والسلام
 ولا يفهمه غيره ولكن لم يظهره إلى أن أذن الله تعالى له في إظهار أمرهم وفي المنع من الصلاة على
 جنائزهم والقيام على قبورهم (والله يعلم أعمالكم) فيجازيكم بحسب قصدكم وهذا وعد المؤمنين
 وبيان لكون حالهم على خلاف حال المنافقين فكان المنافق قول بلا عمل وللمؤمن عمل ولا يقول
 به وكان المؤمن يعمل الصالحات ويتكلم في السيئات يستغفر وكان المنافق يتكلم في الصالحات
 ويعمل السيئ والله تعالى يسمع الأقوال الفارغة من المنافقين ويعلم الأعمال الصالحة منكم ولا
 يضيع (ولنبأونكم) بالامر بالجهاد والتكاليف الشاقة (حتى نعلم المجاهدين منكم) أي
 حتى نعلم المتقدمين على الجهاد (والصابرين) على مشاق الجهاد أي الذين لا يولون الأدبار (ونبأ
 أخباركم) أي ونظهر أخباركم من حسن أعمالكم وقبحها وقرأ شعبة في الأفعال الثلاثة بالناء
 التحتية مسندا لصبر راجع إلى الله وقرئ ونبأ يسكون الواو على تقدير ونحن نبأ (الذين
 كفروا) من أهل الكتاب قريظة والنضير أو من كفار قريش (وصدوا عن سبيل الله) أي
 أعرضوا عن دين الله وصرفوا الناس عن طاعة الله (وشاقوا الرسول) أي خالفوه وعادوه (من بعد
 ما تبين لهم الهدى) وهو بعث محمد في التوراة وما ظهر على يديه من المعجزات وما نزل عليه من الآيات
 (لن يضروا الله شيئا) تنزه الله تعالى عن أن يتضرر بكفر كافر وفسق فاسق (وسيحبط أعمالهم)
 أي مكابدهم في القتال وفي إبطال دين الله تعالى فيكون النصر للمؤمنين (يا أيها الذين آمنوا) بمحمد
 والقرآن (أطيعوا الله) فيما أمركم من الفرائض والصدقة (وأطيعوا الرسول) فيما أمركم من الجهاد
 والسنة (ولا تبطلوا أعمالكم) بالكفر والنفاق والحجب والرياء والسمعة والمان والاذى
 (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فان يغفر الله لهم) أي ان الله
 لا يغفر الشرك ويغفر غيره ان شاء (فلا تنهوا وتدعوا إلى السلم وأنتم الاعلون) أي اذا علمتم
 وجوب الجهاد فلا تضعفوا بالقتار مع العدو ولا تدعوا الكفار إلى الصلح وأنتم الاعلون أي
 الغالبون وهذه جملة حالية فتدعوا امام معطوف على المجزوم أو جواب النهي منصوب بأضمار أن
 وقرأ حجة وشعبة السلم بكسر السين (والله معكم) وهذا ارشاد يمنع المكلف من الاعجاب بنفسه
 وذلك لان الله تعالى لما قال وأنتم الاعلون كان ذلك سبب الافتخار فقال تعالى والله معكم أي
 ليس ذلك العلو على الكفار من أنفسكم بل من الله تعالى وأيضا لما كان المؤمنون يرون ضعف
 أنفسهم وقتلهم وشوكة الكفار وكثرتهم قال تعالى وأنتم الاعلون ولما كان الامر مما يقع في
 نفس بعضهم اهم كيف يكون لهم الغلبة فقال تعالى والله معكم أي والله ناصركم فلا يبق لكم شك
 في ان العلبة لكم (ولن يترككم أعمالكم) أي ولن يضعها والمعنى ان الله ينصركم ومع ذلك لا ينقص
 من أعمالكم شيئا أي فكأن النصر جعلت بكم ومنكم فكأنكم مستقلون في ذلك النصر
 فيعطىكم أحوركم بالتمام (انما الحياة الدنيا لعب ولهو) أي ان الاشتغال بالدنيا أعمال ضائعة
 ومشغلة عن طاعة الله تعالى (وان تؤمنوا وتتقوا تؤتكم أجوركم) أي يعطىكم ثواب إيمانكم
 وتقواكم وثواب كل أعمالكم (ولا يسألكم أموالكم) أي ولا يطلب منكم اخراج أموالكم كلها
 بحيث ينخل الاخراج بعاشكم بل يطلب منكم انفاق القليل من الاموال في طاعته تعالى ابرجع ثوابه
 اليكم (ان يسألكموها فيحلفكم تبخلوا ويخرج أضغانكم) أي لو طلب الله جميع أموالكم وألح
 عليكم في الطلب لما تعطونها وأخرج الله أطلب وأبخل أحقادكم كيف وأنتم تبخلون باليسير

(والله اعلم قلوبهم في الحق القول)
 أي في معنى كلامهم اذا
 تكلموا معك (ولنبأونكم)
 يريد بالجهاد (حتى نعلم
 المجاهدين منكم والصابرين)
 أي العلم الذي يقع به الخزاء
 (ونبأ أخباركم) أي
 ونكشف ما تسرون (ان
 الذين كفروا وصدوا)
 الآية يعني المطعنين من
 أصحاب بدر وقوله (ولا تبطلوا
 أعمالكم) أي بالمن على
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بأعمالكم وقوله
 (وتدعوا إلى السلم) أي
 لا توادعوه ولا تتركوا
 قتالهم حتى سلموا لانكم
 الاعلون فلا ضعف بكم
 فتدعوا إلى الصلح (والله
 معكم) بالنصرة (ولن يترككم
 أعمالكم) أي ولن ينقصكم
 شيئا من ثوابكم وقوله (ولا
 يسألكم أموالكم) أي
 لا يسألكم محمد صلى الله
 عليه وسلم أموالكم أجرا
 على تبليغ الرسالة (ان
 يسألكموها فيحلفكم)
 أي يجهدكم بالمسألة (تبخلوا
 ويخرج أضغانكم) أي
 ويظهر عداوتكم لان في
 مسألة المال ظهور العداوة
 والحقد

فكيف لا يتدخلون بالكثير ومن نوزع في حبه ظهرت طوبته التي كان يسرها وقرئ * وتخرج بنون العظمة وقرئ * ويخرج بالياء والتاء وطاقه أضغانكم أي ويخرج بسبب البخر الضعاف فيفضي إلى قتال الطالبين وهم النبي وأصحابه (ها أتم هؤلاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله) أي أتم الذين يطلبون لتنفقوا في طاعة الله من الزكاة وبقية الغزو وغيرهما (فمنكم من يبخل) أي فمنكم من يبخلون ومنكم من يجرد (ومن يبخل) بالانفاق في طاعة الله (فأما يبخل عن نفسه) أي فأما يبخل عن الثواب عن نفسه فإن من يبخل وهو مريض باجرة الطبيب ويمن الدواء فلا يبخل إلا على نفسه (والله الغني) فلا يحتاج إلى مالكم (وأتم الفقراء) فلا تقولوا نحن أغنياء عن القتال ودفع حاجة الفقراء فاسم لا غنى لهم عن ذلك لا مهم لولا القتال اقتلهم الكفار ولولا دفع حاجة الفقراء لقصدوهم بسوء وكيف لا يكونون فقراء وهم يوم القيامة، ووقوفون مسؤولون (وان تولوا) أي وان تعرضوا عن الإيمان والتقوى (يستبدل قوما غيركم) أي يخلف الله قوما آخرين بدلكم (ثم لا يكونوا أمثالكم) في التولي عن الإيمان والتقوى بل يكونون راغبين فيه ما روى بن أبي حاتم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية فقالوا يا رسول الله من هؤلاء فضرب صلى الله عليه وسلم بيده على كتف سلمان الفارسي ثم قال هذا قومهم ولو كان الدين عند الله لكانت لهم من الفرس وحكي عن أبي موسى الأشعري أنه لما رأت هذه الآية فرح بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال هي أحب إلى من الدنيا والله أعلم

﴿ سورة الفتح مدنية وهي تسع وعشرون آية وخمسة وستون كلمة ﴾

﴿ وألفان وأربع مائة وثمانيه وثلاثون حرفا ﴾

وسبب نزول هذه السورة أنه صلى الله عليه وسلم في السنة السادسة خرج بألف وأربع مائة من أصحابه قاصدين مكة لأعمار فأحرموا بالعمرة من ذي الحليفة وساق صلى الله عليه وسلم سبعين بدنة هديا للحرم وساق القوم سبع مائة فلما وصلوا الحديبية وهي قرية بينها وبين مكة مرحلة سمعوا المشركون من دخول مكة وصالحوه على أن يأتي في العام القابل ويدخلها ويقيم فيها ثلاثة أيام فتدخل هو وأصحابه هناك بالخلق وذبح ما ساقوه من الهدى ثم رجعوا إلى الطهم الحزن وأراد الله أذهب الحزن عنهم فانزل الله تعالى عليه صلى الله عليه وسلم هذه السورة وهو سائر ليل في رجوعه وهو نكراغ الغميم وهو وادأمام عسفان بين مكة والمدينة فبشر بفتح مكة رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه عند انصرافه من الحديبية وقال صلى الله عليه وسلم نزلت على آية هي أحب إلى من الدنيا جية فلما تلاها قال المسلمون هيتا مريئيا لك يا رسول الله لقد بين الله لك ما يفعل بك فإذا يفعل بنا فانزل الله تعالى عليه ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار حتى تبلغ فوزا عظيما

﴿ سم الله الرحمن الرحيم ﴾

(انا فتحنا لك فتحا مبينا) أي ظاهر الأمر فارقا بين الحق والباطل أي ان الله فتح مكة عنوة وصاحبا وفتح الاسلام بالحجة والبرهان والسيف والسنان فان أسفل مكة فتحها لدعوى وأعلاها فتحها بالبر صاها ودخل إلى صلى الله عليه وسلم من جهته رضى الله عنه وصار الحكم له صلى الله عليه وسلم (ليعفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) أي لكي يعفر الله لك ما سلف من ترك الافضل قبل الوحي وما يكون بعد الوحي إلى الموت (وتم نعمته عليك) بأعلاء الدين وضم المالك إلى السوة وما خلاص مكة عن معاندك واستجابة دعائك في طلب الفتح وصول شعاعتك في الذوب في الآخرة (ويهد بك صراطا مستقيما) في تبليغ الرسالة وإقامة علامات الرياسة فلا يبقى من بقدر على الاكراه على الكفر

(ها أتم) يا هؤلاء انما تدعون لتنفقوا في سبيل الله فمنكم من يبخل بالصدقة (ومن يبخل فأنما يبخل عن نفسه) لان له ثواب ما أعطى وإذا لم يعط لم يستحق الثواب (والله الغني) عن صدقاتكم (وأتم الفقراء) اليها في الآخرة (وان تولوا) عن الرسول (يستبدل قوما غيركم) أطوع له منكم وهم فارس (ثم لا يكونوا) في الطاعة (أمثالكم) بل يكونوا أطوع منكم وهذا الخطاب للعرب

﴿ تفسير سورة الفتح ﴾

﴿ سم الله الرحمن الرحيم ﴾

(انا فتحنا لك فتحا مبينا)

أي حكمنا لك باظهار دينك

والنصر على عدوك وقصصا

لك أمر الدين (ليعفر لك

الله ما تقدم من ذنبك) ما

عملت في الجاهلية (وما

تأخر) مما لم تعمل وقيل ما

تقدم من ذنبك يعني ذنب

أوليك آدم وحواء وركتك

وما تأخر من ذنوب أمتك

(وتم نعمته عليك) أي

بالسوة والحكمة

(ويهد بك صراطا

مستقيما) أي يثبتك عليه

(و ينصرك الله نصرا عزيزا) أي نفيسا قليل النظير وهو أخذ بيت الله من الكفار المشركين في مكة فتح مكة كان سببا لتطهير بيت الله تعالى من رجس الاوثان وسببا لتطهير العباد من العصيان والفتيح يحصل الحجاج ثم بالحج يحصل الغفران وقال الشعبي المراد من هذا الفتح صلح الحديبية لقد أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الغزوة ما لم يصب في غزوة غيرها حيث بيع بيعة الرضوان وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وبلغ الهدى محله وأطعموا نخل خيبر وظهرت الروم على فارس ففرح المسلمون بظهور أهل الكتاب على الجوس وكان في فتح الحديبية آية عظيمة هي انه نزع ماؤها حتى لم يبق فيها قطرة فتمضمض رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم حجه فيها فدرت بالماء حتى شرب جميع من كان معه وشبع ولذلك قال صلى الله عليه وسلم صلح الحديبية أعظم الفتوح (هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين) أي الله وحده هو الذي أنزل الطمأنينة في يوم الحديبية وغيره في قلوب الراسخين في الايمان وهم أهل الحديبية بسبب ذكرهم الله تعالى تحقيقا للنصر (ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم) أي ليزدادوا ايمانا بشرائع الدين مع ايمانهم بالله ورسوله ويزدادوا ايمانا بالفروع مع ايمانهم بالاصول فانهم آمنوا بأن محمد رسول الله وان الله واحد والخشركائن وآمنوا بأن كل ما يأمر الله به واجب وبأن كل ما يقوله النبي صلى الله عليه وسلم صدق وهو الذي قد قال لهم لا بد من أن تدخلوا مكة ونطوفوا بالبيت (ولله جنود السموات والارض) من الملائكة والأسباب كالصاعقة والزلازل فكان تعالى قادرا على اهلاك عدوه بجنوده ولكن لم يفعل ذلك بل أنزل على المؤمنين ثبات قلوبهم وبقينها مع الله ورسوله ليكون اهلاك أعدائهم بأيديهم فيكون لهم الثواب (وكان الله عليا) بجميع الامور (حكيا) في تديره تعالى (ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها) لا يخرجون منها (ويكفر عنهم سيئاتهم) أي يعطيها ولا يظهرها (وكان ذلك) أي المذكور من الادخال والتكفير (عند الله فوزا عظيما) والظرف حال من فوزا أي كاتنا في علم الله تعالى جاء عبد الله بن أبي بن سلول حين سمع بكرامة الله للمؤمنين فقال يا رسول الله والله ما نحن الا كهيئتهم فالناعت الله فانزل الله تعالى قوله (ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين بالله ظن السوء) أي ظن الامر السوء فانهم ظنوا ان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه حين خرجوا الى الحديبية لا يرجعون الى المدينة وان المشركين يستأصلوهم والتعذيب مذكور لكونه مقصود للمؤمنين كأن الله تعالى يقول بسبب ازديادكم في الايمان يدخلكم الله جنات في الآخرة ويعذب الكافرين والمنافقين بأيديكم في الدنيا ويكون تعذيبهم بايصال الله لهم اليهم بسبب علو كلمة المسلمين وبتسليط النبي وأصحابه عليهم قتلا وأسر واسترقاقا (عليهم دائرة السوء) أي عليهم دائرة الفساد فيحيط بهم بحيث لا خروج لهم منه وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وبضم السين والباقون بالفتح (وغضب الله عليهم) وهذا اشارة الى ان الذي نزل بهم يكون على وجه التعذيب فان كان به بلاء قد يكون مصابا على وجه الامتحان ايصير مثابا وقد يكون مصابا على وجه التعذيب (ولعنهم) أي طردهم من كل خير فان الغضوب عليه قد ينفع الغاضب بالعقب والشم أو الضرب ولا يقتضي غضبه الى ابعاد الغضوب عليه من جنابه ولا الى طرده من بابه وقد يقتضي غضبه الى ذلك لكون الغضب شديدا (وأعد لهم) في الآخرة (جهنم وساءت) أي جهنم (مصبرا) أي مرجعا (ولله جنود السموات والارض) فانزالهم قد يكون للرجة وقد يكون للعذاب (وكان الله عزيزا) أي شديدا انقمة الكافرين والمنافقين (حكيا) بكرامة المؤمنين المحاصين بايمانهم (انا أرسلناك شاهدا) أي يشهد ان لا اله الا الله وأن دينه هو الحق وأحق أن يتبع (ومبشرا) لمن نوافقك في تلك الشهادة (ونذيرا) لمن يخالفك فيها (لتؤمنوا بالله ورسوله) لان كون النبي مرسلا

(و ينصرك الله نصرا عزيزا) أي دافع لا يقع معه ذل (هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين) يعني اليقين والطمأنينة (ليزدادوا ايمانا) بشرائع الدين (مع ايمانهم) أي تصديقهم بالله ورسوله وقوله (الظانين بالله ظن السوء) أي يظنون أن ان ينصر الله محمدا والمؤمنين (عليهم دائرة السوء) أي بالذل والعذاب أي عليهم يدور اهلاك والخزي (انا أرسلناك شاهدا) على أمتك يوم القيامة (ومبشرا) بالجنة من عمل خيرا (ونذيرا) أي منذرا بالنار من عمل سوا وقوله

(وتعزوه) أي تنصروه
 (وتوقروه) أي وتكلموه
 (ان الذين يبايعونك)
 بالحديبية (انما يبايعون
 الله) أي أخذك عليهم
 البيعة عقد الله عز وجل
 عليهم (يد الله فوق أيديهم)
 أي نعمة الله عليهم فوق
 ما صنعوا من البيعة (فمن
 نكث) أي نقض البيعة
 (فإنما ينكث على نفسه)
 أي فأنما يضر نفسه بذلك
 النكث (سيقول لك
 المخلفون من الأعراب)
 الآية لما أراد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم المسير إلى
 مكة عام الحديبية استنفر
 من حول المدينة من
 الأعراب حذراً من قريش
 أن يعرضوا له بحرب فتناقلوا
 عنه وخافوا قريشاً على
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وعليهم فأنزل الله
 سيقول لك المخلفون أي
 الذين خلفهم الله عن
 صحبتك إذا اصرفت إليهم
 فعابتهم عن التخلف
 (شغلنا) عن الخروج
 معك (أموالنا وأهلنا)
 أي ليس لنا من يقوم فيها
 إذا خرجنا (فاستغفرنا)
 أي لتركنا الخروج معك
 ثم كذبهم الله في ذلك العذر
 فقال (يقولون بألسنتهم
 ما ليس في قلوبهم) الآية
 وقوله

من الله يستلزم أن يؤمن المسلم بالله وبالرسول (وتعزوه) أي تنصروه بتقوية دينهم ورسولهم وقرىء
 شاذاً تعزوه بزعمهم مع الفوقانية وقرىء بضم التاء وسكون العين وفتح التاء وضم الزاي وكسرهما
 وهاتان مع الراء (وتوقروه) أي تكلموه لأن الله يعظكم بالبشارة وقرىء بسكون الواو (وتسبحوه
 بكراً وأصيلاً) أي تنزهوه عن السوء في الدوام بخافة عقابه الشديداً وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وبالياء على
 الغيبة في الأفعال الأربعة والباقيون بالتاء على الخطاب والكنائيات الثلاثة راجعة إلى الله تعالى
 لتكون على ونيرة واحدة ويصح رجوعها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ إن معنى يسبحونه
 ينزهونه صلى الله عليه وسلم عن كل وصمة بخلاف وعده بدخول مكة والطواف بالبيت الحرام
 ونحو ذلك ويصح أن يكون أمرهم بالتنزيه في أوقات يذكرون فيها الفحشاء والمنكر (ان الذين
 يبايعونك انما يبايعون الله) أي ان الذين يبايعونني الله على أن لا يفروا من قتال قريش تحت شجرة
 السمرة في الحديبية وهم مقدار ألف وخمسمائة رجل كانهم يبايعون الله والمعنى ان عقد الميثاق مع
 الرسول كعقده مع الله تعالى من غير تفاوت بينهما لأن من بايع النبي صلى الله عليه وسلم على أن لا يفروا من موضع القتال
 إلى أن يقتل أو أن يفتح الله لهم وإن كان يقصد يبيعه رضا الرسول ظاهر الكن انما يقصد بها حقيقة
 رضا الرحمن فإن المقصود توثيق المهادنة وأمره ونواهيته وهذا يسمى ببيعة الرضوان لقول الله تعالى
 في شأن هذه البيعة لقد رضي الله عن المؤمنين إذا يبايعونك الآية وقرىء انما يبايعون الله أي لأجله
 (يد الله فوق أيديهم) أي نعمة الله عليهم في الهداية فوق احسانهم إلى الله وهو ما صنعوا من البيعة
 أو نصرة الله تعالى إياهم أعلى من نصرتهم إياه ويقال حفظ الله إياهم على البيعة أقوى من وضع يدها
 على أيدي المتبايعين لحفظ أيديهم إلى أن يتم العقد فإن كل واحد من المتبايعين مديون إلى صاحبه في
 البيع والشراء وبينهما ثالث متوسط يضع يده على يديهما فيحفظ يديهما إلى أن يتم العقد (فمن نكث
 فأنما ينكث على نفسه) أي فمن نقض عهده فأنما يضر نفسه لا يضر نفسه على نفسه
 الاحسان الجزيل في مقابلة العمل القليل فقد خسر وأيقال من يبايعك أيها النبي إذا نكث لا يكون
 نكثه عائداً إليك لأن البيعة مع الله ولا عائداً إلى الله لأنه لا يضر رشي فضرره لا يعود إلا إليه (ومن
 أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجراً عظيماً) أي ومن وفى بعهده بالله بالصدق فسوف يعطيه جنة فلم
 ينقض منهم أحد حتى ماتوا على بيعة الرضوان الأرجل منهم يقال له جدي بن قيس وكان منافقاً اختبأ
 يومئذ تحت أبط بعيره ولم يدخل في بيعتهم فأمانه الله على نفاقه وقرأ حفص بضم هاء عليه وتفخيمه
 والباقيون بالكسر والترقيق وقرأ أبو عمرو والكوفيون بالياء التحثية والباقيون بالنون (سيقول
 لك المخلفون) من غزوة الحديبية (من الأعراب) أي من بني غفار وأسلم وأشجع ودبل وقوم من
 مزينة وجهينة فأنهم امتنعوا عن الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنهم انهزم فأنهم قالوا
 أهل مكة يقاتلون في باب المدينة فيكيف يذهب إلى قوم قد غزوه في قعر داره بالمدينة وقتلوا أصحابه في
 أحد وكيف يكون حالهم إذا دخل عدوهم بلادهم وأحاطوا بهم فأوحى الله إليه صلى الله عليه وسلم بأنهم
 سيقولون (شغلنا أموالنا وأهلنا) أي النساء والنذراري عن الخروج معك إلى الحديبية وعن
 اجابتك في هذه العمرة فأنالوتر كنههم لضعفهم لا يمكن لهم أن يقوم بمصالحهم وأنت قد نهيت عن
 ضياع المال وعن التفريط في العيال (فاستغفرنا) الله يا رسول الله تأخرنا عنك إلى غزوة الحديبية
 فكذبهم الله تعالى في الاعتذار والاستغفار قوله (يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم قل) لهم يا أكرم
 الخلق عند اعتذارهم (فمن يك لكم من الله شيئاً أن أراد بكم ضراً) أي فمن يمنعكم من قضاء الله على
 شيء من النفع إن أراد بكم ما يضركم من هلاك الأهل والمال حتى تتمخلة واعن الخروج إلى الحديبية

(بل ظنتم أن لن ينقلب
 الرسول والمؤمنون إلى
 أهلهم أبدا) وذلك أنهم
 قالوا إن محمد وأصحابه أكلة
 رأس وإنهم لا يرجعون
 من هذا الوجه أبدا فقال
 الله تعالى (وظنتم ظن
 السوء وكنتم قوما بورا)
 أي هالكين عند الله بهذا
 الظن (سيقول المخلفون)
 يعني هؤلاء (إذا انطلقتم
 إلى مغام) يعني غنائم خيبر
 دون غيرهم (ذرونا تبعكم)
 إلى خيبر فشهد معكم
 (يريدون أن يبدلوا
 كلام الله) أي يغيروا وعد
 الله الذي وعد أهل الحديبية
 وذلك أن الله تعالى حكم
 لهم بغنائم خيبر دون غيرهم
 (قل لن تتبعونا) إلى خيبر
 (كذلك قال الله من
 قبل) أي من قبل مرجعنا
 إليكم أن غنيمته خيبر لن
 شهد الحديبية دون غيرهم
 (فسيقولون بل تحسدونا)
 أن نصيب معكم من الغنائم
 بل ظنتم أن لن ينقلب
 الرسول والمؤمنون إلى
 أهلهم أبدا) أي ليس
 الله بما تعملون شبيها
 أي ليس الله بما تعملون
 شبيها (بل كان الله
 عالما بأن ما في قلوبكم
 أظهركم اعتقادون) أي
 أنهم بالتخلف سيئون حتى
 استغفرتهم بل كان الله
 عالما بأن ما في قلوبكم
 ليس حاجته في ذلك
 الاستغفار لأنكم تعتقدون
 أنكم بالتخلف محسنون وليس
 تخلفكم تخريف ضياع
 المال والأهل (بل ظنتم
 أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون
 إلى أهلهم أبدا) بل ظنتم
 أن لا يرجع من الحديبية
 إلى المدينة أبدا محمد وأصحابه
 لأن المشركين يستأصلهم
 بالمرّة تخشيتهم أن يخرجهم
 معهم أن يصيبكم ما أصابهم
 فلاجل ذلك تخلفتم لما في
 قلوبكم من عظمة المشركين
 وسقارة المؤمنين حتى
 جعلكم ذلك على أنكم قتلتم
 ما هم في قرية الأكلة رأس
 (وزين ذلك) أي الظن (في قلوبكم)
 فمن ذلك تخلفتم وقلتم ما لا ينبغي
 وقرى زين بالبناء للفاعل
 واسناده إلى الله تعالى
 أو إلى الشيطان أي فزين
 الشيطان ظنكم عندكم حتى
 قطعتم به (وظنتم ظن السوء)
 كظن أن لا ينصر الله نبيه
 وظن أن الرسول كاذب في قوله
 وإن الله يخاف وعده وإن
 محمد غير رسول (وكنتم قوما بورا)
 أي هلكي عند الله تعالى
 بهذا الظن (ومن لم يؤمن بالله
 ورسوله فاما اعتدنا للأكافرين
 سعيبر) أي ومن لم يصديق
 بالله ورسوله فهو من الكافرين
 وأنا اعتدنا لهم ناراً سديدة في التوقد
 (ولله ملك السموات والأرض)
 وما فيهما يتصرف في الكل
 كيفما يشاء ومن عظم ملكه
 يكون أجره في غاية العظم
 وعذابه في غاية الألم (يفقر
 لمن يشاء) أن يغفر له من المبايعين
 بيعة الرضوان وغيرهم (ويعذب
 من يشاء) أن يعذب من الظالمين
 ظن السوء وغيرهم وفي هذا
 حسم لاطماعهم الفارغة في استغفار النبي
 صلى الله عليه وسلم لهم (وكان الله
 غفورا رحيم) أي مبالغ المغفرة
 والرحمة لمن يشاء من المؤمنين
 (سيقول المخلفون إذا انطلقتم
 إلى مغام لتأخذوها) أي سيقول
 المتأخرون عن عزوة الحديبية
 عند انطلاقكم إلى مغام خيبر
 لتقتلوهما (ذرونا) أي اتركونا
 (تبعكم) إلى خيبر وقد أوضح الله
 كذبهم بهذا حيث يقولون من تلقاء
 أنفسهم دعونا نشهد معكم قتال
 أهل خيبر فإذا كان أموالهم وأهلهم
 شغلهم يوم دعوتكم إياهم إلى أهل مكة
 ما بهم لا يشتغلون بذلك يوم أخذ الغنيمه
 (يريدون أن يبدلوا كلام الله)
 وقرأ آية (والكسائي كالم الله بفتح
 الكاف وكسر اللام أي يريدون أن يغيروا
 وعد الله الذي وعده لأهل الحديبية
 فإن الله وعد أهل الحديبية فتح
 خيبر وأن غنيمتها لهم خاصة من غاب
 منهم ومن حضر ولم يغب عنها منهم
 غير جابر بن عبد الله فقسم له رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كسهم من حضر فأن الله تعالى جعل
 غنائم خيبر لمن شهد الحديبية خاصة
 عوضا عن غنائم أهل مكة حيث رجعوا
 من الحديبية على صلح من غير قتال
 ولم يصيبوا من الغنائم شيئا وقيل والمعنى
 يريدون أن يبدلوا كلام الله وهو قوله
 تعالى وغضب الله عليهم وذلك لأنهم
 لو اتبعواكم لكانوا في حكم بيعة أهل الرضوان
 الموعودين بالغنيمه فيكونون من الذين رضي الله عنهم
 فلا يكونون من الذين غضب الله عليهم
 فيلزم تبديل كلام الله (قل) يا أشرف
 الخلق لهم اقناطاهم (لن تتبعوا) أي لا تتبعونا
 في الخروج إلى خيبر (كذلككم) أي مثل هذا
 القول الصادر مني (قال الله من قبل)
 أي من قبل مرجعنا إليكم أي حكم الله
 عند البصر فأن من الحديبية بأن لا تتبعونا
 وبأن غنيمته خيبر لمن شهد الحديبية ليس
 لغيرهم منها نصيب (فسيقولون) للمؤمنين
 عند مماع هذا الهى ليس ذلك الهى حكم الله
 (بل تحسدونا) على أن شارككم في الغنائم
 فقلتم أن الله حكم تخصيص أهل الحديبية
 بغنائم خيبر ومنعنا منها (بل كانوا لا يفهمون
 الا قليلا) أي لا يفهموا الا فهمنا قليلا
 وهو فطنهم لامور الدنيا ولا يفهمون من قولك لا تخرجوا إلى خيبر الا ظاهرا

(بل ظنتم أن لن ينقلب
 الرسول والمؤمنون إلى
 أهلهم أبدا) وذلك أنهم
 قالوا إن محمد وأصحابه أكلة
 رأس وإنهم لا يرجعون
 من هذا الوجه أبدا فقال
 الله تعالى (وظنتم ظن
 السوء وكنتم قوما بورا)
 أي هالكين عند الله بهذا
 الظن (سيقول المخلفون)
 يعني هؤلاء (إذا انطلقتم
 إلى مغام) يعني غنائم خيبر
 دون غيرهم (ذرونا تبعكم)
 إلى خيبر فشهد معكم
 (يريدون أن يبدلوا
 كلام الله) أي يغيروا وعد
 الله الذي وعد أهل الحديبية
 وذلك أن الله تعالى حكم
 لهم بغنائم خيبر دون غيرهم
 (قل لن تتبعونا) إلى خيبر
 (كذلك قال الله من
 قبل) أي من قبل مرجعنا
 إليكم أن غنيمته خيبر لن
 شهد الحديبية دون غيرهم
 (فسيقولون بل تحسدونا)
 أن نصيب معكم من الغنائم

الذي لم يهزموا من حكمه عليه السلام على مرادهم من حاله بالجنس فان حب الدنيا ليس من شعبة العالم
 العاقل (قل) يا أشرف الرسل (للتخلفين من الأعراب) أي أهل غلات الأكلاد ديل وأشجع وقدم
 من منية وجهينة (ستدعون إلى قوم أولي بأس شديد) أي إلى قتال قوم أصحاب سلاح من آلة
 الحديد وقوة شديدة في القتال وهم بنو حنيفة هم تابعوا مسيلة الكذاب وغزاهم أبو بكر وقال رافع
 ابن خديج كنا نقرأ هذه الآية ولا نعلم من هم حتى دعانا أبو بكر إلى قتال بني حنيفة فعلمنا أنهم هم أو هم
 هو وزن وتقيف غزاهم النبي صلى الله عليه وسلم فان النبي صلى الله عليه وسلم دعا الخلفين عام الحديبية
 إلى الحرب فامتنعوا فقال استدعون إلى حرب قوم مساحين محاربين فيهم أكثر بأسا من يكون
 على خلاف ذلك (تقاتلونهم أو يسلمون) أي إن أحد الأمرين يقع إما المقاتلة أبدا أو الاسلام لا غير
 وقرئ أو يسلموا بالنصب بإضمار أن على معنى تقاتلونهم إلى أن يسلموا (فان تطيعوا) أي توافقوا
 الداعي على القتال (يؤتكم الله أجرا حسنا) أي يعطكم الله الغنيمة في الدنيا والجنة في الآخرة (وان
 تتولوا كما توليتم من قبل) أي وان تعرضوا عن اجابة الدعوة إلى قتال المرتدين كسيلة والمشركين
 كهوازن كما عرضتم عن غزوة الحديبية من قبل هذا الوقت بناء على الظن الفاسد (يعذبكم عذابا أليما)
 لتضاعف جرمكم ثم جاء أهل الزمان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله قدأ وعد الله
 بعذاب أليم لمن يتخلف عن الغزو فكيف لنا ونحن لا نقدر على الخروج إلى الغزو فأمر الله فيهم قوله
 تعالى (ليس على الأعرج حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج) أي ليس على من في عضوه
 أو قوته خلل ما تم في التخلف عن الغزو وكذا فقير لا يمكن من استصحاب ما يحتاج اليه من مصالح الجهاد
 وانما قدم الأعرج على الأعرج لان عذره مستمر لا يمكن الانتفاع به في حراسته وغيرها ولا يعود بصيرا أما
 الأعرج فانه يمكن الانتفاع به في الحراسة ونحوها وقد يقدر على القتال بالرمي وغيره وقدم الأعرج على
 المريض لان عذره أشد من عذر المريض لا مكان زوال المرض عن قرب فالعذر في محل الآلة أتم من الآفة
 في القوة (ومن بطع الله ورسوله) في الأوامر والنواهي من المعذرين وغيرهم (يدخله جنان تجري من
 تحتها الأنهار) فطاعة الله تعالى في طاعة رسوله وكلامه تعالى يسمع من رسوله (ومن يتول) عن
 الطاعة بقلبه (يعذبه عذابا أليما) وقرأ نافع وابن عامر ندخله ونعذبه بالنون فيهما والباقون بالياء
 التحتية (لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة) روى انه صلى الله عليه وسلم لما نزل
 الحديبية بعث خراش بن أمية الخزاعي إلى أهل مكة ووجهه على جله صلى الله عليه وسلم ليبلغ أشرافهم
 انه صلى الله عليه وسلم جاء معتمرا ولم يجي محارب فافقروا أجل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأرادوا
 قتله فنعهم الاحابيش فخلوا سبيله فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فدعا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عثمان بن عفان فبعثه إلى أبي سفيان وأشراف قريش يخبرهم أنه صلى الله عليه وسلم لم يأت
 لحرب وانما جاء زرا لهذا البيت معظما لحرمة فوقه وقالوا ان شئت ان تطوف بالبيت فافعل فقال
 ما كنت لا تطوف قبل أن يطوف رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتسته قريش عندها فبلغ
 رسول الله والمسلمين ان عثمان قد قتل فقال صلى الله عليه وسلم لا تبرح حتى تنجز القوم أي تقاتلهم
 ودعا الناس إلى البيعة فبايعوه تحت الشجرة على ان يقاتلوا قريشا ولا يفروا ووضع النبي صلى الله عليه
 وسلم شماله في يمينه فقال هذه بيعة عثمان وقد علم بنور النبوة ان عثمان لم يقتل حتى بايع عنه فقال لهم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أتم اليوم خيرا أهل الارض وكانوا ألفا وخمسمائة وخمسة وعشرين ولما سمع
 المشركون به هذه البيعة خافوا وبعثوا بعثان وجماعة من المسلمين وكانوا عشرة دخلوا مكة باذنه صلى
 الله عليه وسلم (فعلم) الله (ما في قلوبهم) من الاخلاص عند مبايعتهم له صلى الله عليه وسلم كما علم ما في

(قل للمخلفين من
 الاعراب استدعون إلى
 قوم) أي إلى قتال قوم
 (أولي بأس شديد) وهم
 قريش والروم وقيل بنو
 حنيفة أصحاب البعثة
 (تقاتلونهم أو يسلمون)
 يعني أو هم يسلمون أصحاب
 مسيلة الكذاب فترك
 قتالهم (فان تطيعوا) أي
 من دعاكم إلى قتالهم
 (يؤتكم الله أجرا حسنا
 وان تتولوا كما توليتم) عام
 الحديبية يعني نافقتم
 وتركتم الجهاد (يعذبكم
 عذابا أليما) ثم ذكر أهل
 العذر في التخلف عن
 الجهاد فقال (ليس على
 الأعرج حرج) الآية ثم
 ذكر خبر من أخلص نيته
 فقال (لقد رضى الله عن
 المؤمنين) وكانوا ألفا
 وأربعمائة (اذ يبايعونك)
 بالحديبية على ان يهاجروا
 قريشا ولا يفروا (تحت
 الشجرة) يعني سمرة
 كانت هناك وهذه
 البيعة تسمى بيعة الرضوان
 (فعلم) أي علم الله (ما في
 قلوبهم) أي من الاخلاص
 والوفاء

قلوب المناقضين من الرضى وهذا معطوف على مبايعونك لان رضاه تعالى عنهم كان عذبا

كان معهما علم الله بصدقهم لا عند المبايعة فقط (فأنزل السكينة عليهم) وهذا معطوف على رضى الله
فأنزل الله عليهم سكون النفس بالربط على قلوبهم وقد جعل الله تعالى طاعة الله والرسول علامة
لادخال الله تعالى الجنة و بين ان تلك الطاعة وجدت من أهل بيعة الرضوان وأشار الى طاعة الله بقوله
لقد رضى الله عن المؤمنين وإلى طاعة الرسول بقوله اذ يبايعونك تحت الشجرة وأشار الى الموعد به
وهو ادخال الجنة بقوله تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين لان الرضا يكون معه ادخال الجنة (وأتاهم
فتحا قريبا) أى وبجزء طم على الطاعة فتح خير عقب انصرفهم من الحديبية في ذى الحجة فأقام
صلى الله عليه وسلم بالمدينة بقيته وبعض المحرم ثم خرج الى خيبر في بقية المحرم سنة سبع وقال السدي
هو فتح مكة وقرئ وأتاهم بالمداى أعطاهم (ومغانم كثيرة) من خير وهي أرض ذات عقار وأموال
(ياخذونها) وقرأ الأعمش وطلحة ونافع بالتاء على طريق الالتفات الى الخطاب لتشر يفهم في
مقام الامتنان (وكان الله عزيزا) أى غابا غنيا عن اعانتكم اياه (حكما) حيث جعل هلاك أعدائه
على أيديكم ليثيبكم عليه فانه تعالى يذل من يشاء بعزته ويعز من يشاء بحكمته (وعدكم الله مغام
كثيرة) من بلاد ان شئ لا تدخل تحت حصر فيما يأتى الى يوم القيامة (تأخذونها) والخطاب لاهل
الحديبية (فجعل لكم هذه) أى غنائم خير فليست كل الثواب بل الجزاء فدامكم (وكف أيدي
الناس عنكم) أى كف الله أيدي بني أسد و غطفان وهم حلفاء أهل خيبر عنكم حيث جاؤا لنصرتهم
فقدف الله في قلوبهم الرعب فكصواعن عيالكم لما خرجتم الى خيبر فان النبي صلى الله عليه وسلم
لما قصد خيبر وحاصرها همت قبائل من بني أسد و غطفان ان يغيروا على عيال المسلمين وذرارهم
بالمدينة فكف الله تعالى أيديهم بالقاء الرعب في قلوبهم فنكصوا وقال قتادة كف أيدي يهود خيبر
عن المدينة بعد خروج النبي صلى الله عليه وسلم الى الحديبية أما كف أيدي أهل مكة بالحديبية
فذكر كور بقوله تعالى وهو الذي كف أيديهم عنكم الخ (ولتكون آية للمؤمنين) وهذا معطوف
على مفهوم فجعل لكم هذه فاللام يدل على النفع كما أن على يدل على الضرر أى فجعل الله هذه العنايم
وفتح خيبر لتنفعكم ولتكون أمارة يعرف المؤمنون بها صدق الرسول صلى الله عليه وسلم في وعده
اياهم عند رجوعه من الحديبية ماذكر من المغام وفتح مكة أى لتنفعكم في الطاهر وتنفعكم في الباطن
حيث بزاد ايقينكم اذ رأيتم صدق الرسول في أخباره عن الغيوب فيكمل اعتقادكم أى عجّل
الله فتح خيبر ليكون ذلك الفتح وهو هزيمة أهل خيبر وسلامتكم عبرة للمؤمنين لانكم
كنتم ثمانية آلاف وان أهل خيبر كانوا سبعين ألفا وكف أيدي الناس عنكم وعن عيالكم
ليكون ذلك الكف علامة للمؤمنين ويعلموا ان الله يحرسهم في مشهدهم ومغيبيهم (ويهديكم
صراطا مستقيما) أى طريق التوكل عليه تعالى والثقة بفضله تعالى في كل مآثرون ومآذرون
(وأخرى لم تقدر واعليها قحاط الله بها) وقوله وأخرى امامبتدا ولم تقدر واصفته وقد أحاط
الله خبره أى وعزيمة أخرى لم تقدر واعليها قد أعدّها الله لكم فأتتم وان لم تقدر واعليها
في الحال فهي محبوسة عليكم لان نفوتكم وهي مغام هو ازن في غروة حزين وامام معطوف على مغام
كثيرة وكأنه تعالى قال وعدكم الله مغام تأخذونها ومغام لا تأخذونها أنتم ولا تقدرون عليها وانما
يأخذها من يجيىء بعدكم من المؤمنين قد حفظها الله لم لا يحري عليها هلاك الى ان يأخذها المسلمون
كاحاطة الحراس بالخزائن وهي غنائم فارس والروم (وكان الله على كل شئ قديرا) لان قدرته تعالى

(فأنزل السكينة عليهم)
أى الطمأنينة وطمح اليقين
بالنصر من الله كرَسُوله
(وأتاهم فتحا قريبا) يعنى
فتح خير (ومغانم كثيرة
ياخذونها) يعنى عقار
خير وأموالها (وعدكم الله
مغانم كثيرة تأخذونها)
وهى الفتوح التى تفتح
لهم الى يوم القيامة (فجعل
لكم هذه) يعنى خير
(وكف أيدي الناس
عنكم) يريد لما خرجوا
خلفوا عيالهم بالمدينة
حفظ الله عليهم عيالهم وقد
همت اليهود بهم فقدف
الله في قلوبهم الرعب
فانصرفوا (ولتكون)
هزيمة وسلامتكم (آية
للمؤمنين ويهديكم
صراطا مستقيما) يعنى
طريق التوكل والتفويض
الى الله تعالى فى كل شئ
(وأخرى) يعنى ومغام
أخرى (لم تقدر واعليها)
يعنى فارس والروم (قد
أحاط الله بها) أى علم الله
أه يفتحها لكم وقوله

والذين كفروا (بني أهل مكة) والذين كفروا (أهل مكة) (أولوا الأديار) أي لا همز موافقة لهم وتصريح عليهم ~~بأنهم كفروا~~ النصر لأوليائه (وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة) (٣٠٩) من الله على المؤمنين بما أوعد من

صالح الحديبية فكفهم عن القتال مكة وذكر حسن عاقبة ذلك في الآية الثانية وهو قوله (من بعد أن أظفركم عليهم) وذلك أن رجلا من قريش طافوا بعسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك العام ليصيروا منه فأخاوا وأتى بهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فعفا عنهم وخطب سيدهم فكان ذلك سبب الصلح بينهم (هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام) أي منعوكم من زيارة البيت (والهدى) يعني ومنعوا الهدى (معكوكا) أي محسوسا (أن يبلغ محله) أي منجره وكانت سبعين بدنة (ولولا رجال مؤمنون وساء مؤمنات) بمكة (لم تعلموهم أن تطؤهم) أي لولا أن تطؤهم في القتال لأنكم لم تعلموهم مؤمنين وهو قوله تعبر علم (فتصيبكم منهم معرفة) أي كفارة وعيب من الكافرين يقولون قتلوا أهل دينهم (ليدخل الله في رحته) أي دينه الاسلام (من شاء) من أهل مكة قبل أن يدخلوها (لوتر يابا)

ذاتية لا تختص بشئ دون شئ (ولو فأنكم الذين كفروا ولولا الأديار) أي ولولا اجتماع بنو أسد وخطفان مع أهل خيبر كما زعموا وقتلواكم لا همز موافقة بل أعما الغلبة واقعة للمسلمين فليس أمرهم أمرا اتفاقيا بل هو أمر اطل محتوم (ثم) بعد انهمز امهم (لا يجحدون وليا) ينفع باللفظ (ولا نصيرا) يدفع بالعنف بل اهلاك لاحق بهم بعد الانهزام (سنة الله التي قد دخلت من قبل) أي سنة الله غلبة أنبيائه سنة قديمة فيمن مضى من الامم حين خرجوا على الانبياء (ولن تجد) أيها السامع (سنة الله تبديلا) أي ان الله فاعل مختار يفعل ما يشاء ويقدر على اهلاك أحبائه من الانبياء ولكن لا يغير عادته (وهو الذي كف أيديهم) أي أيدي كفار مكة (عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة) أي في داخل الحرم وهو الحديبية غير أن كان فيهم رضى بالحجارة بين الفريقين (من بعد أن أظفركم عليهم) أي ان غلبكم عليهم وذلك أن عكرمة بن أبي جهل خرج في خمسمائة إلى الحديبية فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد على جند فهزمهم حتى أدخلهم حيطان مكة ثم عاد وروى الترمذي وثابت عن أنس بن مالك أن ثمانين رجلا من أهل مكة هبطوا على النبي صلى الله عليه وسلم من جبل التسعيم ليقتلوه فأخذهم سلمان فاستحياهم فنزلت هذه الآية (وكان الله بما تعملون بصيرا) وقرأ أبو عمرو بالياء التحتية أي بما يعمل الكفار والباقون بالتاء الفوقية أي بما تعملون أنتم فان الله يرى فيما تعملون من المصلحة وان كنتم لا ترون ذلك (هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام) أي عن وصولكم إلى البيت الحرام عام الحديبية (والهدى) أي وصدوا الهدى الذي ساقه النبي وأصحابه وقرأ أبو عمرو وفي رواية بالجر عطف على المسجد بحذف المضاف أي وعن نحر الهدى وقرئ بالرفع بفعل مقدر منى للمجهول أي وصدوا الهدى وروى عن أبي عمرو وعاصم وغيرهما كسر الدال وتشديد الياء (معكوكا أن يبلغ محله) فقله أن يبلغ أما في محل رفع على أنه نائب الفاعل أي ممنوعا بلوغ الهدى محل نجره المعتاد وهو منى وأما في محل جر على اسقاط الحار أي ممنوعا من أن يبلغ مسجده فان الكفار لم يتركوا المسلمين أن يبلغوا الهدى محله التي يعادده الناس بذبحه فيه (ولولا رجال مؤمنون وساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطؤهم فتصيبكم منهم معرفة غير علم) وقوله أن تطؤهم بدل من رجال وساء وجواب لولا محذوف أي لولا اهلاك أناس مؤمنين في مكة كالوليد وسلمة بن هشام وعياش بن ربيعة وأبي جندل غير معروفين لكم فأصابه انما اياكم من جهنم من غير أن تعلموا أنهم مؤمنون ما بع لما كف الله أيديكم عن كفار مكة ولساطمكم عليهم بالقتل عام الحديبية فانكم ان قتلتم المؤمنين لرمتمكم الكفارة وهو دليل الائم بتقصيركم في عدم تمييز المسلم من الكافر ولزمكم تغيير الكفار لكم بأنكم فعلتم باخوانكم ما فعلتم باعدائكم (ليدخل الله في رحته من يشاء) أي هم الذين كفروا والذين استحقوا التججيل في اهلا كهم ولولا مؤمنون مختلطون بهم لعجل الله بهم ولكن كف الله أيديكم عنهم لكي يكرم الله المؤمنين بزيادة الخير والطاعة لله تعالى والمشركون بدخولهم في دين الاسلام أي ليخرج المؤمنون من مكة ويهاجروا إلى المدينة وليؤمن من المشركين من علم الله أنه يؤمن في تلك السنة لانهم اذا شاهدوا رحمة الله في شأن طائفة من المؤمنين بأن منع الله من تعذيب أعداء الدين بعد الظفر بهم لاجل اختلاطهم بهم رغبوا في مثل هذا الدين (لوزيلا العذنا الذين كفروا منهم عذابا أليما) أي لوتميز المؤمنون عن الكفرة وخرجوا من عندهم لعدسا كفار مكة بتسليط المؤمنين عليهم

أي لوتميز عنهم هؤلاء المؤمنون (لعدسا الذين كفروا منهم عذابا أليما) أي لأننا بهم ما يكون عذابا لهم أليما بأيديكم

(أذبحوا في قلوبهم الجاهلية) (أذبحوا في قلوبهم الجاهلية)
 لعذبناهم حين يسلطوا في قلوبهم التكبر تكبر الملة الجاهلية وهو منكم رسول الله وأصحابه من البيت
 الذي الناس فيه سواء وقالوا ان المسلمين قتلوا أبناءنا وأخواتنا ثم دخلوا علينا على أهانتهم أياها واللات
 والعزى لا يدخلون مكة فهذا تكبر الجاهلية التي دخلت في قلوبهم (فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى
 المؤمنين) وهذا عظم على جعل والمراد تذكير حسن صنيع الرسول والمؤمنين وسوء صنيع الكفرة
 روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل الحديبية بعثت قريش سهيل بن عمرو والقرشي وحويطب
 بن عبد العزى ومكرز بن حفص بن الاحنف على أن يعرضوا على النبي صلى الله عليه وسلم أن
 يرجع من عامه ذلك على أن تخلي له قريش مكة من العام القابل ثلاثة أيام وعلى وضع الحرب عشر
 سنين وقال البراء صالحوهم على ثلاثة أشياء على أن من أتاهم من المشركين إلى المدينة مسلماً
 ردوهم إليهم ومن أتاهم من المسلمين إلى مكة لم يردوه إلى المدينة وعلى أن يدخل النبي صلى الله عليه
 وسلم مكة من عام قابل ويقيم فيها ثلاثة أيام وعلى أن لا يدخلها بسلاح فقال صلى الله عليه وسلم لعلي
 رضي الله عنه اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقالوا ما نعرف هذا اكتب باسمك اللهم ثم قال صلى
 الله عليه وسلم اكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله أهل مكة فقالوا لو كنا نعلم أنك رسول الله
 ما صدناك عن البيت وما قاتلناك اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله أهل مكة فقال صلى الله
 عليه وسلم اكتب بما يريدون فهم المؤمنون أن يبطشوا بهم وكان في نفس المؤمنين أن لا يرجعوا
 إلا بأحد الثلاثة بالنحر في المنحروا أو أن لا يكتبوا بمحمد رسول الله وبسم الله فانزل الله السكينة عليهم
 فلم يأسكن رسول الله صلى الله عليه وسلم سكن المؤمنين فلما فرغ من قضية الكتاب قال صلى الله
 عليه وسلم لأصحابه قوموا فاحمروا ثم اخلقوا فاقام منهم أحد حتى قال ذلك ثلاث مرات فحصل لهم من الغم
 فقام صلى الله عليه وسلم ودخل على أم سلمة فذكر لها ما لقي من الناس من عدم امتثال أمره صلى الله
 عليه وسلم فقالت له يا نبي الله اخرج ولا تكلم أحدا منهم حتى تنحرب دنك وتدعوا حلقك فيحلقك فخرج
 ففعل ذلك ولم يمارأ ذلك منه صلى الله عليه وسلم قاموا فاحمروا وجعل بعضهم يحلق بعضا (وألزمهم كلمة
 التقوى) أي ألهم الله المؤمنين كلمة الشهادة وهي لا اله الا الله حتى لا يلتفتوا إلى ما سوى الله تعالى (وكانوا
 أحق بها) أي كانوا أحق بكلمة التوحيد في علم الله تعالى (وأهلها) أي وكانوا متصفين بكلمة التقوى
 في الدنيا لان الله تعالى اختارهم لصحبة نبيه (وكان الله بكل شيء علما) فيسوق كل شيء إلى مستحقه
 (لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق) أي لقد جعل الله رؤيا رسوله صادقة ولم يجعلها أضغاث أحلام
 وقوله بالحق اما صفة مصدر محذوف أي صدقا ملتصبا بالحكمة البالغة وهي التمييز بين الراسخ في
 الايمان والمتزلزل فيه أو حال من الرؤيا أي ملتصبة بالصدق ليست من نوع أضغاث الأحلام حيث قال
 النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه وقت خروجه إلى الحديبية والله (لتدخلن المسجد الحرام ان شاء
 الله) تعالى (آمنين) من العدو فلا تخافون عدوكم من أن يخرجكم في المستقبل (محلقي رؤسكم
 ومقصرين) فقله تعالى لتدخلن إشارة إلى أداء الحج ومحلقي إشارة إلى تمام الحج (لأنخافون)
 من العدو فيبقى أمنكم بعد خروجكم عن الأحرام لان الاسان اذا خرج عن الأحرام بالخلق لا يحرم
 عليه القتال وكان عند أهل مكة يحرم قتال من أحرم ومن دخل الحرم أي رأى عام الحديبية
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل خروجه إلى الحديبية كاه وأصحابه قد دخلوا مكة آمين وقد حلقوا
 رؤسهم وقصروا فقص الرؤيا على أصحابه وفرحوا وحسبوا أنهم داخلوا مكة في عامهم فلما خرجوا معه

(أذبحوا في قلوبهم الجاهلية) (أذبحوا في قلوبهم الجاهلية)
 لعذبناهم حين يسلطوا في قلوبهم التكبر تكبر الملة الجاهلية وهو منكم رسول الله وأصحابه من البيت
 الذي الناس فيه سواء وقالوا ان المسلمين قتلوا أبناءنا وأخواتنا ثم دخلوا علينا على أهانتهم أياها واللات
 والعزى لا يدخلون مكة فهذا تكبر الجاهلية التي دخلت في قلوبهم (فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى
 المؤمنين) وهذا عظم على جعل والمراد تذكير حسن صنيع الرسول والمؤمنين وسوء صنيع الكفرة
 روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل الحديبية بعثت قريش سهيل بن عمرو والقرشي وحويطب
 بن عبد العزى ومكرز بن حفص بن الاحنف على أن يعرضوا على النبي صلى الله عليه وسلم أن
 يرجع من عامه ذلك على أن تخلي له قريش مكة من العام القابل ثلاثة أيام وعلى وضع الحرب عشر
 سنين وقال البراء صالحوهم على ثلاثة أشياء على أن من أتاهم من المشركين إلى المدينة مسلماً
 ردوهم إليهم ومن أتاهم من المسلمين إلى مكة لم يردوه إلى المدينة وعلى أن يدخل النبي صلى الله عليه
 وسلم مكة من عام قابل ويقيم فيها ثلاثة أيام وعلى أن لا يدخلها بسلاح فقال صلى الله عليه وسلم لعلي
 رضي الله عنه اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقالوا ما نعرف هذا اكتب باسمك اللهم ثم قال صلى
 الله عليه وسلم اكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله أهل مكة فقالوا لو كنا نعلم أنك رسول الله
 ما صدناك عن البيت وما قاتلناك اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله أهل مكة فقال صلى الله
 عليه وسلم اكتب بما يريدون فهم المؤمنون أن يبطشوا بهم وكان في نفس المؤمنين أن لا يرجعوا
 إلا بأحد الثلاثة بالنحر في المنحروا أو أن لا يكتبوا بمحمد رسول الله وبسم الله فانزل الله السكينة عليهم
 فلم يأسكن رسول الله صلى الله عليه وسلم سكن المؤمنين فلما فرغ من قضية الكتاب قال صلى الله
 عليه وسلم لأصحابه قوموا فاحمروا ثم اخلقوا فاقام منهم أحد حتى قال ذلك ثلاث مرات فحصل لهم من الغم
 فقام صلى الله عليه وسلم ودخل على أم سلمة فذكر لها ما لقي من الناس من عدم امتثال أمره صلى الله
 عليه وسلم فقالت له يا نبي الله اخرج ولا تكلم أحدا منهم حتى تنحرب دنك وتدعوا حلقك فيحلقك فخرج
 ففعل ذلك ولم يمارأ ذلك منه صلى الله عليه وسلم قاموا فاحمروا وجعل بعضهم يحلق بعضا (وألزمهم كلمة
 التقوى) أي ألهم الله المؤمنين كلمة الشهادة وهي لا اله الا الله حتى لا يلتفتوا إلى ما سوى الله تعالى (وكانوا
 أحق بها) أي كانوا أحق بكلمة التوحيد في علم الله تعالى (وأهلها) أي وكانوا متصفين بكلمة التقوى
 في الدنيا لان الله تعالى اختارهم لصحبة نبيه (وكان الله بكل شيء علما) فيسوق كل شيء إلى مستحقه
 (لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق) أي لقد جعل الله رؤيا رسوله صادقة ولم يجعلها أضغاث أحلام
 وقوله بالحق اما صفة مصدر محذوف أي صدقا ملتصبا بالحكمة البالغة وهي التمييز بين الراسخ في
 الايمان والمتزلزل فيه أو حال من الرؤيا أي ملتصبة بالصدق ليست من نوع أضغاث الأحلام حيث قال
 النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه وقت خروجه إلى الحديبية والله (لتدخلن المسجد الحرام ان شاء
 الله) تعالى (آمنين) من العدو فلا تخافون عدوكم من أن يخرجكم في المستقبل (محلقي رؤسكم
 ومقصرين) فقله تعالى لتدخلن إشارة إلى أداء الحج ومحلقي إشارة إلى تمام الحج (لأنخافون)
 من العدو فيبقى أمنكم بعد خروجكم عن الأحرام لان الاسان اذا خرج عن الأحرام بالخلق لا يحرم
 عليه القتال وكان عند أهل مكة يحرم قتال من أحرم ومن دخل الحرم أي رأى عام الحديبية
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل خروجه إلى الحديبية كاه وأصحابه قد دخلوا مكة آمين وقد حلقوا
 رؤسهم وقصروا فقص الرؤيا على أصحابه وفرحوا وحسبوا أنهم داخلوا مكة في عامهم فلما خرجوا معه

دخول في الاسلام في تلك السنين (٣١١) دخل في الاسلام في تلك السنين (٣١١) دخل في الاسلام في تلك السنين (٣١١)

ما كان في الاسلام قبل ذلك
وأكثر وقيل يعني فتح
خيبر (هو الذي أرسل
رسوله بالهدى ودين الحق
ليظهره على الدين كله) أي
ليجعل دين الحق ظاهرا
على سائر الأديان يعني عاليا
عليها (وكفى بالله شهيدا)
أنك مرسل بالحق ثم حقق
تلك الشهادة وبينها فقال
(محمد رسول الله والذين
معهم) من المؤمنين (أشداء)
أي غلاظ (على الكفار
رجاء بينهم) أي متوادون
متعاطفون (راهم ركعا
سجدا) في صلاتهم
(يتغنون فضلا من الله)
أن يدخلهم الجنة
(ورضوانا) أي أن يرضى
عنهم (سيماهم) أي علامتهم
(في وجوههم من أثر
السجود) يعني نوراً وبياضاً
في وجوههم يوم القيامة
يعرفون بذلك أنهم
سجدوا في دار الدنيا لله
تعالى (ذلك مثلهم) أي
صفة محمد وأصحابه (في
التوراة ومثلهم في الانجيل
كررع آخر ج شطاه) أي
فراخه ونباته (فأزره) أي
قواه وإعانة أي قوى الشطأ
الزرع كما قوى أمر محمد صلى

صلى الله عليه وسلم وصددهم الكفار بالحديبية ورجعوا وشى عليهم ذلك قال عبد الله بن أبي وعبد الله بن
نضيل ورفاعة بن الحرث والله ما خلقنا ولا أقصرنا ولا رأينا السجدة الحرام فنزلت هذه الآية (فعلم ما لم
تعلموا) أي فعل الله ما لم تعلموا في الصلح في الحديبية من المصلحة المتجددة فإن دخولكم في سببكم
سبب طلاك المؤمنين والمؤمنات (فجعل من دون ذلك فتحاً قريباً) أي فجعل الله من قبل ذلك
الدخول في مكة أو جعل الله في المنع عن الوصول إلى مكة أو جعل الله لاجل صلح الحديبية فتحاً سريعاً
وهو فتح خيبر فيقويكم به فإنه كان سبباً لسلام بأس كثيرة تقوى بهم المسلمون فتكون تلك الكثرة
سبباً طيبة الكفار ولينهم من قتال المسلمين حين رجعوا إلى مكة في العام القابل (هو الذي أرسل
رسوله بالهدى) أي بالقرآن (ودين الحق) أي ودين الاسلام (ليظهره على الدين كله) أي ليظهر
الله وأرسوله الدين الحق على كل الأديان بنسخ بعض الأحكام وبإظهار بطلان الباطل وتبليط المسلمين
على أهل الباطل (وكفى بالله شهيداً) على نبوة رسوله بإظهار المعجزات (محمد رسول الله) فمحمد خير
مبتدأ محمد وفي أي هو أي الرسول المرسل بذلك محمد ورسول الله عظم بيان أو هو مبتدأ ورسول الله
نعت له مفيد للمدح والموصول بعده عطف عليه وخبره أشداء ورجاء وراهم وعلى هذا فلا يحسن الوقف
على رسول الله بل على بينهم بخلاف الأعراب الأول فالوقف على رسول الله حسن كما إذا جعل خبراً للمحمد
(والذين معهم) أي الذين قاموا معه يدعون الكفار إلى دين الله (أشداء على الكفار رجاء بينهم) أي هم
يظهرون الصلابة لمن خالف دينهم والرافة لمن وافقهم في الدين فانهم كانوا يتحررون من ثيابهم أن تمس
ثياب الكفار ومن أبدانهم أن تمس أبدانهم ولا يرى مؤمن مؤمناً إلا صاحبه وعانقه وقرئ شداء ورجاء
بالنصب على المدح أو على الحال فالخبر حينئذ قوله تعالى (تراهم ركعاً سجداً) أي تشهدهم أيها السامع
حال كونهم راكعين ساجدين في الصلاة (يتغنون فضلاً من الله ورضواناً) أي يطلبون من الله ثواباً
ورضاً لتمييز ركوعهم وسجودهم عن ركوع الكفار وسجودهم وعن ركوع المرائين وسجودهم
(سيماهم في وجوههم من أثر السجود) أي علامة سهرهم كائنة في وجوههم كائنة من أثر كثرة السجود
بالليل في وجوههم خبر ومن أثر حال وقرئ سيماء وهم بالياء بعد الميم وبالمد وقرئ من آثار السجود
بعد الهمزة والياء وقرئ من أثر السجود بكسر الهمزة قال صلى الله عليه وسلم من كثرت صلاته بالليل
حسن وجهه بالنهار أي وهذا محقق لمن يعقل ويفرق بين الساهر في الشرب واللعب والساهر في الذكر
واستفادة العلم (ذلك مثلهم في التوراة) فذلك مبتدأ ومثلهم خبره وفي التوراة حال من مثلهم والعالم
معنى الإشارة والوقف هنا تام أي ذلك المذكور من أنهم أشداء على الكفار إلى آخره صفتهم في التوراة
(ومثلهم في الانجيل كزرع) ومثلهم مبتدأ وخبره كزرع وهذا من مثلاًن كما ذهب إليه ابن عباس
أي وصفتهم الكائنة في الانجيل كزرع (أخرج شطأه فآزره) أي مثل زرع أخرج فراخه فقوى
الفراخ بكشافها الزرع (فاستغلظ) أي فصار الزرع غليظاً بعدما كان دقيقاً (فاستوى على سوقه)
أي فاستقام الزرع على قصه (يجب الزرع) وهذا مثل ضرب به الله تعالى لأصحابه صلى الله عليه وسلم
في الانجيل أنهم قلوباً في بدء الاسلام ثم كثروا فترقى أمرهم يوماً فوما بحيث أعجب الناس قيل مكتوب في
الانجيل سيخرج قوم ينتون نبات الزرع يأمررون بالمعروف وينهون عن المنكر (ليعيط بهم

الله عليه وسلم وأصحابه والمعنى أنهم يكونون قليلاً ثم يكثرون وهذا مثل ضرب به الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم إذ خرج وحده فأيده بأصحابه كما
قوى الطاقة من الزرع بما يبست حولها (فاستعاط) أي فغاط وقوى (فأسوى) أي تم وتلاحق نباته وقام على سوقه جمع ساق (بجب
الزرع) بحسن نمائه وأستوائه (ليعيط بهم

(الكفار) وقال بعضهم محمد رسول الله والذين معه أبو بكر الصديق وأبو بكر الصديق
 الكفار هم من استطاعوا برحمتهم عثمان بن عفان تراهم ركعاً سجداً على أبي طالب يطوفون
 من الله بقية المبشرين بالجنة طاعة والزير وسعد وسعيد وأبي عبيدة وعبد الرحمن سيماهم في وجوههم
 سلمان وبلال وصهيب وأصحابهم كزرع محمد أخرج شطراً ما بكر فآزره عمر فاستأطأ عثمان بالإسلام
 فاستوى على سوقه على أبي طالب أي استقام الإسلام بسيفه يحجب الزراع أي المؤمنين ليغيظ بهم
 الكفار أي يقول عمر لاهل مكة بعدما أسلم لا يعبد الله سراً بعد اليوم روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 أنه قال أرحم أمتي أبو بكر وأشد لهم في أمر الله عمر وأصدقهم حياء عثمان وأفضاهم على وأفرضهم زيد
 وأقرؤهم أبي وأعلمهم بالحرام والحلال معاذ بن جبل ولكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن
 الجراح ويقال نزلت الآية من قوله تعالى والذين معه إلى ههنا في مدحة أهل بيعة الرضوان وبعض
 أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم المتخلصين المطيعين لله وقوله تعالى ليغيظ تعليل لمخدوف دل عليه تشبيههم
 بالزرع كانه قيل انما قواهم الله تعالى وكثرهم ليغيظ بهم الكفار أو تعليل لوعده الله الذين آمنوا الخ
 لان الكفار اذا سمعوا بعزة المؤمنين في الدنيا وما أعد الله لهم في الآخرة غاظهم ذلك أشد غيظاً أو تعليل
 لمخدوف دل عليه فوله تعالى أشد على الكفار الخ أي جعلهم الله تعالى بهذه الصفات الجليلة ليغيظ بهم
 الكفار (وعده الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجر عظيم) وضمير منهم راجع للصحابه
 فمن لبيان الجس لاسم كلهم بتلك النعوت الجليلة أول الكفار فمن للتبعيض

﴿سورة الحجرات مكية وهي ثمان عشرة آية وثلاثمائة وثلاث

وأربعون كلمة وألف وأربعمائة وستة وسبعون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) وقرأ العامة بضم التاء وفتح الميم وتشديد الدال
 المكسورة أي لا تقدموا أنفسكم في حضرة النبي صلى الله عليه وسلم أي لا تجعلوا أنفسكم تقدماً في الرأي
 عنده صلى الله عليه وسلم وذكر لفظ الله تعظيماً للرسول وأشعاراً بأنه عند الله في منزلة عظيمة فوجب
 اجلاله وقرأ ابن عباس والضحاك لا تقدموا بالفتح في الاحرف الثلاثة وقرئ لا تقدموا بضم التاء
 وكسر الدال أي لا تقدموا على شيء من أمور الدين بغير إذن الله ورسوله (واتقوا الله) في كل ما تأتون
 وما تذرون من الاقوال والافعال (ان الله سميع) لا قوالكم (عليم) بافعالكم نزلت هذه الآية في
 ثلاثة نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قتلوا رجلين من بني سليم في صلح النبي صلى الله عليه وسلم
 بغير أمره فنهاهم الله تعالى وقال لا تقدموا بين يدي الله ورسوله أي لا تجروا على آيات من غير إذن
 من له الاذن واتقوا الله في مخالفة الحكم المهي عنده ان الله سميع لمقالة الرجلين عليم بما اقترفا وكان قولهم
 لو كان هكذا كان كذا (يا أيها الذين آمنوا) نزلت هذه الآيات في ثابت بن قيس بن شماس برفع صوته
 عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم وفد بني تميم فنهاه الله عن ذلك فقال يا أيها الذين آمنوا
 (لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) فان رفع الصوت دليل قلة الاحشام وترك الاحترام (ولا
 تجهروا بالقول كجهر بعضهم بعض) أي لا تجهروا له كما تجهرون لاقرانكم بل اجعلوا كلمته علياً ولا
 تكثروا الكلام عنده وقالوا غاية التقليل فلا تخاطبوه به إلى الله عليه وسلم كما تخاطبون غيره (أن تحبط
 أعمالكم) أي خشية حوط أعمالكم فقوله تعالى لا ترفعوا الخ نهى عن زيادة صوتهم على صوت

الرسول وقوله تعالى ولا تجهروا بالحق نهى عن مساواة صوتهم لصوته (وَأَن تَلْشَعُرُونَ) بحبوط الاعمال (ان الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله) أي يخفضونها عنده مراعاة للأدب (أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى) أي الذين امتحن الله قلوبهم ليعلم منها التقوى فإن من يعظم واحدا من أبناء جنسه لكونه رسول مرسل يكون تهظيما للرسول أعظم وخوفه منه أقوى فلا اختبار بالحق والتكاليف الشاقة بسبب لظهور التقوى ويقال أولئك الذين أخلص الله قلوبهم للتوحيد وصفها من المعصية (لهم مغفرة وأجر عظيم) قيا لما جرى الكلام بين أبي بكر وعمر في تأمير القعقاع بن معبد أو الأقرع بن حابس على وفد بني تميم نزل قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله الآية ولما رفعوا أصواتهم في تلك القضية نزل قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم الآية ولما خفضوا أصواتهم بعد ذلك نزل ان الذين يغضون أصواتهم الآية ولما دخل أعراب بني تميم المسجد ونادوا النبي صلى الله عليه وسلم من وراء الحجرات أن اخرج الينا فان مدحنا زين وذمنا شين وكانوا سبعين رجلا قدموا الفداء ذراريهم ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم نام للقاتلة نزل (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات) الآيتين وقال ابن عباس بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية الى قوم من بني عنبر جماعة من خزاعة وأمر عليهم عيينة بن حصن الفزاري فسار اليهم فلما بلغهم انه خرج اليهم فروا وتركوا عيالهم وأموالهم فسبى ذراريهم وجاء بهم الى النبي صلى الله عليه وسلم فجاءوا اليه فادوا ذراريهم فدخلوا المدينة عند القيولة فنادوا النبي صلى الله عليه وسلم يا محمد اخرج الينا وكان يأمنا حتى أيقظوه من نومه فخرج اليهم فقالوا يا محمد فادنا عيالنا فنزل جبريل عليه السلام فقال ان الله تعالى يأمرك أن تجعل بينك وبينهم رجلا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أترضون أن يكون بيني وبينكم شبرمة بن عمرو وهو على دينكم فقالوا نعم فقال شبرمة أنا لا أحكم وعمر وشاهد وهو الا عور ابن بسامة فرضوا به فقال الا عور أرى ان تفادي نصفهم وتعتق نصفهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رضيت ففادى نصفهم وأعتق نصفهم ولو صبروا لأعتق جميعهم بغير فداء فأنزل الله تعالى ان الذين ينادونك من وراء الحجرات (أكثرهم لا يعقلون) أي ان الذين يدعونك من خلف حجرات نساءك كلهم لا يعقلون ادلو كان لهم عقل لما تجاسروا على سوء الأدب فكان لكل امرأة من نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم حجرة ومناداتهم من خارج الحجرات ما بأنهم أنوها حجرة حجرة فنادوه صلى الله عليه وسلم من خارجها أو بأنهم تفرقوا على الحجرات متطلبين له فنادى كل واحد على حجرة (ولو أنهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خيرا لهم) أي ولو ثبت صبرهم وانتظارهم الى الصلاة حتى تخرج اليهم لكان الصبر حسنا لهم وخيرا من استعجالهم ايقاظك في الهاجرة ومما لوقر عوا الباب بالاظافر كما كان يفعل غيرهم من الصحابة ولوراعوا حسن الأدب وتعظيم الرسول لزداهم في الفضل فأطلق ذراريهم ونساءهم كلهم بلا فداء (والله غفور رحيم) لهؤلاء ان تابوا وأصلحوا (يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بباطل فبينوا) نزلت هذه الآية في الوليد بن عتبة أخى عثمان لأنه بعثه النبي صلى الله عليه وسلم الى بني المصطلق ليحيى بصدقاتهم وكان بينه وبينهم عداوة في الجاهلية فلما سمعوا به تلقوه تعظيما لامر رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء من الطريق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انهم منعوا صدقاتهم وأرادوا قتلى فغضب الرسول فأراد هوان يغزوهم فنهاه الله عن ذلك فقال يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بباطل فبينوا

فلما نزلت هذه الآية خفض أبو بكر وعمر صوتهما فكلما النبي صلى الله عليه وسلم الا كأخي السرار فأنزل الله تعالى (ان الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى) أي اختبره فأخلصها للتقوى (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات) نزلت في وفد تميم أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليفاخروه فنادوا على الباب يا محمد اخرج الينا فان مدحنا زين وان ذمنا شين فقال الله (بل أكثرهم لا يعقلون) أي انهم جهال بلو عقلوا لما فاضوا رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولو أنهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خيرا لهم) أي من ايدائهم اياك بالنساء على بابك (والله غفور رحيم) أي لمن تاب منهم (يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بباطل فبينوا) نزلت في الوليد بن عتبة بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم مصداق الى قوم كانت بينه وبينهم ترة في الجاهلية خاف أن يأتيتهم وانصرف من الطريق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا

(قوماً بجهالة) وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم هم أن يغزوههم حتى تبين له طاعتهم (واعلموا أن فيكم رسول الله) فلا تقولوا الباطل فإن الله يخبره (لو يطيعكم في كثير من الأمر) أي لو أطاع هذا المخبر الذي أخبره بما لا أصل له (لغنم) أي لآثمت وهلكتم (ولكن الله حبيب اليكم الإيمان) فآثمت ططيعون الله ورسوله ولا تفعون في الغنم يعني بهذا المؤمنين المخلصين ثم أثنى عليهم فقال (أولئك هم الراشدون فضلاً من الله) أي الفضل من الله عليهم (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) نزلت في جمعين من الانصار وكان بينهما قتال بالأيدي والنعال (فأصلحوا بينهما) أي بالدعاء إلى حكم كتاب الله (فإن بغت) أي تعدت (أحدهما على الأخرى) وعدلت عن الحق (فقاتلوا) الباغية (حتى تنفي) أي حتى ترجع إلى أمر الله في كتابه (فإن فاءت) أي رجعت (فأصلحوا بينهما) أي بحملهما على الانصاف (وأقسطوا) أي واعدلوا (إن الله يحب المقسطين) إنما المؤمنون أخوة في الدين والولاية (فأصلحوا بين أخويكم) إذا اختلفا واقتتلا (واتقوا الله) في إصلاح ذات البين

وقرى قثبتوا أي قفوا حتى يتبين لكم ما جاء به من صدقه أو كذبه (أن تصيبوا قوماً بجهالة) أي حنرا أن تصيبوا قوماً بالقتل والسبي ملتبسين بجهالة حالهم (فتصباحوا على ما فعلتم نادمين) أي فتصبروا بعد ظهور براءتهم عما نسب إليهم نادمين على ما فعلتم في حقهم في أصابتهم بالقتل وغيره (واعلموا أن فيكم رسول الله) هو مرشدكم فارجعوا إليه واعتمدوا على قوله (لو يطيعكم في كثير من الأمر لغنم) أي لو يتبعكم رسول الله في كثير من الخواص لو فعتهم في شدة وهلاك وقد يوافق الناس و يفعل بمقتضى مصلحتهم نحية لفائدة قوله تعالى وشاورهم في الأمر (ولكن الله حبيب اليكم الإيمان) أي بينه وقر به اليكم وأدخله في قلوبكم (وزينه في قلوبكم) بالبرهان اليقيني بحيث لا تفارقونه ولا يخرج من قلوبكم (وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان) وهذه الثلاثة في مقابلة الإيمان الكامل فإنه يجمع التصديق بالجنان والاقرار باللسان والعمل بالأركان فالكفر هو التكذيب بالجنان والفسوق هو كذب اللسان كما قاله ابن عباس فقد قال تعالى إن جاءكم فاسق بنبأ فسمى من كذب فاسقاً والعصيان هو ترك الأمر (أولئك هم الراشدون) أي الموافقون للرشدياً خذون ما يأتهم الله وينتهون عما ينهاهم (فضلاً من الله ونعمة) مفعول من أجله منصوب بحب وكره أو بالراشدون (والله عليم) بما في خزائن رحمته من الخير وكانت النعمة هو ما يدفع به حاجة العبد (حكيم) ينزل الخير بقدر ما يشاء على وفق الحكمة (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما) قيل نزلت هذه الآية في عبد الله بن أبي بن سلول المنافق وأصحابه وعبد الله بن رواحة المخلص وأصحابه وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم ركب جارا وصر على ابن أبي وكان من الخزرج فبال الجار فسد ابن أبي أنه وقال اليك عني والله لقد آداني نتن جمارك وذلك قبل أن يسلم بالظاهر فقال ابن رواحة وكان من الاوس لبول جاره صلى الله عليه وسلم أطيب ريحاً من مسكك فكان بين قومهما وهما الاوس والخزرج ضرب بالأيدي والنعال والسيف وعن قتادة نزلت في رجلين من الانصار كان بينهما ممدارة في حق فقال أحدهما للآخر لا خذن حتى منك عنوة وطلب الآخر منه أن يحاكمه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأبى أن يتبعه فلم نزل الأمر بينهما حتى تدافعا وتناول بعضهم بعضاً بالأيدي والنعال ولم يكن قتالاً بالسيف وعن سفيان عن السدي قال كانت امرأة من الانصار يقال لها أم زيد تحت رجل وكان بينهما وبين زوجها شيء فرقى بها إلى عليه وجدها فبلغ ذلك قومها فجأوا وجاء قومها واقتتلوا بالأيدي والنعال فبزلت هذه الآية أي وإن تقاتل فرقتان من المؤمنين فأصلحوا بينهما بالنصح والدعاء إلى حكم الله تعالى (فإن بغت احدهما) أي ظلمت (على الأخرى) بأن أبت الاجابة إلى حكم كتاب الله تعالى (فقاتلوا التي تبغى) أي تظلم (حتى تنفي أمر الله) أي حتى ترجع تلك الطائفة التي لم تقبل النصيحة إلى الصلح وهو ما موربه (فإن فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل) أي فإن رجعت إلى الصلح حذر من قتالكم فاحكموا بينهما بعد تركهما القتال الحق ولا تسكتفوا بمجرد متاركتهما عسى أن يكون بينهما قتال في وقت آخر (وأقسطوا) أي واعدلوا في كل أمر (إن الله يحب المقسطين) أي العادلين في كل ما يأتون وما يذرون فيفضي إلى أشرف درجة وارفعة منزلة (إنما المؤمنون أخوة) في الدين (فأصلحوا بين أخويكم) وإن لم تكن الفتنة عامة وإن لم يكن الأمر عظيماً كالقتال بل لو كان بين رجلين من المسلمين أدنى اختلاف فاسعوا في الإصلاح وقيل المراد بالأخوين الاوس والخزرج وقرى بين اخوتكم وأخوانكم (واقرا الله) بالصون عن التشاجر فإن من اتقى الله شغله تقواه عن الاشتغال بغيره قال النبي صلى الله عليه وسلم المسلم من سلم الناس من لسانه وقال صلى الله عليه وسلم المؤمن من يأمن جاره

(علکم توجون) ای

لكي ترحبوا به (يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم) (قوم) الآية نهى الله المؤمنين والمؤمنات أن يسخر بعضهم من بعض (عسى أن يكونوا خيرا منهم) أي عسى أن يكون المسخور منه خيرا من الساخر ومعنى السخرية ههنا الازدراء والاحتقار (ولا تلمزوا أنفسكم) أي لا يعيب بعضكم بعضا (ولا تنازروا بالألقاب) وهو أن يدعى الرجل بلقب يكرهه نهى الله عن ذلك (بش) الاسم الفسوق بعد الايمان) يعني ان السخرية والمز والتناز فسوق بالمؤمن وبش شين ذلك بعد الايمان (يا أيها الذين آمنوا جتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم) وهو ان يظن السوء بأهل الخير ومن لا يعلم منه فسق (ولا تجسسوا) أي لا تطلبوا غورات المسلمين ولا يبحثوا عن معايبهم (ولا تغتب بعضكم بعضا) أي لا تذكروا أحدكم بشئ يكرهه وان كان فيه ذلك لشيء (أحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا) يعني ان ذكرك أخاك على ميتته بسوء كأكل لحمه يهوميته يعني لا يحس بذلك (فكرهتموه) أي

بواقعته (لعلكم ترجون) على تقواكم (يا أيها الذين آمنوا لا تسخر قوماً) أي رجالاً منكم (من قوم) آخرين منكم قال ابن عباس نزلت هذه الآية في ثابت بن قيس بن شماس حيث ذكر رجلاً من الأنصار بسوء ذكر أم رجل كانت في الجاهلية وقال الضحاك نزلت في وفد نعيم كانوا يستهزؤن بفقراء أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مثل عمار وخبيب وابن فهيرة وبلال وصهيب وسلمان وسالم مولى أبي حذيفة لما رأوا من رثاء حالهم ومعنى الآية لا تحتقروا إخوانكم ولا تستصغروهم (عسى أن يكونوا خيراً منهم) تعليل للنهي أي عسى أن يكون المسخورون منهم خيراً عند الله تعالى من الساخرين (ولأنساء من نساء) روى عن أنس أن هذه الآية نزلت في نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم غير أن أم سلمة بالقصر وروى عكرمة عن ابن عباس أنها نزلت في صفية بنت حيي بن أخطب قالت لها بعض نساء النبي صلى الله عليه وسلم يهودية بنت يهودي فنهاهن الله عن ذلك وقال ولأنساء من نساء أي ولا تسخرن نساء من المؤمنات من نساء منهن (عسى أن يكن) أي المسخور منهن (خيراً منهن) أي من السائرات عند الله وأفضل نصيباً (ولا تلهووا أنفسكم) أي ولا يعجب بعضكم بعضاً بإشارة أو نحوه فصرتم عاتبين من وجه معينين من وجه (ولا تنابزوا باللقاب) أي ولا يدع بعضكم بعضاً بلقب السوء (بش الاسم الفسوق بعد الإيمان) أي بش الذكركم المرتفع للمؤمنين أن يذكروا بالفسق بعد دخولهم في الإيمان واشتهارهم به ويقال هذا عام للزجر وبصير التقدير بش الفسوق بعد الإيمان وبش أن تسموا بالفاسق بسبب السخر واللمز والتنازع بعد ما سميتهم مؤمنين (ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون) أي ومن يجعل ذلك عادة ولم يتركه ولم يتب عما مضى فهو ظالم (يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن) فيجب الاحتياط والتأمل في كل ظن حتى يعلم أنه من أي نوع فإن من الظن ما يجب اتباعه كالظن فيما لا قاطع فيه من العمليات وظن الخير في الله تعالى ففي الحديث القدسي أنا عند ظن عبدي بي فلا يظن بي إلا خيراً وظن الخير في المؤمن كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ظنوا بالمؤمن خيراً ومنه ما يحرم كالظن في الآليات والنبوات وظن السوء بالمؤمن ومنه ما يباح كالظن في الأمور المعاشية (إن بعض الظن اثم) أي ذنب يستحق العقوبة (ولا تجسسوا) أي ولا تتبعوا عن عورات المسلمين والمعنى ولا تتبعوا الظن ولا تجتهدوا في طلب اليقين في معائب الناس (ولا يغتب بعضكم بعضاً) أي لا يذكروا بعضكم بعضاً بالسوء في غيبته (أحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً) وقرأنا نافع بتشديد الياء وهو حال من اللحم أو من الأخ فلا غيباب كأكل لحم الآدمي ميتاً ولا يحل أكله إلا للضرورة بقدر الحاجة فالمغتاب إن وجد حاجته مدفعاً غير الغيبة فلا يباح له الاغتياب ففي هذه الآية نهى عن اغتياب المؤمن دون الكافر أما الفاسق فيجوز أن يذكروا فيه عند الحاجة فنقص مسامحة أو لم عرضه فهو كالكافر كل لحمه حيا ومن اغتابه فهو كالكافر ميتاً لأن الميت لا يعلم بأكل لحمه كما أن الحي لا يعلم بغيبته من اغتابه (فكرهتموه) أي إلا كل فلا استفهام في قوله تعالى أحب إلا أنكار فكأنه تعالى قال لا يحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً فكرهتموه إذا قرئ كرهتموه بغير فاء أي جباتم على كراهته (واتقوا الله) بترك ما أمرتم باجتنابه وبالندم على ما صدر عنكم من قبل (إن الله تواب رحيم) ذكر الله تعالى في هذه الآية أموراً ثلاثة مرتبة فكأنه تعالى قال لا تقولوا في حق المؤمنين ما لم تعلموه فيهم بناء على الظن ثم إذا سألتم عن المظنومات فلا تقولوا نحن نكشف أمورهم لنستيقن بها قبل ذكرها ثم إن علمتم منها شيئاً من غير تجسس فلا تقولوه ولا تنشروه عنهم ففي الأول نهى عن تكلم ما لم يعلم ثم نهى عن طلب علم عيب الناس ثم نهى عن ذكر ما علم منه روى أن رجلاً من الصحابة بعث أساماناً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يطلب منه طعاماً فقال له انطلق إلى أسامة بن زيد واطلب منه فضل طعام وإدام إن كان

كما كرهتم أكل لحمة ميتة
فأكرهوا ذكره بسوء
(يا أيها الناس انا خلقناكم
من ذكر وأنثى) أي كلكم
بنو أب واحد وأم واحدة
ولا تفاضل بينكم في النسب
(وجعلناكم شعوبا) وهي
رؤس القبائل كربيعة
ومضر (وقبائل) وهي دوز
الشعوب ك بكر من ربيعة
ونعيم من مضر (لتعارفوا)
أي ليعرف بعضكم بعضا
في قرب النسب وبعده
لالتفاخر وإبها ثم اعلم
أن أرفعهم عنده منزلة
أتقاهم فقال (ان أكرمكم
عند الله أتقاكم) الآية
(قالت الأعراب آمنا)
نزلت في نفر من بني أسد
قدموا المدينة في سنة جدية
بذرائعهم وأظهروا كلمة
الشهادة ولم يكونوا مؤمنين
في السر فقال الله تعالى (قل
لم تؤمنوا

عنده فأتاه فقال ما عندى شيء فرجع سلمان اليهما فأخبرهما فقالا كان عندنا سامة ولكن نخل فبعنا
سلمان الي بعض الصحابة فلم يجد عندهم شيئا فلما رجع قالوا بعنا سلمان الي بئر سامة لغار ماؤها
فلما راح الي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما مالي أرى خضرة اللحم في أفواهكما فقالا ماتنا ولنا
لحم في يومنا هذا فقال صلى الله عليه وسلم اغتبتا سلمان واسامة فنزلت هذه الآية ثم قال تعالى (يا أيها
الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى) أي من آدم وحواء ومن أب وأم فالكل سواء في ذلك فلا وجه
للتفاخر بالنسب (وجعلناكم شعوبا وقبائل) وطبقات النسل التي عليها العرب سبعة الشعب والقبيلة
والعمارة والبطن والفخذ والفصيلة والعشيرة وكل واحد يدخل فيما قبله فالعشائر تحت الفصائل وهي
تحت الانخاذ وهي تحت البطون وهي تحت العمار وهي تحت القبائل وهي تحت الشعوب فخرمة شعب
وكنانة قبيلة وقريش عمارة وقصى بطن وعبد مناف فخذ وهاشم فصيلة والعباس عشيرة (لتعارفوا)
أي ليعرف بعضكم بعضا بأصل الانسان فلا ينتسب أحد الى غير آبائه لالتفاخر بالآباء والقبائل ولا
لتدعوا التفاوت في الانساب (ان أكرمكم عند الله أتقاكم) قال صلى الله عليه وسلم من سره أن يكون
أكرم الناس فليتق الله وعن ابن عباس قال كرم الدنيا الغنى وكرم الآخرة التقوى قال الرازي سمعت
ان بعض الشرفاء في بلاد خراسان كان في النسب أقرب الناس الى علي رضي الله عنه غير انه كان فاسقا
وكان هناك مولى أسود تقسم بالعلم والعمل ومال الناس الى التبرك به فاتفق انه خرج يوما من بيته
يقصد المسجد فاتبعه خلق فلقية الشريف سكران وكان الناس يطردون الشريف ويبعدونه عن
طريقه فغلبيهم وتعلق بأطراف الشيخ وقال له يا أسود الخوافر والشوافر يا كافر بن كافر أنا ابن رسول
الله أذل وتجل وأذم وتكرم وأهان وتعان فهم الناس بضربه فقال الشيخ لا هذا محتمل منه لجدته
وضربه معدود بحدده ولكن يا أيها الشريف بيضت باطنى وسودت باطنك فيرى الناس بياض قلبي فوق
سواد وجهي حسنت وأخذت سيرة أيك وأخذت سيرة أبي فرأني اخلق في سيرة أيك ورأوك في
سيرة أبي فطنوني ابن أيك وظنوك ابن أبي فعملوا معك ما يعمل مع أبي وعملوا معي ما يعمل مع أيك
(ان الله عليم) بأنسابكم وبأعمالكم (خير) ببواطن أحوالكم لا تخفى عليه أسراركم فاجعلوا
التقوى عملا لكم وزيدا في التقوى قال الزهري نزلت هذه الآية في أبي هند خاصة قال أمر رسول الله
صلى الله عليه وسلم بني بياضة أن يزوجوا بأهنا امرأة منهم فقالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج
بناتنا موالينا فانزل الله تعالى هذه الآية قال ابن عباس لما كان يوم فتح مكة أمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم بلا حتى علا على ظهر الكعبة فأذن فقال عتاب بن أسيد بن أبي الفيض الجد لله الذي قبض
أني حتى لا يرى هذا اليوم وقال الحرث بن هشام ما وجد محمد غير هذا الغراب الأسود مؤذنا وقال
سهل بن عمرو ان يرد الله شيئا غيره وقال أبو سفيان أنا لا أقول شيئا أخاف أن يخبره به رب السموات
فأتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره بما قالوا فدعاهم وسألهم عما قالوا فأقروا فانزل الله تعالى
هذه الآية زجر لهم عن التفاخر بالانساب والتكاثر بالاموال والازدراء بالفقراء فان مداركهم النفوس
وتفاوت الاشخاص هو التقوى (قالت الأعراب) أي أهل البادية (آمنا) نزلت هذه الآية في بني
أسد أصابتهم سنة شديدة قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فآظهم والاسلام ولم يكونوا
مؤمنين في السر طالبين الصدقة وافسدوا طرق المدينة بالعذرات وأغلوا أسعارها وكانوا يغدون
ويروحون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون أئتتك العرب بأنفسها على ظهور رواحلها
ونحن قد جئناك بالاطفال والعيال ولم تقا تلك كما قا تلك بنو فلان وبنو فلان أطعمنا وأكرمنا يا رسول
الله فاناصد قنا بجميع ما جئت به فانزل الله هذه الآية (قل) يا أشرف الخلق لهم (لم تؤمنوا) أي لم

ولكن قولوا أسلمنا) أي

لم تصدقوا الله ورسوله
بقولكم واسكن أطهر

الطاعة مخافة القتل والسوء

(ولما يدخل الإيمان في

قلوبكم وإن تظلموا الله

ورسوله) ظاهر أوطنا (ذا

بالتكم) أي لا ينقصكم

(من) ثواب (أعمالكم

شيئاً) ثم بين حقيقة الإيماء

والمؤمن فقال (إنا

المؤمنون الذين آمنوا بالله

الآية يعني هؤلاء هم الذين

صدقوا في إيمانهم لأن

أسلم خوف السيف ورحمة

المنفعة فلم نزل الآية

أنت الأعراب رسول الله

صلى الله عليه وسلم وحامو

بالله إيمانهم ومسير وعلم

غير ذلك منهم فأمر (قل

أنعمون الله بدينكم) أي

أنعمونه بما أتم عليه وهو

علم ذلك (يمون علىكم

أن أسلموا) وذلك أنهم

كانوا يقرولون لمسي صلى

الله عليه وسلم يمشون

بالعيال والاثقال صوته ولم

يقال لك كما قاتل زروان

فأعطه فصل ثم روي لا

عصا على أسلمكم إيمان

يمن عليكم أن هـ هـ هـ

للايمان أن كنتم هـ هـ هـ

اسم مؤمنون أي الله

ان صدقتم في إيمانكم

هـ هـ هـ بر سورته

هـ هـ هـ اسم الله الرحمن الرحيم

تصدق قلوبكم لأنكم لو آمنتم لم تمنوا على فلا تقولوا آمنا (ولكن) أسلمتم أي أظهرتم الانقياد واستسلمتم من السيف والسبي بل (قولوا أسلمنا) فإن الاسلام انقياد ودخول في السلم واطهار الشهادة وهذا قد حصل أما الإيمان وهو التصديق المقارن للثقة وطمأنينة القلب لم يحصل لكم والامانة منكم على ما ذكرتم (ولما يدخل الإيمان في قلوبكم) أي ولم يدخل حب الإيمان في قلوبكم إلى هذا الوقت فلا يعد قرار اللسان إيماناً إلا بما وافقة القلب (وان تطيعوا الله ورسوله) بالاخلاص وترك النفاق في السر كما أطمعتموهما في العلانية (لا يأتكم من أعمالكم شيئاً) أي لا ينقصكم من ثواب أعمالكم شيئاً من النقص وقرأ الدوري عن أبي عمرو لا يأتكم بهمة ساكنة بعد البلاء التحتية وأبدلها السوسى ألفاً وقرأ الباقر بن غيرهمز ولا ألف (ان الله غفور) لكم ما قد سافان تبتم (رحيم) بما أتيتم به من الطاعة بالتفضل عليكم (انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا) أي لم يشكوا في إيمانهم (وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) أي في طاعة الله على تكثير أنواعها من العبادات البدنية المحضة والمالية الصرفة والمستمتلة عليهما معاً كالحج والجهاد (أولئك هم الصادقون) أي أولئك الموصوفون بما ذكرهم الذين صدقوا في دعوى الإيمان لا غيرهم، وي انه لما نزلت هذه الآية جاؤا وحلفوا انهم مؤمنون صادقون فنزل لتكذيبهم قوله تعالى (قل) هؤلاء الأعراب مبكتاهم (أنعمون الله بدينكم) أي أنخبرون الله بدينكم بقولكم آمنا (والله يعلم ما في السموات وما في الأرض) فيعلم ما في قلوب أهلها لو اولد ل (والله بكل شيء عليم) فلا يخفى عليه شيء فالدين ينبغي أن يكون لله وأنتم أظهرتموه لانه لا يقبل منكم ذلك (يمنون عليكم أن أسلموا) أي يعدون اسلامهم من غير قتال منة عليكم وهي النعمة التي لا يطلب معطيها ثواباً من نعم اليه (قل) في جواب قولهم هذا (لا تمنوا على اسلامكم) أي لا تعدوا الاسلام الذي عندكم منة على فانه تعالى كذبهم في قولهم آمنوا ولم يصدقهم في الاسلام فانهم انقادوا للحاجة وأخذوا صدقة (بل الله يمن عليكم أن هذا لكم للإيمان) أي بسبب ان هذا لكم للإيمان حيث بين لكم الطريق المستقيم ودعاكم اليه فان ارسل الرسول بالآيات لبيئات هداية وقرئ ان هذا لكم بالكسر واذ هذا لكم أي في زعمكم (ان كنتم صادقين) في قولكم آسف الله هو المان عليكم (ان الله يعلم غيب السموات والأرض) فلا يخفى عليه أعمال قلوبكم الخفية (والله بصير بما تعملون) من ظاهر اسلامكم وقرأ ابن كثير بالبلاء التحتية على الغيبة نظر القوله تعالى يمينون والباقر بالتاء على الخطاب نظرا الى قوله تعالى لا تمنوا على اسلامكم

﴿سورة ق مكية وهي خمس وأربعون آية وثلاثمائة وخمس وتسعون كلمة﴾

وَأَلِفٌ وَأَرْبَعُمِائَةٍ وَأَرْبَعَةٌ وَتِسْعُونَ حَرْفًا ﴿﴾

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

(ق) قال ابن عباس هو جبل أخضر محدق بالدينا وخضرة السماء منه وهو قسم أقسم الله به قال الرازي المنقول عن ابن عباس ان ق اسم جبل وأما ان المراد في هذا الموضع به ذلك فلا (والقرآن المجيد) أي العظيم لان القرآن عظيم الفائدة أولانه كلام الله تعالى أو كثير الكرم لان كل من طاب مقصوده من القرآن وجده فانه مغنى كل من لا ذبه أو ذى الشرف فان من علم معانيه وعمل بما فيه شرف عند الله تعالى وعند الناس (بل عجبوا) وهذا اضراب عن جواب القسم المحذوف أي ما آمن كفار مكة بمحمد والقرآن بل جعلوا كلامهم معرضاً للتعجب مع كونهما أقرب شيء الى التاقي بالقول وانما عجبوا من ذلك لكون محمد من جنسهم لا من جنس الملائكة ولكون القرآن أخبر بالبعث بعد الموت وذلك

(ق) قضى الله ما هو كائن (والقرآن المجيد) الكثير الخير (بل عجبوا) يعجبونكم بما

(أن جاءهم منذر منهم فقال الكافرون هذا شيء عجيب) أي عجبوا من أن جاءهم رسول من ربهم محمد صلى الله عليه وسلم وهم يعرفون نسبه وأماته (فقال الكافرون هذا شيء عجيب) يعني هذا الانذار الذي أنذرتنا (أنذا متنا وكنا ترابا) نبعت وهذا استفهام انكار وجوابه محذوف ثم أنكروا ذلك أصلا فقالوا (ذلك) أي البعث (رجع بعيد) أي رد لا يكون قال الله تعالى (قد علمنا ما تنقص الأرض منهم) أي ما تأكل من لحومهم (وعندنا كتاب حفيظ) يعني اللوح المحفوظ من أن يندرس ويتغير فيه جميع الأشياء المقدرة (بل كذبوا بالحق) أي بالقرآن (لما جاءهم فهم في أمر مريج) ما تبس عليهم مرة يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم ساحر ومرة شاعر ومرة معلم ثم دلهم على قدرته فقال (أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها وما لها من فروج) يعني شقها وقوله (من كل زوج بهيج) أي من كل لون حسن (تبصرة) أي فعلنا ذلك تبصرة وتذكيرا ودلالة على قدرتنا (لكل عبد منيب) أي يرجع إلى الله ويتفكر في قدرته وقوله

قوله تعالى (أن جاءهم منذر منهم فقال الكافرون هذا شيء عجيب) أي عجبوا من أن جاءهم رسول من ربهم محمد صلى الله عليه وسلم وهم يعرفون نسبه وأماته (فقال الكافرون هذا شيء عجيب) يعني هذا الانذار الذي أنذرتنا (أنذا متنا وكنا ترابا) نبعت وهذا استفهام انكار وجوابه محذوف ثم أنكروا ذلك أصلا فقالوا (ذلك) أي البعث (رجع بعيد) أي رد لا يكون قال الله تعالى (قد علمنا ما تنقص الأرض منهم) أي ما تأكل من لحومهم (وعندنا كتاب حفيظ) يعني اللوح المحفوظ من أن يندرس ويتغير فيه جميع الأشياء المقدرة (بل كذبوا بالحق) أي بالقرآن (لما جاءهم فهم في أمر مريج) ما تبس عليهم مرة يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم ساحر ومرة شاعر ومرة معلم ثم دلهم على قدرته فقال (أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها وما لها من فروج) يعني شقها وقوله (من كل زوج بهيج) أي من كل لون حسن (تبصرة) أي فعلنا ذلك تبصرة وتذكيرا ودلالة على قدرتنا (لكل عبد منيب) أي يرجع إلى الله ويتفكر في قدرته وقوله

وذ كراى عبرة وعظة (ونزلنا من السماء ماء مباركا) أى بافعا كثيرا خيرا (فأنبئناه) أى بذلك الماء (جنات) أى أشجارا كثيرة يقطف ثمارها والاصول باقية (وحب الحصيد) أى حب زرع يحصل كل عام (والنخل) وهو جنس مختلط من الزرع والشجر لان الثمر فاكهة وقوت بخلاف غيره فان بعض الثمر فاكهة ولا قوت فيه وأكثرا لزرع قوت وأيضا ان من النباتات ما يبقى أصلها سنين ولا يحتاج الى عمل عامل وما لا يبقى أصلها ويحتاج كل سنة الى عمل عامل وما يبقى أصلها ويحتاج كل سنة الى عمل عامل (باسقات) أى طوالا أو حوامل وهى حال مقدرة وقرى باسقات بالصاد لاجل القاف (هاطلم نضيد) أى لتلك النخل كفى مجتمعة بعضها فوق بعض (رزقا للعباد) أى لترزقهم وهذا علة لأنبتنا والحكمة فى تعليل الانبات بالرزق بعد تعليل الانبات الاول بالتبصرة والتذكير إشارة الى ان الواجب على العبد ان يكون انتفاعه بالنباتات من حيث الاستبصار والتذكير أقدم من تمتعه بها من حيث لزق والحكمة فى اطلاق العباد فى الرزق وفى تقييدهم بكونهم منيبين فى التبصرة والتذكير لان الرزق حصل لكل أحد والتذكير لانه لا يكون الا لكل منيب فهو باكل ذا كراشا كرا لا انعام ثم التبصرة بالخلق هو الاستدلال بان القادر على خلق السموات والارض قادر على خلق الخلق بعد الفناء والتذكير بالبقاء بالرزق بعد الاعادة هو الاستدلال بان لبقاء فى الدنيا يكون بالرزق وبان القادر على اخراج الارزاق من النجم والشجر قادر على أن يرزق العبد فى الجنة وان يبقيه فيها (وأحيينا به) أى بذلك الماء (بلدة ميتا) أى أرضا جادة لانماء فيها أصلا (كذلك الخروج) أى مثل خروج النبات من الارض بالماء خروجهم من القبور يوم القيامة بالمطر الذى كفى الرجال ومثل تلك الحياة فى النبات بالاخراج حياتهم بالبعث من القبور على ما كانوا عليه فى الدنيا (كذبت قبلهم) أى قبل قومك (قوم نوح وأصحاب الرس) وهو يتردون اليامة وهم قوم شعيب وقيل هم قوم عيسى الذين جاءهم من أقصى المدينة رجل يسعى وقيل هم أصحاب الاخدود (وعمود وعاد وفرعون) وامعان عليه لانه ليس فى قادة قومه كافر غيره لانه استخف قومه فأطاعوه فجعل الاعتبار له خاصة (واخوان لوط) وانما قال ههنا ذلك لان لوطا كان مرسل الى طائفة من قوم ابراهيم معارف لوط (وأصحاب الياكة) أى الغيضة وهم قوم شعيب غير أهل مدين (وقوم تبع) وهو كان معتمدا بقومه (كل كذب الرسل) أى فالمدكرون كانوا منكرين للحشر وكل واحد منهم كذب جميع الرسل (حق وعيد) أى هبت وعيدى من نصرة الرسل عليهم واهلاكهم (أفيعينا بالخلق الاول) أى أقصدنا إيجاد الانسان وسائر الحيوان وإيجاد السموات والارض فجزنا عنه حتى يتوهم عجزنا عن الاعادة (بل هم فى لبس من خلق جديد) أى اهمهم غير منكرين لقدرة تعالى على اختراع الخلق من العدم بل هم فى شك فى اعادة الخلق الى الحياة بعد الموت لما فيه من مخالفة العادة (ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه) أى ما يخطر بباله (ونحن أقرب اليه من حبل الوريد) أى ونحن أقرب الى الانسان من اعرق الذى يجرى فيه الدم ويصل الى كل جزء من أجزاء البدن بعننا بحاله وبنفوذ قدرتنا فيه يجرى فيه الدم كما يجرى الدم فى عروقه (اذ يتلقى المتلقيان عن اليمين وعن الشمال قعيد) فاذ منصوب بأقرب أى فالله أقرب الى الانسان من عرقه الخاطلة فى وقت أخذ الملكين الحافظين منه قوله وفعله فلهما عن اليمين مقاعد وعن الشمال مقاعد وفى هذا إشارة الى ان المكلف غير متروك سدى ويقال وقت ما يتلقاه المتلقيان يكون عن يمينه وعن شماله قعيد فالمتلقيان على هذا الوجه هما الملكان المذنان يأخذن روحه من ملك الموت أحدهما يأخذن أرواح الصالحين ويضعها الى السرور الى يوم المشور والآخر يأخذن أرواح الطالحين وينقلها الى التبور الى يوم النشر من القبور أى فهذان الملكان ينزلان

(وحب الحصيد) يعنى ما يقتات من الحبوب (والنخل باسقات) أى طوال (هاطلم نضيد) أى متراكب (رزقا للعباد) أى أنبتنا هذه الأشياء للرزق (فأحيينا به) أى بذلك الماء (بلدة ميتا) كذا (الخروج) يعنى من القبور وقوله (وقوم تبع) وهو ما كان باليمن أسلم ودعا قومه الى الاسلام فكذبوه وقوله (وحق وعيد) أى وجب عليهم العذاب (أفيعينا بالخلق الاول) أى عجزنا عنه حتى نعي بالاعادة (بل هم فى لبس) أى شك (من خلق جديد) يعنى البعث (واقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه) أى يحدثه قلبه (ونحن أقرب اليه) أى بالعلم (من حبل الوريد) وهو عرق فى العنق (اذ يتلقى المتلقيان) يعنى الملكين الحافظين أى يتلقيان ويأخذان ما يعملها الانسان فيثبتانه (عن اليمين وعن الشمال قعيد) أى قاعدان على جانبيه

(ما يلفظ) أي يتكلم (من قول الاله رقيب عتيد) أي حافظ حاضر (وجاءت سكرة الموت) أي غمرته وشدهته (بالحق) أي من أمر عيانا (ذلك ما كنت منه نجيذ) أي تهرب وتروغ يعني الموت (ونفخ) (٣٢٠)

الى الانسان وعنده ملكان كاتبان لاجماله قاعدان عن يمينه وشماله فوقت تلقيهما اياهما يسألا منهما عن أي النوعين كان هذا الانسان فان كان من الصالحين يأخذ روحه ملك السرور ويرجع الى الملك الآخر مسرورا وان كان من الطالحين يأخذها ملك العذاب ويرجع الى الآخر محزوننا (ما يلفظ من قول) أي ما يرى الانسان المكاف به من فيه من خيرا وشر (الاله رقيب عتيد) أي الاله به ملك يحفظ قوله ويكتبه وملك يهيئ الكتابة ما أمر به من الخير والشرف لكل من كاتب الحسنات وكاتب السيئات يقال له رقيب عتيد وقرئ ما يلفظ على البناء للمفعول (وجاءت سكرة الموت بالحق) أي جاءت شدة الموت الذاهبة بالعقل بالموت كأن شدة الموت تحضر الموت كما قرئ وجاءت سكرة الحق بالموت أو يقال المراد من الحق هو الدين فالامني وأظهرت سكرة الموت الدين اذا من أحد في تلك الحالة الا وهو يظهر الايمان لكنه لا يقبل الا من سبق منه ذلك (ذلك ما كنت منه نجيذ) أي ذلك الموت ما كنت تفر منه أيها السامع (ونفخ في الصور) هي نفخة البعث فقوله تعالى وجاءت سكرة الموت إشارة الى الامانة وقوله تعالى ونفخ في الصور إشارة الى الاحياء والاعادة (ذلك يوم الوعيد) أي ذلك الزمان يوم وقوع الوعيد وهو العذاب والعود (وجاءت) في ذلك اليوم (كل نفس معها سائق) أي ملك يسوق البر الى الجنة والفاجر الى النار (وشهيد) أي كاتب فانه يشهد عليها بعملها ويقال (انك كنت) أيها الشخص في الدنيا (في غفلة من هذا) أي اليوم فاما من أحد الاول غفلة ما عن الآخرة وقرئ كنت بكسر التاء باعتبار تأنيث النفس (فكشفنا عنك غطاءك) أي أزلنا عنك غفلةك (فبصرك اليوم حديد) أي تافدو كان من قبل كليا وقرئ بكسر الكاف في المواضع الثلاثة (وقال قرينه هذا ما لدي عتيد) أي قال الشيطان الذي زين له العصيان هذا العصيان هو الذي عندي معد لجهنم أو قال الملك الذي يكتب أعماله هذا الكتاب مكتوب عندي مهيا للعرض قال تعالى خطابا للسائق والشهيد (ألقيا في جهنم كل كفار) وقرأ الحسن ألقين بنون التوكيد خطاب لواحد من خزنة النار (عنيد مناع للخير معتد مريب) أي ألقيا في جهنم كل كافر بالله معاند لآياته مانع الناس من اتباع رسول الله ومن الاتفاق على من عنده ظالم بالأيذاء وكثرة الهذاء شك في اليوم الآخر فلا يظن ان الساعة قائمة فكل كافر هو موصوف بهذه الصفات (الذي جعل مع الله الها آخرا فلقياه في العذاب الشديد) وقوله تعالى الذي مبتدأ يشبه الشرط في العموم ولذا دخلت الفاء في خبره ويجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف أي هو الذي جعل ويكون فلقياه تأكيذا لالقياء الاول (قال قرينه ربنا ما أطغيته) أي ان الكافر حين يلقى في النار يقول ربنا أطغاني شيطاني فيقول الشيطان متبرئا منه ربنا ما أضلته (ولكن كان في ضلال بعيد) أي عن الحق وقال ابن عباس لما يقول الكافر يارب ارب الملك زاد علي في الكتابة فكذب على ما لم أقبل وما لم أفعل وعجلني بالكتابة حتى نسيت قال الملك الذي يكتب عليه سيئاته ربنا ما زدت عليه وما كتبت لاما قال وعمل وما عجلته بالكتابة ولكن كان في ضلال طويل لا يرجع عنه الى الحق (قال) تعالى خطابا للكافرين وقرناهم (لاتختصموا لدي) أي في موقف الحساب والجزاء (وقد قدمت اليكم بالوعيد) أي بالهديد في دار الكسب في كتبتي وعلى ألسنة رسلتي حيث قلت لكم اذا اتبعتم الشيطان تدخلون النار وقد اتبعتموه (ما يبدل القول لدي) أي ما يغير الوعيد بتخليد الكافر في النار ومجازاة العصاة على حسب استحقاقهم في هذا

الآخرة حتى يراه الانسان في الصور) يعني نفخ البعث (ذلك يوم الوعيد) وهو الذي توعد الله به الكفار (وجاءت كل نفس) الى الحشر (معها سائق) من الملائكة يسوقها (وشهيد) أي شاهد عليها بعملها وهو الأيدي والأرجل فيقول الله تعالى (انك كنت في غفلة من هذا) أي من هذا اليوم (فكشفنا عنك غطاءك) أي جليدنا عنك سترك حتى تعانيه (فبصرك اليوم حديد) أي فعلك مما أنت فيه نافذ (وقال قرينه) يعني الملك لموكل به (هذا ما لدي عتيد) أي هذا الذي وناهي به قد أحضرته وأحضرت ديوان أعماله بهرل الله الى الملائكة الموكلين بالانسان (ألقيا في جهنم كل كفار عنيد) أي من معرض عن الحق مناع للخير أي الزكاة امر ونه وكل حق في ماله (معتد) أي طام (مريب) أي شاك (قال قرينه) أي من الشياطين (ربنا ما أضلته) أي ما أضلته (ولكن كان في ضلال) أي ما طغى هو (ولما دعا دعوته

الحيات الى كما قال في الاحبار عن الشيطان الآن دعوتكم فاستجبتم لي فحينئذ يقول الله تعالى (لاتختصموا لدي) الموقف (الكم الوعيد) أي نذرتكم بالعقوبة في الدنيا على لسان الرسل (ما يبدل القول لدي) أي لا تبدل لقولي ولا خلف لوعدي

(وما أنا بظلام للعبيد) فأعاقبهم بغير جرم (يوم تقول لجهنم هل امتلأت) وهذا استفهام تحقيق وذلك أن الله تعالى وعدها أن يملأها فلما
ملأها قال هل امتلأت (وتقول هل من مزيد) أي هل بقي في موضع لم يمتلئ أي قد امتلأت (وأزلفت الجنة) أي وأدنت الجنة
(للمتقين) حتى يرونها (غير بعيد) منهم ويقال لهم (هذا ماذا توعدون) (٣٢١) لكل أواب) أي رجاع إلى الله

بالطاعة (حفيظ) أي حافظ
لامر الله (من خشى
الرجن بالغيب) أي خاف
أمر الله ولم يره (وجاء بقلب
منيب) أي مقبل إلى طاعة
الله يقال لهم (ادخلوها
بسلام) أي بسلامة من
العذاب (ذلك يوم الخلود)
لاهل الجنة فيها (لهم ما
يشاؤون فيها ولدينا مزيد)
أي زيادة مما لم يخطر ببالهم
وقيل هي الرؤية (وكم
أهلكنا قبلهم) قبل أهل
مكة (من قرن) أي جماعة
من الناس (هم أشد منهم
بطشا) أي قوة (فلقبوا
في البلاد) أي طوفوا في
البلاد وقد شوافل يروا
محيصا من الموت (ان في
ذلك) الذي ذكرت
(لذكرى) أي لعظة
ونذ كبرا (لمن كان له
قلب) أي عقل (أو ألقى
السمع) أي استمع القرآن
(وهو شهيد) أي حاضر
القلب وقوله (ومامسنا من
لعوب) أي وما أصابنا من
واعياء وهذا رد على اليهود
في قولهم ان الله استراح
يوم السبت (فاصبر على ما

الموقف) وما أنا بظلام للعبيد) أي وما أنا بمعذب للعبيد بغير ذنب من قبلهم (يوم تقول لجهنم) وقرئ
يقول بالياء (هل امتلأت) أي قد امتلأت كما وعدتك وهو استفهام تقرير والمراد الاخبار عن
امتلاء جهنم (وتقول هل من مزيد) أي قد امتلأت فليس في مكان رجل واحد لم يمتلئ فهو استفهام
انكار أي لما خاطب الله جهنم بصورة الاستفهام أجابته بصورة الاستفهام أيضا ومرادها الاقرار
بامتلائها واستفهام لطلب الزيادة فهو بمعنى الامر أي زدني يارب (وأزلفت الجنة للمتقين غير بعيد)
أي قربت الجنة للمتقين عن الكفر والمعاصي قر باحقيقيا بحيث يشاهدونها من الموقف أو قربت
تقريب حصول لانها تنال بكامة طيبة وحسنة (هذا) أي الجنة (ما توعدون) في الدنيا وقرأ ابن
كثير بالياء على الغيبة (لكل أواب) أي مقبل إلى الله وهذا بدل كل من المتقين (حفيظ) أي
حافظا لمر الله في الخلوات (من خشى الرحمن بالغيب) حال من المفعول أي غائبا عن الخاشي ومن
بدل من كل أو خبر مبتدأ مضمرة أي هم من خشى الخ والخشية من عظمة الخشية والخوف من ضعف
الخاشي (وجاء بقلب منيب) أي برى من الشرك يقول الله تعالى لهم (ادخلوها) أي الجنة (بسلام)
أي بسلامة من عذاب الله تعالى أو بسلام على من فيها فلا تتركو احسن عادتكم (ذلك يوم الخلود) أي
ذلك الزمان يوم خلود أهل الجنة في الجنة (لهم ما يشاؤون فيها) من فنون المطالب (ولدينا مزيد) هو
ما لا يخطر ببالهم ولا يندرج تحت مشيئتهم من معالي الكرامات وقيل ان السحابة تمر بأهل الجنة
فتمطرهم الحورقة تقول نحن المزيدي الذي قال تعالى ولدينا مزيد (وكم أهلكنا قبلهم) أي قبل
قومك (من قرن هم أشد منهم) أي من قومك (بطشا) أي قوة (فلقبوا في البلاد) أي خرقوا فيها
وجالوا في اكناف الارض كل بحال حذر الموت (هل من محيص) أي هل لهم مخلص من أمر الله تعالى
(ان في ذلك) أي في اهلاكهم (لذكرى) أي لعظة (لمن كان له قلب) أي قلب واع سليم يتفكر في
الامور كما ينبغي بذكائه (أو ألقى السمع) أي ما يتلى عليه من الوحي الدال على ما جرى عليهم (وهو
شهيد) أي حاضر بفطنته لان من لا يحضر ذهنه فكأنه غائب (وافد خلقنا السموات والارض
وما بينهما) من اصناف المخلوقات (في ستة أيام) أو لها يوم الاحد وآخرها يوم الجمعة (ومامسنا من
لعوب) أي وما أصابنا من تعب قيل هذه الآية نزلت في اليهود حيث قالوا خلق الله السموات والارض
في ستة أيام أو لها واحد وآخرها الجمعة ثم استراح يوم السبت واستلقى على العرش فأمر الله هذه الآية
تسكينها لهم (فاصبر على ما يقولون) من حديث التعب بالاستلقاء قال الرازي والاقرب والظاهر ان
المراد بهذه الآية الرد على المشرك في انكار البعث والاستدلال بخلق السموات والارض وما بينهما
في اثبات البعث وعلى هذا فالعنى فاصبر على ما يقولون هذا من عجب أي هذا الذي يقول محمد نبعت
بعد الموت شيء عجيب (وسبح بحمدي بك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل فسبحه وأدبار
السيود) أي نزه الله تعالى عن الشرك وعن العجز عن الممكن الذي هو البعث وذكرهم بعظمة الله
تعالى في وقت اجتماعهم وهو قبل الطلوع وقبل الغروب وأول الليل أي عقب سجودك نزه ربك
بالبرهان عند اجتماع القوم ليحصل لك العبادة بالسجود والهداية أدبار السجود ولا تسأم من

(٤١) - (مراح ليبيد) - (ثاني) يقولون وسبح بحمدي بك) أي صل لله (قبل طلوع الشمس) يعني
صلاة الفجر (وقبل الغروب) أي صلاة الظهر والعصر (ومن الليل فسبحه) يعني صلاتي العشاء (وأدبار السجود) يعني الركعتين
قبل المغرب

المتمزقة ان الله يأمر كن
أن تجتمعن لفصل القضاء
(من مكان قريب) أى
من السماء وهو صخرة بيت
المقدس وهى أقرب موضع
من الارض الى السماء
(يوم يسمعون الصيحة
بالحق) يعنى نفخة البعث
(ذلك يوم الخروج) من
القبور (يوم تشق الارض
عنهم) فيخرجون (سراعا
وما أنت عليهم بجبار)
أى بمسلط تجبرهم على
الاسلام وهذا قبل أن أمر
بالقتال (فذكر) أى فَعُظ
(بالقرآن من يخاف وعيد)
﴿تفسير سورة الذاريات﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(والذاريات ذروا) يعنى
الرياح التى تذر والتراب
(فالحاملات وقرا) وهى
السحاب تحمل الماء
(فالجاريات يسرا) أى
السفن تجرى فى البحر
يسر (فالمقسمات أمرا)
أى الملائكة تأتى بأمر
مختلف من الخصب والجذب
والموت والمطر والحوادث
(انما توعدون) من الخير
والشر والثواب والعقاب
(لصادق) أقسم الله بهذه
الاشياء على صدق وعده
(وان الدين) أى الجزاء
على الأعمال (لواقع) أى
لكائن (والسماوات

تكذيبهم اياك وامتناعهم من استماع وعظك و يقال صل حامد الربك الصلوات الخمس والمواقل بعد
المكتوبات وشغل رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر ان عبادة الله وهداية الخلق فاذا خداهم ولم يهتدوا
فقبل له أقبل على شغلك الآخر وهو عبادة الله واجعل كلامك بدل الدعاء عليهم التسبيح لله والحمد له وقرأ
نافع وابن كثير وخزعة ادمبار بكسر الهمزة والباقون بالفتح (واستمع) لما يوحى اليك من أحوال القيامة
(يوم ينادى المناد من مكان قريب) بحيث يصل نداؤه الى الكل على سواء قيل يقف المنادى اسرافيل أو
جبريل على صخرة بيت المقدس قال الشهاب والاصح ان المنادى جبريل والنافخ اسرافيل فيقول
المنادى أيتها العظام البالية واللحوم المتمزقة والشعور المتفرقة ان الله يأمر كن أن تجتمعن لفصل
القضاء (يوم يسمعون الصيحة بالحق) أى بالبعث فيوم بدل من يوم أول وبالحق اما حال من الواو
أى يسمع الخلق كلهم نفخة البعث ملتبس باليقين أحوال من لصيحة أى يسمعون النفخة الثانية
ملتبسة بالخروج من القبور (ذلك) أى يوم النداء وسماع صيحة النفخ (يوم الخروج) من القبور
(اننا نحن نحي ونميت) فى الدنيا من غير ان يشار ككنا فى ذلك أحد (والينا المصير) أى الرجوع فى
الآخرة للجزاء (يوم تشق الارض عنهم سراعا) أى مسرعين فى خروجهم من الارض والتشق
يكون عند الخروج منها فسرعا حال من الضمير فى عنهم ويوم بدل من يوم الاول أو ظرف للمصير
أو ظرف للخروج وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر تشق تشديد الشين والباقون بالتخفيف وقرئ
تشق على البناء للمفعول وقرئ تشق (ذلك حشر علينا يسير) أى ذلك الاخراج بتشقيق الارض
احياء وجمع هين علينا للحساب والجزاء فكيف ينكره منكر (نحن أعلم بما يقولون) من نفي
البعث وتكذيب آيات الناطقة بثبوت البعث (وما أنت عليهم بجبار) أى بمسلط ان تقسرهم على
الايمان وانما أنت مذكر (فذكر بالقرآن من يخاف وعيد) وقرأ ورش بآيات الباء بعد الدال بالوصل
وقوله تعالى قد كر إشارة الى ان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم مرسل مأمور بالتذكير وقوله تعالى
بالقرآن إشارة الى أنه أنزل عليه القرآن وقوله تعالى وعيد إشارة الى اليوم الآخر وضمير المتكلم فى قوله
تعالى وعيد يدل على الوحدة أى انما يقبل عظمتك من يخاف عذابى فى الآخرة

﴿سورة الذاريات مكية ستون آية وثلاثمائة وستون كلمة وألف﴾

﴿وماتان وتسعة وثمانون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والذاريات ذروا) أى والرياح التى تذر والتراب وغيره وتهب فى منازل القوم (فالحاملات وقرا) أى
فالسحاب الحاملة للأمطر (فالجاريات يسرا) أى فالسفن الجارية فى البحر جريذا يسر (فالمقسمات أمرا)
أى فالملائكة التى تقسم الامور من الامطار والارزاق وغيرها وهذا التفسير هو ما روى عن على رضى
الله عنه وقال الرازى والاقراب ان هذه الامور الاربعة صفات أربع للرياح فالذاريات هى
الرياح التى تنشئ السحاب والاحاملات هى الرياح التى تحمل السحاب التى هى بخار المياه التى
اذا سحت جرت السيول العظيمة وهى أوقار أثقل من جبال والجاريات هى الرياح التى
تجرى بالسحب بعد حمله الماء والمقسمات هى الرياح التى تفرق الامطار على الاقطار (انما
توعدون لصادق) أى ان وعدكم بالبعث والحساب لوعد صادق (وان الدين) أى الحساب
والجزاء (لواقع) أى لحاصل فالحساب يستوفى والعقاب يوفى (والسماوات ذات الحيك) أى
ذات الحسن أو ذات الزينة أو ذات الطرائق وهى مسير الكواكب ومسلك النظار (انكم)

يامعشر قریش (لن قول مختلف) أي منعكس وانكم غير جازمين في اعتقادكم فانهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم انك تعلم انك غير صادق في قولك وانما تجادل ونحن نجز عن الجدل فكأنه تعالى قال لنبيه انك صادق ولست معاندا بل هم جازمون بانك صادق وانما يظهرون الجزم بأمر لشدة عنادهم فانعكس الأمر عليهم (يؤفك عنه من أفك) قيل هذا مدح للمؤمنين أي يصرف عن القول المختلف من صرف عن ذلك القول ورشد إلى القول المستوي وقيل ان هذا ضم أي يصرف عن الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وقرآن والخبر من قد صرف عن الهدى وهو الوليد بن المغيرة وأبو جهل بن هشام وأبي بن خلف وأمية بن خلف ومنبه ونبية (قتل الخراصون) أي لعن الكذابون الذين لا يجزمون بأمرهم أصحاب القول المختلف وهذا دعاء عليهم وقرئ قتل الخراصين بالبناء للفاعل أي قتل الله المقدرين ما لا صحت له (الذين هم في غمرة) أي في جهالة بأمر الآخرة (سأهون) أي غافلون عما مروا به (يسألون) أي بنو مخزوم بطريق الاستعجال استهزاء (أيان يوم الدين) أي متى يكون يوم الجزاء الذي نعذب فيه قال تعالى (يوم هم على النار يفتنون) أي يكون ذلك يوم هم يعرضون على النار ويحرقون بها ويجوز ان يكون يوم هم خبر المبتدأ محذوف وهو مبني على الفتح لضافته إلى مبني ويؤيده انه قرئ بالرفع أي هو يوم هم الخ وتقول لهم الزبانية (ذوقوا فنتكم) أي حرقتكم (هذا الذي كنتم به تستعجلون) بالقول بطريق الاستهزاء أو بالفعل وهو الاصرار على العناد و اظهار الفساد وقوله تعالى هذا الآية داخل تحت القول المضمر وهو ما مبتدأ أو بدل من فنتكم (ان المتقين في جنات وعيون) جارية في خلال الجنات (آخذين ما آتاهم ربهم) أي قابلين لما أعطاهم ربهم راضين به من الجنات والعيون (انهم كانوا قبل ذلك) أي قبل اعطاء الله الجنات لهم (محسنين) في الدنيا بالقول والفعل (كانوا قليلا من الليل ما يجمعون) فإزائدة وهذا تفسير للاحسان أي كانوا ينامون في جزء قليل من الليل وقيل ما صدرية ويجمعون بدل اشتغال من الواو أي كان هجوعهم من الليل قليلا أو فاعل لقليل أي كانوا قليلا من الليل هجوعهم وقيل ما نافية وقليل خبر كان وعلى هذا فالوقف عليه صالح كالوقف على يجمعون والمعنى كان عددهم قليلا لا ينامون من الليل (وبالاسحار هم يستغفرون) أي هم مع قلة نومهم وكثرة صلاتهم يداومون على الاستغفار في الاسحار ويعبدون أنفسهم مذنبين لوفور علمهم بالله تعالى (وفي أموالهم حق للسائل والمحروم) أي هم لا يجمعون الأموال الا ويجمعونها ظرا للحق فيرون في أموالهم حق الذي يسأل العطاء من الناس وللمتعفف الذي يحسبه بعض الناس غنيا فلا يعطيه شيئا فهو الذي لا يسأل ولا يعطى أي هم أوجبوا على أنفسهم بمقتضى الكرم أن يصلوا بأموالهم الارحام والفقراء والمساكين (وفي الأرض آيات للموقنين) أي وفي جهة السفلى دلائل واضحة للموقنين على شؤنه تعالى فان الموقن لا يغفل عن الله تعالى في حال ويرى في كل شيء آيات دالة على قدرته تعالى ووحدايته أما الغافل فلا يتنبه إلا بأمور كثيرة فيكون الكل له كآية واحدة (وفي أنفسكم) أي وفي أنفسكم آيات دالة لكم على وحدانية الله تعالى وقدرته اذ ليس في العالم شيء الا وفي النفس له نظير (أفلا تبصرون) أي الا تنظرون الأرض وما فيها والانفس وما فيها فلا تبصرون بعين البصيرة (وفي السماء رزقكم وما توعدون) أي رزقكم ووعدكم بالجنة والنار مكتوبة مقدرة في السماء ويقال هذا الخطاب مع الكفار فكأنه تعالى قال وفي الأرض آيات للموقنين كافية واما أنتم أيها الكافرون ففي أنفسكم آيات هي أظهر الآيات تكفرون بها الحب الرئاسة وحطام الدنيا وفي السماء الارزاق فلو تأماتم حتى التأمل لما ركتم الحق لاجل الرزق فانه واصل اليكم بكل طريق ولا جنتبتم

معلوم بالدليل كما أن كلامكم
إذا تكلمتم معلوم لكم
ضرورة أنكم متكلمون
ومثل رفع لانه صفة خلق
ومن نصب أراد به خلق
حقا مثل ما أنكم تنطقون
(هل أتاك حديث ضيف
ابراهيم المكرميين) بأن
خدمهم بنفسه (أذدخاوا
عليه فقالوا سلاما) أي
سأوا سلاما (قال سلام)
عليكم (قوم منكرون)
أي أنتم قوم لا نعرفكم
(فراغ) أي فعدل ومال
(إلى أهله) وقوله (فأوجس
منهم خيفة) أي وقع في
نفسه الخوف منهم وقوله
(فأقبلت امرأته في صرة)
أي أخذت تصيح بشدة
(فصكت) أي لطمت
(وجهها وقالت) أنا عجوز
عقيم (فكيف ألد) قالوا
كذلك) أي كما أخبرناك
(قال ربك) أي تخبرك
عن الله لا عن أنفسنا (أه
هو الحكيم العليم) يقدر
أن يجعل العقيم ولودا فلما
قالوا هذا علم ابراهيم أنهم
رسل وأنهم ملائكة (قال
فما خطبكم) أي شأنكم
وفيم أرسلتم (قالوا أنا أرسلنا
إلى قوم مجرمين) يعنون
قوم لوط (أرسل عليهم
حجارة من طين) يعني
السيجيل (مسومة عند
ربك للسرفين) أي معامة

الباطل اتقاء لما توعدون من العذاب النازل من السماء فأسباب الرزق من المطر والرياح والحر والبرد
وغير ذلك مما هيأ الله تعالى به لمنافع العباد هي من جهة العلو (فورب السماء والارض انه خلق مثل
ما أنكم تنطقون) أي ان ما ذكر من أمر الرزق والوعد بالثواب والعقاب خلق مثل نطقكم فكما
لا شك لكم في أنكم تنطقون ينبغي لكم أن لا تشكوا في حقيقة ذلك وقرأ حزة والكسائي وشعبة مثل
بالرفع والباقون بالنصب لضافته إلى مبني وهو أنكم وما مزيدة (هل أتاك حديث ضيف ابراهيم
المكرميين) أي ألم يأتك حديث ضيف ابراهيم الذين أكرمهم بخدمته لهم وبالعجل قال عثمان بن محسن
كانوا أربعة من الملائكة جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل أخرجه أبو نعيم (أذدخاوا عليه)
أي ابراهيم ظرف للحديث أولما في الضيف من معنى الفعل أولمكرميين ان فسر بذلك المذكور
(نقالوا سلاما) أي نسلم سلاما أو نبغك سلاما (قال) أي ابراهيم (سلام) أي سلام عليكم أو جوابه
سلام أو أمرى سلام بمعنى مسألة لا تعلق ينبغي وبينكم لاني لا أعر فكم أو قولكم سلام يدل على السلامة
وقرنا مرفوعين وقرأ حزة والكسائي سلمسا بكسر السين وسكون اللام وبالنصب (قوم منكرون)
قال ابراهيم ذلك في نفسه كما قاله ابن عباس والمعنى هؤلاء قوم غرباء لا أعرفهم وإنما أنكرهم ابراهيم
عليه السلام لانهم ليسوا من عرف من الناس (فراغ إلى أهله) أي ذهب ابراهيم إلى أهله في سرعة على
خفية من ضيفه (جاء بعجل سمين) أي فذبح فتى من أولاد البقر فخذ به فجاء به إلى أضيفه (فقربه
اليهم) بأن وضعه عندهم لياكلوا فلم يأكلوا (قال) أي ابراهيم (ألا تأكلون) من الطعام
(فأوجس منهم خيفة) أي فأضمر في نفسه خيفة منهم لظن أنهم لصوص فلما علموا خوف ابراهيم
(قالوا لا تخف) مناي ابراهيم انما رسل ربك قيل مسح جبريل بالعجل بجناحه فقام بدرج حتى حق بأمه
فعر فهم وأمن منهم (وبشروه بغلام عليم) أي بولد عليم في صغره حلیم في كبره وهو اسحق أو اسمعيل
كما قاله مجاهد (فأقبلت امرأته في صرة) أي أقبلت سارة على أهلها صائحة لانها كانت في خدمتهم فلما
تكلموا مع زوجها بولادتها استعجيت وأعرضت عنهم (فصكت وجهها) أي لطمت من الحياء كما جرت
عادة المساعند الاستحياء أو التعجب (وقالت عجوز عقيم) أي قالت سارة أنا عجوز عاقرة فكيف ألد
(قالوا كذلك قال ربك) أي قالت الملائكة حكم ربك في الازل مثل ذلك القول الذي أخبرناك به
ياسارة فلان عجيبين منه فكذلك منصوب يقال الثانية على المصدر (انه هو الحكيم العليم) فيكون قوله
حقا وفعله متقنا إذا الحكيم هو الذي فعله كما ينبغي لعلمه مع قصد ذلك (قال) أي ابراهيم (فما خطبكم)
أي فإمركم العظيم الذي لاجله أرسلتم سوى البشارة فلعلظمتكم لا ترسلون إلا في عظيم (أي المرسلون)
أتى ابراهيم عليه السلام بما هو من آداب المضيف حيث يقول لضيفه إذا استجمل في الخروج ما هذه
الجملة وما شغلك الذي يمنعنا من التشرف بالاجتماع بك ولا يسكت عند خروجهم لان سكوتهم يؤهم
استنقاظهم (قالوا انما أرسلنا إلى قوم مجرمين) أي كافرين من قوم لوط (أرسل عليهم حجارة من
طين) أي لنزل عليهم من السماء حجارة من طين مطبوخ كالآجر بعدما قبلنا قراهم قال السدي
ومقاتل كانوا ستمائة ألف فأدخل جبريل جناحه تحت الارض فاقتلع قراهم وكانت أربعة ورفعهما حتى
سمع أهل السماء أصواتهم ثم قلها بأن جعل عاليها سافلها ثم أرسل عليهم الحجارة فتبعبت الحجارة
مسافريهم وشدادهم أي المنفردين عن الجماعة (مسومة عند ربك للسرفين) أي مكتوب باعلى كل
واحد من الحجارة اسم واحد من المجاوزين الحد في الفجور وذلك انما يعلمه الله تعالى (فأخرجنا
من كان فيها) أي في قرى قوم لوط (من المؤمنين) بلوط لاهلاك الكافرين فان القرية مادام

فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين) يعني بيت لوط (وتركنا فيها) أي باهلا سقيم (٣٢٥) (آية) أي علامة للخائفين

تدل على أن الله أهلهم
(وفي موسى) عطف على
قوله وفي الأرض (إذا أرسلناه
إلى فرعون بساطان مبين)
أي بحجة واضحة (فتولى)
أي فأعرض عن الإيمان
(بركنه) أي مع جنوده وما
كان يتقوى به وقوله (وهو
مليم) أي أنى ما يلام عليه
(وفي عاد) أيضا آية (إذا
أرسلنا عليهم الريح العقيم)
وهي التي لا ركة فيها ولا تأتي
بخير (ماتذر من شيء أنت
عليه الاجعته كالريم) أي
كالنبت الذي قد تحطم
(وفي ثمود اذ قيل لهم تمتعوا
حتى حين) أي إلى فناء
أجلكم (فتمتوا عن أمر
ربهم) أي عصوه (فأخذتهم
الصاعقة) أي العذاب
المهلك (فأستطاعوا من
قيام) أن يقوموا بعد
الله (وما كانوا منتصرين)
أي لم ينصرهم أحد علينا
(وقوم نوح) أي وأهلكنا
قوم نوح (من قبل) هؤلاء
(والسما بنيناها بأيد) أي
بقوة (وانا لموسعون) أي
لقادرون وفيل جاعلون
بين السماء والأرض سعة
(والأرض فرشناها) أي
مهدناها لكم (فتم الماهدون)
نحن (ومن كل شيء خلقنا
زوجين) أي صنفين
كالدكر والانثى والخلو والخامض والنور والطامة

فيها المؤمن لم تهلك فيركه المحسن ينجو المسمى (فما وجدنا فيها) أي في تلك القرى (غير بيت)
واحد (من المسلمين) قال مجاهد كان الناجون لوطا وابته وقال قتادة كانوا أهل بيته وقال سعيد بن
جبير كانوا ثلاثة عشر (وتركنا فيها آية للذين يخافون العذاب الاليم) أي وتركنا في قرى قوم لوط
علامة للنتفع بها قيل هي حجارة منصودة في ديارهم وهي بين الشام والحجاز وقيل هي ماء أسود منان
خرج من أرضهم وقيل هي نفس القرى الخربة (وفي موسى) وهذا الماعطوف على فيها والمعنى
وتركنا في قصة موسى آية أو يقال وجعلنا في قصة قوم لوط عبرة للخائفين حلول العذاب فلا يقتدون
بفعلهم وجعلنا في قصة موسى آية وامام عطف على قوله تعالى هل أتاك حديث ضيف إبراهيم وتقديره
وفي موسى حديث وهذا مناسب اذ جمع الله كثيرا بين ذكر إبراهيم وذكور موسى عليهما السلام
(إذا أرسلناه إلى فرعون بساطان مبين) أي برهان قاطع حاج به فرعون أو بمجزة فارقة بين سحر
الساحر وأمر المرسلين كاليد والعصا (فتولى بركنه) أي فأعرض فرعون عن الإيمان به مع جنوده
أو فتقوى فرعون بأقوى جنده وهو هامان فانه كان وزيره (وقال) في شأن موسى هذا (ساحر)
تأنيه الجن بسحره باختياره (أو مجنون) - تقصده الجن من غير اختياره كأن فرعون نسب الخوارق
العجيبة إلى الجن وتردد في أنها حصلت باختيار موسى أو بغيره (فأخذناه وجنوده) أخذ غضب وقهر
(فنبذناهم في اليم) أي فأغرقناهم في البحر (وهو مليم) أي والحال ان فرعون أت بما يلام عليه
من الطغيان (وفي عاد) أي وفي قوم هود حديث (إذا أرسلنا عليهم الريح العقيم) أي المهلك وقاطع
النسل وهو الدبور (ماتذر من شيء أنت عليه الاجعته كالريم) أي ماترك هذه الريح شيئا مرت عليه
مقصودا وهو عادوا بنيتهم وعروشهم الاجعته مثل التراب أو مثل الشيء المهلك (وفي ثمود) أي وفي
قوم صالح حديث (اذ قيل لهم) وقرأ هشام والكسائي باثمام القاف والباقون بكسرهما (تمتوا حتى
حين) أي عيشوا واتفّعوا بالزروع والابنية وبلبن الناقة إلى آخر آجالكم (فتمتوا عن أمر ربهم)
أي تجاوزوا الحد في الاستكبار عن الامثال بأمر الله تعالى فقتلوا ناقة وأرادوا قتل نبيه صالح عليه
السلام (فأخذتهم الصاعقة) أي النار التي فيها الصوت لشديد التي حملتها الريح فأوصلتها إلى مسامعهم
وقرأ الكسائي الصعقة باسكان العين بعد الصاد بدون ألف بينهما وهي المرة من الصيحة المهلكة (وهم
ينظرون) أي وهم يعاينون النار التي تنزل من السماء فيها عدد شديد ولا يقدرّون على دفعها ويقال
أتاهم العذاب بعد انذارهم بمجيئه ثلاثة أيام وهم ينتظرون مجيئه (فأستطاعوا من قيام) أي
فجزوا عن فرار من العذاب (وما كانوا منتصرين) أي تمتنعين من العذاب بأبدانهم وبغيرهم
(وقوم نوح من قبل) وقرأ أبو عمرو وجزوة والكسائي بالجر عطف على وفي ثمود على معنى وفي قوم
نوح عبرة لكم من قبل ثمود عاد وغيرهم ويقويه قراءة عبد الله وفي قوم نوح والباقون بالصب على
تقدير وأهلكنا قوم نوح من قبل لان ما تقدم دل على الهلاك وقرأ أبو السماك وابن مقسم وأبو عمرو في
رواية الاصحى بالرفع على الابتداء وخبر المبتدأ اما مقدرا أي أهلكناهم أو مابعد وهو قوله تعالى
(انهم كانوا قوما فاسقين) أي خارجين عن الحدود في الكفر والمعاصي (والسما بنيناها بأيد) أي
بقوة (وانا لموسعون) أي لقادرون ويحتمل أن يقال ان هذا اشارة إلى المقصود الآخر وهو البعث
للموتى من القبور كأنه تعالى يقول بنينا السماء وانا لقادرون على ان نحلق مثلها وقيل انا لموسعون الرزق
على الخلق (والأرض فرشناها) أي بسطناها على الماء ليستقروا عليها (فتم الماهدون) أي
فتم المارشون نحن (ومن كل شيء خلقنا زوجين) أي وخلقنا من كل جنس نوعين من الجوهر

كالدكر والانثى والخلو والخامض والنور والطامة

(لعلكم تذكرون) فتعلمون أن خالق الأزواج فرد (ففرروا) من عذاب الله إلى طاعته (كذلك) أي كما أخبرناك (مأني الذين من قبلهم) أي من قبل أهل مكة (من رسول الاقالو اساحر أو مجنون أتوا صوابه) أي أوصى بعضهم بعضا بالتكذيب والآف فيه لتوبيخ (بل هم قوم طاغون) أي عاصون (فتول) أعرض (عنهم فما أنت بمولوم) لأنك بلغت الرسالة (وذكر) أي ذكرهم بآيات (فان الذ كرى تنفع المؤمنين وما وما خلقت الجن والانس الاليعبدون) أي لا أمرهم بعبادتي وأدعوهم إليها وقيل أراد المؤمنين منهم وكذا هو في قراءة ابن عباس رضي الله عنهما وما خلقت الجن والانس من المؤمنين الاليعبدون (ما أريد منهم من رزق) أي أن يرزقوا أنفسهم أو أحدا من عبادي (وما أريد أن يطعمون) لاني أبالرزاق المطعم وقوله

متضادين كالدكر والانتى أو متشاكين فان كل شئ له نظير كالعرش والكرسى واللوح والقلم (لعلكم تذكرون) أي لكي تتعظوا فيما خلقه الله فتعلمون ان خالق الأزواج فرد لا كثرة فيه فتعبدونه وانه لا يهجز عن حشر الاجساد والارواح (ففرروا الى الله) أي اذا علمتم ان الله تعالى فرد لا نظيره وان هذه المذكورة شؤونها فاهربوا اليه بالطاعة كي تنجوا من عقابه وتفوزوا بشوابه (اني لكم منه) أي من الله تعالى (نذير مبين) ففي الرسالة أمور ثلاثة المرسل والرسول والمرسل اليه فقوله تعالى لكم اشارة الى المرسل اليهم وقوله تعالى منه اشارة الى المرسل وقوله تعالى نذير بيان للرسول وقوله تعالى مبين اشارة الى ما تعرف به الرسالة لان كل حادث له سبب فلا بد للرسول من علامة يعرف بها وهي اما البرهان أو المجزة (ولا تجعلوا مع الله الها آخر) بل وجدوا الله فان التوحيد بين التعطيل والتشريك فالمعطى يقول لا اله الا هو والمشارك يقول ان في الوجود آلهة فقوله تعالى ففرروا الى الله أثبت وجود الله وقوله تعالى ولا تجعلوا مع الله الها آخر نفى الاكثر من الواحد فصح التوحيد بالآيتين ولهذا قال الله تعالى مرتين (اني لكم منه نذير مبين) أي لا أقول شيئا الا بدليل ظاهر فالرسول نذير من الله في المقامين عند الامر بالطاعة وعند النهي عن الشرك وذلك ليعلم ان العمل لا ينفع الا مع الايمان وانه لا يفوز عند الله الا بالجامع بينهما (كذلك) خبر مبتدأ محذوف وقد فسر هذا الابهام بما بعده أي الشأن مثل ما ذكر من تكذيبهم الرسول وتسميتهم له ساحرا أو مجنونا (مأني الذين من قبلهم من رسول الاقالو اساحر أو مجنون) أي مأني الامم الاولين رسول من رسل الله الا وقد قالوا في حقه هو ساحر أو مجنون (أتوا صوابه) وهذا استفهام للتعجيب والتوبيخ والانكار أي أتوا صوابي بهذا القول بعضهم بعضا حتى اتفقوا عليه كأن بعضهم قال لبعض لا تقولوا الا هذا القول أي كيف اتفقوا على قول واحد كأنهم توافقوا عليه أي ما وقع منهم وصية بذلك لانهم لم يتلاقوا في زمان واحد (بل هم قوم طاغون) أي لم يكن ذلك عن التواطؤ وانما كان لمعنى جامع هو ان الكل استغنوا بالاموال ففسوا الله وجاوزوا الحد في العصيان فكذبوا رسوله (فتول عنهم) أي فاعرض يا أشرف الخلق عن جداهم بعد ما كررت عليهم الدعوة فأبوا الا العناد (فما أنت بمولوم) أي لا تحزن فانك لست بمولوم بسبب التقصير منك وإما هم المولومون بالاعراض والعناد (وذكر فان الذ كرى تنفع المؤمنين) أي ولا تدع العظة فانها تزيد المؤمنين قوة في يقينهم (وما خلقت الجن والانس الاليعبدون) أي الاليعبدون بالعبودية طوعا أو كرها كما قاله ابن عباس أي فان الكافرين يقررون للعبودية وهو اظهر التذلل بالخلقة الدالة على وحدانية الله تعالى وانفراده بالخلق واستحقاق العبادة دون غيره فالخلق كلهم عابدون بهذا الاعتبار أو الا لا أمرهم بالعبادة كما تفعل عن علي بن أبي طالب وهي التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله فان هذين النوعين لم يخل شرع منهما واللام الحكمة والسبب شرعا وقال مجاهد الا ليعرفوني أي لانه تعالى لو لم يخلقهم لم يعرف وجوده وتوحيده روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عن ربه كنت كنزا مخفيا فأردت ان أعرف خلقت الخلق لا عرف اه وعبر بالعبادة عن المعرفة لانها وسيلة الى المعرفة أي ان الله خلق الخلق مستعدين لمعرفة مع كونها مطلوبة منهم (ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون) أي لست كالسادة في طلب العباد بل هم الرابحون في عبادتهم والعبيد على قسمين قسم منهم يكون للعظمة كما يليك الملوك فالملك يطعمهم ويسقيهم ويعطيهم الاطراف من البلاد والطراف بعد التلاد وقسم منهم لا تتفاد بهم في تحصيل الارزاق ولا صلاحها فليتكروا في أنفسهم في كونهم مخلوقين للعبادة هل هم من نوع ان يطلب منهم تحصيل رزق أو هم ممن يطلب منهم اصلاح قوت كالطباخ والخواني الذي يقرب الطعام وليسوا من هذا القسم بل هم عبيد من القسم الاول فينبغي أن لا يتركوا التعظيم لأمر الله (ان الله هو

(المتين) أى البالغ في

القوة (فان للذين ظلموا)
يعنى أهل مكة (ذنوباً) أى
نصيباً من العذاب (مثل
ذنوب) أى نصيب (أصحابهم)
الذين هلكوا (فلا
يستجلبون) ان آخرتهم
الى يوم القيامة (فويل
للذين كفروا من يومهم
الذى يوعدون) أى من
يوم القيامة

﴿تفسير سورة الطور﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والطور) أقسم الله عز
وجل بالجبل الذى كلم عليه
موسى وهو جبل بمدين
اسمه زير (وكتاب
مسطور) أى مكتوب (في
رق) وهو الخلد الذى يكتب
فيه (منشور) أى مبسوط
يعنى دواوين الحفظ التى
أثبت فيها أعمال بنى آدم
(والبيت المعمور) وهو
بيت في السماء بازاء الكعبة
تزره الملائكة (والسقف
المرفوع) يعنى السماء
(والبحر المسجور) أى
المملوء (ان عذاب بك
لواقع) أى لنازل كائن (يوم
تمور السماء مورا) أى تهرك
وتضطرب وتدور يعنى يوم
القيامة (الذين هم في
خوض) باطل (يلعبون)
يعنى تشاغلهم بكفرهم (يوم
يدعون الى نار جهنم دعا) أى
يدفعون اليها دفعا عنيفا

الرزاق ذو القوة المتين) أى الثابت الذى لا يتزلزل فلا يطلب الرزق لغناه عبيد من عباد الله فانه يرزقهم ولا
يطلب منهم ان يعينوه على الرزاق لانه تعالى قوى وقرى انى أنا الرزاق وقرأ ابن محيصن هو الرزاق كقرا
وفي السماء رزقكم وقرأ يحيى بن وثاب والاعمش المتين بالجر (فان للذين ظلموا ذنوباً مثل ذنوب أصحابهم)
بفتح الدال أى اذا عرفت حال الكفرة المتقدمين من عاد وثور وقوم نوح فان هؤلاء المكذبين من
كفار مكة نصيبوا من العذاب مثل نصيب نظر أنهم من الامم السابقة (فلا يستجلبون) أى فلا يطلبوا
منى ان أعجل لي المجى بالعذاب فلا يأتى الاجل ما لم يفرغ الرزق (فويل للذين كفروا من يومهم الذى
يوعدون) أى فالشدة من العذاب لكفار مكة من أجل يومهم الذى يوعدون العذاب فيه وهو يوم بدر
كما هو الاوفق لما تقدم أو يوم القيامة وهو الانسب بما في أول السورة الآتية

﴿سورة الطور مكية تسع وأربعون آية وثمائة واثناعشرة كلمة﴾

﴿وَألف وخمسة حرف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والطور) أى طور سينين وهو جبل بمدين سمع فيه موسى عليه السلام كلام الله تعالى واسمه زير
أقسم الله به (وكتاب مسطور في رق منشور) أى كتاب مكتوب في كاغد مبسوط غير مطوى وغير
مختوم عليه وهو القرآن يقرؤه المؤمنون من المصاحف ويقرؤه الملائكة من اللوح المحفوظ أو هو
التوراة المكتوبة في الألواح التى أنزلت على موسى (والبيت المعمور) وهو ما الكعبة وهو بيت معمور
بالناس الطائفين به العاكفين يعمره الله كل سنة بستمائة ألف فان عجز الناس عن ذلك أتمه الله بالملائكة
أو الضراح وهو في السماء بحيال الكعبة يدخل فيه كل يوم سبعون ألف ملك بطوفون به ويصلون
فيه ثم لا يعودون اليه أبداً (والسقف المرفوع) فوق كل شئ وهو السماء وقيل العرش فانه سقف الخنة
(والبحر المسجور) أى الممتلئ وهو بحر فوق السماء السابعة تحت عرش الرحمن يسمى بحر الحيوان
يمطر العباد منه بعد النفخة الاولى أربعين صباحاً فينبئون في قبورهم ويقال هو بحر حار يصير ناراً
روى أن الله تعالى يجعل البحار يوم القيامة ناراً يسجر بها نار جهنم (ان عذاب بك لواقع) أى لنازل
بشدة على مستحقه يوم القيامة (ماله) أى العذاب (من دافع) عنه (يوم تمور السماء مورا) أى يوم
تخرج السماء عن مكاه وتدور بأهلها دورانا كدوران الرحاة تخرج الخلائق بعضهم في بعض من الهول
فيوم معمول لواقع أول دافع أى ليس له دافع يوم تمور السماء (وتسير الجبال سيرا) أى تزول الجبال عن
وجه الارض وتطير في الهواء ثم تقع على الارض مفتتة كالرمل ثم تصير كالصوف المندوف ثم تطيرها الرياح
فتصير هباءً منثوراً (فويل للمكذبين الذين هم في خوض يلعبون) أى اذا علم ان عذاب الله
واقع وانه ليس له دافع فشد عذاب اذ المكذبين للرسل الذين هملوا في أباطيل فأفعالهم مثل أفعال
الخائض في الماء فهو لا يدري أين يضع رجلاه (يوم يدعون الى نار جهنم دعا) ويوم اما ظرف لقول مقدر
بعده أى يوم يدفعون اليها دفعا عنيفا يقال لهم (هذه النار التى كنتم بها تكذبون) في الدنيا وذلك ان
خزنة جهنم يغلون أيديهم الى أعناقهم ويجمعون نواصبهم الى أقدامهم ثم يدفعون دفعا على وجوههم
وزجافى أقفيتهم ويقولون لهم تو سيخا هذه النار الخ واما بدل من يومئذ والمعنى فويل يوم يقع العذاب
للمكذبين وهو يوم يدعون أى المكذبون الى النار والعامة على فتح الدال وتشديد العين مضمومة
وقرأ على والسامى وأبور جاء وزيد بن على يسكون الدال وفتح العين فيكون دعا حالا من الواو أى يوم
ينادون مدعو عين بان يقال لهم هلموا الى نار جهنم فادخلوها وتقول لهم الخزنة هذه النار (أفسح

ويقال لهم (هذه النار التى كنتم بها تكذبون أفسح

هذا أم أنتم لا تبصرون) أي أفهذا العذاب الذي ترونه سحر كما كنتم تقولون في الدنيا لا نبياء هم
 سحرة أم أنتم عمن عن الخبر عنه كما كنتم عمن عن الخبر أي هل في المرقى شك أم هل في بصركم خلل
 فالذي ترونه حق وقد كنتم تقولون أنه ليس بحق (اصابوها) أي ادخلوا النار وقاسوا شدائدها
 (فاصبروا أو لا تصبروا) أي فافعلوا ما شئتم من الصبر على عذاب النار وعدمه (سواء عليكم) أي صبركم
 عليه وتركه سواء عليكم في عدم النفع (أنما تجزون ما كنتم تعملون) فان الجزاء حيث كان واجب
 الوقوع بحسب الوعد كان الصبر وعدمه سواء في عدم النفع (ان المتقين في جنات ونعيم) دائم (فاكهين
 بما آتاهم ربهم) أي مثل الذين بما أعطاهم ربهم وقرأ الحسن وغيره فكهين بغير ألف أي مجبين
 وقرئ فاكهون على أنه خبران أي ذوو فاكهة كثيرة بسبب إعطاء ربهم إياهم تلك (ووقاهم ربهم
 عذاب الجحيم) عطف على ما آتاهم أي أنهم باءون بامر ين بما آتاهم ربهم وبأنه وقاهم أو عطف على
 في جنات فالعنى ان المتقين أدخلهم ربهم جنات ونعيم ووقاهم عذاب الجحيم فيقول الله لهم (كلوا
 واشربوا هنيئاً) أي بلا تعب في تحصيل الطعام والشراب وبلا داء في تناولهما وبلا خوف نقاد وبلا اثم
 (بما كنتم تعملون) فلان عليكم في هذا اليوم وانما منى عليكم في الدنيا اذ هديتكم ووفقتكم
 للأعمال الصالحة لان هذا انجاز الوعد (متكئين على سرر مصفوفة) حال من الضمير المستكن في
 خبران أي مكائنون في جنات حال كونهم متكئين على نمارق على سرر موصولة بعضها الى بعض
 (وزوجناهم بحور عين) أي بنساء بيض عظام الاعين فقوله تعالى وزوجناهم عطف على خبران وهو
 اشارة الى ان المزوج هو الله تعالى فهو تعالى يتولى الطرفين يزوج عبده بامانه ومن يكون كذلك لا
 يفعل الا ما فيه راحة العبيد والاماء فهو اشارة الى ان الحور العين في الجنات ملوكات بملك الجن لا بملك
 النكاح واعما عدى بالباء اشارة الى ان المنفعة في التزويج هنا للرجال فقط فاما زوجوا لانهم بالحور لا
 للذة الحور بهم وأيضا ان في التزويج معنى الاصاق وفي الباء كذلك فكأن المعنى جعلناهم ماصقين
 بحور من غير عقد منهم وقرئ بحور عين على اضافة الموصوف الى صفته وقرئ بعيس عين (والذين
 آمنوا واتبعنهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم) والموصول مبتدأ خبره ألحقنا بهم وقرأ أبو عمرو
 وأتبعناهم ذريتهم بإيمانهم بإسناد الفعل الى المتكلم المعظم نفسه و بقطع الهمزة والباقون واتبعنهم بإسناد الفعل
 الى الذرية وبهمزة وصل وقرأ نافع ذريتهم بالافراد في الاولى والجمع في الثانية وقرأ ابن كثير
 والكوفيون بالافراد فيهما وأبو عمر بالجمع فيهما مع النصب بالكسرة وابن عامر بالجمع فيهما والرفع في
 الاولى والنصب بالكسرة في الثانية والذرية هنا محمولة على الآباء والابناء معاً أي ان المؤمن اذا كان عمله
 أكثر اُلحق به من دونه في العمل ابنا كان أو أباً بسبب الايمان كما هو منقول عن ابن عباس وغيره والله تعالى
 اتبع الولد الوالد في الايمان ولم يتبعه أباه في الكفر بدليل ان من أسلم من الكفار حكم بإسلام أولاده
 الصغار ومن ارتد من المسلمين لا يحكم بكفر ولده كما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال انه تعالى يرفع
 ذرية المؤمن في درجته وان كانوا دونه لتقر بهم عينه ثم تلا هذه الآية فالآباء اذا دخلوا في اسم الذرية
 ويأخو بالذرية من السبب الذرية بالسبب وهو المحبة فان كان معها أخذ علم أو عمل كانت أجدر فتكون ذرية
 الافادة كذرية الولادة لقوله صلى الله عليه وسلم المرء مع من أحب (وما ألتناهم من عملهم من شيء) أي
 وما نقصنا شيئاً من درجة الاعلى لاجل الخلق الادنى به وهذا ازالة وهم المتوهم ان ثواب الاعلى يوزع على
 من دونه وقرأ ابن كثير ألتناهم بكسر اللام والباقون بفتحها وقرأ ابن هريرة ألتناهم بمد الهزة وقرئ
 لتنههم كسر اللام واتناهم بالفتح (كل امرئ بما كسب رهين) أي كل امرئ عند الله تعالى
 بعمله فان عمل صالحك نفسه الا اهلكها فاعمل بمنزلة الدين الثابت حيث ان العبد مطالب بذكر

هذا الذي ترون (أم أنتم
 لا تبصرون) وهذا توبيخ
 لهم والمعنى تصدقون الآن
 عذاب الله وقوله (فاكهين
 بما آتاهم ربهم) أي
 مجبين به (والذين آمنوا
 وأتبعناهم ذريتهم) يريد
 أن يلحق الأولاد بدرجة
 الآباء في الجنة اذا كانوا
 أعلى مراتب وكذلك
 الآباء بدرجة الابناء لتقر
 بذلك أعينهم فيلحق
 بعضهم ببعض اذا اجتمعوا
 في الايمان من غير ان ينقص
 من أجر من هو أحسن عملاً
 شيئاً بزيادته في درجة
 الأنقص عملاً وهو قوله
 (وما ألتناهم) أي وما
 نقصناهم (من عملهم من
 شيء كل امرئ بما كسب
 رهين) أي كل امرئ يؤخذ به

العمل خيرا أو شرا ويقال كل امرئ بما كسب ثم قال أحسن في الجنة مؤبدا وإن أساء في النار
 (وأمددناهم بها كهنين لهم ما يشتهون) أي زودناهم على ما كان لهم وقتنا بعد وقت بأصناف الفواكه
 وأنواع الطعام ما يشتهون فكل واحد من أهل الجنة يعطى في الجنة ما يشتهى وإن لم يطلبه (يتنازعون
 فيها كاسا) أي يتعاطون في الجنة خمرهم وجلساؤهم كمال الاشياء أو يتجادب بعضهم أثناء الخمر
 من بعض في شربها تجاذب ملاعبة لا تجاذب مخاصمة وهو المؤمن وزوجاته وخمسه (لا لغو فيها ولا
 تأثيم) أي لا كلمة لغو ولا اسم بسبب شر بها أي بسبب زوال العقل ونهوض الغضب وقرأ ابن كثير
 وأبو عمرو والبناء على الفتح في الاسمين والباقيون بالرفع (ويطوف عليهم) بالكسوف وغيرها من
 التحف للخدمة (غلمان لهم) وهؤلاء الغلمان يخلقهم الله في الجنة كالخوهر ولذلك لم يقل تعالى غلماتهم
 وإنما قال غلمان لهم لئلا يظن أنهم الذين كانوا يخدمونهم في الدنيا فيخاف كل من خدم أحدا في الدنيا
 أن يكون خادما له في الجنة فيحزن بكونه لا يزال تابعا (كأنهم) في بياضهم وشدة صفائهم (لؤلؤ
 مكنون) مخزون مصون من الحر والبرد (وأقبل بعضهم على بعض) في الزيارة (يتساءلون) أي
 يسأل كل بعض منهم بعضا آخر عن أمر الدنيا وعن نعيم الجنة (قالوا) أي قال كل منهم (أنا كنا قبل) أي
 قبل دخول الجنة (في أهلنا مشفقين) أي خائفين على فوات الدنيا والخروج منها ومفارقة الإخوان
 فأخطأنا في ذلك وقوله تعالى في أهلنا متعلق بمحذوف حال من الضمير في مشفقين أي حال كوتباين
 أهلنا في الدنيا أو بيان لقبيل أي في وقت اجتماعنا مع أهلنا (فن الله علينا) بالمغفرة ودخول الجنة
 (ووقانا عذاب السموم) أي عذاب النار وقال ثعلب السموم شدة الحر أو شدة البرد في النهار (أنا
 كنا من قبل) أي من قبل هذه الرحمة أي في الدنيا (ندعوه) أي نسأله الحفظ من العذاب ونعبده (أنه
 هو البر) أي الصادق في وعده لنا المحسن إلينا (الرحيم) بعباده المؤمنين وقرأ مافع والكسائي بفتح
 همزة أنه على تقدير كون اللام مله وظاهرا والباقيون بكسرها استنفا على معنى التعليل (فذكر) أي
 عطيا أشرف الخلق (فأنت بنعمة ربك) بالنبوة ورجاحة عقل (نكاهن ولا مجنون) أي ولا
 تتغير ولا تتبع أهواءهم لقولهم لك أنت كاهن تخبر بما في الغد ومجنون (أم يقولون) أي بل يقولون
 أي كفار مكة هو (شاعر) يقول الكلام من تلقاء نفسه (نرى به رب المنون) أي ننتظر
 بذلك الشاعر تقلبات الزمان ونزول الموت فانه إن كان شاعرا فصرف زمان قد تضعف ذهنه فيتبين
 كساد شعره وقالوا أيضا نرى مص موته فان أباه مات شاب ونحن نرجو أن يكون موته كوت أبيه فلا يعارضه
 الآن مخافة أن يملأنا بقوة شعره وجملة نرى نص نعت لشاعر (قل) يا أشرف الخلق هؤلاء الكفار
 (تربصوا) أي انتظروا موتى وهذا أمر تهديد (فأني معكم من المترصين) أي فإني أثر بص هلاككم
 وقد أهلكوا في يوم بدر وفي غيره من الأيام ويقال إن معنى هذه الآية إنى أخاف الموت ولا تمناء لالفسى
 ولا لأحد وإنما أناذير فتربصوا موتى وأنتم ترصوه ولا يسركم ذلك لعدم حصول ما تمنون بعدى (أم
 تأمرهم أحلامهم بهذا أم هم قوم طاغون) أي تأمرهم عقولهم بهذا المقال المتناقض فانهم قالوا
 في حق الرسول هو كاهن مجنون شاعر فان الكاهن ذودقة لطرفي الأمور والمجنون مختل فكره
 والشاعر ذو كلام مورو منسق فكيف يجتمع أوصاف هؤلاء في واحد بل هم قوم مجاوزين الحدود
 في العناد لا يحومون حول السداد ولذلك يقولون أكاذيب حارجة عن دائرة العقول وقرئ بل هم
 (أم يقولون تقوله) أي بل يقولون كذب محمد في القرآن من عند نفسه وليس بشعر ولا كهانة ولا

لا لغو فيها ولا تأثيم
 لا يجرى بينهم فيها باطل ولا
 ثم كما يجرى بين شربة الخمر
 في الدنيا (ويطوف
 عليهم) بالخدمة (غلمان
 لهم كأنهم) من بياضهم
 وصفائهم (لؤلؤ مكنون)
 أي مخزون مصون (وأقبل
 بعضهم على بعض) في الجنة
 (يتساءلون) أي عن
 أحوالهم كانت في الدنيا
 (قالوا) أنا كنا قبل في
 أهلنا مشفقين أي خائفين
 من عذاب الله (فن الله
 علينا) أي بالجنة (ووقانا
 عذاب السموم) أي
 عذاب سموم جهنم وهو
 نارها وحرارتها (فذكر)
 أي فذكرهم بالجنة بالنار
 والنار (فأنت بنعمة
 ربك) أي برحمته وإكرامه
 إياك بالنبوة (بكاهن) أي
 تخبر بما في غد من غيرويحي
 (ولا مجنون) أي كما يقولون
 (أم يقولون) أي بل
 يقولون هو (شاعر تربص
 به رب المنون) أي ينتظر
 به الموت فيهلك (قل
 تربصوا فإني معكم من
 المترصين) أي حتى يأتي
 أمر الله فيكم (أم تأمرهم
 أحلامهم) أي عقولهم
 (هكذا) أي بترك قبول
 الحق من صاحب المجزة

بما يكون في غد (أمهم المصيطرون) أي المسلطون الجبارون (أم لهم سلم) مرقى في السماء (يسمعون فيه) ان الذي هم عليه حق (فليأت مستمعهم) أي ان ادعوا ذلك (بسلطان مبین) أي بحجة واضحة ثم سفه أحلامهم في جعلهم لبنات لله فقال (أم له البنات ولكم البنون أم تسألهم أجرا) أي على ما جنتهم به (فهم من مغرم) غرم (مثقون) أي مجهودون والمعنى أن الحجة واضحة عليهم من كل جهة (أم عندهم الغيب) أي على ما يؤل إليه أمر محمد صلى الله عليه وسلم (فهم يكتبون) أي يحكمون بأنه يموت فنستر حج منه (أم يريدون كيدا) أي مكرا بك في دار الندوة (فالتدين كفروا هم المكيدون) المجزيون بكيدهم لان الله حفظه من مكدهم وقتلوا بيدر (وان يروا كسفا) قطعاً (من السماء) أي السحاب (ساقط يقولوا) لعنادهم وفرط شقاقهم (سحاب مر كوم) بعضه

جنون (بل لا يؤمنون) باقرآن استكبارا (فليأتوا بحديث مثله) أي فليجيئوا بكلام مثل القرآن في البلاغة وصحة المعاني والاخبار بالمغيبات من تلقاء أنفسهم فأنهم مثل محمد في البشرية والعريضة (ان كانوا صادقين) فيما قالوا فان صدقهم في ذلك يستلزم قدرتهم على الاتيان بمثله ففيهم الشعراء البلغاء والكهنة الاذ كياء ومن يرتجل القصائد ويقص القصص (أم خلقوا من غير شيء) أي أوجدوا من غير خالق فلذلك ينكرون القول بالتوحيد لا تنفاه الايجاد ويشكرون الحشر لا تنفاه الخلق الاول وقال ابن كيسان أم خلقوا غير شيء من عبادة وجزاء فخلقوا عبثا وتركوا اسدى فلا إعادة وقيل أي من غير آب وأم فهم كالجناد لا يعقلون ولا يقيم الله عليهم حجة أليس قد خلقوا من نطفة وعلقته ومضغة (أمهم الخالقون) لانفسهم فلا يأمرون لامر الله ولا يهدون الله وهم لا يقولون ذلك فاذا أقرروا ان ثم خالقا غيرهم فما الذي يمنعهم من الاقرار له بالعبادة ومن الاقرار بأنه قادر على البعث (أم خلقوا السموات والارض بل لا يوقنون) فأم للاستفهام الانكارى بمعنى النفي أي ما خلقوا السموات والارض بل لا يوقنون بأن الله واحد فاذا استأوا من خلقكم ومن خلق السموات والارض قالوا الله وهم غير موقنين بما قالوا والالما تعرضوا عن عبادته أي لما ينشأ من ايقانهم بالله أثر وهو الاقبال على عبادته جعل ايقانهم كعدم فنفي عنهم في هذا نسبية للنبي صلى الله عليه وسلم أي اهتم كاطعنوا فيك يا شرف الخلق طعنوا في خالقهم (أم عندهم خزائن ربك) أم هم المسيطرون أم لهم سلم يستمعون فيه) وأم استفهام انكارى أي أعندهم خزائن رحمة الله حتى يرزقوا النبوة من شاؤا أو أعندهم خزائن علم الله بالغيب حتى يختاروا النبوة من شاؤا أم هم الغالبون على الأمور يدبرونها كيف شاؤا أم لهم مصعد الى السماء يستمعون ما يوحى الى الملائكة من علم الغيب حتى يعلموا ان محمد ليس برسول وان كلامه ليس برسل أي أتم لستم بخزنة الله ولا بكتبة الخزانة المسطرين عليهم ولا أتم اجتمعتم بهم لاهم ملائكة ولا صعدواكم اليهم (فليأت مستمعهم سلطان مبین) أي اذا ادعوا الاستماع من الملائكة فليأت مدعى الاستماع بحجة واضحة تصدق دعواه (أم له البنات ولكم البنون) أي أنزعمون ان لله تعالى البنات ولكم البنون خاصة لتكونوا أقوى منه تعالى فتكذبوا رسوله وتردوا قوله من غير حجة فتكونوا آمنين من عذاب يأتيكم منه لضعفه وقوتكم (أم تسألهم أجرا) أي أحوال الديار من مال أو غيره على تبليغ الرسالة (فهم من مغرم مثقون) أي فهم لذلك الأجر من التزام غرامة محمولون الثقل فلذلك لا يتبعونك (أم عندهم الغيب فهم يكتبون) أي هل عندهم علم ما غاب عنهم فهم يكتبون ما غاب عنهم حتى يمكنهم منازعة محمد أي هل صاروا في درجة محمد حتى استغفوا عنه وأعرضوا (أم يريدون كيدا فالتدين كفروا هم المكيدون) والمعنى أنهم يهدون لوجه الله أم تسألهم أجرا فتثقلهم فيمتنعون عن الانباع أم عندهم الغيب فلا يحتاجون اليك فيعرضون عنك أم ليس لهم شيء من هذين الأمرين بل يريدون العذاب بغتة من حيث لا يشعرون فالتدين كفروا معذبون (أم لهم الغيبة) يمنعهم من عذاب الله (سبحان الله عما يشركون) أي عن الذي يشركون من الولد ومن مثل الآله لانهم كانوا يقولون البنات لله وكانوا يقولون هوته الى مثل ما يعبدونه (وان يروا كسفا من السماء ساقط يقولوا سحاب مر كوم) أي لو عذبنا كفار مكة بزول قطع من السماء عليهم لم يذهبوا عن طغيانهم ولم يرجعوا عن عنادهم واقوالوا في

(فلرهم حتى لا يردوا) (الذي فيه يصعقون) أي يموتون ثم أخبر الله أنه يجعل لهم العذاب في الدنيا فقال (وان للذين ظلموا) أي كفروا (عذابا دون ذلك) أي قبل موته وهو الجوع والقحط سبع سنين ثم أمره بالصبر فقال (واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا) أي بحيث نراك ونحفظك ونرعاك (وسبح بحمد ربك حين تقوم) أي من مجلسك قبل سبحانك اللهم وبحمدك (ومن الليل فسبحه) أي صل له صلاتي العشاء (وأدبار السجود) يعني ركعتي الفجر

﴿تفسير سورة والنجم﴾
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
 (والنجم اذ هو) يعني والنجم اذ هو (الذي فيه يصعقون) أي يموتون ثم أخبر الله أنه يجعل لهم العذاب في الدنيا فقال (وان للذين ظلموا) أي كفروا (عذابا دون ذلك) أي قبل موته وهو الجوع والقحط سبع سنين ثم أمره بالصبر فقال (واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا) أي بحيث نراك ونحفظك ونرعاك (وسبح بحمد ربك حين تقوم) أي من مجلسك قبل سبحانك اللهم وبحمدك (ومن الليل فسبحه) أي صل له صلاتي العشاء (وأدبار السجود) يعني ركعتي الفجر

﴿تفسير سورة والنجم﴾
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
 (والنجم اذ هو) يعني والنجم اذ هو (الذي فيه يصعقون) أي يموتون ثم أخبر الله أنه يجعل لهم العذاب في الدنيا فقال (وان للذين ظلموا) أي كفروا (عذابا دون ذلك) أي قبل موته وهو الجوع والقحط سبع سنين ثم أمره بالصبر فقال (واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا) أي بحيث نراك ونحفظك ونرعاك (وسبح بحمد ربك حين تقوم) أي من مجلسك قبل سبحانك اللهم وبحمدك (ومن الليل فسبحه) أي صل له صلاتي العشاء (وأدبار السجود) يعني ركعتي الفجر

هذا النازل اغاظة لمحمد هذا صاحب راكب بعينه على بعض بطرنا ولم يصدقوا أنه قطعة نازلة للعذاب (فلرهم) أي اذ اتينهم أنهم لا يرجعون من الكفر فتركهم على شرأحوالهم (حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون) أي يهلكون بالقتل يوم بدر وقرى يلقوا وقرأ ابن عباس وعاصم يصعقون بضم الياء مبنيا للفعول وباقي السبعة بفتحها مبنيا للفاعل وقرأ أبو عبد الرحمن بضم الياء وكسر العين (يوم لا ينفي عنهم كيدهم شيئا) أي يوم لا يدفع عنهم مكرهم في مناصبتهم يوم بدر شيئا من الهلاك (ولا هم ينصرون) أي ولا يمنعون من القتل والأسر النازلين بهم في ذلك اليوم (وان للذين ظلموا) أي ان هؤلاء الظلمة بعبادتهم الاوثان (عذابا دون ذلك) أي قبل ملاقاه من القتل يوم بدر وهو القحط الذي أصابهم سبع سنين وقرى دون ذلك قريبا (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أن العذاب يلاقوه (واصبر لحكم ربك) بأبقاتك فيما بينهم مع مقاساة الأثران (فانك بأعيننا) أي بمنظرنا وفي حفظنا (وسبح بحمد ربك حين تقوم) من موضعك أي حين تعزم على القيام وقد ورد في الخبر ان من قال سبحان الله من قبل أن يقوم من مجلسه يكتب ذلك كفارة لما يكون قد صدر منه من اللغو واللغو في ذلك المجلس (ومن الليل فسبحه) فان العبادة فيه أشق على النفس وأبعد عن الرياء (وأدبار النجوم) أي وقت الصبح حين يذهب ضياؤها بضوء الشمس

﴿سورة النجم مكية ثنتان وستون آية وثلاثمائة وستون كلمة وألف

وأربعمائة وخمسة أحرف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والنجم اذ هو) أي والقرآن اذ انزل وهذا استدلال بمجزة النبي صلى الله عليه وسلم الدالة على صدقه أو والنجوم التي هي ثابتة في السماء للاهتداء اذا سقطت الى أسفل وفائدة تقييد القسم بالنجم بوقت هو به انه اذا كان في وسط السماء لا يهتدي به الساري لانه لا يعلم به المشرق من المغرب ولا الجنوب من الشمال فاذا زال تبين بزواله جانب المغرب من المشرق والجنوب من الشمال (ماضل صاحبكم) أي ما عدل سيدكم يا معشر قريش عن الطريق المستقيم أو ما جن صاحبكم محمد (وما غوى) أي وما اعتقد باطلا قط بل هو رشيد مرشد الى الله تعالى (وما ينطق عن الهوى) أي لم يتكلم بالقرآن عن هوى نفسه وعن رأيه أصلا (ان هو الا وحى يوحى) أي ما القرآن الا وحى من الله يوحى أي بمحمد اذ يحاؤه اليه صلى الله عليه وسلم وقتا بعد وقت ويقال في معنى هذه الآية ما جن محمد وما مسه الجن فليس بكاهن وليس بينه وبين الغواية تعلق فليس بشاعر وما قوله الا وحى وليس بقول كاهن ولا شاعر (علمه شديد القوى) أي علم النبي الوحي ملك شديد القوة بالبدن وهو جبريل عليه السلام روى أنه جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ما بعثت الى نبي قط أحب الى منك ألا أعلمك أسماء من أسماء الله عز وجل هن أحب أسماؤه أن يدعى بهن قل يا نور السموات والارض يا جبار السموات والارض يا عماد السموات والارض يا بديع السموات والارض يا قيام السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام يا صريح المستصرخين يا غياث المستغيثين يا منتهى العابدين ويا أرحم الراحمين فيزول بك كل حاجة ٧ (دو مرة) أي قوة في العقل (فاستوى) والفاء للسببية أي فاستقام جبريل على صورته الحقيقية التي خلقه الله تعالى عليها فراه النبي صلى الله عليه وسلم وهو بحر أعظم من مشيئة الله دون الصورة التي كان يتمثل بها كلما هبط الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالوحى وذلك ان رسول الله أحب أن يراه في صورته التي جبل عليها فان التشكل بشكاه الذي فطر عليه يتسبب عن شدة قوته وقدرته على الخوارق (وهو

بالأفق الأعلى) أي والحال أن جبريل في الجانب الشرقي فسد المشرق لعظمته وقال الرازي والظاهر أن المعنى ارتفع محمد بالمكان وهو بالمكان الأعلى رتبة في رفعة القدر لا حقيقة في الحصول في المكان فإنه صلى الله عليه وسلم بلغ الغاية وصار نبيا وهو واصل إلى الأفق الأعلى الفارق بين المنزلتين (ثم دنا) أي بعد ما مد جبريل جناحه وهو بالأفق الأعلى عاد إلى الصورة التي كان يعتاد النزول عليها وقرب من النبي صلى الله عليه وسلم (فتدلى) أي فنزل من الأفق الأعلى إلى النبي صلى الله عليه وسلم فضمه إلى نفسه وجعل يمسح الغبار عن وجهه حتى أفاق وسكن روعه صلى الله عليه وسلم ويقال دنا جبريل من النبي فبقى متديلا من الهواء واقفا بين السماء والأرض فان التدلى هو التعلق من الهواء (فكان قاب قوسين أو أدنى) أي فكان مقدار ما بين جبريل والنبي مقدار قوسين بل أقرب من ذلك بنصف قوس (فأوحى إلى عبده ما أوحى) أي فأوحى الله إلى جبريل ما أوحى جبريل إلى كل رسول فان جبريل أمين لم يخن في شيء مما أوحى إليه (ما كذب الفؤاد ما رأى) أي صدق فؤاد محمد فيما رأى شيئا من صورة جبريل ومن الله تعالى ليلة المعراج ومن الآيات المحيية الإلهية أي أن قلبه صلى الله عليه وسلم لم يقل أن المرئي خيال لا حقيقة له ولم يقل أنه جنى أو شيطان ويحتمل أن يقال لم يكذب جنس الفؤاد ما رأى صلى الله عليه وسلم بصره بأن يقول كيف يرى الله وهو ليس في مكان ولا جهة وليس على هيئة وكيف يرى جبريل مع أنه ألقف من الهواء والهواء لا يرى فرؤية الله تعالى ورؤية جبريل على ما رآه محمد صلى الله عليه وسلم جائزة عند من له قلب فالقؤاد لا ينكر ذلك وإن كانت النفس المتوهمة تنكره وقرأ هشام ما كذب بالتشديد أي أن ما رآه محمد بعينه صدقه بقلبه أي ما قال فؤاده لما رآه بصره لم أعرفك وما مفعول به موصولة والعائد مخذوف وكذا قيل في قراءة التخفيف وقيل فيه على إسقاط الخافض أي فيما رآه (أفتمارونه على ما يرى) أي أفتجادلونه يا معشر المشركين على ما قدرأي وقرأ الاخوان أفتمارونه بفتح التاء وسكون الميم أي أمتنكرونه وقرأ عبد الله بن مسعود والشعبي بضم الناء وسكون الميم أي أفتجدونه شا كافيما رأى (ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى) أي وبالله لقد رأى محمد جبريل على صورته الحقيقية مرة أخرى عند شجرة نبق في السماء السابعة عن عین العرش وهو موضع لا يتعداه ملك ولا روح من الارواح قال مقاتل وهي شجرة تحمل الحلى والحلل والثمار من جميع الألوان لو وضعت ورقة منها في الأرض لضاءت لاهلها وهي شجرة طوبى (عندهاجنة المأوى) أي الجنة التي يأوى اليها المتقون وأرواح الشهداء (اذ يغشى السدرة ما يغشى) واذ ظرف لراه أي ولقد رآه عند السدرة وقت ما علاها ما علاها من فراش من ذهب أو من ملائكة باتونها كأنهم طيور أو من أنوار الله تعالى لان لنبي صلى الله عليه وسلم لما وصل إليها تجلى ربه لها وظهرت الأنوار (ما زاغ البصر وما طغى) أي ما التفت محمد إلى الجراد ولا إلى غيره وما جاوز إلى ما سوى الله تعالى أو ما مال محمد عن الأنوار وما طالب شيئا غيرها بل اشتغل بمطالعتهما مع أن في ذلك العالم من العجائب ما يحير الناظر (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) أي والله لقد رأى من عجائب الملك والملكوت ما لا يحيط به العبارة (أفرايتم

صورة آدمي حين قرب من النبي صلى الله عليه وسلم للوحي وذلك قوله (فأوحى إلى عبده) أي محمد (ما أوحى) إلى جبريل عليه السلام (ما كذب الفؤاد ما رأى) لم يكذب قلب قلب محمد صلى الله عليه وسلم فيما رأى ليلة المعراج وذلك أن الله عز وجل جعل بصره في فؤاده حتى رآه وحقق الله تلك الرؤية فقليل أنها كانت رؤية حقيقة ولم تكن كذبا (أفتمارونه على ما يرى) أي أفتجادلونه في أنه رأى الله عز وجل (ولقد رآه) أي رأى ربه وقيل جبريل على صورته التي خلق عليها (نزلة أخرى) أي مرة أخرى (عند سدرة المنتهى) إليها ينتهي علم الخلق وما وراءها غيب لا يعلمه إلا الله عز وجل (عندهاجنة المأوى) هي جنة تصير اليها أرواح الشهداء (اذ يغشى السدرة ما يغشى) قيل بغشاها فراش من ذهب وقيل الملائكة

اللات

أمثال الغربان (ما زاغ البصر وما طغى) هذا وصف أدب النبي

صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج يقول لم يزل بصره عما قصده ولا جاوز ما أمر به (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) يعني ما رأى من الآيات العظام تلك الليلة (أفرايتم

اللائات والعزى ومناة الثالثة الأخرى) أي ومناة الثالثة الأخرى التي ليس لها أي الوضعية المقدسة وذلك لأن اللات كان وثناً على صورة آدمي وهو شقيف بالطائف أولقريش بنخلة والعزى صورتها صورة شجرة سمرة لغطفان ومناة صورتها صورة صخرة كانت تخراصة ولطيل بقيد فالآدمي أشرف من الثبات وهي أشرف من الجاد وهو متأخر فللمناة في آخريات المراتب والمعنى لما ذكر الله تعالى عظمة آياته في ملكوته وهي أن رسول الله إلى الرسل الذي يسد الآفاق ببعض أجنحته وبذلك الملائكة بقوته لا يمكنه أن يتعدى السدرة في مقام جلال الله وعزته قال أفرايم هذه الأصنام مع حقارتها شركاء الله مع ما تقدم ويقال أفطنون أن عبادتكم اللات والعزى الأخرى ومناة الثالثة في الدنيا تنفعكم في الآخرة (الكم الذي ذكره الاتي تلك اذا قسمة ضيزى) أي كيف جعلتم لله تعالى بنات وقد اعترقتم في أنفسكم أن البنات ناقصات والبنين كاملون والله كامل العظمة فكيف جعلتموه ناقصاً ونسبتم إلى أنفسكم الكامل فنسبتم البنات إلى الله تعالى قسمة جائرة على طريقةكم حيث نسبتم إلى أنفسكم الأعظم من الثقلين وأبغضتم البنات ونسبتموهن إلى الأعظم وهو الله تعالى وكان على عادتكم أن تجعلوا الأعظم للعظيم والناقص للحقير فإذا أتم خالفتم الفكر والعقل والعادة التي هي لكم (ان هي الأسماء سميتوها أتم وآباؤكم) أي ما هذه الأصنام المذكورة إلا أسماء خالية عن المسميات وضعتوها أتم وآباؤكم فانكم قلمتم أنها آلهة وليست بالآلهة (ما أنزل الله بها من سلطان) أي ما أنزل الله بهذه الأسماء من حجة فوضع الاسم لا يجوز إلا بدليل ثقل أو عقل (ان يتبعون إلا الطن وما تهوى النفس) أي ما يتبع الكافرون في تسمية الأصنام آلهة الاتوهم أن ما هم عليه حق والامادونه مما تشبه أنفسهم الامارة بالسوء (ولقد جاءهم من ربهم الهدى) أي البيان بالكتاب المنزل والمرسل أن الأصنام ليست بآلهة وان العبادة لا تصلح إلا لله الواحد القهار (أم للانسان ما معني) أي للانسان ما اشتبه من شفاعاة الاصنام وغيرها أو هل له أن يعبد بالاشتفاء فيعبد ما لا يستحق العبادة (فله الآخرة والاولى) أي ان اختار الانسان معبوداً على ما اشتبهه فيعاقبه على فعله في الدنيا والافيعاقبه في الآخرة (وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم شيئاً الا من بعد أن يأذن الله لمن شاء ويرضى) أي وكثير من الملائكة مع علو منزلتهم لا تنفع شفاعتهم شيئاً الا من بعد أن يأذن الله في الشفاعاة فيمن يشاء ويرضى وهو العابد الشاكر لا المعاند الكافر فإذا كان حال الملائكة في باب الشفاعاة كما ذكر فكيف تقبل شفاعاة الجمادات (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة) أي بأحوال يوم القيامة (ليسمون الملائكة تسمية الاتي) ومناسبة هذه الآية لما قبلها هي انهم لما بين لهم أن أعظم أجناس الخلق لا شفاعاة لهم إلا بالاذن قالوا نحن لا نعبد الأصنام لأنها جادات وإنما نعبد الملائكة بعبادتها فافها على صورها تنصبا بين أيدينا ليدكرنا الشاهد الغائب فنعظم الملك الذي ثبت أنه مقرب عظيم الشأن فقال تعالى رداعليهم كيف تعظمونهم وأتم تسمونهم تسمية الاناث حيث قلمتم الملائكة بنات الله (وما لهم به من علم) وهذه الجملة حال من فاعل ليسمون أي ليسمون الملائكة بالبنات والحال أنه لا علم لهم بما كانوا يقولون أصلاً وقرىء بها أي بالتسمية أو بالملائكة (ان يتبعون إلا الطن) في ان الملائكة اناث (وان الظن لا يغني من الحق شيئاً) أي لا ينفع شيئاً من العلم بحقيقة الشيء والطن يتبع في الامور المصلحية والافعال العرفية أو الشرعية عند عدم الوصول إلى اليقين ومدح من حاله لا يعلم فالطن فيه معتبر والاخذ بظاهر حال العاقل واجب وأما

عن هذه الأوثان التي تعبدونها وتزعمون انها بنات الله وأتم تتأرون الذكران وذلك قوله تعالى (الكم الذي ذكره الاتي تلك اذا قسمة ضيزى) جائرة ناقصة (ان هي) أي ما هذه الأوثان (الأسماء) لاحقيقة لها (سميتوها أتم وآباؤكم ما أنزل الله بها) بعبادتها (من سلطان) أي حجة وبرهان (ان يتبعون) أي ما يتبعون في عبادتها وأنها شفعاء (الا الطن وما تهوى النفس) يعني أن ذلك شيء ظنوه وأمر سولت لهم أنفسهم (ولقد جاءهم من ربهم الهدى) أي البيان على لسان محمد صلى الله عليه وسلم (أم للانسان ما معني) أي أيظنون ان لهم ما تمنوا من شفاعاة الأصنام وليس كما تمنوا بل (لله الآخرة والاولى) فلا يجزى في الدارين إلا ما يريد (وكم من ملك في السموات) هو أكرم على الله من هذه الأصنام (لا تغني شفاعتهم) عن احد (شيئاً الا من بعد ان يأذن الله) لهم في ذلك (لمن يشاء ويرضى) كقوله ولا يشفعون الا لمن ارضى (ان الدين

لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية الاتي) أي يقولون انهم بنات الله (وما لهم به من علم ان يتبعون إلا الطن وان الظن لا يعي من الحق شيئاً) أي ظنهم لا يدفع عنهم من العذاب شيئاً

(أم لم ينبا بما في التوراة)
 موسى) أي أسفار التوراة
 (إبراهيم) أي وصفي
 إبراهيم (الذي وفي) أي
 أكمل ما أمر به وأتمه ثم بين
 ذلك فقال (الأتزر والزررة
 وزيراً أخرى) أي تؤخذ نفس
 بآثم غيرها (وأن ليس
 للانسان الاماسى) أي
 عمل لآخرته (وأن سعيه)
 أي عمله (سوف يرى)
 يعني في ميزانه من خير وشر
 (ثم يجزاء) أي يجزى
 عليه (الجزء الاوفا) أي
 الانم (وان الى ربك
 المنتهى) المير والمرجع
 (وانه هو أضحك) من شاء
 من خلقه (وأبكي) من شاء
 منهم (وأنه هو أمات) في
 الدنيا (وأحيا) للبعث
 وقوله (اذانمى) أي نصب
 في الرحم (وأن عليه الدشاة
 الأخرى) أي الخلق الآخر
 بعد الموت (وأنه هو أغنى)
 بالمال (وأقنى) أي ارضى
 بما أعطى وقيل أقنى أي
 أعطى أصول الأموال وما
 يتخذ قنية (وانه هو رب
 الشعري) وهو كوكب
 الحوراء كان يعبد في
 الحاهلية (وانه أهلك عادا
 الاولى) أي قوم هود
 (والمؤتفكة) يعني قري
 قوم لوطا (أهوى) أي
 اسقطها الى الارض بعد
 رفعها وقوله

ذو به يوم القيامة (أم لم ينبا بما في صفي موسى وإبراهيم الذي وفي الأتزر والزررة وزيراً أخرى) أي بل
 لم ينبا بما في التوراة وفي صفي إبراهيم الذي بالغ في الوفاء بما عاهد الله تعالى انه لا يحمل نفس
 حمل نفس أخرى أي انه لا يؤخذ أحد بذنب غيره وعن ابن عباس قال كانوا قبل إبراهيم يأخذون
 الرجل بذنب غيره فكان أهل المقتول اذا ظفروا بأبي القاتل أو ابنه أو أخيه أو عمه أو غاله قتلوه حتى
 نهاهم إبراهيم عن ذلك وبلغهم عن الله ان لاتزر وازرة وزيراً أخرى (وأن ليس للانسان الاماسى)
 أي وأنه ليس للانسان يوم القيامة الاما عمل في الدنيا من خير وشر فان حسنة الغير لا تفيد نفعاً وان
 السيئة لا يجذب بسبب حسنة الغير ثواباً ولا يتحمل هنأ أحد عقاباً (وأن سعيه) أي عمله من خير وشر
 (سوف يرى) أي يعرض عليه ويكشف له يوم القيامة في ديوانه وميزانه (ثم يجزاء الجزاء الاوفا) أي
 ثم يجزى الانسان سعيه بالجزاء الاثم (وأن الى ربك المنتهى) أي المرجع بعد الموت وعند ذلك يجازى
 الرب الشكور ويجزى الكفور والقراءة المشهورة فتوح الهزمة على العطف على ما في الصفي
 أيضاً وهو الحق فالخطاب به موسى وإبراهيم على التوزيع وقرئ بالسكسر على الابتداء فالخطاب بهذا
 اما عام وهو كل سامع فهو تهديد للسيء وحث للمحسن أو خاص وهو النبي صلى الله عليه وسلم ففي هذا
 تسلية لقلب كانه تعالى قال لاتحزن فان المنتهى الى الله (وأنه هو أضحك وأبكي) فكل ما يعمل
 الانسان بخلقه حتى الضحك والبكاء قيل ان الله تعالى خص الانسان بالضحك والبكاء والقردي ضحك
 ولا يبكي والابل تبكي ولا تضحك (وأنه هو أمات وأحيا) أي خلق الموت والحياة فلا يقدر على الامانة
 والاحياء غيره تعالى (وأنه خلق الزوجين الذكور والانثى من نقطة اذ انمى) أي تهرق في رحم الانثى
 (وأن عليه) تعالى (الدشاة الاخرى) أي نفخ الروح كما قال تعالى هنالك أنشأناه خلقاً آخر أي نفخ
 الروح بعد خلق النطفة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والدشاة بفتح الشين وبعدها ألف معدودة قبل
 الهزمة (وأنه هو أغنى) أي أغنى الناس بلبان الام وبنفقة الاب في صغره (وأقنى) أي وأعطاه الاموال
 بالكسب بعد كبره فكل ما دفع الله به الحاجة فهو اغناء وكل ما اراد عليه فهو اقناء (وأنه هو رب الشعري)
 وهي نجم مضى وتسمى الشعري العبور وهي تطلع بعد الجوزاء في شدة الحر وتسمى الشعري اليمانية
 وكانت خراعة تعبد لها وتعتقد تأثيرها في العالم وهي المرادة في هذه الآية دون الشعري الشامية المسماة
 بالشعري الغميصاء وهي التي في الذراع وهذا اشارة الى فساد قول قوم فان بعض الناس قال ان الفقر
 والغنى يكسب الانسان واجتهاده فن كسب استغنى ومن كسل افتقر وبعضهم قال ان ذلك بالبعث
 وذلك بالنجوم فردهم الله تعالى بقوله هو تعالى محرك النجوم ورب معبودهم الشعري العبور (وأنه
 أهلك عاد الاولى) وهي قوم هود رسميت أولى لتقدمها في الزمان على عاد الثانية التي هي ثمود قوم
 صالح وقرأ نافع وأبو عمرو بإسقاط نون التنوين لالتقاء الساكنين وبنقل حركة همزة أولى وحذفها
 الى اللام وقرأ قلون كذلك اكن بقلب الواو همزة ساكنة وقرأ الباقون بكسر نون التنوين لالتقاء
 الساكنين وسكون اللام وبعدها همزة مصمومة (وثمود) عطف على عاد وقرأ عاصم وحزة بغير
 تنوين للدال في الوصل وسكون الدال في الوقف والباقيون بالتنوين في الوصل وبالوقف على الالف
 (فما أتقى) أي فما أتقى من عاد وثمود أحدا (وقوم نوح من قبل) أي أهلكهم من قبل الفريقين (اهم
 كانوا هم أظلم وأظنى) من الفريقين حيث يتدوّن بالكفر ويتجادرون في المعاصي فاهم كانوا يؤذون
 نوحاً عليه السلام ويضربونه حتى يعشى عليه وينفرون الناس عنه ويحذرون صبيانهم ان يسمعوا
 منه والبادي أظلم ومن سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها (والمؤتفكة أهوى) أي أسقط
 قريات لوط سدوم وصادوم وعمورا وصوام الى الارض بعد ان رفعها الى السماء على جناح جبريل عليه

بسم الله الرحمن الرحيم (ففتشاهما غننى) أى فكساها الله تعالى أمرا عظيما من قنوت العذاب (فبأى آلاء ربك تتبارى) أى فتشكك فى أى أنعم ربك أيها الانسان أى لم أعد الله تعالى من أنواع النعم وهو الخلق من النطفة ولقبح الروح فيه والافناء والافتناء وذكر ان الكافرين أهلكتهم قال فبأى آلاء ربك تتبارى فيصيبك مثل ما أصاب الذين تباروا من قبل (هذا نذير من النذر الاولى) أى هذا النبي رسول كالرسل قبله يرسل اليكم كما أرسلوا الى أقوامهم والله تعالى لما بين الوجدانية بقوله تعالى فبأى آلاء ربك تتبارى أشار الى اثبات رسالة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى هذا نذير الخ ثم أشار الى القيامة بقوله (أزفت الآزفة) أى قربت الساعة التى يزداد كل يوم قربها فهى كائنة قريبة وازدادت فى القرب (ليس لها من دون الله كاشفة) أى ليس للساعة نفس قادرة على اظهار وقتها الا الله تعالى (أفمن هذا الحديث تعجبون) أى أتعجبون انكارا من هذا القرآن أو من حديث حشر الاجساد بعد الفساد (وتضحكون) استهزاء من القرآن أو أنضحكون وقد سمعتم ان القيامة قريب (ولاتبكون) مما فى القرآن من الزجر والتخويف وكان حقالكم ان تبكوا منه (وأنتم سامدون) أى معرضون أو متكبرون (فاسجدوا لله واعبدوا) أى وإذا كان الامر كذلك فاسجدوا لله الذى أنزل القرآن واعبدوه ولا تعبدوا غيره لان عبادة غيره تعالى ليست بعبادة

هذا الحديث) يعنى القرآن (تعجبون وتضحكون ولا تبكون وأنتم سامدون) أى لا هون غافلون (فاسجدوا لله واعبدوا) معناه فاسجدوا لله الذى خلق السموات والارض ولا تسجدوا للاصنام التى ذكرت فى هذه السورة

﴿تفسير سورة القمر﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(اقتربت الساعة) أى دنت القيامة (وانشق القمر) أى انفلق نصفين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك أن أهل مكة سألوه آية فآراههم القمر فلقين حتى رأوا حراء بينهما فآجر الله تعالى ان ذلك من علامات قرب الساعة (وان يروا) يعنى أهل مكة (آية) نذل على صدق محمد (يعرضوا ويقولوا سحر مستمر) أى ذاهب باطل يذهب وقيل محكم شديد وقوله (كل أمر مستقر) أى يستقر قرار تكذيبهم وقرار تصديق المؤمنين

﴿سورة القمر وتسمى سورة اقتربت مكية وهى خمس وخمسون آية وثلاثمائة

واثنان وأربعون كلمة وألف وأربعمائة وثلاثة وعشرون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

اقتربت الساعة) أى دنا قيام الساعة بخروج محمد صلى الله عليه وسلم (وانشق القمر) من علامات قرب الساعة روى أس بن مالك ان أهل مكة سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يريهم آية فآراههم القمر شقتين حتى رأوا حراء بينهما (وان يروا آية) أى عظيمة (يعرضوا) عن الايمان بها (ويقولوا سحر مستمر) أى هذا سحر دائم يأتي به محمد على مر الزمان أو قوى لا يمكن ازالته وقيل أى ما يزول ولا يبقى وقيل أى شديد المرارة فلا تقدر ان يسبغه كالتسبيغ المروقى وان يروا على البناء للفعول (وكذبوا) بالآية بكونها دالة على صدق الرسول (واتبعوا أهواءهم) أى فقالوا انه سحر القمر أو سحر أعيننا (وكل أمر) من الخير والشر (مستقر) فكل عامل يرى فى الآخرة أثر عمله وقرئ مستقر بالجر صفة لامر فكل عطف على الساعة أى اقتربت الساعة وكل أمر مستقر (ولقد جاءهم من الانباء ما فيه من دجر) أى وبالله لقد جاءهم فى القرآن كاذبا من أخبار الامم الماضية المهلكين ما فيه ازدياد جواروقرى مزجر بقلب تاء الافتعال زايوا دغما فيه وقرأ زيد بن على مزجر بصيغة اسم الفاعل ذورح (حكمة بالغة) أى لا خلل فيها يدل من ما وقرئ بالنصب حالا منها (فانغنى النذر) وما امانا فيه والمعنى ان الرسل لم يسعوا ليلجؤا قومهم الى الحق واما أرسلوا مبلغين واما

استفهامية

يعنى عند ظهور الثواب والعقاب (ولقد جاءهم) أى جاء أهل مكة

(من الأساء) أى أخبار هلاك الامم المكذبة (ما فيه من دجر) أى منتهى (حكمة بالغة) أى ما أتاهاهم من أخبار من قبلهم حكمة بالغة تأمه ليس فيها نقصان يعنى القرآن وذلك ان تلك الأخبار قصت عليهم فى القرآن (فانغنى النذر) جمع نذير أى فليست تغنى عن التكذيب

(فتول عنهم) وتم الكلام ثم قال (يوم يدع الداع الى شئ نكر) أى منكرو وهو النار (خشعا) أى ذليلة (أبصارهم يخرجون من الاجداث) أى القبور (كانهم جراد منتشر) كقوله كالفراش المبثوث (مطعين) أى مقبلين ناظرين (الى الداع) أى الى من يدعوهم الى المحشر (يقول الكافرون هذا يوم عسر) أى شديد (كذبت قبلهم) أى قبل أهل مكة (٣٣٧)

(قوم نوح فكذبوا عبدنا) نوحا (وازددج) أى وزجروا ونهى عن دعوته ومقاتلته (فدعاه به أنى مغلوب فاتصر) أى فانتقم لى منهم (ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر) أى سائل (وجرنا الارض عيوننا) أى فقصناها بعيون الماء (فالتقى الماء) أى ماء السماء وماء الارض (على أمر قد قدر) أى قد قضى عليهم فى أم الكتاب (وجلنا) يعنى نوحا (على ذات ألواح) وهى السفينة (ودسر) يعنى ماتسده السفينة من المسامير والشرط (تجربى بأعيننا) أى برأى منا وحفظ (جزأ لمن كان كفر) يعنى نوحا أى فعلنا ذلك ثوابا له اذ كفر به وكذب (ولقد تركناها آية) أى تركنا تلك القصة علامة ليعتبر بها (فهل من مدكر) أى متعظ بها (فكيف كان عذابي) استفهام معناه التقرير (ونذر) أى انذارى (ولقد يسرنا القرآن للذكر) أى سهّلناه للحفظ فليس

استفهامية والمعنى انك يا أشرف الرسل أثبت بما عليك من الدعوى واطهار الآية عليها فكذبوك فأنذرتهم بما جرى على المكذبين فلم يقدمهم انذارك فلهذه الحكمة بالغة فأى شئ من الامور النافعة غير هذا تحصيله فلم يبق عليك شئ آخر (فتول عنهم) أى لاتناظرهم بالكلام وهذه الآية غير منسوخة (يوم يدع الداع الى شئ نكر خشعا أبصارهم يخرجون من الاجداث كأنهم جراد منتشر) وبوم منصوب بيخرجون وخشعا حال من فاعل يخرجون وكذا جملة كأنهم الخ وقرأ ابن كثير نكر بسكون الكاف والباقون بالضم وقرأ أبو عمرو وجزرة والكسائي خاشعا بفتح الخاء وبالف بعدها والباقون بضم الخاء وفتح الشين مشددة وقرئ خاشعة بالتأنيث على الاصل وقرئ خشع أبصارهم على الابتداء والخبر والجملة حال والمعنى يخرج الناس من القبور حال كونهم مثل جراد منتشر فى كثرتهم واجتماع بعضهم على بعض يوم يدعو اسرافيل أو جبريل الى شئ فظيع تنكره النفوس وهو هول القيامة أذلة أبصارهم من شدة الهول (مطعين الى الداع) أى مسرعين اليه مادي أعناقهم اليه (يقول الكافرون) فى ذلك اليوم (هذا يوم عسر) أى صعب شديد ثم شرع فى ذكر بعض الانباء الموجبة للازدجار فقال (كذبت قبلهم) أى قبل أهل مكة (قوم نوح فكذبوا عبدنا) نوحا (وقالوا نحنون وازددج) عطف على قالوا أى قالوا لنوح هو نحنون وزجروه عن مقاتلته بأنواع الأذية (فدعاه به أنى مغلوب فاتصر) أى بأنى غلبنى قوئى بالقوة فاتتقم لى منهم والعامية على قبح همزة أنى وقرأ الأعمش وابن أبى اسحق بالكسر أى فقال نوح يا الهى ان نفسى غلبنى بحكم البشرية وقد أمرتني بالدعاء عليهم فأهلكهم (ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر) أى بمطر منسوب من السماء على الارض أربعين يوما وقرأ ابن عامر بتشديد التاء لكثرة الابواب (وجرنا الارض عيوننا) أى جعلنا الارض كلها كأنها عيون منفجرة (فالتقى الماء على أمر قد قدر) أى فارم الماء الارض بقوة حتى ارتفع والتقى بماء السماء على حال قد قدرها الله تعالى كما شاء وقرئ الماآن بالتثنية وتحقيق الهمزة والماوان بقلب الهمزة واوا أى ماء السماء وماء الارض (وجلناه على ذات ألواح ودسر) أى وجلنا نوحا على سفينة ذات أخشاب عريضة ومسامير (تجربى بأعيننا) أى تسير السفينة محفوظة بحفظنا (جزأ لمن كان كفر) أى جلناه جزاء لنوح على صبره على كفرانهم لانه كان نعمة كفر وهافان كل نبي نعمة على أمته وقرئ جزاء بكسر الجيم أى مجازاة وقرئ كفر بالبناء على الفاعل أى أغرقنا الكفار جزاء لهم (ولقد تركناها آية) أى ولقد جعلنا السفينة آية يعتبر بها من يقف على خبرها (فهل من مدكر) أى فهل معتبر يعتبر بما صنع الله بقوم نوح موجود فيترك المعصية ويختار الطاعة (فكيف كان عذابي) الذى عذبهم به (ونذر) أى وكيف كان عاقبة انذارى (ولقد يسرنا القرآن للذكر) أى وبالله لقد سهلنا القرآن لقومك بأن نزلناه على لغتهم للاعطاء (فهل من مدكر) أى فهل من طالب علم فيعان عليه (كذبت عاد) هودا فاسمعوا (فكيف كان عذابي ونذر) أى انذارا قاتلهم (انا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا) أى باردة وهوريج الدبور (فى يوم نحس) أى شديد الفباحة (مستمر) أى الى نفاد المراد وهو من يوم الاربعاء لثمان بقين من شوال الى غروب شمس الاربعاء آخره مستمر وصف ليوم مضاف الى نحس

يحفظ كتاب من كتب الله ظاهرا الا القرآن (فهل من

(٤٣) - (مراح لبيد) - (ثانى)

مدكر) أى متعظ بما عظه (انا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا) أى شديدة ذات صوت (فى يوم نحس) أى شؤم (مستمر) يعنى

دائم الشؤم

يسكون الحاء وقرى بنتوين يوم وكسر حاء نخس ومن جعل نخس اسم معنى أو مصدرا كان مستعمر
وصفا لنخس أي مستمر النخوسة (تذرع الناس كانهم أعجاز نخل منقهر) أي تقلع قوم هود من
أما كنهم فيلقون أمواتا وهم جثث عظام طوال كانهم نخل قطعت رؤسه منقطع عن مغارسه (فكيف
كان عذابي ونذر) أي انظر كيف كان عذابي عليهم وكيف كان حال انذاراتي (ولقد يسرنا القرآن
لأنك) أي هيأناه للتذكر (فهل من مدكر) أي فهل من متعظ يتعظ بما صنع يقوم هود فيترك
المعصية (كذبت ثمود) قوم صالح (بالنذر) أي بالانذارات (فقالوا أبشرنا واحدا تتبعه انا اذالتي
ضلال وسعر) أي فقالوا أنت تبع آدميا مثلنا واحدا من آحادنا لا من أشرفنا في دينه وأمره انا وقتئذ لاني
خطأين ونصب (أألقى الذكركر عليه من بيننا) أي ألقى الوحي على صالح وهل خص بالنبوة منفردا
من بيننا وفيما من هوأ كثر ما لا وأحسن حالا (بل هو كذاب) في قوله (أشر) أي متكبر صرح
(سيعلمون غدا من الكذاب الاشر) وقرأ ابن عامر وحزرة بناء الخطاب وهو حكاية عن قول صالح
عليه السلام لقومه أي ستعلمون وقت نزول العذاب بكم في الدنيا عن قريب من شديد المكذب
المتكبر والباقون بياء الغيبة وهو حكاية لقوله تعالى لصالح عليه السلام وعنده القومه أي
سيعلمون عن قريب وهو وقت نزول العذاب بهم في الدنيا من الذي حله كذبه وبطره على الترفع أ صالح
هو أم من كذبه وقرى الاشرأى الابلغ في الشرار فقال الله لصالح (انا مرسلوا الناقة) أي انا اخرجو
الناقة من الجبل المنبسط على الارض حسب ما سألوا (فتنة لهم) مفعول لاجله أي امتحان لهم ليميز
حال من يثاب من يعذب فاخرج الناقة من الصخرة كان معجزة لصالح لانها تصديق له وبعده يتميز
المصدق عن المكذب وارسالها اليهم ودورانها فيما بينهم وقسمة الماء كان فتنة (فارتقبهم) أي انتظرهم
بالعذاب وتبصر ما يصنعون (واصطبر) على أذيتهم أي فان كانوا يؤذونك فلا تستعجل لهم العذاب
(ونبئهم أن الماء قسمة بينهم) أي أخبرهم بأن ماء بئرهم مقسوم بين قوم صالح والناقة فيوم لهم ويوم لها
(كل شرب محتضر) أي كل نصيب من الماء يحضره صاحبه في نوبته فبقوا على ذلك مدة ثم شتموا من
ضيق الماء والمرعى عليهم وعلى مواشيهم فأجمعوا على قتلها (فنادوا صاحبهم) قدار بن سالف ويلقب
بالاجهر بعد ما رماها مصدع بن دهر بسهم (فتعاطى فعقر) أي تناول قدار السيف فقتل الناقة به
موافقة لهم (فكيف كان عذابي ونذر) أي انذاري لهم بالعذاب قبل نزوله (انا أرسلنا عليهم صيحة واحدة)
صيحة جبريل بالعذاب بعد ثلاثة أيام من قتلهم الناقة لانه كان في يوم الثلاثاء ونزول العذاب بالصيحة
بهم كان يوم السبت (فكانوا كهشيم المحتظر) بكسر الظاء أي فصاروا كالشيء اليابس من الخطب
والشوك لمن يعمل الحظيرة في اهلا كههم وقرى بفتح الظاء أي فصاروا كالشيء الذي داسته الغنم في
الحظيرة وهي زريبة الغنم تتخذ من دقاق الشجر وضعيف النبات تقيها عن الحر والبرد (ولقد يسرنا
القرآن لأنك) أي هو نال القرآن المعظة والحفظ والقراءة قال سعيد بن جبيل ليس من كتب الله كتاب
يقرأ كله ظاهرا أي بغير نظر الا القرآن وقال غيره ولم يكن هذا البني اسرائيل ولم يكونوا يقرؤن
التوراة الا نظر اغبر موسى وهرون ويوشع بن نون وعزير صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين (فهل من
مدكر) أي فهل من طالب لحفظه فيعان عليه (كذبت قوم لوط بالنذر) أي بالامور المخوفة لهم على
لسانه (انا أرسلنا عليهم حاصبا) أي عذابا بجارة من سجل عايبها علامة كل واحد فاملائكة
حركوا الريح فالريح رمت الحجارة عليهم (الا آل لوط) أي الالوط وابنتيه زاعورا وريسا (نجيناهم
بسحر) أي في آخر الليل وقيل عند السدس الاخير من الليل (نعمة من عندنا) مفعول له أي كان

شبهوا وقد كتبهم الريح على
وجوههم بنخيل سقطت
على الارض (كذبت ثمود
بالنذر) جمع نذير وقوله
انا اذالتي ضلال) أي ذهاب
عن الصواب (وسعر)
أي جنون (أألقى الذكركر
عليه من بيننا) أنكروا
أن يكون مخصوصا بالوحي
من بينهم (بل هو كذاب
أشر) أي بطر يريد أن يتعظ
علينا قال الله تعالى
(سيعلمون غدا) أي عند
نزول العذاب بهم (من
الكذاب الاشر انا مرسلوا
الناقة) أي اخرجوها من
الفضة كما سألوا (فتنة)
أي محنة (لهم) لنتجربهم
(فارتقبهم) أي انتظر ما هم
ساعون (واصطبر ونبئهم
أن الماء قسمة بينهم) أي
بين ثمود والناقة غدا يوم
ولهم يوم (كل شرب) أي
نصيب من الماء (محتضر)
أي يحضر قوم يوما والناقة
يوما (فنادوا صاحبهم)
قدار عاقر الناقة (فتعاطى)
أي فتناول الناقة بالعقر
(فعقر) ها وقوله (كهشيم
المحتظر) وهو الرجل يجعل
لغنمه حظيرة بالشوك
والشجر دون السباع فما
سقط من ذلك فداسته
الغنم فهو الهشيم وقوله (الا
آل لوط) أي أتباعه على

دنه من أهله وأمته (نجيناهم) من العذاب (بسحر) من الاسحار كقوله وأسر بأهلك الآية (نعمة من عندنا) علمهم بالانجاء ذلك

(كذلك) أي كما جزينا لوطا وآله (نجزي من شكر) آمن بالله وأطاعه (ولقد أنذرهم) أي خوفهم لوط (بطشتنا) أي أخذنا نايهم بالعقوبة (فتماروا بالنذر) أي كذبوا بأنذاره شكاهم (ولقد رآودوه عن ضيقه) (٢٣٩) أي سألوهم أن يخلى بينهم وبين

القوم الذين أتوه في صورة الأضياف وكانوا ملائكة (فطمسنا أعينهم) أي أعميناها وصبرناها كسائر الوجه وقلنا لهم (ذوقوا عذابي ونذر) ولقد صبحهم بكرة) أي جاءهم صباحا (عذاب مستقر) أي ثابت لانه أفضى بهم إلى عذاب الآخرة (ولقد جاء آل فرعون النذر) أي الانذار على لسان موسى وهرون (كذبوا بآياتنا) التسع (كلها فأخذناهم) بالعذاب (أخذ عزيز) قوى (مقتدر) أي قادر لا يجزئه شيء ثم خاطب العرب فقال (أكفاركم خير من أولئكم) الذين ذكرنا قصتهم (أم لكم براءة) من العذاب (في الزبر) أي الكتب تأمنون بها من العذاب (أم يقولون) يعني كفار مكة (نحن جميع منتصر) أي جماعة منصورون (سيهزم الجمع) أي جمعهم (ويولون الدبر) أي ينهزمون فيرجعون على أدبارهم وكان هذا يوم بدر وقوله (بل الساعة موعدهم) للعذاب (والساعة أدهى) أي أشد

ذلك الانجاء فضلا عما كان ذلك الاهلاك كان عدلا منا (كذلك نجزي من شكر) أي كما أنعمنا على من آمن بالله تعالى وأطاعه بالانجاء تنعم عليهم يوم الحساب وقيل أي مثل ذلك الانجاء تنجي من آمن بالله من عذاب الدنيا ولا تهلكه بالهلاك العام وعلى هذا فهو وعد لامة محمد المؤمنين (ولقد أنذرهم بطشتنا) أي ولقد خوفهم لوط عذابنا الا كبر يوم القيامة لئلا يكون مقصرا في التبليغ (فتماروا بالنذر) أي شكوا في الانذارات وكذبوا لوطا (ولقد رآودوه عن ضيقه) أي طلبوا من لوط المرة بعد المرة أن يخلى بينهم وبين أضيافه من الملائكة التي في صورة شبان مردل فاحشة (فطمسنا أعينهم) أي أذهبنا صورة أعينهم بالكلية حتى صارت وجوههم كالصفحة المساء روى أنهم لما دخلوا داره عليه السلام عنوة صفقهم جبريل عليه السلام صفقة فتركهم يترددون لا يهتدون إلى الباب حتى أخرجهم لوط عليه السلام (فذوقوا عذابي ونذر) أي فقلنا لهم على السنة الملائكة ذوقوا عذابي الذي هو طمس العين وثمرة انذارى وقال القرطبي والمراد من هذا الامر الخبر أي فأذقتهم عذابي الذي أنذرهم به لوط عليه السلام (ولقد صبحهم بكرة عذاب مستقر) أي ولقد أتاهم وقت الصبح أول جزء منه عذاب دائم فانهم لما أهلكوا نقلوا إلى الجحيم فكان ما أتاهم عذاب لا يندفع بموتهم أي فقلع جبريل بلادهم فرفعها ثم قلبها وأمطر الله عليها حجارة من النار وخسفها وغمرها بالماء المنين الذي لا يعيش به حيوان وقرى بكرة غير منون على أن المراد بها أول نهار مخصوص (فذوقوا عذابي ونذر) أي فقلنا لهم ذوقوا عذابي وفائدة تخويفي وهي فنون هذا العذاب (ولقد يسرنا القرآن للذكر) أي هونا القرآن للحفظ والكتابة (فهل من مذكر) أي فهل متعظ يتعظ بما صنع بقوم لوط فيترك المعصية (ولقد جاء آل فرعون النذر) أي ولقد جاء فرعون وهامان وقارون الانذار على لسان موسى وهرون (كذبوا بآياتنا كلها) السمعية والعقلية (فأخذناهم أخذ عزيز مقتدر) أي أخذ غالب غير عاجز (أكفاركم خير من أولئكم) أي الذين يصرون على الكفر منكم يا أهل مكة خير في القوة فلا تهلكون أم الذين أصروا عليه من أولئكم المذكورين قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وفرعون وآله وهم من يؤول إليهم خيره وشره (أم لكم براءة في الزبر) أي هل حصل لكم براءة من غوائل الكفر والمعاصي في الكتب السماوية تأمنون العذاب بسببها فذلك تصرون على ما أتم عليه (أم يقولون نحن جميع منتصر) أي بل يقولون نحن كثير متفقون على من خالفنا قايون على من عادانا (سيهزم الجمع) أي يهزم جمعهم بإسراء أمر بوعده لا خلف فيه (ويولون الدبر) قال سعيد بن المسيب سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول لما نزلت سيهزم الجمع ويولون الدبر كنت لأدري أي جمع يهزم فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس الدرع ويقول سيهزم الجمع ويولون الدبر فعرفت تأويلها اه وقرئ سيهزم الجمع بالبناء للفاعل أي سيهزم الله تعالى الجمع (بل الساعة موعدهم) أي ليس ما وقع لهم في بدر تمام عقوبتهم بل الساعة موعدهم أصل عذابهم وهذا من مقدماته (والساعة أدهى وأمر) والساعة أشد من أنواع عذاب الدنيا وآلم وأدوم (ان المجرمين) من الاولين والآخرين (في ضلال وسعر) في ضلال وجنون لا يعقلون ولا يهتدون (يوم يسحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقر) أي يوم يحرون على وجوههم إلى النار يقال لهم قاسوا حر

أي أشد (وأمر) أي أشد مرارة مما يلحقهم في الدنيا (ان المجرمين في ضلال) في الدنيا (وسعر) أي ونار في الآخرة (يوم يسحبون) أي يحرون (في النار على وجوههم) ويقال لهم (ذوقوا مس سقر) أي اصابه جهنم اياكم بالعذاب

(أنا كل شيء خلقناه بقدر) أى كل ما خلقناه فقدور مكتوب في اللوح المحفوظ وهذه الآيات كلها نزلت في القدرية الذين يكذبون بالقدر (وما أمرنا) لشيء إذا أردنا تكوينه (الواحدة) أى كلمة واحدة وهي كن (كلح بالبصر) أى في السرعة كخطفة البصر (ولقد أهلكنا أشياءكم) أى أشباهكم في الكفر من الام الماضية (وكل شيء فعلوه في الزبر) أى في كتب الحفظه (وكل صغير وكبير) من أعمالهم (مستطر) أى مكتوب (ان المتقين في جنات) (٣٤٠) روضات (ونهر) أى ضياء وسعة وقيل أراد أنهارا فوجدوا فاق

الفواصل (في مقعد صدق) أى في مجلس حق لا غوفيه ولا تأثيم (عند مليك مقتدر) وهو الله تعالى وعند اشارة الى الرتبة والقربة من فضل الله تعالى ورجته

تفسير سورة الرحمن عز وجل

بسم الله الرحمن الرحيم (الرحمن علم القرآن) أى علم نبيه القرآن ايس كما يقول المشركون انما يعلمه بشرو قيل معناه يسر القرآن لنبيه فعلمه هذه الأمة حتى حفظوه (خلق الانسان) يعنى النبي صلى الله عليه وسلم (علمه البيان) يعنى القرآن الذى فيه بيان كل شيء وقيل خلق الانسان يعنى ابن آدم فعلمه النطق وفضله على سائر الحيوان (الشمس والقمر) يجريان (بحسبان) أى بحساب لا يجاوزانه (والنجم) كل نبت لا ينبت على ساق (والشجر يسجدان)

أى يخضعان لله تعالى لما يريد منهما

جهنم وألمها) (أنا كل شيء خلقناه بقدر) أى انا خلقنا كل شيء ملتبساً بقدر معين والمعنى أن الله تعالى قدر الاشياء في القدم وعلم أنها ستقع في أوقات معلومة عنده تعالى وعلى صفات مخصوصة فهي تقع على حسب ما قدرها الله تعالى (وما أمرنا الا واحدة كلمح بالبصر) أى وما أمرنا في كل شيء أردنا ايجاده الا كلمة واحدة وهي كن كطرف البصر في السرعة (ولقد أهلكنا أشياءكم) أى أشباهكم في الكفر من الام الماضية فاحذروا أن يصيبكم مثل ما أصابهم (فهل من مدكر) أى متعظ يتعظ بما صنع بهم فيترك المعصية (وكل شيء فعلوه في الزبر) أى وكل شيء فعله الاشياء في الشرك بالله من المعاصي والجفاء بالانبياء مكتوب عليهم في ديوان الحفظه (وكل صغير وكبير) من الاعمال (مستطر) أى مكتوب بتفاصيله في اللوح المحفوظ (ان المتقين) من الكفر والمعاصي (في جنات) أى رياض واسعة عظيمة الشأن (ونهر) أى عند أنهار وقرى نهر بضم النون والهاء (في مقعد صدق) أى في مكان مرضى أو في مجلس لا كذب فيه وقرى مقاعد (عند مليك مقتدر) أى مقر بين عندهن له ملك عظيم قادر لا يجزئه شيء ولا شيء الا وهو تحت ملكوته والقربة من الملوك لذيذة كلما كان الملك أشد قدرة كان المتقرب منه أشد التذاذ والمراد من القرب قرب المنزلة والشأن لا قرب المعنى والمكان

سورة الرحمن ونسمى عروس القرآن مكية وهي سبع وسبعون آية وثلاثمائة واحد

وخسون كلمة وألف وستمائة وستة وثلاثون حرفاً

بسم الله الرحمن الرحيم

(الرحمن علم القرآن) أى علم الانسان القرآن فان الله بعث جبريل بالقرآن الى محمد صلى الله عليه وسلم وبعث محمداً الى أمته (خلق الانسان) أى أنشأه على ما هو عليه من القوى الظاهرة والباطنة (علمه البيان) أى النطق فيمتاز الانسان به عن غيره من سائر الحيوانات وألهمه الله أسماء كل شيء وكل دابة تكون على وجه الارض (الشمس والقمر بحسبان) أى الشمس والقمر يجريان بحساب مقدر في بروجهما بحيث ينتظم بذلك أمور الكائنات للسفلية وتختلف الفصول وتعلم السنون والاقوات (والنجم) وهو كل نبت لا يقوم على الساق (والشجر) وهو ما يقوم على الساق (يسجدان) أى يخضعان لله تعالى ويخرجان من الارض ويثبتان عليها بذن الله تعالى فشبه اثبات في المكان بالسجود لان الساجد يثبت (والسماء رفعها) فوق كل شيء (ورضع الميزان) أى وضع آلة الوزن في الارض أو بين العدل (أن لا تظفوا في الميزان) أى لئلا تتجاوزوا الانصاف في الوزن وفي اعطاء المستحقين حقوقهم وقرى لا تظفوا بدون أن على ارادة القول (وأقيموا الوزن بالقسط) أى بالعدل (ولا تخسروا الميزان) أى ولا تنقصوا الوزن فالظفيان في الوزن أخذ لزايد والاختصار اعطاء الناقص والقسط التوسط بين الطرفين (والارض وضعها للامام) أى بسطها على الماء لما نفع الانس

والجن

(والسماء رفعها) فوق الارض (ورضع الميزان) أى العدل والانصاف (ألا) أى لئلا (تظفوا) أى تجاوزوا القدر (في الميزان) وأقيموا الوزن بالقسط أى بالعدل والانصاف (ولا تخسروا الميزان) أى لا تنقصوا الوزن (والارض وضعها للامام) أى للجن والانس

والجن (فيها) أي الأرض (فاكهة) أي أنواع كثيرة مما تطيب به النفس (والنخل ذات الاكمام) وهي أوعية الثمر وهي جمع كم بكسر الكاف أو هي كل ما يغطي من ليف وسعف وكفري فانه مما ينتفع به كالمكموم من ثمره وجاره وجذوعه وهي جمع كم بضم الكاف (والحب ذو العصف والريحان) قرأ ابن عامر بنصب الثلاثة بخلق مضمرا أي وخلق جميع الحبوب كالحنطة والارز والاوراق وخلق الريحان المعروف الذي برزه ينفع في الادوية والمشمومات وقرأ جزء والكسائي برفع الحب وذو عطف على فاكهة وجرا الريحان عطفا على العصف أي وفيها الحب ذو الساق وذو الاوراق وقرأ الباقر برفع الثلاثة عطفا على فاكهة أي وفيها الحب ذو الاوراق الخارجة من جوانب الساق كأوراق السنبلة من أعلاها إلى أسفها وفيها مشمومات أو ريحان معروف ويجوز ان يراد عند رفع الريحان ونصبه حذف المضاف وإقامة المضاف اليه مقامه والمعنى وذو السنبلة والثمر وأو خلق ذا الرزق وهو الثمر (فبأي آلاء بكما تكذبان) أي فبأي أفرد من افراد نعم بكما أيها الجن والانس تنكران انها ليست من الله ابتلك النعم المذكورة هذا أم بغيرها أو بسن لسامع القاري هذه السورة ان يجيبه كلما قرأ هذه الآية وهي مكررة في أحد وثلاثين موضعاً بان يقول ولا بشئ من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد لان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقر الجن على ذلك الجواب (خلق الانسان) أي آدم (من صلال) أي من طين مثنى يابس له صوت (كالفخار) أي كالخزف المشوي بالنار الخوف كالاناء في ان كلامهما يسمع له صوت اذا نقر ليعلم هل فيه عيب أو لا (وخلق الجن) أي الجن نفسه (من مارج) أي من طين صاف (من نار) لادخان لها وهو بيان لمارج (فبأي آلاء بكما تكذبان) أيها الجن والانس أبعما أفاض عليكم في حالات شتى خلقتكما حتى صيركما خلاصة الكائنات أم بغيره (رب المشرقين ورب المغربين) أي الذي فعل ما ذكره مشرق في الصيف والشتاء ومغرب بهما وقرأ ابن أبي عبلة رب بالجر بدلا أو بياناً لكما (فبأي آلاء بكما تكذبان) أي أبعما في ذلك من الفوائد العظيمة التي لا تحصى كاعتدال الهواء واختلاف الفصول وحدوث ما يناسب كل فصل فيه أم بغير ذلك (مرج البحرين) أي أرسل الرجن البحر المالح والبحر العذب (يلتقيان) أي يتماسان ولا يمتزجان (بينهما برزخ) أي حاجز من قدرة الله تعالى (لا يبغيان) أي لا يتجاوز كل واحد منهما ما حده الله تعالى ولا يغير كل واحد منهما طعم صاحبه (فبأي آلاء بكما تكذبان) فهلا اعتبرتم بأنواع الموجودات (يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان) فاللؤلؤ الدر والمرجان الخرز الأحمر وقيل اللؤلؤ كبار الدر والمرجان صغاره قيل ان اللؤلؤ يتولد في ملتقى الملح والعذب ثم يدخل الصدف في المالح عند انعقاد الدر فيه فيثقل هناك فلا يمكنه الدخول في العذب وقيل هما يخرجان من الملح في الموضع الذي يقع فيه العذب (فبأي آلاء بكما تكذبان) أ بكثره النعم من خلق المنافع في البحر وأخرج الحلي المجيبة أم بغيرها (وله الجوار المنشآت في البحر كالأعلام) وقرأ جزء وأبو بكر بكسر الشين أي وله تعالى السفن الرافعات الشراع في البحر كالجبال والباقر بالفتح أي المرفوعات انقلع وقرأ ابن أبي عبلة بتشديد الشين وقرأ يعقوب الجوارى بإثبات الياء في الوقف وقرأ عبد الله والحسن الجوار برفع الراء ولا ثبت الياء في الرسم (فبأي آلاء بكما تكذبان) أي ابتلك النعم من خلق مواد السفن وأسباب لا يقدر على خلقها غيره تعالى أم بغيرها (كل من عليها) أي على الأرض من الحيوانات والمركبات (فان) أي هالك لا محالة

ورق الزرع وقيل هو التبين (والريحان) الرزق ثم خاطب الجن والانس فقال (فبأي آلاء ربكما) نعم ربكما من هذه الاشياء التي ذكرت (تكذبان) لانها كلها منعم بها عليكم في دلائها يا كم على وحدانية الله ثم كرر في هذه السورة هذه الآية توكيداً وتذكيراً للنعمة (خلق الانسان من صلال) أي طين يابس تسمع له صلالة (كالفخار) وهو ما طبخ من الطين (وخلق الجن) أي أب الجن (من مارج) أي من طين صاف (رب) المشرقين (أي مشرق الصيف ومشرق الشتاء (ورب المغربين) وكذلك (المغربان) (مرج البحرين) أي خلط البحر العذب والبحر المالح (يلتقيان) أي يجتمعان وذلك أن البحر المالح فيه عيون ماء عذب (بينهما برزخ) أي حاجز من قدرة الله تعالى (لا يبغيان) أي لا يختلطان فلا يجاوزان ما قدر الله لهما فلا المالح يختلط بالعذب ولا العذب بالمالح (يخرج منهما) أي من أحدهما وهو الملح (اللؤلؤ) وهو الحب الذي يخرج من

البحر (والمرجان) صغار اللؤلؤ (وله الجوار) أي السفن (المنشآت في لبحر) أي المرفوعات (كأعلام) أي كالجبال في العظم (كل من عليها) أي على الأرض من حيوان (فان) هالك

(ويبقى وجه ربك أي) (يسأله من في السموات والارض) من ملك وانس وجن الرزق والمغفرة وما يحتاجون اليه (كل يوم هو في شأن) من اظهر أفعاله واحداث ما يريد من احياء وامانة وخفض ورفع وقبض وبسط (سنفرغ لكم) أي سنقصد لحسابكم بعد الامهال (أيها الثقلان) يعني الجن والانس (يامعشر الجن والانس ان استطعتم أن تنفذوا) أي تخرجوا (من أقطار السموات والارض) أي نواحيها هاربين من الموت (فانفذوا) أي فاخرجوا (لاتنفذون الا بسلطان) أي حيث ما كنتم شاهدين حجة الله وسلطانا يدل على انه واحد (يرسل عليكم شواظ من نار) وهو اللهب الذي لا دخان له (ونحاس) وهو الدخان أي يرسل هدامرة وهذا مرة وهو أن في يوم القيامة يحاط على الخلق بلسان من نار (فلانتصران) أي تمتنعان (فاذا انشقت السماء) أي انفرجت أبوابها لنزول الملائكة (فكانت وردة كالدخان) أي يكون الفرس الورد وهو يتغير ألوانا على فصول السنة وقوله كالدخان جمع دهن والدهن ألوان فشبه الورد في اختلاف ألوانها بالدهن واختلاف ألوانه (فيومئذ لا يسأل عن ذنبه) سؤال استفهام ولكن يسألون سؤال تقر يعرفون به

(ويبقى وجه ربك) أيها السامع أي ذاته عز وجل (ذوالجلال) أي العظمة التي لا يسعها عقل (الاكرام) أي الفضل التام فالجلال مرتب على فناء غير الله تعالى والاكرام مرتب على بقاءه تعالى وقال صلى الله عليه وسلم أظوايا ذوالجلال والاكرام أي الزموا في الدعاء ذلك وروى انه صلى الله عليه وسلم من رجل وهو يصلي ويقول يا ذا الجلال والاكرام فقال قد استجب لك والامة على ذوالواو صفة لوجهه وقرأ أبي وعبد الله ذي البلاء صفة لرب (فبأي آلاء بكما تكذبان) أي أبتلك النعم من دفع البلاء وابقاها هو مخلوق الى وقت فنيائه أم غيرها (يسأله من في السموات والارض) فيسأله كل أحد ما يحتاج اليه في دينه ودنياه فكل أحد عاجز عن تحصيل ما يحتاج اليه ويسأله كل أحد عن عاقبة أمره وعمافيه صلاحه وفساده فكل أحد جاهل بما عند الله من المعلومات فالوجه الاول اشارة الى كمال القدرة والوجه الثاني اشارة الى كمال العلم (كل يوم هو في شأن) أي كل وقت من الأوقات هو تعالى في شأن يغفر ذنبا ويرجح كربا ويرفع من يشاء ويضع من يشاء كما هو مروي عن النبي صلى الله عليه وسلم ويقال يحتمل أن يكون هو عائدا الى يوم وكل يوم ظرف ليسأله أي يقع سؤالهم في كل يوم هو في شأن يتعلق بهم فيطلبون ما يحتاجون اليه أو يستخرجون أمره بما يفعلون فيه (فبأي آلاء بكما تكذبان) مع مشاهدتكم لاحسانه تعالى أبتلك النعم أم غيرها (سنفرغ لكم أيها الثقلان) أي سنقصد لحسابكم وجزائكم أيها الجن والانس أي سندبر لكم أمر الآخرة من الأخذ في الجزاء وإيصال الثواب والعقاب اليكم بعد تدبيرنا لأمر الدنيا بالأمر والنهي والامانة والاحياء والمنع والاعطاء وقرأ سورة والكسائي سيفرغ بالبلاء على الغيبة وقرى بالبناء للمفعول وقرى سنفرغ اليكم وترسم به بغير ألف وقرأ أبو عمرو والكسائي بالالف في الوقف والباقيون بتسكين الهاء وقرأ ابن عامر برفع الهاء في الوصل والباقيون بالفتح (فبأي آلاء بكما تكذبان) أبتلك النعم من التنبية على ما سيلقونه يوم القيامة للتحذير عما يؤدي الى سوء الحساب أم غيرها (يامعشر الجن والانس ان استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والارض فانفذوا) أي يا جماعة الجن والانس ان قدرتم أن تخرجوا من أطراف السموات والارض وان تهربوا من قضائي وملكى فاخرجوا منها وخلصوا أنفسكم من عقابي (لاتنفذون الا بسلطان) أي ما تنفذون الا ومعكم سلطان الله أي فلامهرب لكم ولا مخرج عن ملك الله تعالى وأيتما توليتم فثم ملك الله وأيتما تكونوا أنا كم حكم الله (فبأي آلاء بكما تكذبان) أبتلك النعم من دفع البلاء وتأخير العذاب عن العصاة أم غيرها (يرسل عليكم شواظ) أي لهب خالص لا دخان فيه (من نار ونحاس) أي دخان لا لهب معه يسوقان كما الى المحشر قرأ ابن كثير بكسر شين شواظ وقرأ ابن كثير وابن محيصن ومجاهد وأبو عمرو وبجر نحاس عطف على نار ولا بد في هذه القراءة من كسر الشين أو مالة النار وعلى هذا فالشواظ مركب من نار ومن دخان وقال سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما اذا خرجوا من قبورهم ساقهم شواظ الى المحشر وقرى نحاس بكسر النون وقرى نرسل بنون العظمة ونصب شواظا ونحاسا وقرى نحس بضم نين جمع نحاس (فلانتصران) أي فلا ينتصرا أحدكما بالآخر ولا أنما بغيركما (فبأي آلاء بكما تكذبان) أبتلك النعم من بيان عاقبة الكفر والمعاصي أم غيرها (فاذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان) أي فاذا انصدعت السماء ونزبت يوم القيامة فصارت جراء كالآديم المغربي وهو ما فيه جرة مع السواد يكون الأمر عسيرا في غاية العسرا ويلقى المرء فعله وبحاسب حسابه (فبأي آلاء بكما تكذبان) مع عظم شأنها (فيومئذ لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان)

(يعرف المجرمون بسماهم)

أى بعلامتهم وهى سواد
الوجوه وزرقة العيون
(فيؤخذ بالنواصي
والأقدام) أى تضم نواصيهم
الى أقدامهم ويلقون فى
النار والنواصي جمع الناصية
وهو شعر الجبهة ثم يقال لهم
(هذه جهنم التى يكذب
بها المجرمون يطوفون
بينها وبين جيم أن) وهو
الذى قد انتهى فى الحرارة
والمعنى أنهم اذا استغاثوا
من النار جعل غياثهم الجيم
الآلى أى يطاق بهم مرة
الجيم ومرة الى النار (ولمن
خاف مقام ربه) أى قيامه
بين يدي الله للحساب
فترك المعصية (جنتان
ذواتا أفنان) أى أغصان
(فيهما عينان تجريان
احدهما بالماء الزلال
والاخرى بالخر) (فيهما من
كل فاكهة زوجان) أى
نوعان كلاهما حلو (متكئين
على فرش) جمع فراش
(بطائن) أى ما بطن منها
وهو ضد الظواهر من
استبرق) وهو ما غلظ من
الديباج (وجنا الجنتين)
أى ثمرهما (دان) أى قريب
يناله القاعد والقائم والنائم
(فيهن قاصرات الطرف)
أى حاسبات الاعين على
أزواجهن لا ينظرن الى
غيرهم (لم يطمئن) أى
لم يحامهن (اس قبلهم)
أى قد أنزلهن

أى فالذنب يوم اذ تنشق السماء وذلك أول ما يخرجون من القبور ويحشرون الى الموقف ذودا ذودا
على اختلاف مراتبهم لا يستل عن ذنبه انسى ولا جنى لانهم يعرفون بسماهم (فبأى آلاء ربكما
تكذبان) أبتلك النعم من الاخبار بما يزج عن الشر أم بغيرها (يعرف المجرمون بسماهم) أى بسواد
وجوههم وزرقة أعينهم (فيؤخذ بالنواصي والأقدام) أى يجمع نواصيهم وأقدامهم فى سلسلة من وراء
ظهورهم فيطرحون فى النار (فبأى آلاء ربكما تكذبان) أى تجحدون والوقف هنا تام (هذه
جهنم التى يكذب بها المجرمون) وهذه اشارة الى قربها أى جهنم التى يكذب بها المشركون هذه قريبة
غير بعيدة عنهم (يطوفون بينها وبين جيم أن) أى يترددون بين النار وماء حار قد انتهى حره
فيحرقون بها فيستغيثون منها فيسمى بهم الى الجيم ويظهر لهم شئ مائع هو صديدهم المغلى فيظنون انه ماء
فيسقون منه ويصب فوق رؤسهم فاذا استغاثوا منه يسعى بهم الى النار وهكذا (فبأى آلاء ربكما
تكذبان) مما أشرنا اليه من أول السورة فتستحقان العذاب وتحرمان الثواب (ولمن خاف مقام ربه
جنتان) أى لمن خاف المقام الذى يقوم هوفيه بين يدي ربه وهو مقام عبادته والمقام الذى اطلع الله
على عبادته فانهى عن المعصية جنتان جنة لفعل الطاعات وجنة لترك المعاصي لان التكليف بهذين
النوعين وقيل هى جنة جزاء وجنة أخرى زيادة على الجزاء (فبأى آلاء ربكما تكذبان) أبتلك النعم
أم بغيرها (ذواتا أفنان) أى صاحبتا أغصان فان الجنات ذوات أشجار والأشجار ذوات أغصان
والأغصان ذوات أزهار وأثمار وهى لتزده الناظر وتنكير أفنان للتعجب أى على الأفنان أوراق عجيبة
ومبارطية من غير سوق غلاظ فالجنة ذات فتن غير كائن على أصل وعرق بل هى واقفة فى الجوى وأهلها
تحتها (فبأى آلاء ربكما تكذبان) أبتلك النعم من وصف الجنة أم بغيرها (فيهما عينان تجريان)
أى فى كل واحدة منهما عين جارية كيف يشاء صاحبها فى الأعلى والأسفل (فبأى آلاء ربكما
تكذبان) أبتلك النعم التى ذكرها أم بغيرها (فيهما من كل فاكهة زوجان) أى فى كل واحدة من
الجننتين نوعان من الفواكه معروف وغريب أو رطب وياس وكلاهما حلو يستلذ به (فبأى
آلاء ربكما تكذبان) أى أبتلك النعم أم بغيرها (متكئين) حال من فاعل خاف الذى هو عامل للحال
أو كان عامله وصاحبه مائلا عليه فاكهة أى يتفكه المتفكهون حال كونهم جالسين جالوس المتمكن
المتربع (على فرش بطائنها) أى التى تلى الارض (من استبرق) أى ديباج مخمير وكذا ظواهرها
بخلاف أهل الدنيا فلا يجعلون البطائن كالظواهر لان غرضهم اظهار الزينة والبطائن لا تظهر أما فى
الآخرة فالامر مبنى على الاكرام والتنعيم فتكون البطائن كالظواهر (وجنى الجنتين دان) أى ثمر
الجننتين قريب يناله القاعد والقائم فى وقت واحد ومكان واحد فان المجائب كلها من خواص الجنة فكان
أشجارها دائرة عليهم سائرة اليهم وهم ساكنون على خلاف ما كان فى جنات الدنيا فان الانسان
فيها متحرك ومطلوب به ساكن والولى قد تصير الدنيا له انموذجا من الجنة فانه يكون ساكنا فى بيته ويأتيه
الرزق متحركا اليه دائرا حواليه (فبأى آلاء ربكما تكذبان) أبقدرته على ثنى الأغصان وتقريب
الثمار أم بغيرها (فيهن قاصرات الطرف) أى فى الجنان نساء ما بعات أعينهن من النظر الى غير
بعلهن وللجنة اعتبارات ثلاثة فلا اتصال أشجارها وعدم الاراضى الفائرة كأنها جنة واحدة ولا شتمها
على النوعين مافى الدنيا وما ليس فيها وما يعرف وما لا يعرف وما يقدر على وصفه وما لا يقدر ولذات
جسمانية ولذات روحانية كأنها جنتان ولسعتهما وكثرة أثمارها وأشجارها وأثمارها كأنها جنات
كثيرة فالضمير هنا عائدا الى الجننتين (لم يطمئن انس قبلهم ولا جان) أى لم يحامع الانسيات أحد من
الانس ولا الجنيات أحد من الجن قبل أزواجهن والمشهور ان الحور العين اسن من نساء أهل الدنيا

وانما هن مخلوقات في الجنة فان أكثر نساء أهل الدنيا مطمونات (فبأي آلاء ربكما تكذبان) أي
 بأي نوع من أنواع هذا الاحسان تنكران (كأنهن الياقوت والمرجان) أي مشبهات بالياقوت في
 جرة الوجنة والمرجان بمعنى صغار الدر في بياض البشرة وصفاتها فان صغار الدر أنصع بياض من كباره
 قيل ان الحوراء تلبس سبعين خلة فيرى عن ساقها من ورائها كما يرى الشراب الأحمر في الزجاج البضاء
 (فبأي آلاء ربكما تكذبان) أي أبما جعله مثالا لوصفهن أم بغيره (هل جزاء الاحسان الا الاحسان)
 أي ما جزاء الاحسان في العمل الا الاحسان في الثواب جزاء كل من أحسن الى غيره أن يحسن هو اليه
 أيضا (فبأي آلاء ربكما تكذبان) أبشئ من هذه النعم الجارية أم بغيرها (ومن دونهما جنتان) أي
 ومن دون تينك الجنتين الموعودتين للخاتمين المقربين جنتان أخريان لمن دونهم من أصحاب اليمين
 (فبأي آلاء ربكما تكذبان) أبشئ مما تفضل به عليكم من الجنات أم بغيره (مدهامتان) أي سوداوان
 من شدة الخضرة من الرى وهذه صفة لجنتان (فبأي آلاء ربكما تكذبان) أبشئ من تلك النعم
 أم بغيرها (فيهما عينان نضاختان) أي فوارتان أي ماؤهما متحرك الى جهة فوق (فبأي آلاء ربكما
 تكذبان) أبشئ من تلك النعم أم بغيرها (فيهما فاكهة ونخل ورمان) وأفردهما بالذ كرمع دخولهما في
 الفاكهة بيا بالفضلهما فان ثمرة النخل فاكهة وغذاء والرمان فاكهة ودواء فيحدث بأكل أحدهما من
 حلف لا يأكل فاكهة كما قاله الشافعي وأكثر العلماء خلافا لأبي حنيفة (فبأي آلاء ربكما تكذبان)
 أبشئ من تلك النعم أم بغيرها (فيهن خيرات حسان) أي في الجنتين نساء في باطنهن خير وفي ظاهرهن حسن
 روى الحسن عن أمه عن أم سامة قالت قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله أخبرني عن قوله
 تعالى خيرات حسان قال خيرات الأخلاق حسان الوجوه (فبأي آلاء ربكما تكذبان) أبشئ من الحور
 أم بغيرها (حور مقصورات) أي محبوسات على أزواجهن (في الخيام) أي في خيام الدر المجوف
 وهي فرسخ في فرسخ لها أربعة آلاف مصراع من ذهب (فبأي آلاء ربكما تكذبان) أبشئ من
 النعم أم بغيرها (لم يطمئنن ان من قبلهن ولا جان) أي لم يصبهن بالجوع قبل أزواجهن أحد (فبأي
 آلاء ربكما تكذبان) أبشئ من تلك النعم أم بغيرها (متكئين) حال عمال عليه لم يطمئنن الخ فأزواجهن
 لم يطمئنن حال كونهم متكئين (على رفرف) أي رياض أو بسط (خضر) فالأخضر حصل فيه
 الألوان الثلاثة الأبيض والأسود والأحمر فالأبيض بفتح البصر والأسود بجمع البصر كالأحمر فلما
 اجتمع في الأخضر الامور الثلاثة دفع بعضها ذى بعض ولما كان ميل النفس في الدنيا الى الأخضر
 أكثر ذكره الله تعالى (وعبقرى حسان) فالثياب المعمولة عمل الجارية اسمونها عبقرىات مبانغة في
 حسانها كأنها ليست من عمل الانس لان العبقرى منسوب الى عبقر وهو موضع من مواضع الجن
 (فبأي آلاء ربكما تكذبان) أبشئ من هذه النعم أم بغيرها (نبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام)
 أي تعالى اسمه الجليل وارتفع عما لا يليق شأنه قرأ ابن عامر ذو الجلال بالواو والباقون ذى بالياء صفة
 لرب وهذا الشارة الى ان أتم النعم عند الله تعالى وأكمل اللذات ذكر الله تعالى

﴿سورة الواقعة مكية وهي سبع وتسعون آية وثلاثمائة﴾

وثمان وتسعون كلمة وألف وسبع مائة وثلاثة أحرف ﴿﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اذا وقعت الواقعة ليس لوقعتها كاذبة) أي اذا قامت القيامة يعترف بها كل أحد ويبطل عناد الماندين
 ولا يتمكن أحد من انكارها والعامل في اذا ليس لوقعتها كاذبة فاللام بمعنى في أي ليس كاذبة توجد في

(كأنهن الياقوت) أي
 في الصفا (والمرجان) في
 البياض (هل جزاء
 الاحسان الا الاحسان)
 أي ما جزاء من أحسن في
 الدنيا بطاعة الله الا الاحسان
 اليه في الآخرة بالجنة ونعيمها
 (ومن دونهما) أي وسوى
 الجنتين الاولتين (جنتان)
 أخريان (مدهامتان) أي
 سودان لشدة الخضرة
 (فيهما عينان نضاختان)
 أي فوارتان (فيهن) نساء
 (خيرات) فضلات الاخلاق
 حسان الوجوه (حور) أي
 سود الاحداق (مقصورات)
 أي محبوسات (في الخيام)
 من الدرر المجوفة (متكئين
 على رفرف) وهو ما فضل
 من الفرش والبسط وقيل
 الوسائد (وعبقرى) يعني
 الزرابى وهو جنس من
 الفرش والبسط والطنافس
 (حسان) ثم ختم السورة
 بما ينبغي أن يحمد به ويعظم
 فقال (تبارك اسم ربك
 ذي الجلال والاكرام)
 ﴿تفسير سورة الواقعة﴾
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
 (اذا وقعت الواقعة) أي
 جاءت القيامة (ليس
 لوقعتها) أي لجيئها (كاذبة)
 أي كذب

(خافضة رافعة) أى تخفض أقواما إلى النار وترفع آخرين إلى الجنة (أذارجت) (٣٤٥) (الأرض رجبا) أى حركت حركة

شديدة (وبست الجبال بسا) أى فتنت فتنا (فكانت هباء منبثا) أى غبارا مفرقا (وكنتم) يعنى فى ذلك اليوم (أزواجنا) أى أصنافا (ثلاثة) ثم بين الأصناف فقال (فأصحاب الميمنة) وهم الذين يؤتون كتبهم بإيمانهم وقيل الذين كانوا على يمين آدم عند إخراج الذرية من ظهره (ما أصحاب منة) أى أى شئ هم على التعظيم لشأنهم (وأصحاب المشأمة) أى الشمال (ما أصحاب المشأمة) تفسير هذه الآية على الضد من التى قبلها (والسابقون) إلى طاعة الله من أجل الله (السابقون) إلى راحة الله وجزائه (أولئك المقربون) أى إلى كرامة الله تعالى (ثلاثة من الأولين) يريد جماعة من الأمم السابقة (وقليل من الآخرين) أى من هذه الأمة يعنى من سابقى الأمم وسابقى هذه الأمة (على سرر موصونة) أى منسوجة بقضبان الذهب والجواهر وقوله (ولدان مخلصون) أى غلمان لا يموتون ولا يهرمون (بأكواب) أى بأقداح لا عرى لها (وأباريق) وهى التى لها عرى وخراطيم (وكأس) أى اناء (من

وقت وقوعها أو بمعنى عندى أى لا يكون عند وقوعها نفس تكذب فى نفيها وانما سميت القيامة واقعة لشدة صوتها يسمع القريب والبعيد (خافضة رافعة) أى هى خافضة للكافرين فى دركات النار المذاب ورافعة للمؤمنين فى درجات الجنة والنعيم وقرئ خافضة رافعة بالنصب على الحال من الواقعة (أذارجت الأرض رجبا) أى إذا زلزلت الأرض زلزالا شديدا بحيث ينهدم ما فوقها من بناء وجبل وإذا متعلقة بخافضة رافعة أو بدل من إذا وقعت (وبست الجبال بسا) أى فتنت الجبال فتنا (فكانت هباء منبثا) أى فصارت الجبال غبارا منتشرا (وكنتم أزواجنا ثلاثة) أى وصرتهم فى ذلك اليوم أيها الخلائق ثلاثة أصناف اثنان فى الجنة وواحد فى النار ثم بينهم الله تعالى بقوله (فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة) أى فأهل الجنة الذين يعطون كتبهم بيمينهم أى شئ هم فى حالهم فهم فى غاية حسن الحال فى الكرامة والسرور (وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة) أى وأهل النار الذين يعطون كتبهم بشمالهم أى شئ هم فى حالهم فهم فى غاية سوء الحال وهم فى الهوان والعذاب (والسابقون السابقون) أى والسابقون الذين لا حساب عليهم هم الذين اشتهرت أحوالهم وعرفت محاسنهم فهم يسبقون الخلق إلى الجنة من غير حساب فالسابقون إلى الخيرات فى الدنيا هم السابقون إلى الجنة فى العقبى (أولئك) أى السابقون (المقربون) إلى الله تعالى (فى جنات النعيم) فى أعلى عليين فلهم قرب عند الله كما يكون لجلساء الملوك فهم لا يكون يدهم شغل ولا يرد عليهم أمر فيلذون بالقرب ويتنعمون بالراحة بخلاف قرب الملائكة الذين هم للاشغال فهو قرب الخواص عند الملك فهم ليسوا فى نعيم وان كانوا فى لذة عظيمة ولا يزالون خائفين قائمين بباب الله يرد عليهم الأمر ولا يرتفع عنهم التكليف (ثلاثة من الأولين وقليل من الآخرين) أى هم أى السابقون إلى الإيمان بالأنبياء عيانا المجتمعون عليهم جماعة كثيرة من الأمم السالفة من لدن آدم إلى نبينا عليهم السلام وقليل من هذه الأمة أى ان الذين عاينوا جميع الأنبياء وصدقوهم من الأمم الماضية أكثر من عاين النبي صلى الله عليه وسلم وآمن به وهذا الاثنان كونه أمة محمد ثلث أهل الجنة (على سرر موصونة) أى موصولة بالذهب والفضة منسوجة بالدر والياقوت ويقال أرضها من الذهب الممدود وقوامها من الجواهر النفيسة (متكئين عليها) أى السرر (متقابلين) فلا ينظر بعضهم إلى قفا بعض وهذا وصف لهم بحسن العشرة والآداب وتهذيب الاخلاق ويقال السابقون هم الذين أجسامهم أرواح نورانية جميع جهاتهم وجه (يطوف عليهم) أى يدور حولهم للخدمة (ولدان مخلصون) أى يسبقون أبدا على شكل الولدان لا يكبرون ولا يلتحقون (بأكواب) أى كيزان وهى أوان مستديرة الافواه بلا عرى ولا خراطيم (وأباريق) وهى أوان لها عرى وخراطيم (وكأس من معين) أى اناء خرطاهرة تجرى من عيون (لا يصدعون عنها) أى لا يصيبهم صداد بسبب شربها (ولا ينزفون) قرأ أعاصم وجزء والكسائى بكسر الزاى أى لا ينفذ شربهم والباقون بفتحها أى لا يسكرون أى لا ينزف عقولهم (وفاكهة مما يتخيرون) أى مما يختارونه ويأخذون أفضله (ولحم طير مما يشتهون) وقرئ ولحوم طير وعن أبى الدرداء ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان فى الجنة طير مثل أعناق البخت تصطب على يدولى الله فيقول أحدها يا ربى الله رعيت فى مروج تحت العرش وشربت من عيون التسنيم فكل منى فلا يزالن يفتخرن بين يديه حتى يخطر على قلبه أكل أحدها فيخرب بين يديه على ألوان مختلفة فبأكل منها ما أراد فاذا شبع تجمع عظام الطير فطار برعى فى الجنة حيث شاء فقال عمر يا بنى الله انها الناعمة قال آكلها نعم منها (وحور عين) أى نساء شديداً بياض أجسادهن وشديدات سواد العين مع سعتها وقرأ جزء

(٤٤ - (تفسير مراح لبيد) - ثانى) معين) أى خرجارية (لا يصدعون عنها) أى لا ينالهم الصداد عن شربها (ولا ينزفون) أى لا يسكرون (وفاكهة مما يتخيرون) أى يختارون (وحور) أى وجوار وغلمان شديداً سواد العين وبياضها (عين)

نَشَامُ الْعِيُونُ (كأَمْثَالُ) أي كأَشْبَاهِ (اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ) فِي صَفَاءِ يَوْمِ وَالْمَكْنُونِ الْمَسْتُورِ فِي كَنهِ وَهُوَ الصَّدْفُ (لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا) أَي فِي الْجَنَانِ (لَغَوَا) أَي كَلَامًا فَاحِشًا (وَلَا تَأْتِيَا) أَي وَلَا مَا يُوَقِّعُ فِي الْأَثَمِ (أَلَا قِيلَ سَلَامًا سَلَامًا) يَرِيدُ يَسْمَعُونَ فِيهَا مِنَ الْغَوِ وَالْأَثَمِ ثُمَّ ذَكَرَ مَنَازِلَ أَصْحَابِ الْمِيْمَةِ فَقَالَ (فِي سِدْرِ) وَهُوَ نَوْعٌ مِنَ الشَّجَرِ (مَخْضُودٌ) يَعْنِي مَقْطُوعٌ الشُّوكُ لَا كَسِدْرِ الدُّنْيَا (وَطَلَحَ) وَهُوَ شَجَرُ الْمَوْزِ (مَنْضُودٌ) أَي نَضْدَ بِالْجُلِّ مِنْ أَوَّلِهِ إِلَى آخِرِهِ فَلَيْسَتْ لَهُ سَوْقٌ بَارِزَةٌ (وِظْلٌ مَدُودٌ) ثَابِتٌ (وَمَاءٌ مَسْكُوبٌ) أَي جَارٍ غَيْرِ مَقْطُوعٍ (وَفَاكِهِةٌ كَبِيرَةٌ لَا مَقْطُوعَةٌ) بِالْأَزْمَانِ (وَلَا مَنُوعَةٌ) بِالْأَثْمَانِ (وَفَرَشٌ مَرْفُوعَةٌ) أَي عَلَى السَّرَرِ (أَنَا أَنْشَأُنَاهُنَّ) أَي خَلَقْنَاهُنَّ يَعْنِي الْحَوْرَ الْعَيْنِ (أَنْشَاءٌ) أَي خَلْقًا مِنْ غَيْرِ وِلَادَةٍ (فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا) أَي عَذَارَى (عَرَبًا) أَي مُتَعَجِّبَاتٍ إِلَى الْأَزْوَاجِ عَوَاشِقٍ لَهُمْ (أَتْرَابًا) أَي مُسْتَوِيَّاتٍ فِي السِّنِّ (لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ) أَي مِنَ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ (وَتِلْكَ مِنَ الْآخِرِينَ) أَي مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ ثُمَّ ذَكَرَ أَصْحَابَ الشَّامِ

وَالْكَسَائِيَّ بِالْجَرِّ عَطَفَ عَلَى جَنَاتِ النَّعِيمِ كَأَنَّهُ قَبِيلٌ هُمْ فِي جَنَاتٍ وَفَاكِهِةٌ وَلَحْمٌ طَبِيرٌ وَمَصَاحِدَةٌ حَوْرٌ وَبَاقُونَ بِالرَّفْعِ عَطَفًا عَلَى وَادَانٍ فَلَا هَلْ الْجَنَّةُ حَوْرٌ مَقْصُورَاتٌ فِي حِظَائِهِمْ مَعْظَمَاتٌ وَهُنَّ جَوَارٌ وَخَوَادِمٌ وَحَوْرٌ تَطُوفُ مَعَ الْوَدَانِ السَّقَاةُ وَقُرَى وَحَوْرًا عَيْنًا بِالنَّصْبِ أَي وَيُعْطُونَ حَوْرًا عَيْنًا (كَأَمْثَالُ اللَّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ) أَي الْمَصُونِ الَّذِي لَمْ تَقْعْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ وَالْهَوَاءُ وَهَذَا إِشَارَةٌ إِلَى غَايَةِ صَفَائِهِمْ (جَزَاءٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) أَي يَفْعَلُ بِهِمْ ذَلِكَ كَمَا جَزَاءُ عَمَلِهِمْ (لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا) أَي الْجَنَّةُ (لَغَوَا) أَي شَيْئًا لَا يَنْفَعُ (وَلَا تَأْتِيَا) أَي شَيْئًا مَنَسُوبًا إِلَى الْأَثَمِ كَالْأَثَمِ (أَلَا قِيلَ سَلَامًا سَلَامًا) أَي لَكِنْ يَقُولُونَ وَيَسْمَعُونَ قَوْلًا سَلَامًا سَلَامًا أَي يَسْمَعُونَ عَلَى بَعْضٍ وَتَسْلَمُ الْمَلَائِكَةُ عَلَيْهِمْ وَيُرْسِلُ الرَّبُّ السَّلَامَ إِلَيْهِمْ وَقُرَى سَلَامٌ عَلَى الْحِكَايَةِ (وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ فِي سِدْرِ) أَي يَتَنَعَّمُونَ فِي شَجَرِ نَبْقٍ (مَخْضُودٌ) أَي غَيْرُ ذِي شُوكٍ وَمَوْقَرٌ مِنَ الْجُلِّ حَتَّى لَا يَبِينُ سَاقُهُ وَاللَّهُ تَعَالَى جَعَلَ كُلَّ شَوْكَةٍ ثَمَرَةً فَانْتَبَتْ ثَمَرًا عَلَى اثْنَيْنِ وَسَبْعِينَ لَوْ أَنَّ مِنَ الطَّعَامِ مَا فِيهَا لَوْنٌ يَشْبَهُ الْآخَرَ كَمَا فِي الْحَدِيثِ (وَطَلَحَ مَنْضُودٌ) أَي وَفِي مَوْزَمَتِرَا كَبْ أَوْرَاقُهُ وَثَمَرُهُ لَا يَرَى لَهُ سَاقٌ مِنْ كَثَرَةِ ثَمَرِهِ الَّذِي أَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ وَلَيْسَ ثَمَرُ الْجَنَّةِ فِي غُلَافٍ كَثِيرٍ الدُّنْيَا مِثْلُ الْبَاقِلَا وَالْجُوزِ وَنَحْوِهِمَا بَلْ كَلَمًا كَوْلٍ وَمَشْرُوبٍ وَمَشْمُومٍ مَنْظُورٍ إِلَيْهِ وَاعْلَمْ أَنَّ الْأَشْجَارَ يَجْمَعُهَا نَوْعَانِ أَوْرَاقٌ صَغَارٌ وَأَوْرَاقٌ كِبَارٌ فَالسِّدْرُ فِي غَايَةِ الصَّغَرِ وَشَجَرُ الْمَوْزِ فِي غَايَةِ الْكِبَرِ فَوَقَّعَتِ الْإِشَارَةُ إِلَى الطَّرْفَيْنِ جَامِعَةً لِجَمِيعِ الْأَشْجَارِ نَظَرًا إِلَى أَوْرَاقِهَا كَمَا ذَكَرَ اللَّهُ النَّخْلَ وَالرَّيْمَانَ عِنْدَ ذِكْرِ الثَّمَرِ لِأَنَّ بَيْنَهُمَا غَايَةَ الْخِلَافِ فَوَقَّعَتِ الْإِشَارَةُ إِلَيْهِمَا جَامِعَةً لِجَمِيعِ الْأَشْجَارِ نَظَرًا إِلَى ثَمَرِهَا وَكَذَلِكَ النَّخِيلُ وَالْأَعْنَابُ فَإِنَّ النَّخْلَ مِنْ أَكْثَرِ الْأَشْجَارِ الثَّمَرَةَ وَالْكَرْمَ مِنْ أَصْغَرِ الْأَشْجَارِ الثَّمَرَةَ وَبَيْنَهُمَا أَشْجَارٌ فَوَقَّعَتِ الْإِشَارَةُ إِلَيْهِمَا جَامِعَةً لِسَائِرِ الْأَشْجَارِ فَإِنَّ الْبَلِيغَ يَذْكُرُ طَرَفَيْنِ أَمْرَيْنِ يَتَضَمَّنُ ذِكْرَهُمَا الْإِشَارَةُ إِلَى جَمِيعِ مَا بَيْنَهُمَا كَمَا يَقَالُ فَلَانٌ مَلِكُ الشَّرْقِ وَالْغَرْبِ وَيَفْهَمُ مِنْهُ أَنَّهُ مَلِكُ مَا بَيْنَهُمَا وَكَذَا يَقَالُ فَلَانٌ أَرْضِي الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ وَيَفْهَمُ مِنْهُ أَنَّهُ أَرْضِي كُلِّ أَحَدٍ (وِظْلٌ مَدُودٌ) أَي مُنْبَسِطٌ لَا تَزِيلُهُ الشَّمْسُ أَبَدًا كَظِلِّ مَا بَيْنَ الْفَجْرِ وَطُلُوعِ الشَّمْسِ (وَمَاءٌ مَسْكُوبٌ) أَي مُصْبُوبٌ مِنْ سَاقِ الْعَرْشِ سَائِلٌ يَجْرِي عَلَى الْأَرْضِ فِي غَيْرِ أَخْدُودٍ وَمِثْلُ اللَّهِ هَالِ السَّابِقِينَ بِأَقْصَى مَا يَتَصَوَّرُ لِأَهْلِ الْمَدِينِ وَحَالِ أَصْحَابِ الْيَمِينِ بِأَكْمَلِ مَا يَتَصَوَّرُ لِأَهْلِ الْبُوَادِي أَعْلَامًا بِالتَّفَاوُتِ بَيْنَ الْحَالَيْنِ (وَفَاكِهِةٌ كَثِيرَةٌ) بِحَسَبِ الْأَنْوَاعِ وَالْأَجْنَاسِ (لَا مَقْطُوعَةٌ) فِي وَقْتٍ مِنَ الْأَوْقَاتِ (وَلَا مَنُوعَةٌ) عَنْ مَتَنَاوِلِهَا بِوَجْهِهِ مِنَ الْوُجُوهِ وَقُرَى وَفَاكِهِةٌ بِالرَّفْعِ أَي وَهَنًا فَكَهْمَةٌ إِلَى آخِرِهِ (وَفَرَشٌ مَرْفُوعَةٌ) عَلَى الْأَسْرَةِ كَمَا قَالَ عَلَى أَوْنَسَاءِ مَرْفُوعَاتٍ عَلَى الْأَرَائِكِ وَمَرْفُوعَاتٌ بِالْفَضْلِ وَالْجَمَالِ وَيَدُلُّ عَلَى هَذَا التَّأْوِيلِ قَوْلُهُ تَعَالَى (أَنَا أَنْشَأُنَاهُنَّ) أَنْشَاءً فَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا) رَوَى النَّحَّاسُ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ سَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى أَنَا أَنْشَأُنَاهُنَّ أَنْشَاءً فَقَالَ هُنَّ الْأَوَائِي قَبْضٌ فِي الدُّنْيَا عَجَائِزٌ شَمَطَاتٌ عَمَّارَاتٌ مَصَاحِلُهُنَّ اللَّهُ تَعَالَى بَعْدَ الْكِبَرِ أَتْرَابًا عَلَى مِيلَادٍ وَاحِدٍ فِي الْأَسْتِوَاءِ وَعَنْ الْمُسَيْبِ بْنِ شُرَيْكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى أَنَا أَنْشَأُنَاهُنَّ أَنْشَاءً هُنَّ عَجَائِزُ الدُّنْيَا أَنْشَاءً هُنَّ اللَّهُ تَعَالَى خَلَقَ جَدِيدًا كَمَا أَنْشَأُنَاهُنَّ أَزْوَاجَهُنَّ وَجَدُوهُنَّ أَبْكَارًا فَلَمَّا سَمِعَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ذَلِكَ قَالَتْ وَأَوْجَعَاهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ هُنَاكَ وَجَعٌ (عَرَبًا) أَي حَسَنَاءٌ مُحْسِنَةٌ لِكَلَامِهَا مُتَعَجِّبَاتٌ إِلَى أَزْوَاجِهَا (أَتْرَابًا) أَي مُسْتَوِيَّاتٌ فِي السِّنِّ عَلَى مَقْدَارِ ثَلَاثَةٍ وَثَلَاثِينَ سَنَةً (لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ) أَي عَلَى سَنِهِمْ وَفِي هَذَا الْإِشَارَةُ إِلَى الْإِتْفَاقِ لِأَنَّ أَحَدَ الزَّوْجَيْنِ إِذَا كَانَ أَكْبَرَ مِنَ الْآخَرِ فَالشَّبَابُ يَعْبُرُهُ وَالْجَارُ وَالْمَجْرُورُ مُتَعَلِّقٌ بِأَتْرَابَا كَمَا تَوَلَّى هَذَا تَرْتِيبًا لِهَذَا أَيْ مَسَاوِلُهُ فِي السِّنِّ (ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ) أَي هُمُ أَيُّ أَصْحَابِ الْيَمِينِ كَثِيرُونَ مِنْ أَوَائِلِ الْأُمَمِ قَبْلَ أُمَّةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِنْ أَوَاخِرِ الْأُمَمِ وَهِيَ أُمَّةُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (وَأَصْحَابُ الشَّامِ مَا

(في سموم) أي ريح حارة (وحيم وظل من محموم) أي دخان شديد السواد (٣٤٧) (البارد) يعني لا بارد المثل (ولا

كريم) أي ولا كريم المنظر (انهم كانوا قبل ذلك) أي في الدنيا (مترفين) أي منعمين لا يتعبون في طاعة الله (وكانوا يصرون) أي يقيمون (على الحنث) أي الذنب (العظيم) وهو الشرك (وكانوا) ينكرون البعث (يقولون أئذمتنا) الآية فقال الله تعالى (قل ان الاولين والآخرين لمجموعون الى ميقات يوم معلوم) وهو يوم القيامة ومعنى الى ميقات لميقات وقوله (شرب الهيم) وهي الابل العطاش (هذا نزلهم) أي ما أعد لهم من الرزق (يوم الدين) أي المجازاة (نحن خلقناكم) يعني ابتداء (فلولا) فهلا (تصدقون) أي بالخلق الثاني وهو البعث (أفرايتم ما تمنون) أي تصبون في الارحام من المني (أأنتم تخلقونه) بشرنا (أم نحن الخالقون نحن قدرنا) أي قضينا (بينكم الموت وما نحن بمسبوقين على أن نبدل أمثالكم) أي ان أردنا أن نخلق خلقا غيركم لم نسبق ولا فاتنا ذلك (وننشئكم) أي نخلقكم (فيما لا تعلمون) من الصور يعني نجعلكم قردة وخنازير والمعنى لسنا عاجزين عن

أصحاب الشمال في سموم) أي في ريح متعفن يتحرك من جانب الى جانب فاذا شم الانسان منه يفسد قلبه بسبب العفونة ويقتل الانسان (وحيم) أي ماعطار وهذا اشارة بالادنى الى الاعلى فالهواء والماء أنفع الاشياء في الدنيا فهو اوهم الذي يهب عليهم سموم وماؤهم الذي يستغيثون به حيم فما ظنك بنارهم التي هي عندنا أحر وكيف حالهم مع أحر الاشياء (وظل من محموم) أي من دخان جهنم أسود (البارد ولا كريم) أي لا بارد يطلب الظل لبرده ولا ذى كرامة قد أعد للجالوس فيه وحفظ عن القاذورات (انهم كانوا قبل ذلك) أي قبل سوء العذاب في الدنيا (مترفين) أي منعمين بأنواع النعم ولم يشكروها (وكانوا يصرون على الحنث العظيم) أي كانوا في الدنيا يدعون على الذنب العظيم الذي هو الشرك (وكانوا يقولون) اذا كانوا في الدنيا (أئذمتنا وكنا) أي صرنا (ترايا وعظاما أئذما لمبعوثون أو آباءونا الاولون) وهذه الآيات الثلاثة اشارة الى الاصول الثلاثة فقوله تعالى انهم كانوا قبل ذلك مترفين يدل على ذمهم بانكار الرسل وعلى تكبرهم بغنائهم وهم كانوا يقولون أبشر امنا واحدا نبعه وقوله تعالى يصرون على الحنث العظيم اشارة الى الشرك ومخالفة التوحيد وقوله تعالى وكانوا يقولون أئذمتنا وكنا ترايا اشارة الى انكار الحشر وقرأ قالون وابن عامر بسكون الواو والباقون بفتحها أي أئذنا وآباءونا مبعوثون أي أئذمتنا وآباءونا الاولون الذين قد فنيت عظامهم (قل) يا أيها الخلق لنسركم البعث (ان الاولين والآخرين لمجموعون الى ميقات يوم معلوم) أي انهم يساقون بعد البعث الى عرصة الحساب ويجمعون في وقت يوم معين عند الله تعالى وهو يوم القيامة (ثم انكم أيها الضالون) عن سبيل الله وهو التوحيد (المكذبون) أي المنكرون الحشر (لآكلون من شجر من رقوم) أي لآكلون شجرا هو الرقوم (فالتون منها البطون) أي كل واحد منكم يملا بطنه من تلك الشجر (فساربون عليه) أي عقب ذلك الاكل بلاريث (من الهيم) أي الماء الحار (فساربون شرب الهيم) أي لا يكون شربكم منه شر بامعتاد ابل يكون مثل شرب الابل العطاش (هذا نزلهم يوم الدين) أي ليس هذا المذكور كل العذاب بل هذا أول ما يلقونه من العذاب وهو جزء منه واذا كان هذا ما يعد لهم أول قدومهم فما ظنك بما لهم بعد استقرارهم في النار (نحن خلقناكم فلولا تصدقون) بالبعث (أفرايتم ما تمنون) أي أأنتم تخلقونه أم نحن الخالقون) أي هل تشكون في أن الله خلقكم أولا أم لا فان لم تشكوا في ذلك فهلا تصدقون أيضا بخلقكم ثانيا فان من خلقكم أولا من لا شيء لا يجوز أن يخلقكم ثانيا من أجزاء معلومة عنده فاخبروني أي شيء هو تصبون في أرحام النساء من المني ان كنتم تشكون وتقولون الخلق لا يكون الا من نتي وبعد الموت لا مني أفهذا المني أأنتم تخلقونه أم الله فان كنتم تعترفون بقدرة الله وارادته وعلمه فذلك يلزمكم القول بجواز البعث وصحته (نحن قدرنا بينكم الموت) أي وقتنا موت كل أحد بوقت معين وقرأ ابن كثير بتخفيف الدال أي سوينا بينكم بالموت فتموتون كلكم (وما نحن بمسبوقين على أن نبدل أمثالكم) أي لا يغلبنا أحد على أن نذهبكم ونأتي مكانكم أشباهكم من الخلق أي وما نحن عاجزون عن خلق أمثالكم واعادكم بعد تفرق أوصالكم (وننشئكم فيما لا تعلمون) أي اننا قادرون على أن نخلقكم في صور لا تعلمونها في جنسكم ويقال أن نجعل أرواحكم يوم القيامة فيما لا تصدقون وهي النار وقال بعضهم أن جعل أرواحكم في حواصل طير تكون يبرهوت كأنها الزرازير كما أخرجه ابن أبي حاتم (ولقد علمتم النشأة الاولى) أي الخلق الاول في بطون الامهات وهو من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة (فلولا ندكرون) أي فهلا تتعظون بان من قدر على النشأة الاولى قدر

خلق أمثالكم بدلا منكم ومسخرناياكم من صوركم الى غيرها (ولقد علمتم النشأة) الخلق (الاولى) أي أقررتم بأن الله خلقكم في بطون أمهاتكم (فلولا ندكرون) أي اني قادر على اعادكم

(أقرأيتم ما تحرثون) أي
تقلبون من الأرض وتلقون
فيها من البذر (أأتم
تزرعونه) أي تبتئونه (أم
نحن الزارعون) المبتتون
(لونشاء جعلناه حطاما)
أي نبتا يابساً لا حب فيه
(فظلتم تفكهون) أي
تجربون وتندمون مما نزل
بكم وما عملتم من الحرث
وتقولون (أما لغرمون)
أي صار ما أنفقنا على
الحرث غرماً علينا (بل
نحن محرومون) أي
ممنوعون يريد منعنا زرعنا
وقوله (أجابا) أي ملحا
لا يمكن شربه (أقرأيتم
النار التي تورون) أي
تقدحون (أأتم أنشأتم)
أي خلقتهم (شجرتهم) التي
تخرج منها (نحن جعلناها
تذكرة) يتذكرونها نار
جهنم (ومتاعاً) يعني منفعة
(للقوين) أي المسافرين
(فسبح باسم ربك العظيم)
أي برئ الله عما يقول
المشركون (فلا أقسم) لا
زائدة (بمواقع النجوم) أي
بمساقطها ومغارها وقيل
أراد نجوم القرآن (أه
لقرآن كريم) أي حسن
عزيز (في كتاب مكنون)
أي مضمون عند الله (لا يمس)
باليد يعني المصحف (الا
المطهرون) من الجنائيات
والأحداث

على النشأة الأخرى كما قرأ ابن كثير وأبو عمرو بفتح الشين في النشأة وبالف بعد هاء فهمزة وقرأ حمزة
والكسائي وحفص بن خفيف الذال في تذكرون والباقون بالتشديد وقرئ تذكرون من الثلاثي وفي
الخبر عجا كل الحب للكذب بالنشأة الآخرة وهو يرى النشأة الأولى وعجا المصدق بالنشأة الآخرة وهو
يسمى لدار الغرور (أقرأيتم ما تحرثون) أي أخبروني يا أهل مكة ما تبذرون من الحبوب (أأتم
تزرعونه أم نحن الزارعون) أي أأنتم تبتئونه بل نحن المبتتون لأنتم (لونشاء جعلناه حطاما) أي
جعلنا الزرع متكسراً يابساً بعد خضرته وقبل ظهور الحب أي أن قلمت نحن نلقى البذر في الأرض وهو
بنفسه يصير زرعاً لا بفعلنا ولا بفعل غيرنا قال تعالى ولو سلم لكم هذا الباطل فآتقولون في سلامة الزرع
عن الآفات فيفسد قبل اشتداد الحب فهل تدفعون الآفات عنه وهذا الزرع بنفسه يدفعها عن نفسه
كما تقولون أنه بنفسه ينبت (فظلتم تفكهون) أي فصرتم تجربون من بدسه بعد خضرته وقرئ فظلتم
بكسر الظاء وفظلتم على الأصل بكسر اللام وقرئ تفكهون أي تتندمون على ما أنفقتم عليه قائلين
(أما لغرمون) أي الملعذبون بالجوع بهلاك الزرع أو المسكرهون بالغرامة وقرأ شعبة أنشأ على
الاستفهام (بل نحن محرومون) أي ممنوعون منفعة زرعنا (أقرأيتم الماء الذي تشربون) عذابا
فراثا (أأتم) يا أهل مكة (أنزله) عليكم (من المزن) أي السحاب الثقيل بالماء (أم نحن
المنزلون) أي بل نحن المنزلون عليكم لأنتم (لونشاء جعلناه) أي ذلك الماء (أجابا) أي حاراً أو مرا
من شدة الملوحة (فلولا تشكرون) أي فهلا تشكرون على هذه النعمة التامة فإن النعمة لا تتم إلا
عند الأكل والشرب وذلك لأن الإنسان إذا كان في البراري التي لا يوجد فيها الماء لا يأكل شيئاً مخافة
العطش (أقرأيتم النار التي تورون) أي تقدحونها عن كل عود غير العناب وهو الشجر الأحمر (أأتم
أنشأتم شجرتها) أي الشجرة التي تصلح ليقاد النار (أم نحن المنشئون) أي بل نحن المنشئون لها
بقدرتنا لأنتم (نحن جعلناها تذكرة) لنار جهنم فيجب على العاقل إذا رأى النار الموقدة أن يخشى
عذاب الله أو تذكرة لصحة البعث لأن من قدر على إبداع النار في الشجر الأخضر لا يجزع عن إبداع
الحرارة الغريزية في بدن الميت (ومتاعاً للفقوين) أي منفعة للذين ينزلون القوى وهي القفر البعيدة
من العمران وهم الذين أوقدوا النار لأنهم أخرجوا إلى النار في الليل اتهرب السباع ويهتدي الضال
(فسبح باسم ربك العظيم) ولا تقل لغير الله تعالى أنه اله فإن الاسم يتبع المعنى والحقيقة أي إن الكفار
اعترفوا بأن الأمور من الله وإذا طولوا بالوحدانية قالوا نحن لا نشرك في المعنى وإنما نتخذ أصناماً آلهة
في الاسم ونسبها آلهة والله هو الذي خلقها فنحن نتره تعالى في الحقيقة فقال تعالى فسبح باسم ربك
العظيم أي فكما أنت أيها العاقل اعترفت بعدم اشتراك الله مع غيره في الحقيقة اعترف بعدم اشتراكهما
في الاسم (فلا أقسم) قيل لا مزيدة مؤكدة وقيل الأصل فلاننا أقسم فحذف المبتدأ وأشبع فتحة لام
الابتداء ويعضده قراءة من قرأ فلا قسم بلام التأكيد وقيل إن لا مافية رد لكلام يخالف المقسم عليه
والتقدير والله لا صحة لقول الكفار أقسم (بمواقع النجوم) أي بمواقعها في السماء في منازلها وقرأ حمزة
والكسائي بموقع النجوم بسكون الواو أي بموضع سعة وطها عند غروبها (وأنه) أي أن القسم بها
(لقسم لو تعلمون عظيم) أي لو تعلمون عظمة القسم لعظمت هذا القسم لكنكم ما عظمتوا لأنكم
لا تعلمون ولا وقف هنا لأن القسم وقع على ما بعده (أنه) أي أن الكلام الذي أنزل على محمد صلى الله
عليه وسلم (لقرآن كريم) أي كثير النفع لا شتماله على إصلاح المعاش والمعاد (في كتاب مكنون) أي
في كتاب محفوظ عن الباطل وهو المصحف الذي في أيدينا (لا يمس إلا المطهرون) أي لا يمس ذلك
الكتاب إلا المطهرون من الأحداث أي يحرم عابهم مسه بدون الطهارة وهذه الجملة صفة ثانية لكتاب

(تنزيل من رب العالمين أفبهذا الحديث) يعني القرآن (أنتم مدهنون) أي مكذبون (وتجعلون رزقكم) أي شكر رزقكم فخذني
الشكر (أنكم تكذبون) أي بسقي الله إذا طرتم وتقولون (٣٤٩) مطرنا بسوء كذا (فلولا) أي فهلا (إذا

بلغت) الروح (الخلقوم) (وأنتم) يا أصحاب الميت
(حينئذ تنظرون) إليه
وهو في النزاع (ونحن
أقرب إليه منكم) يعني
بالعلم والقدرة (ولكن لا
تبصرون) لاتعلمون ذلك
(فلولا ان كنتم غير مدينين)
أي مملوكين ومجزيين
(ترجعونها) أي تردون
الروح الى الميت (ان كنتم
صادقين) انكم غير مملوكين
مدبرين وقوله ترجعونها
جواب واحد لشيئين قوله
إذا بلغت الخلقوم وقوله
فلولا ان كنتم ثم ذكر ما ل
الخلق بعد الموت فقال
(وأما ان كان من المشركين
فروح) أي استراحة وبرد
(وريحان) أي رزق حسن
(وأما ان كان من أصحاب
اليمين فسلام لك من أصحاب
اليمين) أي انك ترى
منهم ما تحب من السلامة
وقد علمت ما أعد لهم من
الجزاء لانه قديين ذلك في
في قوله في سدر مخضود
الآيات (وأما ان كان من
المكذبين الضالين) وهم
أصحاب المشأمة (فنزول
من حميم) يريد فلهم نزل
أعد لهم من شراب جهنم

فالخير بمعنى النهي ويؤيد هذا قراءة عبد الله بن مسعود ما عساه بما النافية وروى مالك وغيره أن كتاب
عمرو بن حزم وهو من أهل الظاهر لا يمس القرآن الا طاهر وقال ابن عمر قال النبي صلى الله عليه وسلم
لا تمس القرآن الا طاهر (تنزيل من رب العالمين) صفة ثالثة لقرآن أي منزل من الله تعالى وفي
ذلك رد على قول من قال ان القرآن شعراً وسحراً وكهانة وفي هذا رد على الذين يقولون ان القرآن في
كتاب ولا يمسه الا المطهرون وهم الملائكة ورد على الروافض الذين يقولون ان جبريل أنزل على علي
فنزل على محمد فقال تعالى هو من الله ليس باختيار الملك وقرئ تنزيلاً بالنصب حال من قرآن (أفبهذا
الحديث أنتم مدهنون) أي أفبهذا القرآن أنتم يا أهل مكة متهاونون به ويقال أفبهذا الكلام الذي
تحدثون به أنتم تليينونه لأصحابكم من شأن محمد والبعث والحساب والجنة والنار تعلمونهم خلافه
(وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون) أي تجعلون معاشكم بكذب محمد لانكم تخافون ان
صدقتموه ومنعتم ضعفاءكم عن الكفر أن يفوت عليكم من كسبكم ما ترجونه بسببهم فتجعلون
رزقكم أنكم تكذبون الرسول وقرئ وتجعلون شكركم أنكم تكذبون أي تجعلون شكركم لنعمة
القرآن انكم تكذبون به (فلولا اذا بلغت الخلقوم وأنتم حينئذ تنظرون) أي فلم لاتكذبون الرسل
إذا بلغت الروح الخلقوم والحال انكم وقت الزرع تشاهدون الامور وتعلمونها وهذا اشارة الى أن كل
أحد يؤمن عند الموت لكن لم يقبل ايمان من لم يؤمن قبله (ونحن أقرب اليه منكم ولكن لاتبصرون)
أي ونحن أقرب الى الميت من أهله الحاضرين عنده بعلمنا وقدرتنا ولكن لاتدركون ذلك لجهلكم
بشؤوننا (فلولا ان كنتم غير مدينين ترجعونها ان كنتم صادقين) أي فلم لاتردون الروح الى الجسد عند
بلوغها الخلقوم ان كنتم غير مجزيين وغير محاسبين ان كنتم صادقين في اعتقادكم أي انكم اذا كنتم
لستم تحت قدرة أحد فلم لاترجعون أنفسكم الى الدنيا مع أن ذلك مشتهى أنفسكم ومنى قلوبكم كما كنتم
في الدنيا التي ليست دار جزاء (وأما ان كان من المقربين فروح) أي فاما ان كان المجزي من المقربين
السابقين فله راحة وقرأ بعضهم بضم الراء أي فله حياة دائمة أو راحة لانها كالحياة للمرحوم (وريحان)
أي رزق عظيم أو زهرة فقد قيل ان ارواح أهل الجنة لا تخرج من الدنيا الا ويؤتى اليهم ريحان من
الجنة يشمون (وجنة نعيم) أي بستان ذات تنعم ليس فيها غيره (وأما ان كان من أصحاب اليمين
فسلام لك من أصحاب اليمين) أي ان مكانة النبي صلى الله عليه وسلم بالنسبة الى المقربين الذين هم في
عليين كأصحاب الجنة بالنسبة الى أهل عليين فكأن الله تعالى قال هؤلاء الذين هم أهل الجنة وان
كانوا دون الاولين لكن لاتنقطع بينك يا شرف الخلق وبينهم المسكالة والتسليم بل هم يرونك ويصلون
اليك وصول جليس الملك الى الملك والغائب الى أهله وولده وأما المقربون فهم يلازمونك ولا
يفارقونك وان كنت أعلى مرتبة منهم (وأما ان كان من المكذبين الضالين فنزل من حميم) أي وأما
ان كان لمجزي من المنكرين للبعث الضالين عن سبيل الله فله ضيافة من ماء حار يشربه بعد أكل
الزقوم (وتصلية حميم) أي وادخال في النار واحتراق بها (ان هذا) أي ما ذكر في هذه السورة (هو
حق القين) أي نهاية اليقين (فسبح باسم ربك العظيم) لما بين الله تعالى الحق وامتنع الكفار قال
لنبيه صلى الله عليه وسلم هذا هو حق فان امتنعوا فسبح ربك في نفسك وما عليك من قومك سواء
صدقوك أو كذبوك

(وتصلية حميم) أي ادخال في النار (ان هذا) الذي ذكر الذي ذكرت
(هو حق اليقين فسبح باسم ربك العظيم) أي فنزه الله عن السوء

﴿سورة الحديد مدنية أو مكية تسع وعشرون آية وخمسة وأربع

وأربعون كلمة وألفان وأربعمائة وستة وسبعون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(سبح لله ما في السموات والارض) أى بعد الخلق ذات الله تعالى من أن يكون محلاً للمكان وصفاته من أن تكون متغيرة وأفعاله من أن تكون موقوفة على مادة ومثال (وهو العزيز الحكيم) أى وهو القادر الغالب الذى يفعل أفعاله على وفق الحكمة والصواب (له ملك السموات والارض) أى له التصرف فيهما وفيما بينهما من الموجودات (يحى ويميت وهو على كل شئ قدير) أى هو قادر على خالق الحياة والموت ومنفرد بإيجادهما لا يمنع تعالى عنهما مانع ولا يردعه عنهما راد (هو الاول) أى ليس قبله شئ (والآخر) أى ليس بعده شئ فهو الباقي بعد فناء سائر الموجودات (والظاهر) بحسب الدلائل (والباطن) أى المحتجب عن الابصار وعن الحواس وعن ادراك حقيقة ذاته في الدنيا والآخرة (وهو بكل شئ عليم) لا يعزب عن علمه شئ من الظاهر والخبى (هو الذى خلق السموات والارض في ستة أيام) من أيام الدنيا تعليماً للعباد في التأني للامور (ثم استوى على العرش) أى تصرف في ملكه تصرفاً تاماً (يعلم ما يلج في الارض) من المياه والمعادن والاموات (وما ينزل من السماء) من الامطار والملائكة والمصائب والحر والبرد (وما يعرج فيها) من الحفظة والاعمال (وهو معكم أيما كنتم) بسبب القدرة والايجاد والنكويين وبسبب العلم فهو كونه تعالى عالماً بظواهرنا وبواطننا لا بالمكان والجهة قال المحققون ما رأيت شيئاً الا رأيت الله قبله وقال المتوسطون ما رأيت شيئاً الا رأيت الله معه وقال الظاهريون ما رأيت شيئاً الا رأيت الله بعده (والله بما تعملون بصير) فيجازيكم به (له ملك السموات والارض والى الله ترجع الامور) أى جميع الامور في الآخرة حيث لا مال سواه وقرأ الاخوان وابن عامر بفتح التاء وكسر الجيم (يولج الليل في النهار) فيزيد النهار (ويولج النهار في الليل) فيزيد الليل (وهو عليم بذات الصدور) أى بمكنونات القلوب من نياتهم (آمنوا بالله ورسوله) وهذا خطاب مع من عرف الله فالتقصود من هذا الامر معرفة صفات الله أمام معرفة وجود الصانع فخالصة للكل (وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه) أى من الاموال التى في أيديكم التى جعلكم الله بمنزلة الوكلاء فيها تحفظونها لمن يأتون بعدكم فلا ينبغي لكم البخل بها فالصواب ان تصرفوها في الوجوه التى تنفعكم في المعاد (فالذين آمنوا منكم وأنفقوا) أموالهم في طاعة الله (لهم) بسبب ذلك (أجر كبير) لانبلغ عقولكم حقيقة كبره (ومالكم لا تؤمنون بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا بكم وقد أخذ ميثاقكم) أى أى شئ حصل لكم غير مؤمنين بالله والحال أن الرسول يدعوكم للايمان به والحال أن الله قد نصب الدلائل الموجبة لقبول دعوة الرسول في العقول فقد تطابقت دلائل النقل والعقل وسميت الدلائل المستلزمة وجوب القبول ميثاقاً لانها أوكد من الخلف (ان كنتم مؤمنين) أى ان كنتم تؤمنون بشئ لاجل دليل فمالكم لا تؤمنون الآن فانه قد تطابقت الدلائل النقلية والعقلية وبلغت مبلغاً لا يمكن الزيادة عليها وقرأ أبو عمر وأخذ ميثاقكم بالبناء للمفعول ورفع ميثاقكم أى مكن عقولكم من النظر في الادلة (هو الذى ينزل على عبده) محمد عليه الصلاة والسلام (آيات بينات) وهى القرآن (ليخرجكم) أى الله أو العبد بتلك الآيات (من الظلمات الى النور) أى من الكفر الى الايمان (وان الله بكم لرؤف رحيم) حيث يهديكم الى سعادة الدارين بارسال الرسول وتنزيل الآيات بعد نصب الادلة العقلية (ومالكم ألا تنفقوا

﴿تفسير سورة الحديد﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(سبح لله) الآية ذكر تفسيرها في قوله وان من شئ الا يسبح بحمده (هو الاول) قبل كل شئ بلا ابتداء (والآخر) بعد كل شئ بلا انتهاء (والظاهر) أى الغالب على كل شئ فكل شئ دونه (والباطن) العالم بكل شئ (يعلم ما يلج في الارض) أى يدخل فيها من مطرو وغيره (وما يخرج منها) من نبات وشجر (وما ينزل من السماء) أى من رزق ومطر وملك وأمر (وما يعرج فيها) أى يصعد اليها من عمل (وهو معكم) بالعلم والقدرة (أيما كنتم آمنوا بالله ورسوله) أى صدقوا بأن الله واحد وأن محمد عبده ورسوله (وأنفقوا مما) أى من المال الذى جعلكم مستخلفين فيه (أى كان غيركم فلكم موه وفوله) وقد أخذ ميثاقكم (يعنى حين أخرجكم من ظهر آدم بأن الله ربكم لا اله الا هو) (ان كنتم مؤمنين) أى ان كنتم على أن تؤمنوا يوم من الايام (ومالكم ألا تنفقوا

في سبيل الله ولله ميراث السموات والارض) أي رأى شئ يحصل لكم يا معشر المؤمنين في أن لا تنفقوا فيها هو قربة الى الله تعالى ما هو له في الحقيقة والخال أنه لا يبقى لكم شئ منها بل يبقى كله لله تعالى فانكم ستموتون فتورثون أي وذلك لان المال لا بد من خروجه عن اليد اما بالموت واما بالانفاق في طاعة الله فان خرج عن اليد بغير الانفاق في طاعة الله استعقبه الامن والعقاب وان خرج عنها بالانفاق في مرضاة الله استعقبه المدح والثواب (لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل) أي لا يستوى منكم يا معشر المؤمنين عند الله في الفضل من أنفق من قبل فتح مكة وقاتل أعداء الله ومن أنفق وقاتل من بعد فتح مكة وقوى الاسلام وقرى قبل الفتح بغير من (أولئك) أي المشعوتون بدينك النعتين الجليلين (أعظم درجة) وأرفع منزلة عند الله (من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا) وهذه الآية نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه فإنه أول من آمن وأنفق في سبيل الله وخاصم الكفار حتى ضرب ضربا شديدا أشرف به على الهلاك قال عمر كنت قاعدا عند النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أبو بكر عليه عبادة قد دخلها في صدره بخلال فزل عليه صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام فقال مالي أرى أبا بكر عليه عبادة دخلها في صدره بخلال فقال أنفق ماله على قبل الفتح قال فان الله عز وجل يقول اقرئ عليه السلام وقل له أراض أنت عني في فقرك هذا أم ساخط فقال أبو بكر أأسخط على ربي اني عن ربي راض (وكلا وعد الله الحسنى) أي وكل واحد من الفريقين وعد الله الثوبة الحسنى وهي الجنة مع تفاوت الدرجات وقرأ ابن عامر وكل بالرفع على الابتداء أي وكل وعده الله الحسنى (والله بما تعملون خبير) فيوصل الثواب اليكم بحسب استحقاقكم له (من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا) أي من ذا الذي ينفق ماله في طاعته تعالى بالصدق من قلبه رجاء أن يعوضه وقال بعض العلماء لا يكون القرض حسنا حتى يجمع أوصاف عشرة الاول أن يكون القرض من الحلال والثاني أن يكون من أكرم ما تملكه دون أن تنفق الرديء والثالث أن تنصدق بما تملكه وأنت تحتاج اليه بأن ترجو الحياة والرابع أن تصرف صدقتك الى الاحوج والخامس أن تكتم الصدقة ما أمكنك والسادس أن لا تتبعهما مناولا أذى والسابع أن تقصد بها وجه الله ولا ترائي والثامن أن تستحق ما تعطى وان كثرت والتاسع أن يكون المعطى من أحب أموالك اليك والعاشر أن لا ترى عز نفسك ودل الفقير بل ترى نفسك تحت دين الفقير وترى الفقير كأن الله تعالى أحال عليك رزقه الذي قبله منك (فيضاعفه له) أي فيعطيه الله أجره أضعافا وقرأ عاصم بالانف والنصب ونافع وأبو عمرو وجزء والكسائي بالالف والرفع وابن كثير بالتشديد في العين والرفع وابن عامر بالنصب فالرفع على العطف على يقرض أو على الاستئناف على تقدير مبتدأ أي فهو يضاعفه والنصب على جواب الاستفهام بالفاء (وله أجر كريم) أي وللقرض ثواب حسن في نفسه حقيق بأن يتنافس فيه المتنافسون وان لم يضعف فكيف وقد ضعف أضعافا كثيرة الى أكثر من سبع مائة نزلت هذه الآية في أبي دحداح (يوم) طرف لقوله تعالى فيضاعفه أولا لاستقرار العامل في وله أجر أي استقر له أجر يوم (ترى المؤمنين والمؤمنات يسمي نورهم بين أيديهم وبأيمانهم) وهذا النور هو ما يكون سببا للنجاة وانما قال تعالى بين أيديهم وبأيمانهم لان السعداء يؤتون صحائف أعمالهم من هاتين الجهتين كما أن الاشقياء يؤتونها من شمائلهم ووراء ظهورهم فاذا مروا على الصراط يسمي معهم نور الايمان والاعمال المقبولة أمامهم ونور الانفاق في جهة أيمانهم لان الانفاق يكون بالايمان ومرااتب الانوار مختلفة على قدر الاعمال فمنهم من يضيء له نور كما بين عدن وصنعاء ومنهم من نورهم مثل الحبيل ومنهم من لا يضيء له نوره الاموضع قدميه وأدناهم نورهم ان يكون نوره على ابهاميه ينطى عمرة ويتقدأخرى وهذا القول منقول عن ابن مسعود وقتادة وغيرهما وقرأ أسهل بن

في سبيل الله ولله ميراث السموات والارض) معناه أي شئ لكم في ترك الانفاق في طاعة الله وأتم ميتون تاركون أموالكم ثم بين فضل السابقين في الانفاق والجهاد فقال (لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح) يعني فتح مكة (وقاتل) أي وجاهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أعداء الله (أولئك أعظم درجة) يعني عند الله (من الذين أنفقوا من بعد) أي من بعد الفتح (وقاتلوا) أي جاهدوا (وكلا) يريد من الفريقين (وعده الله الحسنى) أي الجنة وقوله (من ذا الذي يقرض الله) سبق تفسيره في سورة البقرة (يوم ترى المؤمنين والمؤمنات) وهو يوم القيامة (يسمى نورهم) على الصراط (بين أيديهم وبأيمانهم) وتقول لهم الملائكة

(بشراكم اليوم جنات) الآية (يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا) أي انتظرونا ولاقفوا لنا (نقتبس من نوركم) أي
(ارجعوا وراءكم) أي من حيث جئتم (فالتمسوا نورا) فلان نوركم عندهنا (٣٥٢)

شعيب وأبو حيوه وبإيمانهم بكسر الهمزة أي وبسبب إيمانهم حصل سعي ذلك النور (بشراكم اليوم جنات) أي تقول لهم الملائكة على الصراط بشارتكم العظيمة في هذا الوقت دخولكم جنات (تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها) وهو حال من ضمير المخاطب المقدر (ذلك) أي ما تقدم من النور والبشرى بالجنات الخالدة (هو الفوز العظيم) الذي لا غاية وراءه وقرئ ذلك الفوز العظيم بإسقاط كلمة هو (يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا) لما رأوه يسرع بهم إلى الجنة ويوم بدل من يوم ترى أو كأن العامل فيه ذلك هو الفوز العظيم (انظرونا) أي انظروا إلينا أي لانهم اذا نظروا اليهم استقبلوهم بوجوههم والنور أمامهم فيستضيئون به وقرأ جزء أنظرونا بقطع الهمزة وكسر الظاء أي انتظرونا لنلحق بكم (نقتبس من نوركم) أي نستضيء بنوركم (قيل) أي قال لهم المؤمنون قول تنديم وتوبيخ (ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا) أي ارجعوا إلى الموقف حيث أعطينا النور فاطلبوا نورا هناك وقيل ارجعوا إلى دار الدنيا فالتمسوا هذه الأنوار هناك وقال أبو مسلم المراد من قول المؤمنين ارجعوا الخ منع المنافقين عن الاستضاءة لأمس لهم بالرجوع أي تنحوا عما فلا سبيل لكم إلى وجدان هذا المطالب البتة فيرجعون في طلب النور (فضرب بينهم) أي بين الفريقين (بسور) الباء زائدة أي حائط بين الجنة والنار كما قاله قتادة أو حجاب كما في سورة الأعراف كما قاله مجاهد وقال من قال ارجعوا إلى دار الدنيا والمراد من ضرب السور هو امتناع العود إلى الدنيا (له باب باطنه فيه الرحمة) أي لذلك السور باب في باطن ذلك السور الجنة التي فيها المؤمنون (وظاهره من قبله العذاب) أي وخارج السور من جهته النار فالمؤمنون يدخلون الجنة من باب ذلك السور والكافرون يبقون في العذاب (ينادونهم) أي ينادي المنافقون المؤمنين من وراء السور (ألم تكن معكم) في الدنيا على الغزوات والعبادات (قالوا بلى) أي يقول المؤمنون بلى قد كنتم معنا في الظاهر (ولكنكم فتنتم أنفسكم) أي أهلكتموها بكفر السور واستعملتموها في المعاصي والشهوات (وتربصتم) أي احتكرتم أنفسكم عن التوبة من النفاق وانتظرتهم موت رسول الله وحوادث السوء على المؤمنين (واربتم) أي شككتهم في نبوة محمد وفي البعث وفي وعيد الله (وغرركم الاماني) أي الأباطيل وهي ما كانوا يطمنون من نزول الحوادث بالمؤمنين ومن اتكاس أمر الاسلام (حتى جاء أمر الله) أي حتى جاءكم وعد الله بالموت على غير التوبة من النفاق أي حتى أمانكم الله والقاءكم في النار (وغرركم بالله العرور) بفتح لغين أي الشيطان لا لقائه اليكم ان لا خوف عليكم من محاسبة ومجازاة وقرأ سماك ابن حرب بضم العين والمعنى وغرركم عن طاعة الله سلامتكم من أباطيل الدنيا مع الاغترار بأمته الدنيا (فاليوم لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا) أي فاليوم لا يقبل منكم يا معشر المنافقين فداء ولا من الذين كفروا الكفر وقرأ ابن عامر يؤخذ بالتأنيث (مأواكم النار) أي منزلكم النار (هي مولاكم) أي هي موضعكم الذي تصلون إليه (وبش المصير) أي شئ المرجع هذه النار (ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق) قرأ نافع وحفص والمفضل عن عاصم بتخفيف الراء والمعنى ألم يحى وقت أن تخشع قلوب المؤمنين لذكرهم الله ولما نزل من القرآن وينقادوا لأوامره ونواهيه انقياداً تاماً وقرأ الباقر عن عاصم تشهد يد الزاى أي ولما نزل الله من القرآن عن أبي عمرو نزل مبنياً للفعل وقرأ الحسن البصري ألم يأن بكسر الهمزة وسكون النون وقرأ

لستضيء بنوركم (قيل) لهم (فضرب بينهم) أي بين المؤمنين والمنافقين (بسور) وهو حاجز بين الجنة والنار وقيل هو سور الأعراف (له باب) أي في ذلك السور باب (باطنه فيه الرحمة) لان ذلك الباب يفضي إلى الجنة (وظاهره من قبله العذاب) أي من قبل ذلك الظاهر العذاب وهو النار (ينادونهم) أي ينادي المنافقون المؤمنين (ألم تكن معكم) يعني في الدنيا نتا حكمكم ونوازركم (قالوا بلى) ولكنكم فتنتم أنفسكم يريد أنتموها بالنفاق (وتربصتم) بمحمد الموت (واربتم) أي شككتهم في الإيمان (وغرركم الاماني) أي ما كنتم تمنون من نزول الدوائر بالمؤمنين (حتى جاء أمر الله) الموت (وغرركم بالله) أي بحمله عنكم وإمهاله لكم (العرور) يعني الشيطان (فاليوم لا يؤخذ منكم فدية) بدل (ولا من الذين كفروا) وهم المشركون (مأواكم) أي منزلكم (النار هي مولاكم) أي أولى بكم (وبش المصير) هي (ألم يأن) أي ألم يحى (للذين آمنوا أن تخشع

الحسن الباقين ومن الأحسن قال ابن الصبان في كتابه في مناقب أبيه (ولا يكونوا كالذين أتوا الكتاب من قبل) أي هذا
 من بعض ما كانوا عليه ففوتوا به الآية (ولا يكونوا كالذين أتوا الكتاب من قبل) أي هذا
 امام معطوف على تخشع فلا تافيت أي وألم يأن وقتان لا يكونوا كاليهود والنصارى من قبل ما نزل
 اليكم والمراد نهى المؤمنين عن مماثلة أهل الكتاب في قسوة القلوب بعد أن وبخوا وذلك أن بني
 اسرائيل كان الحق يحول بينهم وبين شهواتهم وإذا سمعوا الشورا أو الأجيل خشعوا لله وركت قلوبهم
 وأما جزم بلا الماهية ويدل على هذا الوجه قراءة من قرأ بالبناء على سبيل الالتفات (فطال عليهم الأمد)
 أي طالت المدة بينهم وبين أنبيائهم وقيل أي طالت أعمارهم في الغفلة وقيل طال عليهم الزمان بطول
 الأمل وقال ابن عباس أي ما والى الدنيا وأعرضوا عن مواعظ الله وروى عن ابن كثير الأمد بتشديد
 الدال أي الوقت الأطول فزال عنهم الروعة التي كانت تأتيهم من الكتابين (فقت قلوبهم) للوعظ
 بسبب الطول (وكثير منهم فاسقون) أي خارجون عن دينهم رافضون لما في الكتابين من أجل فرط
 قسوتهم وهذه الإشارة إلى أن عدم الخشوع في أول الأمر يفضي إلى الفسق في آخر الأمر (اعلموا أن
 الله يحيي الأرض بعد موتها) أي أن الله يلين القلوب بالخشوع النائم عن الذكرونة والقرآن بعد
 قساوتها كما يحيي الله الأرض بالغيث بعد يبوستها كذلك يحيي الله الموتى من القبور بالمطر (قد
 بينا لكم الآيات) الدالة على قدرتنا على إحياء الموتى (اعلمكم تعقلون) أي لكي تكمل عقولكم
 فتصدقوا بالبعث بعد الموت (أن المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضا حسنا يضاعف لهم) وقرأ
 ابن كثير وعاصم في رواية أبي بكر بتخفيف الصاد من التصديق أي أن الذين آمنوا من الرجال
 والنساء وتصدقوا صدقة واجبة أو تطوعا عن طيبة النفس وخالوص النية على المستحق للصدقة
 يضاعف لهم إلى ألفي ألف إلى ما شاء الله من الأضعاف وقرأ الباقون وحفص عن عاصم بتشديد
 الصاد من التصديق وقرأ أبي أن المتصدقين والمتصدقات والمعنى أن الذين أعطوا الصدقة من الرجال
 والنساء وعملوا الصالحات ألح لان اقراض الله من الأعمال الصالحة وهوتقديم الحسنات وقرأ
 ابن كثير وابن عامر يضاعف لهم بتشديد العين والجار والمجرور نائب الفاعل (ولهم أجر كريم) أي ثواب
 حسن في الجنة (والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون) وهم الذين آمنوا بالرسول حين
 أتوهم ولم يكذبوهم ساعة قط مثل آل ياسين ومؤمن آل فرعون وأما في أمة محمد فهم
 ثمانية سبقوا أهل الأرض في زمانهم أي الإسلام أبو بكر وعلي وزيد وعثمان وطه وحذيفة ويزيد وسعد
 وحزرة وناسعهم عمر بن الخطاب ألحقه الله تعالى بهم لما عرف من صدق نيته كما قاله الضحاك ومقاتل
 ويقال الصدوق هو الذي يحمل الأمر على الاشتق ولا ينزل إلى الرخص ولا يميل إلى التأويلات
 (والشهداء) وهذا امام معطوف على ما قبله ويجوز الوقف هنا وهم عدول الآخرة الذين تقبل شهادتهم
 وقال الضحاك هم التسعة الذين سميناهم رضى الله عنهم وقال مقاتل ومحمد بن جرير هم الذين
 استشهدوا في سبيل الله وقال الفراء والزجاج هم الأنبياء فأولئك مبتدأ ثان وهم مبتدأ ثالث والصديقون
 خبرهم وهو مع خبره خبر للثاني وهو مع خبره خبر للاول أي أولئك عند الله بمنزلة الصديقين والشهداء
 بعاد الرتبة وروعة المحل وأما مبتدأ وحبره أما (عندهم) وأما (لهم أجرهم ونورهم) وعلى هذا الوقف
 على الصديقون تام ولا يظهر أن جملة لهم أجرهم من مبتدأ وحبر محلهما رفع على أنه خبر ثان للموصول
 والضمير الأول لا موصول والاخيران للصديقين والشهداء وهذه الجملة بيان لثمرات ما وصفوا به من نعوت
 الكمال أي للذين آمنوا مثل أجر الصديقين والشهداء ونورهم المعروفين بعناية الكمال وعزة المال فالممثلة
 بن تمام ما للاول من الاصل والاضعاف وبين ما لا تخبرين من الاصل بدون الاضعاف وقد حذف

(ولا يكونوا كالذين أتوا
 الكتاب من قبل) يعني
 اليهود والنصارى (فطال
 عليهم الأمد) أي الزمان
 بينهم وبين أنبيائهم
 (فقت قلوبهم) أي لم
 تلبث أن ذكر الله فذنبوا ما
 عهد الله إليهم في كتابهم
 (وكثير منهم فاسقون)
 وهم الذين تركوا الإيمان
 بمحمد صلى الله عليه وسلم
 (اعلموا أن الله يحيي
 الأرض بعد موتها قد بينا
 لكم الآيات) معناه أن
 إحياء الأرض بعد موتها
 دليل على توحيد الله عز
 وجل وقدرته (أن المصدقين
 والمصدقات) يعني الذين
 يتصدقون وينفقون
 أموالهم في سبيل الله تعالى
 (وأقرضوا الله قرضا
 حسنا) أي بالفقرة في سبيله
 (يضاعف لهم) يعني
 ما عملوا (ولهم أجر كريم)
 وهو الجنة (والذين آمنوا
 بالله ورسوله أولئك هم
 الصديقون) أي المبالغون
 في الصدق (والشهداء
 عند ربهم) يعني الأنبياء
 (لهم أجرهم ونورهم)
 يريد في ظلمة القبر وقيل هم
 جميع المؤمنين

(وتكاثروا في الأموال والأولاد) مباحة لكثرتهم
 ثم ضرب لها مثلاً فقال
 (كمثل غيث أعجب
 الكفار) يعني الزراع
 (نباته) أي ما أنته ذلك
 الغيث (ثم يهيج) أي
 يهيج (فتراه مصفراً) يعني
 بعد يهيج (ثم يكون
 حطاماً) أي هشياً متفتتاً
 كذلك الإنسان يهرم ثم
 يموت ويبل (وفي الآخرة
 عذاب شديد) يريد
 للكفار (ومغفرة من الله
 ورضوان) أي لأوليائه
 (سابقوا إلى مغفرة) من
 ربكم تفسيرها في سورة آل
 عمران عند قوله وسارعوا
 إلى مغفرة من ربكم الآية
 (ما أصاب من مصيبة في
 الأرض) بالجذب (ولافي
 أنفسكم) أي بالمرض
 والموت والخسران (الافي
 كتاب) يعني اللوح المحفوظ
 (من قبل أن نبرأها) من
 القحط أي نخلق تلك المصيبة
 (ان ذلك على الله يسير)
 أي يعي خلقها في وقتها بعد
 أن كتبها في اللوح
 المحفوظ (لكيلا تأسوا
 على ما فاتكم) من الدنيا
 (ولا تفرحوا بما آتاكم)
 أي اعطاكم منها يعني

أداة التشبيه تنبيه على قوة الممالة وبلوغها حد الاتحاد ولما ذكر الله تعالى حال المؤمنين اتبعه بذكر
 حال الكافرين فقال (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) الله تعالى وحدها يتناو قسرتنا (أولئك)
 الموصوفون بتلك الصفة القبيحة (أصحاب الجحيم) بحيث لا يفارقونها أبداً ولما ذكر الله تعالى أحوال
 المؤمنين والكافرين ذكر ما يدل على حقارة الدنيا وكمال حال الآخرة (اعلموا أعمال الحياة الدنيا
 لعب) وهو فعل الصبيان الذين يتعبون أنفسهم جداً ثم ان تلك المتاعب تنقضي من غير فائدة (وهو)
 وهو فعل الشبان فبعد انقضائه لا يبقى الا التمعن لان العاقل يرى المال ذاهباً والعمر ذاهباً (وزينة)
 وهو ذاب النسوان لان المطلوب من الزينة تحسين القبيح وتكميل الناقص (وتفاسخ ريشكم)
 كتفاسخ الاقران يفتخر بعضهم على بعض بالنسب أو بالقوة أو بالقدرة أو بالعساكر وكلها ذاهبة
 (وتكاثروا) أي مغالبة في الكثرة (في الأموال والأولاد) فالحياة الدنيا غير مضمومة وإنما المضمومة من
 صرف هذه الحياة إلى طاعة الشيطان ومتابعة الهوى لا إلى طاعة الله تعالى والمعنى اعلموا أن شغل البال
 بالحياة الدنيا دائر بين هذه الأمور الخمسة (كمثل غيث) أي صفة الدنيا في أعجازها كصفة مطر (أعجب
 الكفار نباته) أي أعجب الزراع النبات الحاصل بالمطر وسمى الزارع كافراً لانه يغطي البذر بتراب
 الأرض (ثم يهيج) أي يحفز النبات (فتراه مصفراً) بعد ما رأيته ناضراً وقرى مصفراً (ثم يكون
 حطاماً) أي ثم يصير النبات متسكراً (وفي الآخرة عذاب شديد) لمن كانت حياته بهذه الصفة
 (ومغفرة من الله ورضوان) لأوليائه وأهل طاعته والرضوان أعظم درجات الثواب (وما الحياة الدنيا
 الا متاع العرور) لمن أقبل عليها وأعرض بها عن طلب الآخرة قال سعيد بن جبيرة الدنيا متاع العرور
 ان أهلك عن طلب الآخرة فأما اذا دعيتك إلى طلب رضوان الله وطلب الآخرة فتمنع المتاع ونعم الوسيلة
 (سابقوا إلى مغفرة من ربكم) أي سارعوا إلى سائر ما كلفتم به فان المسارعة إلى ذلك تؤدي إلى مغفرة
 (وجنة عرضها كعرض السماء والأرض) أي لوجعت السموات السبع والأرضون السبع وألحق
 بعضها ببعض لكان عرض الجنة في عرض جميعها (اعدت للذين آمنوا بالله ورسوله) أي هيئت الجنة
 للمؤمنين من جميع الأمم (ذلك) الموعود به من المغفرة والجنة (فضل الله) أي عطاؤه (يؤتيه من يشاء)
 ابتاءه إياه (والله ذو الفضل العظيم) وهذا تنبيه على عظم حال الجنة (ما أصاب من مصيبة في الأرض)
 هي قحط المطر وقلة النبات ونقص الثمار وغلاء الثمار وتنازع الجوع (ولافي أنفسكم) وهي الأمراض
 والفقر وذهاب الأولاد واقامة الحدود على النفس (الافي كتاب) أي مكتوب في اللوح المحفوظ (من
 قبل أن نبرأها) أي ان نخلق هذه المصائب والنفس والأرض (ان ذلك) أي ان اثبات كل ذلك مع
 كثرة في الكتاب (على الله يسير) وان كان عسيراً على العباد (لكيلا تأسوا على ما فاتكم) أي
 أخبرناكم بذلك لكيلا تحزنوا حزناً شديداً على ما في أصل الجبل على ما فاتكم من نعم الدنيا (ولا تفرحوا بما
 آتاكم) أي بما أعطاكم الله تعالى منها فان من علم ان الكل مفاد لا يعظم جزعه على ما فات
 ولا فرحه بما هوات وقرأ أبو عمرو أنا كم بقصر الهمة أي بما جاءكم من الله وقرئ بما أوتيتكم والمراد
 نفي الحزن المانع عن التسليم لا من الله تعالى ونفي المرح الموحب للبطل والاختيال (والله لا يحب كل
 مختال فخور) أي كل متكبر بما أوتي غفور به عند الناس طرا إلى ما في يده من الدنيا (الذين يسخاؤون)
 باداء حق الله تعالى (ويأمررون الناس بالبخل) وذلك نتيجة فرحهم عند اصابه النعم والموصول
 صفة لكل مختال فخور وقيل هو مستأنف لا يعلق له بما قبله وهو مستأخره محذوف وهو بيان أصالة

لكيلا تحزنوا حزناً شديداً ولا تبطلوا بالفرح بعد ان علمتم ان ما يصيبكم من خير وشرف مكتوب لا يخطئكم
 (والله لا يحب كل مختال) أي متكبر بما أوتي من الدنيا (فخور) أي غفور به على الناس (الذين يسخاؤون) يأمر الناس بالبخل سبق
 اليهود

اليهود والمسيحي الذين يتبعون بيان صنعة النبي التي في كتبهم لئلا يؤمن به الناس فتذهب ما كتبهم
 فيأمرهم الناس بالبخل به لم تهد يد بشبهه (ومن يتول فان الله هو الغني الجيد) أي ومن يعرض عن
 الاتفاق فان الله غني عنه فلا يعوز عليه ضرر ببخل البخیل جيد في ذلك الاعطاء مستحق للحمد حيث
 فتح أبواب نعمته وقرأ نافع وابن عامر فان الله الغني بحذف لفظ هو (لقد أرسلنا رسلنا) أي الانبياء
 الى الأمم (بالبينات) أي الدلائل القاهرة والمجزات الظاهرة (وأرسلناهم الكتاب) أي أنزلنا اليهم
 الكتاب وهو الذي يتوصل به الى فعل ما ينبغي من الافعال النفسانية لان به يتميز الحق من الباطل
 والحجة من الشبهة (والميزان) هو الذي يتوصل به الى فعل ما ينبغي من الافعال البدنية وهو الذي يتميز به
 العدل عن الظلم والرائد عن الناقص (ليقوم الناس بالقسط) أي ليتعاملوا فيما بينهم بالعدل (وأرسلنا الحديد
 فيه بأس شديد) أي قوة شديدة وهو زاجر للخلق عما لا ينبغي والحاصل أن الكتاب اشارة الى
 القوة النظرية والميزان اشارة الى القوة العملية والحديد اشارة الى دفع ما لا ينبغي (ومنافع للناس)
 أي لامتعتهم مثل السكاكين والفاس والمبرد وغير ذلك وما من صنعة الا والحديد أنها (وليعلم الله من
 ينصره ورسوله بالغيب) أي وليعلم الله من ينصر دينه ورسوله باستعمال السيوف والرماح وسائر السلاح
 في مجاهدة أعداء الدين حال كونه تعالى غائب عنهم أي ينصرونه تعالى ولا يبصرونه (ان الله قوي) على
 الامور قادر على اهلاك جميع أعدائه (عزيز) أي لا يمانع ولا يفتقر الى نصره أحد بل وانما يصلوا
 بامتنال الامر في الجهاد الى الثواب (ولقد أرسلنا نوحا وإبراهيم وجعلنا في ذريتهما النبوة والكتاب)
 فجاء بعدهما أحد بالنبوة الا وكان من أولادهما وكات الكتاب الاربعة في ذرية إبراهيم وهو من
 ذرية نوح فانه الاب الثاني لجميع البشر (فهم) أي التريفة (مهتد) الى الحق (وكثير منهم فاسقون)
 أي خارجون عن الطريق المستقيم (ثم قفينا على آثارهم) أي نوح وإبراهيم ومن أرسلنا اليهم
 (برسلنا) أي أرسلنا بعضهم بعد بعض الى أن انتهى الى أيام عيسى عليه السلام (وقفينا بعيسى بن
 مريم) أي جعلناه متأخرا عنهم في الزمان (وآتيناه الانجيل) أي أعطيناه الانجيل وقرأ الحسن بفتح
 همزة الجليل تنبيه على كونه أعجيبا وأنه لا يلزم فيه مراعاة بنية العرب (وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه)
 على دينه (رأفة) أي ليناء (ورجة) أي شفقة أي وفقداهم للتراحم والتعاطف بينهم وقرى رآفة على وزن
 فعالة (ورهبانية) وقرى بضم الراء (ابتدعوها) أي أحدثوها من عند أنفسهم ونذروها أي وفقناهم
 لاستحداث الرهبانية لينجوا من فتنة بولس اليهود وروى ابن مسعود انه صلى الله عليه وسلم قال
 يا ابن مسعود أعلمت أن بي اسرائيل تفرقوا سبعين فرقة كلها في النار الا ثلاث فرق فرقة آمنت
 بعيسى عليه السلام وقالوا أعداء الله في نصرته حتى قتلوا وفرقة لم يكن لها طاقة بالقتال فأمروا
 بالمعروف ونهوا عن المنكر وفرقة لم يكن لها طاقة بالامر ين فلبسوا العباء وخزجوا الى القفار والقيافي
 (ما كتبناها عليهم) أي لم فرض الرهبانية عليهم وهذه الجلة صفة ثانية للرهبانية (الا ابتغاء رضوان
 الله) أي ولكمهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله (فأرعوها حق رعايتها) أي فاحفظوا الرهبانية
 حق حفظها لانهم أتوها لطلب الدنيا والرياء والسمعة (فآتيناه الذين آمنوا) بمحمد (منهم) أي
 الرهبان (أجرهم) وهم الذين لم يخالفوا دين عيسى بن مريم وهم أربعة وعشرون رجلا في أهل اليمن
 جاؤا الى النبي صلى الله عليه وسلم وآمنوا به ودخلوا في دينه أي لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبق
 من الرهبان الا القليل انحط رجل من صومعته وجاء سائح من سياحته وصاحب دير من ديره فآمنوا
 عليه وسلم (أجرهم)

مسيره في سورة القلم
 (لقد أرسلنا رسلنا بالبينات)
 أي بالدلائل الواضحة
 (وأرسلنا معهم الكتاب
 والميزان) أي بالعدل
 (ليقوم الناس بالقسط)
 أي ليتعامل الناس بينهم
 بالعدل (وأرسلنا الحديد)
 وذلك أن آدم نزل الى الارض
 بالعلة يعني السندان
 والمطرقة وآلة الحدادين
 (فيه بأس شديد) أي قوة
 وشدة يمتنع بها ويحارب
 (ومنافع للناس) يعني
 يستعملونه في أدواتهم أي
 أرسلنا الرسل ومعهم هذه
 الاشياء ليتعامل الناس
 بالحق وقوله (وليعلم الله من
 ينصره) أي وليرى الله
 من ينصر دينه (ورسله
 بالغيب) أي في الدنيا وقوله
 (ورهبانية ابتدعوها)
 أي ابتدعوا من قبل
 أنفسهم رهبانية يعني
 التهرب في الصوامع
 (ما كتبناها عليهم الا
 ابتغاء رضوان الله) أي ما
 أمرناهم بها لكنهم ابتغوا
 بتلك الرهبانية رضوان الله
 (فأرعوها حق رعايتها)
 أي قصروا في تلك الرهبانية
 حتى لم يؤمنوا بالنبي صلى
 الله عليه وسلم (فآتيناه الذين
 آمنوا منهم) بالنبي صلى الله
 عليه وسلم (أجرهم)

الله عليه وسلم وصدقوه (وكثير منهم) أي من الرهبان (فاسقون) أي تاركو تلك الطريقة ظاهرا وباطنا وهم الذين خالفوا دين عيسى فقال الله تعالى في حق قوم عيسى (يا أيها الذين آمنوا) بعيسى وبالرسل المتقدمة (اتقوا الله) فيما نهاكم عنه (وآمنوا برسله) محمد عليه الصلاة والسلام (يؤتكم كفلين) أي نصيبين (من رحمة) لا بيمانكم أو لا بعيسى عليه السلام وثانياً بمحمد صلى الله عليه وسلم ولا يبعد أن يشاؤوا على دينهم السابق وإن كان منسوخاً ببركة الإسلام (ويجعل لكم) يوم القيامة (نورا تمشون به) على الصراط وبين الناس (ويغفر لكم) ما سلفتم من الكفر والمعاصي (والله غفور رحيم) أي مبالغ المغفرة والرحمة (لئلا يعلم أهل الكتاب أن لا يقدر على شيء من فضل الله وأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء) لأنه قادر مختار يفعل بحسب الاختيار ولا زائدة كما يدل عليه قراءة يعلم ولا كي يعلم ولأن يعلم وقوله تعالى وإن الفضل عطفت على أن لا يقدر والمعنى إنما بالغنا في هذا البيان وأطعننا في الوعد والوعيد ليعلم أهل الكتاب أنهم لا يقدر على تخصيص فضل الله بقوم معينين ولا يمكنهم حصر الرسالة والنبوة في قوم مخصوصين وإن الفضل في تصرف الله تعالى يعطيه من يشاء ولا اعتراض عليه في ذلك أصلاً والمقصود من هذه الآية أن يزيل الله عن قلوب بني إسرائيل اعتقادهم بأن النبوة مختصة بهم وغير حاصلة إلا في قومهم وقيل إن لفظة لا غير زائدة والضمير في قوله تعالى أن لا يقدر عائد إلى الرسول وأصحابه وقوله تعالى وإن الفضل الح عطفت على أن لا يعلم والمعنى إنما فعلنا ذلك لئلا يعتقدا أهل الكتاب وهم بنو إسرائيل أنه لا يقدر النبي والمؤمنون به على شيء من فضل الله الذي هو سعادة الدارين وليعتقدوا أن الفضل في ملكه تعالى على أن عدم علمهم بعدم قدرتهم على ذلك كناية عن علمهم بقدرتهم عليه فإنهم إذا لم يعلموا أنهم لا يقدر على فقد علموا أنهم يقدر على (والله ذو الفضل العظيم) فإن العظيم لا بد وأن يكون إحسانه عظيماً

﴿تفسير سورة المجادلة﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(قد سمع الله قول التي) الآية نزلت بسبب خولة بنت ثعلبة وزوجها أوس ابن الصامت ظاهر منها وذلك أول ظهور في الإسلام وكان الظاهر من طلاق الجاهلية فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر أن زوجها ظاهر منها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه فقالت اشكوا إلى الله فأتى ووجدني وصبية صفراء وجعلت تراجع رسول الله

به صلى الله عليه وسلم وصدقوه (وكثير منهم) أي من الرهبان (فاسقون) أي تاركو تلك الطريقة ظاهرا وباطنا وهم الذين خالفوا دين عيسى فقال الله تعالى في حق قوم عيسى (يا أيها الذين آمنوا) بعيسى وبالرسل المتقدمة (اتقوا الله) فيما نهاكم عنه (وآمنوا برسله) محمد عليه الصلاة والسلام (يؤتكم كفلين) أي نصيبين (من رحمة) لا بيمانكم أو لا بعيسى عليه السلام وثانياً بمحمد صلى الله عليه وسلم ولا يبعد أن يشاؤوا على دينهم السابق وإن كان منسوخاً ببركة الإسلام (ويجعل لكم) يوم القيامة (نورا تمشون به) على الصراط وبين الناس (ويغفر لكم) ما سلفتم من الكفر والمعاصي (والله غفور رحيم) أي مبالغ المغفرة والرحمة (لئلا يعلم أهل الكتاب أن لا يقدر على شيء من فضل الله وأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء) لأنه قادر مختار يفعل بحسب الاختيار ولا زائدة كما يدل عليه قراءة يعلم ولا كي يعلم ولأن يعلم وقوله تعالى وإن الفضل عطفت على أن لا يقدر والمعنى إنما بالغنا في هذا البيان وأطعننا في الوعد والوعيد ليعلم أهل الكتاب أنهم لا يقدر على تخصيص فضل الله بقوم معينين ولا يمكنهم حصر الرسالة والنبوة في قوم مخصوصين وإن الفضل في تصرف الله تعالى يعطيه من يشاء ولا اعتراض عليه في ذلك أصلاً والمقصود من هذه الآية أن يزيل الله عن قلوب بني إسرائيل اعتقادهم بأن النبوة مختصة بهم وغير حاصلة إلا في قومهم وقيل إن لفظة لا غير زائدة والضمير في قوله تعالى أن لا يقدر عائد إلى الرسول وأصحابه وقوله تعالى وإن الفضل الح عطفت على أن لا يعلم والمعنى إنما فعلنا ذلك لئلا يعتقدا أهل الكتاب وهم بنو إسرائيل أنه لا يقدر النبي والمؤمنون به على شيء من فضل الله الذي هو سعادة الدارين وليعتقدوا أن الفضل في ملكه تعالى على أن عدم علمهم بعدم قدرتهم على ذلك كناية عن علمهم بقدرتهم عليه فإنهم إذا لم يعلموا أنهم لا يقدر على فقد علموا أنهم يقدر على (والله ذو الفضل العظيم) فإن العظيم لا بد وأن يكون إحسانه عظيماً

﴿سورة المجادلة مدنية ثمان وعشرون آية وأربع مائة وثلاث وسبعون كلمة وألف وسبع مائة﴾
﴿واثنان وسبعون حرفاً وهذه السورة أول النصف الثاني من القرآن باعتبار عدد السور فهي﴾
﴿الثامنة والخمسون منها وأول العشر الأخير من القرآن باعتبار عدد أجزاء﴾
﴿وليس فيها آية إلا وفيها ذكر الجلالة مرة أو مرتين أو ثلاثاً﴾
﴿وجلة ما فيها من الجلالات خمس وثلاثون﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها) أي قد أجاب الله دعاء المرأة التي تخاصمك أيها النبي في شأن زوجها وتلك المجادلة أنه صلى الله عليه وسلم كلما قال لها حرمت عليه قالت والله ما ذكر طلاقاً بأنزل الله حكم الظهار على ما يوافق مطالبها (وتشتكى إلى الله) بأن قالت رافعة رأسها إلى السماء أشكو إلى الله فأتى ووجدني وصبية صفراء (والله يسمع تحاوركما) أي مراجعتكما في الكلام (إن الله سميع بصير) أي يسمع كلام من يناديه ويبصر من يتضرع إليه روى أن خولة بنت ثعلبة بن مالك ابن النخشم الانصاري كانت تحت أوس بن الصامت الانصاري رآها زوجها وهي ساجدة في الصلاة وكانت حسنة الجسم فنظر إلى عجزها فأعجبه أمرها فلما قامت من الصلاة طلب وقاعها فأتى فغضب عليها وكان بهلم أي توقان إلى النساء وقيل من من الجن فأراد أن يأتيها على حال لا تؤتي عليها النساء

صلى الله عليه وسلم فإذا قال لها حرمت عليه هتفت وشكت إلى الله وقوله (والله يسمع تحاوركما) أي مخاطبتكما ومراجعتكما الكلام ثم ذم الظهار فقال

أمهاتهم (اللات والالهة ولدتهم)
 أي ما أمهاتهم (الوالدات)
 (وانهم ليقولون) بلفظ
 الظاهر (منكر من القول)
 يعني ما لا يعرف صحة
 (وزورا) أي كذبا فان
 المرأة لا تكون كالأم (وان
 الله لعفو غفور) عفا
 وغفر للمظاهر بمجمل
 الكفارة عليه ثم ذكر حكم
 اظهار فقال (والذين
 يظهرون من نساءهم ثم
 يعودون لما قالوا) الآية في
 هذه الآية تقديم وتأخير
 تقديرها والذين يظهرون
 من نساءهم فنحري رقية
 لما قالوا ثم يعودون أي على
 المظاهر عتق رقية لهوله
 لا مرأته أنت على كظهر
 أي ثم يعود إلى استباحة
 الوطء ولا تحل له قبل
 الكفارة وهو قوله (من
 قبل أن يتماسا) أي بجماعها
 (ذلكم توعظون به) أي
 ذلك التغليظ في الكفارة
 وعظ لكم كي تنزجروا به
 عن الطهار فلانظاهروا
 (فمن لم يجد) الرقية لفقره
 (فصيام شهرين
 متتابعين) لو اطر فيما بين
 ذلك بطل التتابع ويجب
 عليه الاستئناف (فمن
 لم يستطع) ذلك لمرض
 أو خوف مشقة عظيمة

فأبت عليه فغضب وقال ان خرجت من البيت قبل أن أقبل بك فأنت على كظهر أي ثم ندس على
 ما قال وكان الظاهر والايلاء من طلاق أهل الجاهلية فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول
 الله ان أوسا تزوجني وأنا شابة مرغوب في فلما كبر سنني وكثر ولدي جعلني كأمة وان لي صبية صفارا
 ان ضممتهم اليه ضاعوا وان ضممتهم الي جاءوا فقال هذا النبي صلى الله عليه وسلم حرمت عليه فقالت
 يا رسول الله والله ما ذكر طلاقا وانه أبو ولدي وأحب الناس الي فقال حرمت عليه فقالت أشكو الي
 الله فاقني ووجدني وكما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه هتفت وشكت إلى الله وجعلت
 ترفع رأسها إلى السماء وتقول اللهم اني أشكو اليك فانزل علي لسان نبيك فربحي فينهاهي كذلك
 اذ تر بدوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية ثم انه صلى الله عليه وسلم أرسل إلى زوجها
 وقال ما جالك على ما صنعت فمال الشيطان فهل من رخصة فقال نعم وقرأ عليه الأربع آيات وقال له هل
 تستطيع العتق فقال لا والله فقال هل تستطيع الصوم فقال لا والله لولا اني آكل في اليوم مرة أو مرتين
 لسكرت بصرى واظننت اني أموت فقال له هل تستطيع أن تطعم ستين مسكينا فقال لا والله يا رسول
 الله الا أن تعينني منك بصدقة فأعانه رسول الله بخمسة عشر صاعا وأخرج أوس من عنده مثله فتصدق
 به على ستين مسكينا (الذين يظهرون منكم من نساءهم ما هن أمهاتهم) أي الذين يحرمون نساءهم
 على أنفسهم كتحریم الله عليهم ظهور أمهاتهم ليست نساؤهم أمهاتهم على الحقيقة فهو كذب بحت
 قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو ويعقوب يظهرون بفتح الباء وتشديد الظاء والهاء وقرأ ابن عامر
 وحزة والكسائي وخاف يظهرون بفتح الباء وتشديد الظاء وألف وقرأ أبو العالية وعاصم وحسين
 يظهرون بضم الباء وتخفيف الظاء وألف وكسر الهاء وفي قراءة أبي يتظاهرون وقرأ عاصم في رواية
 المفضل أمهاتهم بالرفع وقرئ بأمهاتهم وجملة ما هن أمهاتهم خير المبتدا الذي هو الموصول (ان أمهاتهم
 الا اللات والالهة ولدتهم) أي ما أمهاتهم في الحرمة الا اللاتي ولدتهم فلا تشبه بهن في الحرمة الا من ألحقها لشرع
 بهن من المرضعات وأزواج النبي صلى الله عليه وسلم (وانهم) أي المظاهرين (ليقولون منكر من
 القول) عند الشرع وعند العقل والطبع (وزورا) أي كذبا والظاهر حرام اتفاقا (وان الله لعفو غفور)
 اما من غير التوبة لمن شاء أو بعد التوبة اذ جعل الكفارة عليهم مخرصة لهم من هذا القول المنكر
 (والذين يظهرون من نساءهم ثم يعودون لما قالوا) اما بالسكوت عن الطلاق بعد الظاهر زمانا يمكنه
 أن يطلقها فيه كما قاله الشافعي واما باستباحة الوطء والملاسة والنظر اليها بالشهوة كما قاله أبو حنيفة واما
 بالعزم على جماعها كما قاله مالك (فتحر رقية) أي فالواجب اعتناق رقية مؤمنة فلا تجزئ كافرة
 عند الشافعي وقال أبو حنيفة تجزئ أي رقية كانت سواء كانت مؤمنة أو كافرة (من قبل أن يتماسا)
 أي ان يستمتع كل من المظاهر والمظاهر منها بشئ من جهات الاستمتاع فلا يباشر المظاهر امرأته
 ولا يتلذذ منها بشئ حتى يكفر فان وطئها قبل أن يكفر استغفر الله وأمسك عنها حتى يكفر كفارة
 واحدة (ذلكم) أي التغليظ في الكفارة (توعظون به) أي تزجرون به عن اتیان ذلك المنكر كي
 تتركوه ولا تعادوه (والله بما تعملون خبير) أي من التكفير وتركه (فمن لم يجد) أي رقية (فصيام
 شهرين) أي فعليه صيام شهرين (متتابعين من قبل أن يتماسا) بجميع ضروب المسيس من لمس
 بيد وغيرها (فمن لم يستطع) أي الصيام (فاطعام ستين مسكينا) لكل مسكين مدين طعام بلده
 الذي يقتات منه حنطة أو شعيرا أو أرزا أو تمرا بعد النبي صلى الله عليه وسلم ولا يعتبر مدحدث بعده وقال
 أبو حنيفة لكل مسكين نصف صاع من بر أو دقيق أو سويق أو صاع واحد من تمر أو شعير ولا يجزئ

(فاطعام ستين مسكينا) لكل مسكين مدين من غالب القوت

(ذلك) أي الفرض ذلك

أمر به (وتلك حدود الله)
يعني ما وصل في الظهار
والكفارة (والكافرين)
أي لمن لا يصدق بها
(عذاب أليم) أي الذين
يحادون الله (أي يخالفون
الله) (ورسوله كتبوا) أي
اذلوا وأخذوا (كما كتبت
الذين من قبلهم) ممن
خالف الله ورسوله (وقد أنزلنا
آيات بينات) وللذين
بها (عذاب مهين) يوم
يبعثهم الله جميعاً فينبئهم
بما عملوا (أي يخبرهم
بذلك) ليعلموا وجوب
الحجة عليهم (أحصاه الله)
أي علمه الله وأحاط بعدده
(ونسوه) هم وقوله (ما
يكون من نجوى ثلاثة) أي
من مناجاة ثلاثة وإن شئت
قات من متناجين ثلاثة
(الاهورابعهم) أي بالعلم
يسمع نجواهم وقوله (ألم
تر إلى الذين نهوا عن
النجوى) نزلت في المنافقين
كانوا يتناجون فيما بينهم
دون المؤمنين وينظرون
إلى المؤمنين ليوقعوا
في قلوبهم ريبة وشبهة
ويظنوا أن ذلك شيء مما
يهمهم فشكوا ذلك إلى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فنهاهم عن ذلك فعادوا
لما نهوا عنه فانزل الله

دون ذلك (ذلك لتؤمنوا بالله ورسوله) أي ذلك البيان الأحكام لتصدقوا بالله ورسوله في العمل
بشرائعه ولا تستمروا على أحكام الجاهلية من جعل الظهار أقوى أنواع الطلاق (وتلك) أي هذه
الأحكام المذكورة (حدود الله) التي لا يجوز مجاوزتها (والكافرين) أي لمن جحد هذه الأحكام وكذب
بها (عذاب أليم) فإن عجز عن جميع خصال الكفارة لم تسقط عنه بل هي باقية في ذمته إلى أن يقدر على شيء
منها ولا ينبغي للمرأة أن تدعه يقر بها حتى يكفر فإن نهان بالتكفير حال الإمام بينه وبينها وأجبره على
التكفير وإن كان الجبار بالضرب ولا شيء من الكفارات يجبر عليه وبحبس إلا كفارة الظهار وحدها
لأن ترك التكفير أضرار بالمرأة وامتناع من إيقاع حقها (إن الذين يحادون الله ورسوله) أي يعادونهم
وذلك بالحاربة مع أولياء الله أو بالصدع عن دين الله وتكذيبه (كتبوا) أي اذلوا (كما كتبت الذين
من قبلهم) أي كما أخزى كفار الأمم الماضية المعادين للرسول عليهم الصلاة والسلام (وقد أنزلنا آيات
بينات) أي والحال أنا قد أنزلنا آيات واضحة في شأن من خالف الله ورسوله ممن قبلهم من الأمم من
أهلاكم (والكافرين) بتلك الآيات (عذاب مهين) أي يذهب بعزهم وكبرهم (يوم يبعثهم الله
جميعاً) أي مجتمعين في حال واحدة (فينبئهم بما عملوا) نخجلهم وتشهيراً لحالهم الذي يتنمون عنده
المسارعة بهم إلى النار لما ياحقهم من الخزي على رؤس الأشهاد (أحصاه الله) أي أحاط الله بجميع
أحوال تلك الأعمال من الكمية والكيفية والزمان والمكان (ونسوه) أي والحال أنهم قد نسوا
أعمالهم لأنهم نهوا ونوا بها حيث فعلوها ولم يبالوا بها لجرأتهم على المعاصي (والله على كل شيء شهيد)
لا يغيب عنه أمر من الأمور قط (ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض) أي ألم تعلم علماً يقيناً
أنه تعالى يعلم ما فيهم من الموجودات سواء كان ذلك بالاستقرار فيهما أو بالجزئية منهما (ما يكون
من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم) أي ما يوجد من متناجين ثلاثة إلا الله رابعهم
ولا متناجين خمسة إلا الله سادسهم (ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا) أي من
الأمم كن ولو كانوا تحت الأرض قال ابن عباس نزلت هذه الآية في ربيعة وحبيب ابني عمرو وصفوان
ابن أمية كانوا يومئذ يتحدثون فقال أحدهم هل يعلم الله ما نقول وقال الثاني يعلم البعض دون البعض
وقال الثالث إن كان يعلم البعض فيعلم الكل وفي مصحف عبد الله ما يكون من نجوى ثلاثة إلا الله
رابعهم ولا أربعة إلا الله خامسهم ولا خمسة إلا الله سادسهم ولا أقل من ذلك ولا أكثر إلا الله معهم إذا أخذوا
في التناجي أي فأنه تعالى عالم بكلامهم وضميرهم وسرهم وعلمهم فكانه تعالى حاضر معهم ومشاهد لهم
قرأ ابن أبي عبيدة ثلاثة وخمسة بالنصب على الحال باضمار يتناجون وقرأ الحسن والأعمش وابن
أبي اسحق وأبو حنيفة وبقية وبقية ولا أكثر بالرفع أمام عطوف على محل نجوى أو هو مبنداً لعطفه على
مبتدأ وهو أدنى وجلة إلا هو معهم خبره وقرئ ولا أكبر بالباء المنفظة من تحت (ثم ينبئهم بما عملوا
يوم القيامة) أي يحاسب على ذلك ويجازي على قدر الاستحقاق وقرأ بعضهم ينبئهم بسكون اسون
(إن الله بكل شيء عليم) وهذا التحذير من المعاصي وترغيب في الطاعات (ألم تر) أي ألم تنظروا يا أشرف
الخلق (إلى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه ويتناجون بالاثم) أي بما هو أثم في نفسه
كالكذب (والعدوان) للمؤمنين (ومعصية الرسول) أي مخالفته نزلت في اليهود كانوا يتناجون
فيما بينهم ويوهمون المؤمنين أنهم يتناجون فيما يحزنهم فلما أكثروا ذلك شكى المؤمنون ذلك
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرهم أن لا يتناجوا دون المؤمنين فلم ينهوا عن ذلك وعادوا إلى

مناجائهم

تعالى ألم تر إلى الذين نهوا عن النجوى (ثم يعودون لما) أي إلى ما

(نهوا عنه ويتناجون بالاثم والعدوان ومعصية الرسول) أي يوصي بعضهم بعضاً بالظلم والاثم وترك طاعة الرسول

وذلك أنهم قالوا لو كان ثبوتا
لعذبنا بهذا قال الله تعالى
حسبهم جهنم الآية ثم نهى
المؤمنين عن مثل ذلك
فقال (يا أيها الذين آمنوا
إذا تناجيتهم) الآية وقوله
(إنما النجوى من الشيطان)
أي النجوى بالاثم والعدوان
بما زين لهم الشيطان
(ليحزن الذين آمنوا
وليس الشيطان بضارهم)
شيئا إلا باذن الله وعلى الله
فليتوكل المؤمنون) أي
اليسه فليكوا أمورهم
(يا أيها الذين آمنوا إذا قيل
لكم تفسحوا في المجالس
يفسح الله لكم) أي
توسعوا في مجالس رسول
الله صلى الله عليه وسلم
وقوله فافسحوا أي وسعوا
المجلس يفسح الله لكم أي
يوسعه عليكم نزلت في قوم
كانوا يبكرون إلى مجالس
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ويأخذون بمجالسهم
بالقرب منه فإذا دخل
غيرهم ضنوا بمجالسهم
وكان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يحب أن يكرم
أهل بيته فدخلوا يوما
وقاموا بين يديه فلم يجدوا
عنده مجلسا ولم يقم لهم أحد
من هؤلاء الذين أخذوا
بمجالسهم وكره النبي صلى
الله عليه وسلم ذلك فانزل الله هذه الآية وأمرهم أن
يوسعوا في المجالس لمن أراد النبي صلى الله عليه وسلم

مناجاتهم فانزل الله تعالى هذه الآية وقرا من قولهم سلمه يستجيبون أي ويخص اليهود المنافقين بمناجاتهم
وقري والعدوان بكسر العين وقرئ ومعيصيات الرسول (وإذا جاءوك) يا أشرف الخلق (حيواكم بما
يحييكم به الله) أي أنهم كانوا يجيبون إلى النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون في تحيتهم أيك السلام عليك
يا محمد وهم يوهمون أنهم يقولون السلام عليك فيرد النبي عليهم وعليكم والسلام بلغتهم الموت والله تعالى
يقول وسلام على عباده الذين اصطفى ويا أيها الرسول ويا أيها النبي (ويقولون في أنفسهم ولا يعذبنا الله
بما نقول) أي ويقولون فيما بينهم إذا خرجوا من عند رسول الله أن محمد الو كان رسولا فلم لا يعذبنا الله
بما نقول لنبيه على هذا الاستخفاف وقيل أنهم قالوا إن محمد يريد علينا ويقول عليكم السلام فلو كان
نبيا كما يزعم لكان دعاؤه علينا مستجابا ولتناو هذا موضع تعجب منهم فأنهم كانوا أهل الكتاب
يعلمون أن الأنبياء عليهم السلام كانوا يغضبون فلا يعاجل من يغضبهم بالعذاب فانزل الله فيهم
(حسبهم جهنم) عذابا (بصلواتها) أي بدخلونها (فبئس المصير) جهنم أي أن تقديم العذاب إنما يكون
بحسب المشيئة والمصلحة فإذا لم تقتض المشيئة والمصلحة تقديم العذاب في الدنيا فعذاب جهنم يوم
القيامة كافهم في الردع عما هم عليه (يا أيها الذين آمنوا إذا تناجيتهم) فيما بينكم (فلا تناجوا بالاثم)
وهو ما يفسد (والعدوان) وهو ما يؤدي إلى ظلم الغير (ومعصيت الرسول) وهو ما يكون خلافا عليه
وقري فلا تتجسسوا ولا تتناجوا بحذف إحدى التاءين (وتناجوا بالبر) وهو الذي يضاد العدوان
(والتقوى) وهو ما يتقى به من النار من فعل الطاعات وترك المعاصي (واتقوا الله الذي إليه تحشرون)
أي اتقوا الله في أن تتناجوا دون المؤمنين الذي تجمعون بقهر إليه تعالى يوم القيامة أي إلى مكان المحاسبة
والمجازاة (إنما النجوى من الشيطان ليحزن الذين آمنوا) أي إنما النجوى السابقة وهي نجوى المنافقين
مع اليهود ممتدة من الشيطان أي أن الشيطان يأمرهم بأن يقدموا على تلك النجوى التي هي سبب
لحزن المؤمنين وذلك لأن المؤمنين إذا رأواهم متناجين قالوا ما راهاهم الا وقد بلغهم عن أقر باننا
واخواننا الذين خرجوا إلى الغزوات أنهم قتلوا وهزموا ويقع ذلك في قلوبهم ويحزنون له وقرأ ما فاع
ليحزن يضم الياء وكسر الراء فيثنت ففاعله ضمير يعود على الشيطان أي ليحزن الشيطان المؤمنين
ثم هوهمهم أن النجوى في نكبة أصابتهم (وليس بضارهم شيئا إلا باذن الله) أي وليس مناجاة المنافقين
بضار المؤمنين شيئا من الضر إلا بمشيئة الله (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) فإن من توكل عليه
لا ينجيب أملا ولا يبطل سعيه (يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا في المجالس فافسحوا) أي إذا
قيل لكم ليتوسع بعضكم عن بعض فتوسعوا (يفسح الله لكم) في كل ما تريدون التوسع فيه
من المكان والرزق والصدور والقبر والحنه وهذه الآية تدل على أن كس من وسع على عباد
الله أبواب الخير والراحة وسع الله عليه خيرات الدنيا والآخرة والمراد من هذا التوسيع اتصال الخبر إلى
المسلم وادخال السرور في قلبه وقرأ الحسن وداود بن أبي هند تفاسحوا وقرأ عاصم في المجالس بصيغة
الجمع لأن لكل جالس موضع جالس على حدة والباقيون في المجلس بالتوحيد على أن المراد به المجلس
وقري في المجالس بفتح اللام قيل نزلت هذه الآية في نفر من أهل بدر منهم ثابت بن قيس بن شماس جاؤا
إلى النبي صلى الله عليه وسلم وكان النبي جالسا في صفة صفية يوم الجمعة فلم يجدوا مكانا يجلسون فيه فقاموا
على رأس المجلس فقال النبي صلى الله عليه وسلم لمن لم يكن من أهل بدر يافلان قم ويا فلان قم من
مكانك ليجلس فيه من كان من أهل بدر وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكرم أهل بدر من المهاجرين

(واذا قيل انشروا فانشروا) أى واد ا قيل لكم قوموا الى صلاة أو جهاد أو عمل خير فانهضوا (يرفع الله الذين آمنوا منكم) أى بطاعة الرسول (والذين أتوا العلم درجات) أى فى الجنة (يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجويكم) أى امام مناجاتكم (صدقة) نزلت حين غلب أهل الجدة الفقراء على محالة الرسول الله صلى الله عليه وسلم وكره الرسول صلى الله عليه وسلم ذلك فأمرهم الله بالصدقة عند المناجاة ووضع ذلك عن الفقراء فقال (فان لم تجدوا فان الله غفور رحيم) ثم نسخ الله ذلك بقوله (أأشفقتم) أى أبختم وخفتم بالصدقة الفقراء (فادلم تفعلوا وتاب الله عليكم) أى عاد عليكم بالتخفيف (فأقموا الصلاة وأنوا الزكاة) أى المفروضة وقوله

والانصار فعرف النبي صلى الله عليه وسلم الكراهية لمن أقامه من المجلس فأنزل الله فيهم هذه الآية يوم الجمعة وروى عن ابن عباس أنه قال نزلت هذه الآية فى ثابت بن قيس بن شماس وذلك أنه دخل المسجد وقتاً أخذ القوم بحالهم وكان يريد القرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم للوقر الذي كان فى أذنيه فوسعوا له حتى قرب منه صلى الله عليه وسلم ثم ضايقه بعضهم وجري يمينه وبينهم كلام وذكروا للرسول بحبة القرب منه ليسمع منه وان فلان لم يفسح له فامر القوم بأن يوسعوا ولا يقوم أحد لاجد فنزلت هذه الآية بمسألة اذا أمر اسان انساناً أن يكر الى الجامع فبأخذه مكانة عذبة لا يكره فاذا جاء الأمر يقوم من الموضع أما اذا أرسل سجادة لتفرش له فى المسجد حتى يحضر هو فيجلس عليها فذلك حرام لما فيه من تحجير المسجد بلافائدة (واذا قيل انشروا فانشروا) أى واد ا قيل ارتفعوا عن مواضعكم حتى توسعوا لآخوانكم فارتفعوا وقوموا الى الموضع الذي تؤمرون به وقرئ نشروا بكسر الشين وبضمها (رفع الله الذين آمنوا منكم والذين أتوا العلم درجات) أى يرفع الله المؤمنين منكم أهل المأمورون بالتفسيح والعالمين منهم خاصة درجات بامثال أوامر تعالى وأوامر رسوله والموصول الثانى معطوف على الموصول الاول اما من عطف الخاص على العام أو من عطف الصفات ودرجات مفعول ثان كأنه قيل يرفع الله المؤمنين العلماء درجات وقال ابن عباس تم الكلام عند قوله تعالى منكم وبتعب الذين أتوا بفعل مضمر أى ويخص الذين أتوا العلم بدرجات أو يرفعهم الى درجات قال ابن مسعود مدح الله العلماء فى هذه الآية والمعنى ان الله تعالى يرفع الذين أتوا العلم على الذين آمنوا ولم يؤتوا العلم درجات فى دينهم اذا فعلوا بما أمر به (والله بما تعملون خبير) وهذا تهديد لمن لم يمتثل بالأمر وقرئ يعملون بالياء التحتية (يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة) أى اذا أردتم مناجاة الرسول فى بعض شؤنكم المهمة الداعية الى مناجاته صلى الله عليه وسلم فتصدقوا قبل المناجاة وفائدة هذا التقديم تعظيم مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الانسان اذا وحده الشئ مع المشقة استعظمه وان وجد به السهولة استحققه ورفع كثير من الفقراء تلك الصدقة المقدمة على المناجاة وتميز بحب الآخرة عن محب الدنيا تلك الصدقة فان المال محك الدواعى وقال أبو مسلم ان المنافقين كانوا يمتنعون من بذل الصدقات وان قوماً من المنافقين تركوا البفاق وآموا ظاهراً وباطناً بما با حقيقياً فأراد الله تعالى أن يميزهم عن المنافقين فأمر بتقديم الصدقة على النجوى ليميز هؤلاء الذين آمنوا إيماناً حقيقياً عن بقى على نفاقه الاصلى وهذا التكليف كان مقدراً بعناية مخصوصة فوجب اتهاؤه عند الانتهاء الى الغاية المخصوصة فلا يكون هذا ميسوراً وقيل نزلت هذه الآية فى أهل المدينة فان منهم من كانوا يكثر من المناجاة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم دون الفقراء حتى تأدى بذلك النبى صلى الله عليه وسلم إلى الفقر فأمرهم الله عن ذلك وأمرهم بالصدقة قبل أن يتناجوا مع النبى صلى الله عليه وسلم بدرهم على الفقراء بكل كلمة (ذلك) أى الصدق (خبركم) فى دينكم من الامساك (وأطهر) لذنوبكم ولقلوبكم من حب المال لان الصدقة طهرة (فان لم تجدوا) ما تصدقون به يا أهل الفقر فتكلموا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بغير النصدق (فان الله غفور رحيم) أى فان من لم يجد ما يتصدق به كان معصوا عنه (أأشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات) أى أخفتم تقديم الصدقات لما يخوفكم الشيطان به من الفقر ونحلم يا أهل المدينة (فادلم تفعلوا) ما أمرتم به من اعطاء الصدقات (وتاب الله عليكم) بأن أرحمكم فى أن لا تفعلوه (واقموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطعوا الله ورسوله) أى فلا تفرطوا فى الصلاة والزكاة وسائر الطاعات أى اذا كنتم راجعين الى الله تعالى وأقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة وأطعتم الله ورسوله فى سائر الاوامر فقد كفاكم هذا التكليف (والله خبير بما تعملون) طاهرا

وباطنا فهو محيط بأعمالكم ونياتكم (ألم تر إلى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم) أي ألم تنظر يا أئمة ف اتلق إلى المنافقين الذين اتخذوا اليهود أولياء (ما هم منكم ولا منهم) أي ليس المنافقون منكم أيها المسلمون في السر ولا من اليهود في العلانية لانهم منافقون مذنبون بين ذلك (ويحلفون على الكذب) أي ويقولون والله اننا مسلمون أو اننا لا يشتمون الله ورسوله ولا يكيدون المسلمين يروى ان عبد الله بن نبتل المنافق كان يجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رفع حديثه إلى اليهود فيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجرته اذ قال يدخل عليكم اليوم رجل ينظر بعيني شيطان فدخل رجل عينا زرقاوان وهو عبد الله بن نبتل فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لم تسبني أنت وأصحابك خلف الله ما فعل فانطلق وجاء بأصحابه خلفوا بالله ما سبوه فانزل الله هذه الآية قيل نزلت في شأن عبد الله بن أبي وأصحابه بولايتهم مع اليهود (وهم يعلمون) انهم كاذبون في حلفهم فيمينهم عين غموس لا عذر لهم فيها (أعد الله لهم) أي للمنافقين بسبب ذلك (عذابا شديدا) أي متفاقا لا طاقة لهم به في القبر (انهم ساء ما كانوا يعملون) في نفاقهم فيما مضى من الزمان المتطاوّل فتمر نواعلى سوء العمل وأصروا عليه (اتخذوا أيمانهم) أي حلفهم الكاذبة (جنة) أي ستره عن دماءهم وأموالهم وقرأ الحسن إيمانهم بكسر الهمزة أي اتخذوا الظهار إيمانهم لاهل الاسلام وقاية عن ظهور نفاقهم وكيدهم للمسلمين وستره عن ان يقتلهم المسلمون فلما آمنوا من القتل اشتغلوا بعد الناس عن الدخول في الاسلام بالقاء الشبهات في القلوب وتقبيح حال الاسلام وذلك قوله تعالى (فصدوا عن سبيل الله) أي صرفوا الناس في السر عن دين الله (فلهم عذاب مهين) أي يهانون به في الآخرة (لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا) أي لن تدفع عنهم كثرة أموالهم ولا كثرة أولادهم من عذاب الله شيئا من الدفع (أولئك أصحاب النار) أي ملاقوها (هم فيها خالدون) أي لا يخرجون منها أبدا روى ان واحدا منهم قال لننصرن يوم القيامة بأنفسنا وأموالنا وأولادنا فنزلت هذه الآية (يوم يبعثهم الله جميعا) قيل هو ظرف لقوله تعالى لهم عذاب مهين (فيحلفون له) أي بين يدي الله ما كنا كافرين ولا منافقين (كما يحلفون لكم) في الدنيا (ويحسبون) في الآخرة (أنهم) بتلك الايمان الفاجرة (على شيء) من جلب منفعة أو دفع مضرة كما كانوا عليه في الدنيا (ألا انهم هم الكاذبون) عند الله في حلفهم أي انهم أشد توغلبهم في النفاق ظنوا يوم القيامة انه يمكنهم ترويح كذبهم بالايمان الكاذبة على علام الغيوب فكان هذا الحلف الذميمة يبقى معهم أبدا (استهوذ عليهم الشيطان) أي غلب على أمور المنافقين الشيطان (فأنساهم ذكر الله) فلا يذكرونه بقلوبهم ولا بألسنتهم (أولئك) أي المنافقون (حزب الشيطان) أي جنده (ألا ان حزب الشيطان هم الخاسرون) أي المغبونون بذهاب الدنيا والآخرة (ان الذين يحادون الله ورسوله أولئك الاذلين) أي ان الذين يخالفون الله ورسوله في الدين أولئك في جلة الكفار الخالص أومع الاسلفين في النار وهم المنافقون (كتب الله) أي أثبت الله في اللوح المحفوظ وقال (لأغلبن أنا ورسلي) محمد عليه الصلاة والسلام بالحجة والسيف على فارس والروم واليهود والمنافقين (ان الله قوى) على نصر أنبيائه (عزيز) بنقمة أعداءه لا يغلب عليه في مراده قال مقاتل ان المسلمين قالوا اننا نرجوا أن يظهرنا الله على فارس والروم فقال عبد الله بن أبي بن سلول لهم أظنون ان فارسا والروم كبعض القرى التي غلبتموهم فيكون لكم فتح فارس والروم كلا والله اثم أ كثر جعوا وعدة فانزل الله تعالى هذه الآية ثم نزلت الآية في حاطب بن أبي بلتعة رجل من أهل اليمن الذي كتب كتابا إلى أهل مكة بسر النبي صلى الله عليه وسلم فانه أخبر أهل مكة بمسير النبي إليهم لما أراد فتح مكة وكان هو يدريا قال الله تعالى (لا تجد)

(ألم تر إلى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم) يعني المنافقين تولوا اليهود وناصحوهم ونقلوا اليهم أسرار المؤمنين (ما هم منكم ولا منهم) أيها المؤمنون (ولا منهم) يعني من اليهود (ويحلفون على الكذب) يريد يحلفون أنهم لا يخونون المؤمنين (وهم يعلمون) أنهم لكاذبون في حلفهم (اتخذوا أيمانهم) الكاذبة (جنة) أي يستجنون بها من القتل وقوله (يوم يبعثهم الله جميعا) يحلفون له كاذبين ما كانوا مشركين (كما يحلفون لكم) كاذبين (ويحسبون أنهم) على شيء من نفاقهم بآتونكم بوجه ويأتون الكفار بوجه ويطنون أنهم يسلمون فيما بينهم وبينكم (ألا انهم هم الكاذبون استهوذ) يعني استولى (عليهم الشيطان) وقوله (ان الذين يحادون الله ورسوله) أي يخالفونهما (أولئك في الاذلين) أي المغلوبين (كتب الله) أي قضى الله (لأغلبن أنا ورسلي) اما بالطفر والقهر واما بظهور الحجّة (لا تجد)

يا أشرف الخلق (قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله) أي يناديهم في
خالف الله ورسوله في الدين بإرادة الخير لهم ديناً وديارهم كفرهم ولا منع فيما عدا ذلك لأن الأمة أجمعت
على جواز مخالفتهم ومعاملتهم والمعنى لا يجتمع الايمان مع واداء أعداء الله فإن من أحب أحدا امتنع ان
يحب مع ذلك عدوه (ولو كانوا) أي من خالف الله ورسوله (آباءهم) أي آباء المتحايين (أو أبناءهم
أو أخوانهم أو عشيرتهم) أي جاءتهم من قوم شتى قال سعيد نزلت هذه الآية في شأن أبي عبيدة حين
قتلوا أباه يوم بدر وعن عمر بن الخطاب قال لو كان أبو عبيدة حياً لاستخلفته روى نطيس عن ابن
عباس وروى غيره عن جماعة ان هذه الآية نزلت في جماعة من الصحابة فان أبا عبيدة بن الجراح قتل
أباه عبد الله بن الجراح يوم أحد وعمر بن الخطاب قتل خاله العاص بن هشام بن المغيرة يوم بدر وأبا بكر
دعا ابنه للبراز يوم بدر فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعودة وقال متعنا بنفسك يا أبا بكر أما تعلم
أنك عندى بمنزلة سمى وبصرى وروى أنه صك أباه بأقحافة صكة أسقطت أسنانه حين سمعه يسب
النبي صلى الله عليه وسلم ومصعب بن عمير قتل أخاه أبا عزة بن عبيد بن عمير يوم أحد ومحمد بن مسلمة
الأنصاري قتل أخاه من الرضاع كعب بن الأشرف اليهودي رأس بنى النضير وعلياً وجزء وعبيدة بن
الحريث قتلوا يوم بدر بنى عمهم عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة وقد أخبر الله تعالى ان هؤلاء لم
يؤادوا أقاربهم وعشائرهم غضب الله تعالى ولدينه (أولئك) أي الذين لا يوادون الكفار (كتب)
أي أثبت الله (في قلوبهم الايمان) وشرح الله صدورهم بالالطاف وروى المفضل عن عاصم كتب
على البناء للمفعول (وأيدهم روح منه) أي قواهم بنور القلب من عند الله تعالى وقيل بنصر من الله
على عدوهم وسمى تلك النصر روحاً لان بها يحيى أمرهم كما قاله ابن عباس والحسن وقال السدي الضمير
في قوله منه عائد الى الايمان والمعنى أعانهم روح من الايمان وسمى روح الحياة القلوب به (ويدخلهم)
في الآخرة (جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها) أبداً لا يبدون (رضى الله عنهم ورضوا عنه)
ونعمة الرضوان هي أعظم النعم وأجل المراتب (أولئك حزب الله) أي جنده (ألا ان حزب الله هم
المفلحون) أي الفاتزون بسعادة الدارين الناجون من العذاب والسخط

﴿سورة الحشر وتسمى سورة النضير مكية أربع وعشرون آية وسبع مائة﴾

وخمس وأربعون كلمة وألف وتسعمائة وثلاثة عشر حرفاً

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(سبح لله ما فى السموات وما فى الارض وهو العزيز الحكيم) نزلت هذه الآية الى قوله تعالى والله على
كل شئ قدير في بنى النضير وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل المدينة صالحه بنو النضير على أن
لا يكونوا عليه ولا له فلما غزا بدر وأظهر على المشركين قالوا هو النبي المنعوت في التوراة بالنصر فلما غزا
أحدا وهزم المسلمون ارتابوا ونكثوا العهد فخرج كعب بن الأشرف في أربعين راكباً من اليهود الى
مكة وحالفوا أباسفيان وأصحابه أربعين رجلاً عند الكعبة على قتاله صلى الله عليه وسلم ثم رجع كعب
وأصحابه الى المدينة فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم محمد بن مسلمة الأنصاري بقتل كعب بن الأشرف
فقتله غيلة ثم صبحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكتاب وهو على حمار مخطوم بليف فقال لهم
اخرجوا من المدينة فقالوا الموت أحب اليانا من ذلك ثم تنادوا بالحرب فبعث اليهم خفيصة عبد الله بن أبي
المنافق وأصحابه وقالوا لا تخرجوا من الحصن فان قاتلوكم فنهجن معكم ولن نهزمنكم واثن أخرجهن
لنهزجن معكم فخصنوا الارقة فحاصرهم النبي صلى الله عليه وسلم إحدى وعشرين ليلة فله اقذف الله
الرعب في قلوبهم وأيسوا من نصر المنافقين طلبوا الصلح فأبى الا الجلاء على ان يحمل كل ثلاثة آيات

قوما يؤمنون بالله) الآية
أخبر الله تعالى في هذه الآية
أن المؤمن لا يوالى الكافر
ولو كان أباه أو أخاه أو قريبه
وذلك أن المؤمنين عداوا
آباءهم الكفار وعشائرهم
وأقاربهم فدحهم الله تعالى
على ذلك وقال (أولئك
كتب في قلوبهم الايمان)
أي أثبت (وأيدهم روح
منه) أي بنور الايمان
وقيل بالقرآن ثم وعدهم
الادخال في الجنة فقال
(ويدخلهم جنات تجري
من تحتها الانهار خالدين
فيها رضى الله عنهم ورضوا
عنه أولئك حزب الله ألا
ان حزب الله هم المفلحون)
﴿تفسير سورة الحشر﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(سبح لله ما فى السموات
وما فى الارض وهو العزيز
الحكيم)

وخرجهم من اهل الكتاب يعني بني النضير (من ديارهم) أي من بلادهم المشركين واليهود
 وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل كعب بن الأشرف سيدهم فقتل غيلة وحاصر بني النضير وأمرهم
 على أن يخرجوا إلى الشام فخرجوا تركوا ديارهم وضياعهم وقولاه (الأول) (٣٦٣) الحشر كانوا أول قوم حشروا

إلى الشام من اليهود من
 جزيرة العرب وقيل أنه
 كان أول حشر إلى الشام
 والحشر الثاني حشر القيامة
 والشام أرض الحشر (ما
 ظننتهم) أيها المسلمون (أن يخرجوا)
 لعدتهم ومنعتهم (وظنوا أنهم ما
 منعهم من الله) وذلك
 أنهم كانوا أهل حكمة
 وحصون فظنوا أنها
 تحفظهم من ظهور المسلمين
 عليهم (فأناهم الله) أي
 أمر الله (من حيث لم
 يحتسبوا) أي من جهة
 المؤمنين وما كانوا يحسبون
 أنهم يغلبونهم ويظهرون
 عليهم (وقذف في قلوبهم
 الرعب) أي ألقى في قلوبهم
 الخوف بقتل سيدهم
 (يخرجون يوتهم بأيديهم)
 وذلك أن النبي صلى الله
 عليه وسلم صالحهم على أن
 لهم ما أقلت الأبل فكانوا
 ينظرون إلى الخشب والشئ
 في منازلهم بما يستحسنونه
 فيقلعون وينتزعونه
 ويهدمون البيوت لأجله

على غير ما شاول من متاعهم وللتبر ما بقي جلاوا إلى الشام إلى أريحا وأذرعاء الأهل يثين منهم آل أبي
 الحقيق وآل حنيفة فأنهم الحقوا بخير ولحق طائفة منهم بالحيرة فلما قوله تعالى (هو الذي
 خرج الذين كفروا من أهل الكتاب) هم بنو النضير من اليهود (من ديارهم) أي من بلادهم
 بالمدينة (الأول الحشر) أي عند أول إخراج الجوع من مكان إلى مكان وهم أول من أخر جوا من جزيرة
 العرب إلى الشام لم يصهم هذا الدل قبل ذلك وأما آخر حشرهم فهو جلاء عمر أياهم من خير إلى الشام
 (ما ظننتهم) أيها المسلمون (أن يخرجوا) من ديارهم بهذا الدل لعزتهم وقوتهم (وظنوا أنهم ما منعهم
 حصونهم من الله) أي من عذاب الله أي كانت حصونهم منيعة فظنوا أنها تمنعهم من رسول الله
 وحصونهم ما مبتدأ وما منعهم خبر مقدم والجملة خبر أن وأما فاعل لما منعهم وهي خبر أن (فأناهم الله من
 حيث لم يحتسبوا) أي فأتى أمر الله اليهود بأذلالهم من حيث لم يخطر ببالهم وهو قتل رئيسهم كعب بن
 الأشرف على يد أخيه غيلة وقرئ فأناهم الله بعدا لمزة أي فأعطاهم الله الهلاك وقيل الضمير
 للمؤمنين أي فأناهم نصر الله من حيث لم يرجوا وهو إخراج بني النضير من قرية يقال لها زهرة إلى الشام
 وكان بين زهرة والمدينة ميلان (وقذف في قلوبهم الرعب) أي أثبت في قلوبهم الخوف من محمد
 وأصحابه وكانوا قبل ذلك لا يخافون (يخرجون يوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين) أي يهدمون بعض
 بيوتهم بأيديهم من داخل الحصون ليسدوا بالخشب والحجارة أفواه الأربعة ولثلاثين بعد جلائهم
 مساكن للمسلمين ولينقلوا معهم بعض آلاتها مما يقبل النقل ويهدم المؤمنون بعض بيوت بني
 النضير من خارج توسيعا لمحال القتال ونكاية لهم ومنعاً لثقتهم بها وقرأ أبو عمر ووحده يخرجون
 بفتح الخاء وتشديد الراء وقال الأخواب ترك الموضع خراباً والتخريب الهدم وبني النضير خرجوا
 وما أخر بوا (فاعتبروا يا أولي الأبصار) أي فاعتطوا بحالهم ولا تعتمدوا على شئ غير الله تعالى كما
 اعتمد هؤلاء على حصونهم وعلى قوتهم وعلى المنافقين فليس للزاهد أن يعتمد على زهده فإن
 زهده لا يكون أكثر من زهد بلعام وليس للعالم أن يعتمد على علمه انظر إلى ابن الراوندي مع كثرة
 ممارسته كيف صار فلا ينبغي لأحد أن يعتمد إلا على فضل الله ورحمته (ولولا أن كتب الله عليهم
 الجلاء) أي ولولا أن قضى الله على بني النضير الخروج عن أوطانهم على الوجه الغطيع (لعذبهم في
 الدنيا) بالقتل والسبي كما فعل بأخوانهم بني قريظة من اليهود (ولهم في الآخرة عذاب النار)
 وهذا استئناف غير متعلق بجواب لولا أي ولهم على كل حال سواء أجلاوا أم لا عذاب النار في
 الآخرة (ذلك بأمر شاقوا الله ورسوله) أي ذلك المذكور من العنايين بسبب إهمالهم خالفوا الله ورسوله
 في الدين (ومن يشاق الله فإن الله شديد العقاب) أي ومن يخالف الله يعاقبه الله في الدنيا والآخرة فإن
 الله شديد العقاب وقرئ ومن يشاق الله كما في الانفال روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل
 بني النضير وقد تحصنوا بخصومهم أمر أصحابه بقطع نخيلهم وأحراقها قال بنو النضير يا محمد قد كنت تهى
 عن الفساد في الأرض فما بال قطع السحل وتحريقها فكان في أنفس المؤمنين شئ من قوهم وخشوا

وذلك إخراجهم بأيديهم ويخرج المؤمنون بأقبيها فهو قوله (وأيدي المؤمنين) وأصاب الأخراب بأيدي المؤمنين إليهم لانهم عرضوا
 منازلهم للخراب بنقض العهد (فاعتبروا) أي فاعتطوا (يا أولي الأبصار) أي يا ذوى العقول ولا تفعلوا فعل بني النضير فينزل
 بكم مثل ما نزل بهم (ولولا أن كتب الله) أي قضى الله (عليهم الجلاء) أي الخروج عن الوطن (لعذبهم في الدنيا) أي بالسبي والقتل
 كما فعل بقريظة .

وما آتاكم الرسول) أي أعطاكم الرسول من التي (نقدوه وماتوا كم عنه فاتهموا) فانه واجب الطاعة لانه
 نفس التي للذين هاجروا الى المدينة وتركو اديارهم وأموالهم حباله ورسوله ونصر الدين وهو قوله (وينصرون الله) أي دينه (ورسوله
 أولئك هم الصادقون) في إيمانهم (والذين تبوءوا الدار) أي نزلوا المدينة (والإيمان) أي وقبلوا الإيمان (من قبلهم) أي من
 قبل المهاجرين وهم الانصار (يحبون من هاجر اليهم) يعني من المسلمين (٣٦٥)

حاجة) أي غيظا وحسدا
 (مما أوتوا) أي مما أعطى
 المهاجرون من التي وذلك
 أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قسم أموال بني النضير
 بين المهاجرين ولم يعط
 الانصار منها شيئا الا ثلاثة
 نفر لهم حاجة فطابت أنفسهم
 الانصار بذلك وهو قوله
 (ويؤثرون على أنفسهم)
 أي يختارون اخوانهم
 المهاجرين بالمال على
 أنفسهم (ولو كان بهم
 خصاصة) أي فاقة وحاجة
 الى المال (ومن يوق شح
 نفسه) أي من حفظ من
 الحرص المهلك على المال
 وهو حرص بحمله على
 الحسد وامساك المال عن
 الحقوق (فأولئك هم
 المفلحون والذين جاؤا)
 أي والذين يجيئون (من
 بعدهم) يريد من بعد
 المهاجرين والانصار الى يوم
 القيامة (يقولون ربنا
 اعفرتنا ولاخواننا الذين
 سبقونا بالإيمان) يعني

بالضم من الملك بكسر الميم (وما آتاكم الرسول نقدوه وماتوا كم عنه فاتهموا) فانه واجب الطاعة لانه
 لا ينطق عن الهوى وهذا يوجب ان كل ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم أمر من الله تعالى وان كانت
 الآية خاصة في التي بجميع أوامره صلى الله عليه وسلم ونواهيها داخله فيها (واتقوا الله) في مخالفته
 صلى الله عليه وسلم (ان الله شديد العقاب) فيعاقب من يخالف أمره ونهيه (للفقراء) بدل من لدى
 القرى وما عطف عليه كأنه قيل أعني بأولئك الاربعة هؤلاء الفقراء (المهاجرين الذين أخرجوا من
 ديارهم وأموالهم) حيث ان كفار مكة أخرجوهم الى الخروج منها وكانوا مائة رجل (يتغنون فضلا من الله
 ورضوانا) أي خرجوا منها طالبيين منه تعالى رزقا في الدنيا ومريضات في الآخرة (وينصرون الله ورسوله)
 بأنفسهم وأموالهم فان خروجهم من بين الكفار مهاجرين الى المدينة نصرة (أولئك هم الصادقون)
 في دينهم لانهم هجروا ذات الدنيا وتحملوا شداؤها لاجل الدين وعن ابن عباس أن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال للانصار ان شتم قسمتم للمهاجرين من دوركم وأموالكم وأقسم لكم من الغنائم وان
 شتمكم كانت لكم دياركم وأموالكم وأقسم الغنيمة بين الفقراء المهاجرين خاصة دوركم فقالت الانصار
 بل نقسم لهم من أموالنا وديارنا ولا نشارككم في الغنيمة فأثنى الله عليهم فقال (والذين تبوءوا
 الدار والإيمان من قبلهم) أي والذين هيوألدار الهجرة والإيمان وتمكنوا فيها أشد تمكن من قبل
 محبي المهاجرين اليهم (يحبون من هاجر اليهم) من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لمحبتهم الإيمان
 (ولا يجدون في صدورهم) أي في قلوبهم (حاجة) أي خرازة وحسدا (مما أوتوا) أي مما أعطى
 المهاجرين من التي وغيره دونهم (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) أي ويقدمون
 المهاجرين على أنفسهم في كل شيء من أسباب المعاش ولو كان فيهم فقر وحاجة الى ما يقدمون به غيرهم
 حتى ان من كان عنده امرأتان كان ينزل عن احدهما ويزوجها واحدا منهم روى عن أنى هريرة أن
 رجلا بات به ضيف ولم يكن عنده الا قوته وقوت صديقه فقال لامرأته نومي الصبية وأطفئي السراج
 وقربي للضيف ما عندك فنزلت هذه الآية (ومن يوق شح نفسه) أي ومن يوق بتوفيق الله تعالى
 حرص نفسه على المال حتى يخالفها في حب المال وبغض الانفاق (فأولئك هم المفلحون) أي
 الظافرون مما أرادوا قال ابن زيد من لم يأخذ شيئا ساء الله عن أخذه ولم يمنع شيئا أمر الله باعطائه فقد
 وقى شح نفسه وقرى يوق بالتشديد وشح بكسر الشين (والذين جاؤا من بعدهم) أي من بعد هجرة
 المهاجرين ومن بعد قوة إيمان الانصار (يقولون) أي يدعون لهم (ربنا اغفر لنا ذنوبنا ولاخواننا)
 في الدين (الذين سبقونا بالإيمان) وهو جميع من تقدمهم من المسلمين لا خصوص المهاجرين
 والانصار (ولا تجعل في قلوبنا غلا) أي حقدًا وقرى غمرا (الذين آمنوا) أي آتوا (ربنا انك رؤوف رحيم)
 فيبني للمؤمن ان يذكر السابقين بالدعاء والرجة فمن لم يكن كذلك بل ذكرهم سوء كان خارجا من جملة
 أقسام المؤمنين بحسب هذه الآية (ألم تر الى الذين نافقوا) وهم عبد الله بن أبي وعبد الله بن سئل

المهاجرين والانصار (ولا تجعل في قلوبنا غلا) أي حقدًا (الذين آمنوا) الآية فمن ترحم على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن
 في قلبه غل لهم فهو من أهل هذه الآية ومن شتم واحدا منهم ولم يترحم عليه لم يكن له حظ في التي وكان خارجا عن جملة أقسام المؤمنين وهم
 ثلاثة المهاجرون والانصار والذين جاؤا من بعدهم بهذه الصفة التي ذكرها الله (ألم تر الى الذين نافقوا) الآية وذلك أن المنافقين دسوا
 الى بني النضير لما حاصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا لا تخرجوا من دياركم فان قال لكم محمد كذا معكم وان أخرجكم خرجنا معكم

وذلك قوله (انهم لا ينصرون لانهم) ايها
 المؤمنون (اشد رهبة في صدورهم) يعني صدور المنافقين (من الله) أي في صدور المنافقين يقول أتم أهيب في صدورهم من الله لانهم يخفون منكم موافقة اليهود خوفا منكم ولا يخافون الله فيتركون ذلك (لا يقاتلونكم جميعا) يعني اليهود (الا في قرى محصنة أو من وراء جدر) أي لما ألقى الله في قلوبهم من الرعب لا يقاتلونكم الا متحصنين بالقرى والجدران ولا يبرزون لقتالكم (بأسهم بينهم شديد) أي خلافهم بينهم عظيم (تحسبهم جميعا) أي مجتمعين متفقين (وقلوبهم شتى) أي مختلفة متفرقة (ذلك بأهم قوم لا يعقاون) عن الله أمره (كمثل الذين من قبلهم) يعني المشركين يقول هم في تركهم الايمان وغفلتهم عن الله كالذين من قبلهم (قريبا ذاقوا وبال أمرهم) يعني أهل بدر ذاقوا العذاب عدة قليلة من قبل ما حل بالنضير من الجلاء والنفي وكان ذلك بعد مرجعه من أحد وقوله (كمثل

ورقاعة بن زيد قاتلهم كانوا من الانصار ولكنهم نافقوا في دينهم (يقولون) في السر (لاخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب) وهم اليهود من بني قريظة والنضير فهم مشركون في الكفر وفي عبادة محمد صلى الله عليه وسلم (لأن أخرجتم) من المدينة (لتخرجن معكم) ونذهبن في صحبتكم أي نأذهبنكم (ولا نطيع فيكم) أي في شأنكم (أحدا) يمنعنا من الخروج معكم (أبدا) أي وإن طال الزمان وقيل لا نعين عليكم أحدا من أهل المدينة (وإن قوتلتم) من أي مقاتل كان (لننصرنكم) على عدوكم (والله يشهد انهم لكاذبون) في تلك المقالات الثلاثة المؤكدة بالإيمان الفاسدة (لأن أخرجوا) أي اليهود من المدينة (لا يخرجون) أي المنافقون (معهم ولأن قوتلوا لا ينصرونهم) وكان الأمر كذلك وفي هذا دليل على صحة النبوة وأعجاز القرآن حيث أخبر عما سيقع فوق الأمر كما أخبر (ولأن نصرهم ليولن الادبار ثم لا ينصرون) أي ولأن خرج المنافقون لقصد نصر اليهود لينز من المنافقون ثم يهلكهم الله ولا ينفعهم نفاقهم لظهور كفرهم ولأن جاء المنافقون الى اليهود لنصرهم لينز من اليهود ثم لا ينفعهم نصرة المنافقين (لأنهم أشد رهبة في صدورهم من الله) أي إن خوف المنافقين واليهود في السر من المؤمنين أشد من خوفهم من الله الذي يظهرونه للمؤمنين وكانوا يظهرون لهم خوفا شديد من الله والمعنى أنهم لا يقدر أن يقاتلهم على مقابلتهم لأنهم أشد رهبة في صدورهم وهم يظهرون خوفهم من الله (ذلك) أي كون خوفهم من المخلوق أشد من خوفهم من الخالق (بأنهم قوم لا يفقهون) أي بسبب أنهم قوم لا يعلمون عظمة الله فيخشونه حق خشيته (لا يقاتلونكم جميعا الا في قرى محصنة أو من وراء جدر) أي لا يقدر اليهود والمنافقون على مقاتلتكم مجتمعين في موطن الا اذا كانوا في قرى محصنة بالخنادق والدروب أو الا اذا كان ينكم وينهم حائط وذلك بسبب ان الله ألقى في قلوبهم الرعب وإن نصرة الله معكم وقرأ ابن كثير وأبو عمرو جدار بكسر الجيم وفتح الدال بالامالة في جدار كما هو قراءة أبي عمرو وبالصلة في بينهم بحيث يتولد منها أو كما هو قراءة ابن كثير والباقيون جدر بضم الجيم والدال (بأسهم بينهم شديد) أي قتالهم فيما بينهم شديد اذا قاتلوا قومهم (تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى) أي تحسبهم في صورتهم مجتمعين على المحبة متفقين على أمر واحد والحال أن قلوبهم مختلفة لان كل أحد منهم على مذهب آخر وبينهم عداوة شديدة (ذلك) أي تشنت قلوبهم (بأنهم قوم لا يعقلون) أن تشنت قلوبهم عما يوهن قواهم اذ لو عقلا واجتمعوا على الحق ولم يتفرقوا في العقائد والمقاصد (كمثل الذين من قبلهم قريبا ذاقوا وبال أمرهم) أي صفة بني قريظة في نقض العهد كصفة الذين من قبلهم بستين وهم بنو النضير ذاقوا عقوبة أمرهم من نقض العهد (ولهم) في الآخرة (عذاب أليم كمثل الشيطان) أي ومثل المنافقين في اغرائهم على القتال وخذلانهم كمثل الابيض مع برصيصا العابد قال ابيض هو صاحب الانبياء والاولياء وهو الذي تصدى للنبي صلى الله عليه وسلم وجاءه في صورة جبريل ليوسوس اليه على وجهه لوجه فدفعه جبريل الى أقصى أرض الهند (اذ قال) أي الشيطان الذي يقال له الابيض (للاسان) أي العابد الذي يقال له برصيصا (كفر) بالله (فلمسا كفر) بالله خذله و (قال اني بريء منك) أي ليس بيني وبينك محبة أصلا وقرئ أبا بريء منك روى عطاء وغيره عن ابن عباس قال كان راهب يقال له برصيصا تعبد في صومعة له سبعين سنة لم يعص الله تعالى فيها طرفه عين وإن ابليس أعياء في أمره الخيل لجمع ذات يوم مردة الشياطين فقال الابيض لابليس أيا كفيك أمره فأطلق

فنزها

الشيطان) يعني أن المنافقين في نصرتهم اليهود كمثل الشيطان (اذ قال للاسان كفر) يعني عابدا في بني اسرائيل فتنه الشيطان حتى كفر ثم خذله كذلك المنافقون منوا بني النضير نصرهم ثم خذلوهم وتبرؤا منهم

فقد يابزى الرهبان وخلق وسط رأسه وأتى صومعة برصيصا فناداه فلم يجبه وكان لا ينفصل عن صلاته الا
في كل عشرة أيام صرعة ولا يفطر في كل عشرة أيام الا مرة فأقبل الابيض يصلي في أصل صومعة برصيصا
فلم يلتفت اليه برصيصا أربعين يوما فصار أي برصيصا شدة قاجتها لا يبض في العبادة قال له ما حاجتك
قال حاجتي أن تأذن لي أن أرتفع اليك فأذن له فارتفع اليه في صومعته فأقام حولا يتعبد فلا يفطر الا في
كل أربعين يوما صرعة ولا ينفصل من صلاته الا كذلك فلما حال الجول قال الابيض لبرصيصا ان عندي
دعوات أعلمكمها تدعوهم فبهن خير مما أنت فيه يشفي الله تعالى بها المريض ويعافي بها البتلى والمجنون
قال برصيصا اني أكره هذه المنزلة وانى أخاف ان يشغلني الناس عن عبادة ربي فلم يزل به الابيض حتى
علمه الدعوات ثم انطلق حتى أتى ابليس فقال والله قد أهلكك الرجل فانطلق الابيض فتعرض لرجل
بجنه ثم جاءه في صورة رجل مطيب فقال لاهله ان لصاحبكم جنوبا فأعالجه قالوا نعم فقال اني لأقوى على
جنيته ولكن سأرشدكم الى من يدعو الله تعالى فيعافيه انطلقوا الى برصيصا فان عنده الاسم الذي
اذا دعاه أجيب فانطلقوا به اليه فسألوه الدعاء فدعاه فذهب عنه الشيطان فكان الابيض
يفعل ذلك بالناس ويرشدهم الى برصيصا فيدعوهم فيعافون ثم تعرض الابيض لبنت ملك من
مساوك بني اسرائيل وكان لها ثلاثة اخوة وكان ملك بني اسرائيل عجم حيث شد ثم جاء الابيض
اليهم في صورة رجل مطيب فقال أعالجها قالوا نعم قال ان الذي عرض لها مرد لا يطاق ولكن سأرشدكم
الى رجل تشقون به تتركونها عنده اذا جاءها شيطانها دعاها حتى تعلموا انها قد عوفيت فتأخذونها منه
صحبة قالوا ومن هو قال هو برصيصا فانطلقوا اليه فسألوه ذلك فأبى فبنا صومعة ألصقوها بصومعة
برصيصا ووضعوا تلك البنت في صومعتها وقالوا يا برصيصا هذه أختنا أمانة عندك ثم انصرفوا فلما انقفل
برصيصا من صلاته عاين تلك البنت وما هي عليه من الجمال فوقعت في قلبه فجاءها الشيطان فغتها
فكانت تكشف عن نفسها وتعرض لبرصيصا فجاءه الشيطان وقال ويحك واقعها فلم تجدها مثلها وستتوب
بعد ذلك فلم يزل الشيطان به حتى واقعها فلم يزل على ذلك حتى حلت البنت وظهر حملها فقال له الشيطان
ويحك برصيصا فهل لك أن تقتلها وتتوب فقتلها فدفعها الى جانب الجبل فجاء الشيطان وقتلها فأخذ
بطرف ازارها فبقى خارجا من التراب ثم رجع برصيصا الى صومعته وأقبل على صلاته اذا جاء اخوتها الذين
يتعهدونها فلما يجدوها قالوا يا برصيصا ما فعلت أختنا قال قد جاء شيطانها فذهب بها ولم أطقه فصدقه
وانصرفوا فلما أمسوا مكروا بين جاء الشيطان الى أكبرهم في منامه فقال ويحك ان برصيصا فعل
بأختك كذا وكذا وانه دفعها في موضع كذا وكذا فقال في نفسه هذا حلم من عمل الشيطان فتابع
عليه ثلاث ليل فلم يكثر ففعل الشيطان بأوسطهم مثل ذلك فقال مثل قول أكبرهم ولم يخبر بذلك الحلم
أحد فعمل بأصغرهم مثل ذلك فقال لآخويه والله لقد رأيت كذا وكذا فعمل الاوسط أنا والله رأيت
مثل ذلك وقال الا كبرا أنا والله رأيت مثله فانطلقوا الى برصيصا وقالوا له ما فعلت بأختنا فقال أليس قد
أعلمتكم بحالها فكأنكم قد اتهمتموني فقالوا والله لا نتهمك واستحيوا منه وانصرفوا فجاءهم
الشيطان فقال ويحكم ايهامد فونة في موضع كذا وكذا وان طرف ازارها خارج من التراب فانطلقوا
فراوا أختهم على مارأوا في النوم فذهبوا الى برصيصا ومعهم غلامهم بالعوس والمساحي فهدموا صومعة
برصيصا وأزلوه منها وكتفوه ثم أتوا به الى الملك فأقر على نفسه فأمر الملك بقتله وصلبه على خشبة فلما
صلب أنه الابيض فقال يا برصيصا أتعرفني قال لا قال أنا صاحبك الذي علمت الدعوات فأستجيب
لك فلم يزل الابيض يعبره قال برصيصا له فكيف أصنع قال تطيعني في خصلة واحدة حتى أنجيك مما
أنت فيه من العذاب وأخرجك من مكانك قال وما هي قال تسجد لي قال أفعل فسجد له فقال يا برصيصا

عاقبة الشيطان والكافر
(أهمافي النار) الآية (يا أيها
الذين آمنوا اتقوا الله)
يريد باداء فرائضه واجتناب
معاصيه (ولتنظر نفس
ما قدمت لغد) أي ليوم
القيامة من طاعة وعمل
صالح وقوله (ولا تكونوا
كالذين نسوا الله) أي
تركوا طاعة الله وأمره
(فأنساهم أنفسهم) يعني
حظ أنفسهم يعني حظ
أنفسهم أن يقدموا لها خيرا
(لو أنزلنا هذا القرآن)
الآية أخبر الله تعالى أن من
شأن القرآن وعظمته أنه
لوجعل في الجبل تمييزا كما
جعل في الانسان وأنزل
عليه القرآن خشع وتصدع
أي تشقق من خشية الله
(هو الله الذي لا اله الا هو
عالم الغيب والشهادة) أي
السرو العلانية وقوله (الملك)
أي ذو الملك (القدوس)
يعني الطاهر مما لا يليق به
(السلام) أي ذو السلامة
من الآفات والنقائص
(المؤمن) أي المصدق
رساله بخلق المعجزة لهم وقيل
الذي آمن خلقه من ظلمه
(المهيمن) أي الشهيد
(العزیز) أي القوي
(الجبار) أي الذي جبر
الخلق على ما أراد من
أمره (المتكبر) عمالا
لا يليق به

هذا الذي أردت منك قد صار عاقبة أمرك إلى أن كفرت بربك أنى يرى منك (أنى أخاف الله
رب العالمين) وقرأنا في ابن كثير وأبو عمرو أنى بفتح الياء (فكان عاقبتهم) أي الشيطان
والراهب (أهمافي النار خالدين فيها) وعاقبتهم بالنصب خبر كان مقدم وقرئ شاذا بالرفع وقرأ ابن
مسعود خالدين فيها على أنه خبران وفي النار لغو (وذلك) أي الخلود في النار (بخلاف الظالمين)
أي المشركين (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) في كل ماتأتون وما تذكرون (ولتنظر نفس) برة أو
فاجرة (ما قدمت لغد) أي ما تريد أن تحصيله ليوم القيامة فتفعله (واتقوا الله) باداء الواجبات
 وترك المعاصي (ان الله خبير بما تعملون) من الخير والشر فلا تعملون عملا الا كان برأى منه
تعالى ومسمع فاستحيوا منه تعالى (ولا تكونوا) يا معشر المؤمنين (كالكافرين نسوا الله) أي
نسوا حق الله كالمنافقين واليهود فان المنافقين تركوا طاعة الله في السر واليهود تركوا طاعة الله في السر
والعلانية (فأنساهم أنفسهم) أي جعلهم الله ناسين حق أنفسهم حتى لم يعملوا لانفسهم ما ينفعهم عنده
تعالى (أولئك هم الفاسقون) أي الكاملون في الفسوق أي الخروج عن دائرة الطاعة (لا يستوي
أصحاب النار) الذين نسوا الله تعالى (وأصحاب الجنة) الذين اتقوا الله تعالى لا في الدنيا ولا
في الآخرة بوجه من الوجوه واحتج بهذه الآية أصحابنا على أن المسلم لا يقتل بالذمى (أصحاب الجنة هم
المأثرون) بكل مطلوب الناجون عن كل مكروه (لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا
متصدعا من خشية الله) أي لوجعلنا في الجبل على قساوته عقلا كما جعلنا العقل فيكم ثم أنزلنا عليه هذا
القرآن المنطوي على فنون القوارع خشع وتشقق خشية من الله وخوفا أن لا يؤدي حقه في تعظيم
القرآن وأنتم أيها المعترفون بأعجازه لا ترغبون في وعده ولا ترهبون من وعيده (وتلك الامثال نضربها
للناس) أي نبينهم لهم في القرآن (لعلهم يتفكرون) أي لكي يتأملوا مواضع القرآن فانه لا عذر
في ترك التدبر فانه لو خوطب بهذا القرآن الجبال مع تركيب العقل فيها لانقادت لمواظفه ولرأيتها
دليلا متشقة من خشية الله (هو الله الذي لا اله الا هو) وحده (عالم الغيب والشهادة) أي عالم ما غاب عن
العباد وما شاهدوه وقال ابن عباس عالم السر والعلانية وقال سهل عالم بالآخرة والدنيا وقيل عالم ما غاب
عن الوجود وهو المعدوم وعالم الموجود (هو الرحمن الرحيم) أي هو العاطف على العباد البر والفاجر
بالرزق لهم الممعم على المؤمنين خاصة بالمغفرة ودخول الجنة (هو الله الذي لا اله الا هو) أي لا معبود بحق
الا هو وحده (الملك) أي المتصرف بالامر والهي في جميع خلقه (القدوس) أي البليغ في النزاهة
في الذات والصفات والافعال والاحكام والاسماء قال الحسن أي الذي كثرت بركاته (السلام) أي الذي
لا يطرأ عليه شيء من العيوب في الزمان المستقبل (المؤمن) أي واهب الامن (المهيمن) أي الحافظ
لكل شيء (العزیز) أي الذي لا يوجد له نظير أو الغالب (الجبار) أي الملك العظيم كما قاله ابن عباس
أو مصلح أحوال العباد والذي يقهرهم على ما أراد (المتكبر) بر بوبته كما قاله ابن عباس أو المتعظم
عن كل سوء كما قاله قتادة أو الذي تعظم عن ظلم العباد (سبحان الله عما يشركون) أي تنزيها له تعالى
عما يشركون به (هو الله الخالق) أي المقدر لما يوجد ويرجع إلى تعلق الارادة بالتجيزي القديم
(البارئ) أي المبرز للاعيان من العدم إلى الوجود ويرجع لتأثير القدرة الحادث في خصوص الاعيان
(المصور) أي مصور الأشياء على هيئات مختلفة يريد تعالى فالتصوير آخر التقدير أولا والبرء
بيهما وقرأ علي بن أبي طالب والحسن بن فتح الواو وبالنصب مفعول للبارئ (له الاسماء الحسنى)
أي له تعالى الاسماء الدالة على معاني الصفات الحسنة (سبح له ما في السموات والارض) أي ينطق
ما فيه ما يتنزهه تعالى عن جميع النقائص تنزهها ظاهرا (وهو العزيز الحكيم) الجامع لا كالات كافة فاسما

راجحة الى الكمال في القدرة والعلم

﴿سورة الممتحنة وأسمي سورة براء فالبعثرة والقاضحة مدنية ثلاث

عشرة آية وثلاثمائة وثمان وأربعون كلمة وألف

ونخسائة وعشرة أسرف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدويكم) في الدين (وعدوكم) في القتل وهم كفار مكة (أولياء تلقون اليهم بالمودة) أي تواصلون الموادة بينهم وروى ابن حاطب بن أبي بلتعة كتب الى أهل مكة كتابا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد أن يغزوكم فخذوا حذركم ثم أرسله مع سارة مولاة أبي عمرو ابن صبي فأتاها حاطب وأعطاه عشرة دنانير وكساها بردا واستحمله اذلك الكتاب الى أهل مكة فخرجت سائرة فأطلع القرى على ذلك فبعث عليا وعمرار وطلحة والزبير والمقداد وأبا مرثد وقال اطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ موضع بينة وبين المدينة اثنا عشر ميلا فان فيها غصينة معها كتاب حاطب الى أهل مكة فحلبوه منها واتركوها فان أبت فاضربوا عنقه فادر كوها ثمة وسألوها عن ذلك فانكرت وحلفت مامعها كتاب فسل على سيفه وقال والله ما كذبنا ولا كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخرجته من عقاص شعرها فحلبوا سبيلها فجاؤا بالكتاب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم حاطبا وقال له هل تعرف هذا الكتاب قال نعم قال ما جئتك على هذا قال ان لي بمكة أهلا وما لا فأردت أن أتقرب منهم وقد علمت ان الله تعالى ينزل بأسه عليهم وان كتابي لا يغني عنهم شيئا وان الله ناصر لك عليهم فصدقه وقبل عنده فقال عمر دعني يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انه شهد بدر او ما يدريك يا عمر لعل الله تعالى اطلع على أهل بدر فقال لهم اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ففاضت عينا عمر وقال الله ورسوله أعلم فنزلت هذه الآية وروى ان سارة عاشت الى خلافة عمر وأسامت وحسن اسلامها (وقد كفروا بما جاءكم من الحق) أي وحالهم انهم كفروا بما جاءكم من الدين الحق وقرئ لما جاءكم أي كفروا لاجل ما جاءكم من الرسول والقرآن أي جعلوا ما هو سبب الايمان سببا للكفر (يخرجون الرسول واولياءكم) من مكة الى المدينة (أن تؤمنوا بالقرآن) وهذا تعليل للاخراج أي يخرجونكم لايمنكم بالله (ان كنتم خرجتم) من مكة الى المدينة (جهادا في سبيلي وابتغاء مرضاتي) وهذا امر تبط بالاتباع خذوا أي لا تتولوا أعدائي ان كنتم أولياءي (سرون اليهم بالمودة) أي بالنصيحة وهذا الجلة بدل من تلقون اليهم بدل بعض لان القاء المحبة يكون سرا وجهرا (وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلنتم) أي والحال اني أعلم منكم بما أخفيتم في صدوركم وما أظهرتم بالستكم فأى فائدة لكم في اسرار النصيحة وقد علمتم ان الاخفاء والاعلان سيان في علمي (ومن يفعله منكم فقد ضل سواء السبيل) أي ومن يفعل اسرار النصيحة للكفار فقد أخطأ طريق الصواب هذا كله معاتبه لحاطب وهذا يدل على فضله وصدق ايمانه فان المعاتبه لا تكون الا من محب لحبيب كما قال القائل من الوافر

اد اذهب العتاب فليس رد * ويبقى الود ماني العتاب

(ان يثقوكم يكونوا لكم أعداء) أي ان يغلب عليكم أهل مكة نظهروا ما في قلوبهم من غاية العداوة (ويستطوا اليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء) أي يمدوا اليكم أيديهم بالضرب والقتل وألسنتهم بالشتيم

في حاطب بن أبي بلتعة كتب لمشركي مكة يناديه برسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد الخروج اليهم (تلقون اليهم بالمودة) أي تلقون أخبار النبي صلى الله عليه وسلم وسره بالمودة التي بينكم وبينهم (وقد كفروا) أي وحالهم أنهم كفرون (بما جاءكم من الحق) أي دين الاسلام والقرآن (يخرجون الرسول واولياءكم) أيها المؤمنون من مكة (أن تؤمنوا) أي لان آمنتم بالله ربكم ان كنتم خرجتم من مكة (جهادا) أي للجهاد (في سبيلي وابتغاء مرضاتي) وجواب هذا الشرط متقدم وهو قوله لا تتخذوا عدوي أي لا تتخذوهم أولياء ان كنتم تبغون مرضاتي وقوله (تسرون اليهم بالمودة وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلنتم) وذلك أن الله تعالى أطلع نبيه على مكاتبة حاطب المشركين حتى استرد الكتاب ممن دفعه اليه ليوصله اليهم (ومن يفعله منكم) أي الاسرار اليهم (وقد ضل سواء السبيل) أي أخطأ طريق الدين ثم أعلم أنه ليس ينفعهم ذلك عند المشركين فقال (ان يثقوكم) أي يلقوكم ويظفروا بكم (يكونوا لكم أعداء ويستطوا اليكم أيديهم) بالضرب والقتل (وألسنتهم بالسوء) أي بالشتيم

يأصحبون المشركين لا
ينفعونهم شيئا في القيامة
فقال (لن تنفعكم أرحامكم
ولا أولادكم) المشركون
(يوم القيامة يفصل بينكم)
فدخل المؤمنون الجنة
والكافرون النار ثم أمر
أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم بالاعتداء بأصحاب
إبراهيم فقال (قد كانت
لكم أسوة) أي اتحموا
واقْتداء وطريقة (حسنة
في إبراهيم والذين معه) من
أصحابه اذ تبرؤا من قومهم
الكفار وعادوهم وقالوا
لهم (كفرنا بكم) أي
أنكرناكم وقطعنا صحتكم
وقوله (الاقول إبراهيم
لا يب) أي كانت
لكم أسوة فيهم فبما خلا هذا
فانه لا يجوز الاستغفار
للمشركين ثم أخبر أنهم قالوا
يعني قوم إبراهيم (ربنا
عليك توكلنا وإليك
واليك المصير بنا لا تجعلنا
فتنة للذين كفروا) أي
لا تظهرهم علينا فيظنوا
أنهم على حق فيفتنوا
بذلك (لقد كان لكم فيهم)
أي في إبراهيم والذين معه
(أسوة حسنة) تقتدون
بهم فتعملون من البراءة
عن الكفار كما فعلوا
وتقولون كما قالوا مما أخرج

واللعن (وودواو تكفرون) أي وتغنوا كفركم بعد إيمانكم فينتدلا ينفعكم القاء المودة إليهم
(لن تنفعكم أرحامكم) أي قراباتكم (ولا أولادكم) الذين تتقربون إلى المشركين لأجلهم (يوم
القيامة يفصل بينكم) والظرف ان علق يفصل فالوقف على أولادكم وقف بيان أو وقف تام عند أي حاتم
والوقف على بينكم تام وان علق ينفعكم فالوقف على يوم القيامة وهو وقف صالح وقرأ ابن عامر يفصل
بضم الياء وفتح القاء وتشديد الصاد مع فتحها ونائب الفاعل ظرف مبنى على الفتح وحزة والكسائي
كذلك إلاهما يكسران الصاد أي يفرق الله بينكم وبين أقاربكم وأولادكم فيدخل أهل الإيمان
الجنة وأهل الكفر النار وعاصم بفتح الياء وسكون القاء وكسر الصاد والباقون وهم نافع وابن كثير
وأبو عمرو بضم الياء وسكون القاء وفتح الصاد وروى أن ابن كثير قرأ أيضا بالبناء للفعول كعاصم
وقرى تفصل وتفصل بالنون (والله بما تعملون بصير) فيجاز بكم عليه ولم يقل تعالى خير مع أنه أبلغ
في العلم لأن البصير أظهر من خير في العلم لانه تعالى يجعل عملهم كالمحسوس بحس البصر (فقد كانت لكم
أسوة حسنة) أي قدوة حسنة (في إبراهيم) أي في جميع أحواله من قول وفعل (والذين معه) من
أصحابه المؤمنين وقرأ عاصم أسوة بضم الهززة في الموضعين والباقون بكسرهما (اذ قالوا) بدل اشمال
من إبراهيم والذين معه (لقومهم) أي لقراباتهم الكفار مع أنهم أكثر من عدوكم وأقوى وقد كان
من آمن بإبراهيم أقل منكم وأضعف (انابرآء منكم ومما تعبدون من دون الله) أي الممترون
من قرابتكم إيانا ومن معبودكم من الأوثان (كفرنا بكم) أي أنكرنا دينكم فلا نعتد بشأنكم وبأهلنتكم
(وبدا يئتناو بينكم العداوة) أي ظهر يئناو بينكم العداوة وهي المباينة في الأفعال (والبغضاء)
وهي المباينة بالقلوب (أبدا) أي على الدوام (حتى تؤمنوا بالله وحده) وتركوا الشرك فتقلب
العداوة حينئذ ولاية والبغضاء محبة أمر الله تعالى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقتدوا
بسيدنا إبراهيم ومن معه من الأنبياء والأولياء (الاقول إبراهيم لأبيه لا استغفرن لك) أي فليس لكم
الاعتداء بإبراهيم في ذلك لانه إنما استغفر لأبيه لاجل موعدة وعدها إياه لانه ظن أنه أسلم فلما مات على
الكفر تبرأ منه وأنتم لا تظنون اسلام الكفار الذين اتخذتموهم أولياء (وما أملك لك من الله من شيء)
وهذا حال من فاعل لا استغفرن أي لا استغفرن لك والحال اني لا أدفع عنك شيئا من عذاب الله ان
أشركت به أي وما على البذل الوسع في الاستغفار فوعده الاستغفار رجاء الاسلام وقال ابن عباس كان
من دعاء إبراهيم وأصحابه (رنا عليك توكلنا) أي في جميع أمورنا (واليك أئبنا) أي رجعنا بالتوبة
عن المعصية وأقبلنا إلى طاعتك (واليك المصير) اذا المصير ليس الا إلى حضرتك (ر بنا لا تجعلنا فتنة
للذين كفروا) أي مفتونين بهم قال ابن عباس لا تسلط علينا أعداءنا فيظنوا أنهم على الحق وقال
مجاهد لا تعذبنا بأيديهم ولا بعذاب من عندك فيقولوا لو كان هؤلاء على الحق لما أصابهم ذلك
(واغفر لنا ربنا انك أنت العزيز الحكيم) أي أنت الذي تغلب في ملكك الحكيم في صنعك (لقد كان
لكم) يا أمة محمد (فيهم) أي في إبراهيم والذين معه (أسوة حسنة) قال ابن عباس كانوا يبغضون من
خالف الله ويحبون من أحب الله وهذا هو الحث على الاتساء بإبراهيم وقومه (لمن كان يرجو الله واليوم
الآخر) أي لمن يخاف الله ويخاف عذاب الآخرة وقوله لمن الخ بدل من لكم بدل بعض من كل (ومن
يتول) أي يعرض عن الاتساء بهم ويول إلى مودة الكفار (فان الله هو الغني) عنه وعن سائر خلقه
(الحديد) أي الحمود في فءاله قال مقاتل لما أمر الله تعالى المؤمنين بعد اودة الكفار شددوا في عداوة آبائهم

عنهم ثم بين أن هذا الاعتداء بهم (لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ومن يتول) عن الحق وإلى
الكفار (فان الله هو الغني الحميد)

وأبناءهم وجميع أقاربهم فأزل الله تعالى قوله تعالى (عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم) أي من كفار مكة (مودة) أي صلة بمخالطتهم مع أهل الإسلام (والله قدير) أي مبالغ في القدرة فيقدر على تسهيل أسباب المودة (والله غفور رحيم) بهم إذا تابوا أو أسلموا أو رجعوا إلى حضرة الله تعالى فتزوج النبي صلى الله عليه وسلم عام فتح مكة أم حبيبة بنت أبي سفيان فلانت عند ذلك عريكة أبي سفيان واسترخت شكيمته في العداوة وكانت هي قد أسلمت وهاجرت مع زوجها عبيد الله بن جحش إلى الحبشة فتنصرورا ودها على النصرانية فأبت وصبرت على دينها ومات زوجها فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى النجاشي فخطبها عليه وساق عنه إليها أربع مائة دينار وبلغ ذلك أباهما فقال ذلك الفضل لا يفتح أنفه والمراد بقوله تعالى الذين عاديتم منهم نفر من قريش آمنوا بعد فتح مكة منهم أبو سفيان بن حرب وأبو سفيان بن الحرث والحارث بن هشام وسهيل بن عمرو وحكيم بن خزام (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين) أي لاجل دينكم (ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم) أي تصالوهم وهو بدل من الذين لم يقاتلوكم (وتقسطوا إليهم) أي تقضوا إليهم بالصلة وغيرها (إن الله يحب المقسطين) أي أهل البر والتواصل عن عبد الله بن الزبير أن هذه الآية نزلت في أسماء بنت أبي بكر فإن أمها قتيلة بنت عبد العزى وهي مشركة قدمت عليها بهدايا فلم تقبلها ولم يأذن لها بالدخول فنزلت هذه الآية فأمرها النبي صلى الله عليه وسلم أن تدخلها وتقبل منها ونكحها بها وقيل نزلت في خراعة قوم هلال بن عويم وخزيمة وبنو مدلج فاهم صالحوا النبي قبل عام الحديبية على أن لا يقاتلوه ولا يخرجوه من مكة ولا يعينوا أحدا على إخراجهم وقيل نزلت في قوم من بني هاشم أخرجوا يوم بدر كرها وهذه الآية تدل على جواز الاحسان بين المشركين والمسلمين وإن كانت المناصرة منقطعة (انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين) أي لاجل دينكم (وأخرجوكم من دياركم) وهم عتاة أهل مكة (وظاهروا على إخراجكم) أي عاونوا عليه من سائر أهل مكة (أن تولوهم) أي أن تنصروهم وهذا بدل اشتمال من الذين قاتلوكم (ومن يتولهم) أي ومن يحبهم وينصروهم (فأولئك هم الظالمون) لأنفسهم بأقباها للعذاب لوضعهم المحبة في موضع العداوة (يأيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات) أي المقررات بالله (مهاجرات) من مكة من بين الكفار (فامتنحوهن) أي فاخترنوهن بما يغلب على ظنكم بالتحليف وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول للمتحنة بالله الذي لا اله الا هو ما خرجت من بغض زوج بالله ما خرجت رغبة من أرض إلى أرض بالله ما خرجت التماس دنيا بالله ما خرجت الاحباب لله ولرسوله (الله أعلم بإيمانهن) أي بحقيقة إيمانهن فان ذلك مما تفرده الله بعلمه (فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن إلى الكفار) أي فان ظننتموهن بعد الامتحان مؤمنات بالعلم فلا تردوهن إلى أزواجهن المشركين (لاهن حل لهن) أي ليست المؤمنات حلالا لأزواجهن الكفار وهذا بيان لامتناع النكاح لزوال النكاح الاول (ولا هم يحلون لهن) أي وليس الكفار حلالا للمؤمنات وهذا بيان لامتناع النكاح الجديد (وأتوهم ما أنفقوا) أي وأعطوا أزواجهن مثل ما دفعوا إليهن من المهور فان المهر في نظير أصل العشرة ودوامها وقد فوتها المهاجرة فلا يجمع على الرجل خسارتان الزوحيه والمالية وذلك ان الصلح عام الحديبية كان على ان من جاءكم من أهل مكة يرد إليهم ومن أتى مكة منكم لم يرد اليكم وكتبوا بذلك العهد كتابا وختموه فجاءت سبيعة بنت الحرث الاسامية مسامة والنبي صلى الله عليه وسلم بالحديبية فأقبل زوجها مسافرا مخزوما فقال يا محمد أردد على امرأتي فانك قد شرطت لنا شرطاً ان ترد علينا من

أولياءها وأخوانا ثم فعل ذلك بعد فتح مكة وتزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أم حبيبة بنت أبي سفيان فلان أبو سفيان للمؤمنين وترك ما كان عليه من العداوة ثم رخص في صلة الذين لم يقاتلوهم من الكفار فقال (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم) أي (وتقسطوا إليهم) أي تقضوا إليهم بالصلة وغيرها (ان الله يحب المقسطين) أي أهل البر والتواصل عن عبد الله بن الزبير أن هذه الآية نزلت في أسماء بنت أبي بكر فإن أمها قتيلة بنت عبد العزى وهي مشركة قدمت عليها بهدايا فلم تقبلها ولم يأذن لها بالدخول فنزلت هذه الآية فأمرها النبي صلى الله عليه وسلم أن تدخلها وتقبل منها ونكحها بها وقيل نزلت في خراعة قوم هلال بن عويم وخزيمة وبنو مدلج فاهم صالحوا النبي قبل عام الحديبية على أن لا يقاتلوه ولا يخرجوه من مكة ولا يعينوا أحدا على إخراجهم وقيل نزلت في قوم من بني هاشم أخرجوا يوم بدر كرها وهذه الآية تدل على جواز الاحسان بين المشركين والمسلمين وإن كانت المناصرة منقطعة (انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين) أي لاجل دينكم (وأخرجوكم من دياركم) وهم عتاة أهل مكة (وظاهروا على إخراجكم) أي عاونوا عليه من سائر أهل مكة (أن تولوهم) أي أن تنصروهم وهذا بدل اشتمال من الذين قاتلوكم (ومن يتولهم) أي ومن يحبهم وينصروهم (فأولئك هم الظالمون) لأنفسهم بأقباها للعذاب لوضعهم المحبة في موضع العداوة (يأيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات) أي المقررات بالله (مهاجرات) من مكة من بين الكفار (فامتنحوهن) أي فاخترنوهن بما يغلب على ظنكم بالتحليف وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول للمتحنة بالله الذي لا اله الا هو ما خرجت من بغض زوج بالله ما خرجت رغبة من أرض إلى أرض بالله ما خرجت التماس دنيا بالله ما خرجت الاحباب لله ولرسوله (الله أعلم بإيمانهن) أي بحقيقة إيمانهن فان ذلك مما تفرده الله بعلمه (فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن إلى الكفار) أي فان ظننتموهن بعد الامتحان مؤمنات بالعلم فلا تردوهن إلى أزواجهن المشركين (لاهن حل لهن) أي ليست المؤمنات حلالا لأزواجهن الكفار وهذا بيان لامتناع النكاح لزوال النكاح الاول (ولا هم يحلون لهن) أي وليس الكفار حلالا للمؤمنات وهذا بيان لامتناع النكاح الجديد (وأتوهم ما أنفقوا) أي وأعطوا أزواجهن مثل ما دفعوا إليهن من المهور فان المهر في نظير أصل العشرة ودوامها وقد فوتها المهاجرة فلا يجمع على الرجل خسارتان الزوحيه والمالية وذلك ان الصلح عام الحديبية كان على ان من جاءكم من أهل مكة يرد إليهم ومن أتى مكة منكم لم يرد اليكم وكتبوا بذلك العهد كتابا وختموه فجاءت سبيعة بنت الحرث الاسامية مسامة والنبي صلى الله عليه وسلم بالحديبية فأقبل زوجها مسافرا مخزوما فقال يا محمد أردد على امرأتي فانك قد شرطت لنا شرطاً ان ترد علينا من

لان المسامة لا تحل للكافر وقوله (وأتوهم) يعني أزواجهم الكفار (ما أنفقوا) عليهن من المهر

(ولا جناح عليكم ان تنكحوا نسائكم)
 الاسلام ابطال تلك الآية
 (ولا تنكحوا)
 الكوافر (أى لا تنكحوا)
 بنكاحهن فان العصمة لا
 تبقى بين المشركة والمؤمن
 والمعنى ان لحقت بالمشركين
 واحدة من نسائكم فلا
 تنكحوا بنكاحها (واسألوا
 أنفقتم) عليهن من المهر من
 يستزوجهن من الكفار
 (وليسألوا) يعنى المشركين
 (ما أنفقوا) يعنى من المهر
 فلما نزلت هذه الآية أدى
 المؤمنون ما أمروا به من
 نفقات المشركين على
 نسائهم وأبى المشركون
 ذلك فانزل الله تعالى (وان
 فاتكم شئ من أزواجكم الى
 الكفار) أى ان لحقت
 واحدة من نسائكم مرتدة
 للكفار (فعاقبتهم)
 فغزوهم وهم يريد وكانت
 العقبي لكم (فاتوا الذين
 ذهبت أزواجهم) الى
 الكفار (مثل ما أنفقوا)
 عليهن من الغنائم ثم أنزل
 في بيعة النساء (يا أيها النبي
 اذا جاءك المؤمنات يبايعنك
 على أن لا يشركن بالله شيئاً
 ولا يسرقن ولا يزنين ولا
 يقتلن أولادهن ولا يأتين
 بهتان يفتريه بين أيديهن
 وأرجلهن) أى لا يأتين
 بولدينسبته الى الزوج فان

اتاك منا وهذه طية الكتاب لم تنكح فبذلك هذه الآية لبيان ان الشرط انما كان في الرجال دون
 النساء فاستحلها رسول الله صلى الله عليه وسلم خلقت فأعطى زوجها ما أنفق ثم تزوجها عمر رضى الله
 عنه وأخرج الطبراني عن عبد الله ان هذه الآية نزلت في أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وعن الزهري
 كانت هربت من زوجها عمرو بن العاص ومعهما أخوها حمارة والوليد فبها رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ورداً أخوها وأخرج ابن أبي حاتم عن يزيد بن أبي حبيب انها نزلت في أمية بنت بشر امرأة أبي
 حسان ابن الدخداة وعن مقاتل انها نزلت في سيدة امرأة صيفي بن الواهب (ولا جناح عليكم) يامعشر
 المؤمنين (أن تنكحوهن) بعد الاستبراء (اذا آتيتموهن أجورهن) أى اذا التزمتن مهورهن
 فالمهر المدفوع للكفار لا يقوم مقام المهر الذى يجب على المسلم اذا تزوجهن اذا المهر أجز البضع قال ابن
 عباس أيما امرأة أسلمت وزوجها كافر فقد انقطع ما بينهما وبين زوجها من عصمة ولا عدة عليها من
 زوجها الكافر وجاز لها ان تتزوج اذا استبرأت (ولا تنكحوا) بعصم الكوافر (أى لا تأخذوا
 بعقود الكافرات غير أهل الكتاب قال ابن عباس أيما امرأة كفرت بالله فقد انقطع ما بينها وبين
 زوجها المؤمن من العصمة وقرئ في السبعة تنكحوا بضم التاء وسكون الميم وبفتح الميم وتشديد السين
 وقرئ تنكحوا بفتح التاء والميم وتشديد السين (واسألوا ما أنفقتم) أى اطلبوا أيها المؤمنون من
 أهل مكة ما أنفقتم على أزواجكم من مهورهن ان دخلن في دينهم (وليسألوا ما أنفقوا) أى وليطلبوا
 منكم ما أنفقوا على أزواجهم من المهور ان دخلن في دينكم (ذلكم حكم الله بحكم بينكم والله عليم
 حكيم) روى انه لما نزلت هذه الآية أدى المؤمنون مهور المؤمنات المهاجرات الى أزواجهن المشركين
 وأبى المشركون ان يؤدوا شيئاً من مهور الكوافر الى أزواجهن المسلمين فنزل قوله تعالى (وان فاتكم
 شئ من أزواجكم الى الكفار فعاقبتهم فاتوا الذين ذهبت أزواجهم مثل ما أنفقوا) أى وان انفلت
 منكم أحد من أزواجكم ورجع الى الكفار الذين ليس بينكم وبينهم عهد فغنمتم من العدو فأعطوا
 الذين ذهبت أزواجهم الى الكفار من الغنيمة قبل الخمس مثل ما أنفقوا عليهن من مهر المهاجرة التي
 تزوجتموها ولا تعطوهن زوجها الكافر (واتقوا الله الذي أتم به مؤمنون) وجميع من ارتدت من نساء
 المؤمنين ست نسوة أخت أم سلمة فاطمة بنت أبي أمية وأم كلثوم بنت جبريل وهما تحت عمر بن الخطاب
 وأم الحكم بنت أبي سفيان كانت تحت عباد بن شداد العمرى وبروع بنت عقبة كانت تحت شيان بن
 عثمان من بني مخزوم وعبدية بنت عبد المزي كانت تحت عمرو بن عبدود وهند بنت أبي جهل كانت تحت
 هاشم بن العاص فأعطاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مهر نسائهم من الغنيمة (يا أيها النبي اذا جاءك
 المؤمنات) أى نساء أهل مكة بعد فتح مكة (يبايعنك) أى قاصدات المشاركة (على أن لا يشركن
 بالله شيئاً) من الاشراك (ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن) وقرئ ولا يقتلن بتشديد التاء
 (ولا يأتين بهتان يفتريه بين أيديهن وأرجلهن) كانت المرأة تلتقط المولود من الزنا فتقول لزوجها
 هو ولدى منك كنى عن هذا البهتان المفتري بين يديها وأرجلها لان بطنها الذى تحمله فيه بين يديها
 ومخرجها بين أرجلها (ولا يعصينك في معروف) أى فيما تأمرهن به من معروف وهو ما عرف حسنه
 من جهة الشرع وهذا تنبيه على نفي جواز طاعة مخلوق في معصية الخالق وذلك كترك النوح وجر
 الشعر وتنقعه وحلق الرأس وخش الوجه وشق الجيوب وتزويق الثياب وان لا تخلون مع رجل غير محرم
 وان لا يسافرن مع غير ذى محرم (فبايعهن) أى فشارطن على ذلك (واستغفر لهن الله) فيما سلف

ذلك بهتان وفرية (ولا يعصينك في معروف) أى فيما يوافق طاعة الله (فبايعهن) أمره أن يبايعهن
 على الشرائط التي ذكرها في هذه الآية ثم نهى المؤمنين عن موالاة اليهود فقال

منهم في الجاهلية (ان الله غفور رحيم) أي من الخلق في الغفرة والرحمة روى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج من بيعة الرجال يوم فتح مكة جلس على الصفا وبعده عمر أسفل منه فجعل يبائع النساء وكانت جلتهم اذ ذاك أربع مائة وسبع وخمسين امرأة ولم يصفح في البيعة امرأة وانما يبيعهم بالكلام وقيل كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا بايع النساء دعا بقدر من ماء فغمس يده فيه فغمس أيديهم فيه وكانت هند بنت عتبة امرأة أبي سفيان متنتبة متشككة مع النساء خوفا من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعرفها لما صنعت بحمزة يوم أحد فقال النبي صلى الله عليه وسلم أبايعكن على ان لا تشركن بالله شيئا فرفعت هند رأسها وقالت لقد هبنا الا صنم وانك لتأخذ علينا امراما رأيناك أخذته على الرجال تبائع الرجال على الاسلام والجهاد فقط ولما قال النبي صلى الله عليه وسلم ولا تسرقن قالت هند ان أبا سفيان رجل شحيح واني أصبت من ماله هنة فما أدري أتحل لي أم لا فقال أبو سفيان ما أصبت من شيء فيما مضى وفيما غبر فهو لك حلال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفها فقال لها وانك لهند بنت عتبة قالت نعم فاعف عما سلف يا نبي الله عفا الله عنك فلما قال ولا تزني فقالت أو تزني الحرة فلما قال ولا تقتلن أولادهن قالت ربيناهم صغارا وقتلتموهم كبارا وكان ابنه احظلة قتل يوم بدر فضحك عمر حتى استلقى وتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قال ولا يأتين بيهتان الخ قالت والله ان البيهتان لقبيج وماتا امرنا الا بالرشد ومكارم الاخلاق ولم قال ولا نعصيني في معروف فقالت والله ما جلستنا مجلسنا هذا وفي أنفسنا ان نعصيك في شيء فافقر النسوة بما أخذ عليهن من البيعة (يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم) أي لا تحبوا اليهود فانهم قوم غضب الله عليهم روى ان جماعة من فقراء المسلمين كانوا يخبرون اليهود أخبار المسلمين لحاجتهم اليهم من اصابة ثمارهم فهو اعن ذلك بهذه الآية (قد يشسوا من الآخرة) أي قد حرموا من ثواب الآخرة (كأيثس الكفار من أصحاب القبور) أي كاحرم من ذلك الذين ماتوا منهم وقال أبو اسحق يثس اليهود الذين عاندوا النبي صلى الله عليه وسلم كأيثس الكفار الذين لا يؤمنون بالبعث من موتاهم

﴿سورة الصف مدنية أربع عشرة آية ومائتان واحد وعشرون كلمة﴾

وتسعمائة وستة وعشرون حرفا ﴿

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(سبح لله ما في السموات وما في الارض) أي شهادته تعالى بالربوبية والوحدانية وغيرهما من الصفات السنية جميع ما في السموات والارض (وهو العزيز) أي الذي يغلب على غيره (الحكيم) أي الذي يضع الاشياء في ألقن مواضعها (يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون) روى ان المسلمين قالوا لو علمنا أحب الاعمال الى الله تعالى لبذلنا فيه أموالنا وأفسافلما رل الجهاد ذكره فزلت هذه الآية أي لم تعدون مالا تفعلون وقيل انه رات فيمن يمدح كاذبا حيث كان الرجل يقول قتلتم ولم يقتل وطعنت ولم يطعن وهذا أي لم تكلمون بمالا تعملون (كبر مقتا عند الله أن تقولوا مالا تفعلون) قال الزجاج أي كبر قولكم مالا تفعلون بغضا عند الله (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله) أي في طاعته تعالى (صفا) في القتال قرأ زيد بن علي يقاتلون بفتح التاء وقرئ يقتلون أي يصفون وصفاحال من فاعل يقاتلون أي صافين أنفسهم أو مصفوفين (كانهم بيان مرصوص) أي مشهين بنيان ألصق بعضه على بعض حتى صار شيئا واحدا (واذ قال موسى لقومه) أي وادكر هؤلاء المعربين عن القتال وقت قول موسى لبي اسرائيل باقوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم ولا تردوا على أدياركم فتقلبوا خاسرين فلم يمشوا بأمره (يا قوم لم تؤذوني) أي بالخالفه فيما أمرتكم به (وقد تعلمون أي رسول الله

(يا أيها الذين آمنوا)

قوما غضب الله عليهم قد يشسوا من الآخرة) أن يكون لهم فيها ثواب (كأيثس الكفار) يريد الذين لا يؤمنون بالبعث (من أصحاب القبور) أن يبعثوا وقيل كأيثس الكفار الذين في القبور من أن يكون لهم في الآخرة خير

﴿تفسير سورة الصف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(سبح لله) الآية (يا أيها

الذين آمنوا لم تقولون مالا

تفعلون) كان المؤمنون

يقولون لو علمنا أحب

الاعمال الى الله لبذلنا فيه

أموالنا وأفسافلما رل

بذلك في قوله ان الله يحب

الذين يقاتلون في سبيله صفا

الآية واعلموا أن أحب

الاعمال الى الله الجهاد فلم

يقولوا مالا قالوا وانهم

أحد فعبروا بهذه الآية وقوله

(كبر مقتا عند الله) أي

عظم ذلك في البغض (أن

تقولوا مالا تفعلون) ان الله

يحب الذين يقاتلون في

سبيله صفا كأنهم بيان

مرصوص) أي لاصق

بعضه ببعض لا يرولون

عن أماكنتهم (واذ قال)

أي اذكر يا محمد لقومك

قصة موسى اذ قال (موسى

لقومه يا قوم لم تؤذوني) وذلك

حين رموه بالآخرة (وقد

تعلمون أي رسول الله اليكم) والرسول يعظم ولا يؤذي

اليكم) لا يردكم الى خبر الدنيا والآخرة وقضية علمكم بذلك موجبة التعظيم والاسارعة الى الطاعة (فلما
 زاغوا أزاغ الله قلوبهم) أي لما عداوا عن الحق وكذبوا موسى زاد الله زيف قلوبهم حتى صرفها عن
 قبول الحق وقال مقاتل أي لما عداوا عن الحق بأبدانهم أمال الله قلوبهم عن الحق جزاء ما عملوا (والله
 لا يهدي القوم الفاسقين) أي لا يهدي من سبق في علمه تعالى أنه خارج عن مناهج الحق مصر على
 الغواية (واذ قال عيسى بن مريم يا بني اسرائيل اني رسول الله اليكم مصداق لما بين يدي) أي مصداق
 لما قبلي (من التوراة) ومن كتب الله ومن أنبيائه جميعا (ومبشر برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد)
 قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وشعبة بفتح الياء على الاصل وهو الاختيار عند الخليل وسيبويه في كل
 موضع تذهب فيه الياء لالتقاء ساكنين والباقيون بالسكون وهو حذف الياء من اللفظ لالتقاء
 الساكنين وهما الياء والسين كما قاله المبرد وأبو علي (فلما جاءهم بالبينات قالوا هذا سحر مبين)
 أي فلما جاء عيسى بن اسرائيل بالمعجزات الظاهرة قالوا هذا المأثني به سحر بين وقرأ حمزة والكسائي
 ساحر بفتح السين مع الالف ويقال فلما جاءهم أحمد بالتي تبين أن الذي أتى به من عند الله قالوا
 هذا الآتي بالبينات ساحر بين (ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعي الى الاسلام) أي
 أي الناس أشد ظلما ممن يدعو به على لسان نبيه الى الاسلام الذي فيه سعادة الدارين فيجعل
 مكان اجابته افتراء الكذب على الله من نسبة الولد اليه ووصف أنبيائه بالسحرة (والله لا يهدي القوم
 الظالمين) أي لا يوفقهم الله للطاعة عقوبة لهم (يريدون ليطلقوا نور الله بأفواههم) أي يريدون
 رد رسالة الرسول ليطولوا دين الله بقولهم ان الرسول ساحر وليبطلوا كتاب الله بقولهم انه سحر
 (والله متم نوره) بالاضافة وتركه أي والله مبلغ نوره الى غايته بنشره في الآفاق (ولو كره الكافرون)
 أي ولو كره المشركون واليهود والنصارى اتمام النور وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم
 أبطأ عليه الوحي أربعين يوما فقال كعب بن الاشرف يا معشر اليهود اأبشروا فقد أطفأ الله نور محمد
 فيما كان ينزل عليه وما كان ليتم أمره فخرن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأ نزل الله هذه الآية واتصل
 الوحي بعدها (هو الذي أرسل سوله) وقرئ نبيه أي محمد صلى الله عليه وسلم (بالهدي) أن القرآن
 (ودين الحق ليظهره على الدين كله) أي ليعليه على جميع الاديان المخالفة له (ولو كره المشركون) اعلاءه
 عليها (يا أيها الذين آمنوا اهل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم) وهي التجارة بين أهل
 الايمان وحضرة الله تعالى وقرأ ابن عامر بفتح النون وتشديد الجيم قال مقاتل نزلت هذه الآية في عثمان
 ابن مظعون وذلك أنه قال لرسول الله لو أذنت لي فطلعت خولة وترهبت واختصيت وحملت اللحم
 ولا أنام الليل أبدا ولا أفطر نهرا أبدا فقال صلى الله عليه وسلم ان من سنتي النكاح ولا رهبانية في
 الاسلام انما رهبانية أمتي الجهاد في سبيل الله وخصاء أمتي الصوم ولا تحرموا طبيبات ما أحل الله لكم
 ومن سنتي أنام وأقوم وأفطر وأصوم فمن رغب عن سنتي فليس مني فقال عثمان والله لو ددت يا رسول
 الله ان أعلم أي التجارات أحب الى الله فأتجر فيها فنزلت (تؤمنون بالله ورسوله) وهذا استئناف
 كأنهم قالوا كيف نعمل فقال تعالى تؤمنون أي تدومون على الايمان (وتجاهدون في سبيل الله)
 أي في طاعته (بأموالكم وأنفسكم) أي بنفقة أموالكم وبخروج أنفسكم والجهاد بعد هذين الوجهين
 ثلاثة جهاد فيما بينه وبين نفسه وهو قهر النفس ومنعها عن اللذات والشهوات وجهاد فيما بينه وبين
 الخلق وهو أن يدع الطمع منهم ويشفق عليهم ويرحمهم وجهاد فيما بينه وبين الدنيا وهو أن يتخذها
 زاد المعادة فيكون الجهاد على خمسة أوجه وقرئ آمنوا بالله ورسوله وجهادوا وقرئ تؤمنوا وتجاهدوا
 على اضمحلال الامر (ذلكم) أي الذي أمرتم به من الايمان والجهاد (خير لكم) من أن تتبعوا

(فلما زاغوا) يعني
 عدلوا عن الحق (أزاغ الله
 قلوبهم) أي أضلهم الله
 وصرف قلوبهم عن الحق
 (والله لا يهدي القوم
 الفاسقين) يعني من سبق
 في علمه أنه فاسق وقوله

أهواءكم (إن كنتم تعلمون) أي إن كنتم تعلمون ما علمتم فهو خير لكم (يغفر لكم ذنوبكم) وهذا جواب قوله تؤمنون أسأل الله معنى الإسرار هو بمنزلة الثمن الذي يدفعه المشتري وقوله يغفر لكم الخ بمنزلة المبيع الذي يأخذ المشتري من البائع في مقابلة الثمن المدفوع له (ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن) وهي قصبة الجنان والمساكن الطيبة قصر من لؤلؤة في الجنة في ذلك القصر سبعون داراً من ياقوتة جراء في كل دار سبعون بيتاً من زبرجدة خضراء في كل بيت سبعون سرير في كل سرير سبعون فراشاً من كل لون على كل فراش سبعون امرأة من الخور العين في كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لواناً من الطعام في كل بيت سبعون وصيفاً ووصيفة فيعطى الله تعالى المؤمن من القوة في غداة واحدة ما يأتي على ذلك كله (ذلك) أي الجزاء الذي هو المغفرة وادخال الجنات (الفوز العظيم) أي الذي لا فوز وراءه (وأخرى) وهو ما مرفوع أي واسمك تجارة أخرى في العاجل مع ثواب الآجل أو منصوب بفعل مضمر أمان نوع الاشتغال أي ونحبون خصلة أخرى في الدنيا مع ثواب الآخرة أو من نوع معطوف على الجوابين أي ويعطى لكم نعمة أخرى أو مخفوض عطية على تجارة (تحبونها) أي تشتهون أن تكون لكم (نصر من الله) بمحمد على كفار قريش (وفتح قريب) أي عاجل وهو فتح مكة وقرى نصر من الله وفتحها قريباً وقوله نصر من الله الخ مفسر لاخرى وهو ربح للتجارة (وبشر المؤمنين) عطف على تؤمنون لأنه في معنى الأمر كأنه قيل آمنوا واجاهدوا بكم الله وينصركم وبشر المؤمنين يا رسول الله بذلك (يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصاراً لله) قرأنا فاعوان كثير وأبو عمرو أنصاراً نونا ولله جار ومجروراً والباقي أنصاراً الله مضافاً للجلالة وقرأ ابن مسعود كونوا أتم أنصاراً لله (كما قال عيسى بن مريم للحواريين من أنصاري إلى الله قال الحواريون نحن أنصار الله) والتشبيه باعتبار المعنى أي كونوا أنصاراً لله كما كان الحواريون أنصاره حين قال لهم عيسى من أنصاري إلى الله أي من أعواني مع الله على أعدائه أو المعنى قل لهم كونوا أنصاراً لله كما قال عيسى لأصفيائه وهم أول من آمن به وكانوا اثني عشر رجلاً (فآمنت طائفة من بني إسرائيل) بعيسى بن مريم (وكفرت طائفة فأيدنا الذين آمنوا) قوبلناهم (على عدوهم فأصبحوا ظاهرين) أي غالبين

(وأخرى تحبونها) أي
ولكم أخرى تحبونها في
العاجل مع ثواب الآجل
ثم بين ما هي فقال (نصر
من الله وفتح قريب
وبشر المؤمنين يا أيها الذين
آمنوا كونوا أنصاراً لله)
أي أعواناً بالسيف على
أعدائه (كما قال عيسى بن
مريم للحواريين من
أنصاري إلى الله) أي مع الله
(قال الحواريون نحن
أنصار الله فآمنت طائفة
من بني إسرائيل) بعيسى
(وكفرت طائفة فأيدنا
الذين آمنوا) قوبلناهم
(على عدوهم فأصبحوا
ظاهرين) أي غالبين

﴿سورة الجمعة مدنية إحدى عشرة آية ومائة وثمانون كلمة وسبع مائة﴾

﴿وثمانية وأربعون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يسبح الله) أي يذكر الله بالتنزيه (ما في السموات وما في الأرض) أي ما في جهة العلو والسفل من الخلق (الملك) فكلمهم تحت تصرفه وفي قبضة قدرته (القدوس) أي المنزه عما يخطر ببال أوليائه كما نقل عن الغزالي وقيل أي المبارك أو الطاهر بلا ولد ولا شريك (العزیز) أي الغالب في ملكه بالنقمة لمن لا يؤمن به (الحكيم) أي الذي يضع الأشياء مواضعها وقد قرئت هذه الصفات الأربع بالرفع على المدح (هو الذي بعث في الأميين رسلاً منهم) أي هو الذي أرسل إلى العرب رسلاً منهم جلتهم وهو محمد صلى الله عليه وسلم فهو من جنسهم قال ابن عباس المراد بالأميين الذين لبس لهم كتاب

(وآخرين) أي وفي آخر
(منهم لما يلحقوا بهم) وهم
التابعون وجميع من يدخل
في الاسلام والنبي صلى الله
عليه وسلم مبعوث الى كل
من شاهده والى كل من
كان بعده من العرب
والبحر (مثل الذين جاؤا
التوراة) أي كفوا العمل
بها (ثم ليحملوها) أي لم
يعملوا بها (كمثل الجار
يحمل أسفارا) أي كتباً
يعني اليهود شبههم في قلة
انتفاعهم بما في أيديهم من
التوراة اذ لم يؤمنوا بمحمد
صلى الله عليه وسلم بالجار
يحمل كتباً ثم قال (بش
مثل القوم) الآية (قل
يأيها الذين هادوا ان
زعمتم انكم أولياء الله)
الآية مفسرة عند قوله
قل ان كانت لكم الدار
الآخرة عند الله خالصة الآية
(قل ان الموت الذي تفرون
منه) وذلك أنهم علموا أن
عاقبتهم النار بتكذيب
محمد صلى الله عليه وسلم
فكرهوا الموت قال الله
تعالى (فانه ملاقيكم) أي لا
بدلكم منه يلقاكم وتلقونه
(يأيها الذين آمنوا اذا
نودي للصلاة من يوم الجمعة
فاسعوا الى ذكر الله) أي
فاعملوا الى المشي اليه
(وذروا البيع) أي اركوه

ولا يبعث فيهم (يتلوا عليهم آياته) التي تبين رسالته وتظهر نبوته مع كونه أمياً مثله لم يعلم القراءة ولا تعلم وكونه بهذه الصفة أبعد من توهم الاستعانة بالكتابة على ما أتى به من الوحي وتكون حاله مشابهة لحال أمته الذين بعث فيهم (ويزكيهم) أي يطهرهم من خبث الشرك وخبث الأقوال والأفعال (ويعلمهم الكتاب) أي آيات القرآن (والحكمة) أي وجه التمسك بها وقيل الكتاب هو الآيات نصاً والحكمة ما أودع فيها من المعاني (وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين) أي والخال انهم كانوا من قبل محجى محمد اليهم بالقرآن لفي ضلال ظاهراً لانهم كانوا عبيدة الأصنام (وآخرين منهم لما يلحقوا بهم) وآخرين معطوف على الاميين ولما يلحقوا صفة لآخرين أي وبعثه الى غير العرب من أي طائفة كانت لم يلحقوا بالعرب الاول وهم كل من دخل في الاسلام بعد النبي صلى الله عليه وسلم الى يوم القيامة ويجوز أن يكون معطوفاً على الضمير المنصوب في ويعلمهم أي ويعلم آخرين من الاميين لم يلحقوا بهم وهم كل من يعلم شريعة محمد صلى الله عليه وسلم الى آخر الزمان فرسول الله معلميهم بالقوة أي في المعنى والحكم لانه أصل الخير والفضل (وهو العزيز الحكيم) حيث جعل في كل واحد من البشر أثر الفقر اليه وجعل في كل مخلوق ما يشهد بوحدايته (ذلك) أي تفضيل رسول الله على غيره والحق أبناء الجحيم الذين آمنوا وشاهدوا الرسول بقريش في درجة الفضل (فضل الله) وهو ما لم يكن مستحقاً (يؤتية من يشاء) وهم رسول الله والاميون والآخرين (والله ذو الفضل العظيم) على جميع خلقه في الدنيا بتعليم الكتاب والحكمة وفي الآخرة بتفخيم الجزاء على الأعمال (مثل الذين جاؤا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الجار يحمل أسفارا) أي سفة الذين أمروا بأن يعملوا بما في التوراة ثم لم يعملوا بما أمروا فيها كصفة الجار يحمل كتباً كباراً في عدم انتفاعه بها وقال أهل المعاني هذا مثل مثل من يفهم معاني القرآن ولم يعمل به وأعرض عنه اعراض من لا يحتاج اليه (بش مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله) أي بش صفة القوم الذين كذبوا بالتوراة حين تركوا الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (والله لا يهدي القوم الظالمين) لأنفسهم بتكذيب الانبياء (قل يأيها الذين هادوا) أي الذين تهودوا وقالوا نحن أبناء الله وأحباؤه (ان زعمتم انكم أولياء الله من دون الناس فتمنوا الموت) أي ان قلتم انكم أحباء الله من دون محمد وأصحابه فتمنوا من الله ان يميتكم وينقلكم سر يعامن دار البلية الى دار الكرامة التي أعدها الله لأحبابه وقوله تعالى فتمنوا الموت جواب الشرط والعامية بضم الواو وقرأ ابن السميقيع وابن يعمر وابن أبي اسحق بكسر الواو قرأ ابن السميقيع أيضاً بفتحها للتخفيف (ان كنتم صادقين) في زعمكم فتمنوا الموت فان من أيقن بانه من أهل الجنة أحب ان ينخلص اليها وطريقها الموت (ولا يتمنونه أبداً بما قدمت أيديهم) أي ويأبون التمني للموت بسبب ما عملوا من الكفر وتحريف الآيات الموجب لدخول النار (والله عليم الظالمين) أي بظلم الظالمين من تحريف الآيات وعنادهم لها (قل ان الموت الذي تفرون منه فانه ملاقيكم) أي ان الموت الذي تخافون من ان يتمنوه بلسانكم بسبب ما قدمت موه من تحريف الآيات وغيره ملاقيكم البتة والفاء في فانه لتضمن الاسم معنى الشرط باعتبار الوصف وقرأ زيد بن علي انه بدون فاء وفي قراءة ابن مسعود تفرون منه ملاقيكم من غير فانه (ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة) فانه تعالى عالم بما غيبت عن الخلق من بعث محمد صلى الله عليه وسلم وبما أسررت في أنفسكم من تكذيبكم رسالته (فيدبئكم بما كنتم تعملون) اما عياناً مقروناً بلقاءكم يوم القيامة وبالجزاء ان كان خيراً خيراً وان كان شراً فشر (يأيها الذين آمنوا اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله) أي اذا نودي لوقت الصلاة من يوم الجمعة فذهبوا الى الخطبة والصلاة (وذروا البيع) أي اتركوا المعاملة (ذلكم) أي التهرب الى ذكر الله وترك المعاملة

(خير لكم) في الآخرة من التكسب في ذلك الوقت (ان كنتم تعلمون) أي ان كنتم أهل العلم فأنتم ترون ذلك خيرا (فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله) أي إذا أدت الصلاة فأخرجوا من المسجد ان شئتم لأقامة مصالحكم واطلبوا الرزق ان شئتم فهذه رخصة بعد النهي بقوله تعالى وذروا البيع وعن عراك بن مالك أنه كان إذا صلى الجمعة انصرف فوقف على باب المسجد قال اللهم أجبت دعوتك وصليت فريضتك وانتشرت كما أمرتني فأرزقني من فضلك وأنت خير الرزاقين (واذكروا الله كثيرا) على كل حال بالقلب واللسان قال مجاهد لا يكون من التذكرين الله كثيرا حتى يذكره قائم أو قاعد أو مضطجعا وعن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أنتم السوق فقولوا لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير فان من قالها كتب الله له ألف ألف حسنة وخطه ورفع له ألف ألف درجة (لعلكم تفلحون) أي كي تفوزوا بخير الدارين أي لما جعل يوم الجمعة يوم شكر واظهار سرور وتعظيم نعمة احتيج فيه إلى الاجتماع الذي به تقع شهرته فجمعت الجماعات له واحتيج فيه إلى الخطبة تذكيرا بالنعمة وهي ما أنعم الله تعالى به عليهم من نعمة الوجود والعقل وغير ذلك مما لا يحصى ولما كان مدار التعظيم إنما هو على الصلاة جعلت الصلاة لهذا اليوم وسط النهار ليتم الاجتماع ولم تجز هذه الصلاة إلا في مسجد واحد ليكون أدهى إلى الاجتماع (واذرا أو اتجارتا أو طهوا) وهو الطبل أي وإذا سمعوا صوتا يدل على قدوم التجارة (انفضوا إليها) أي تفرقوا إلى التجارة وقرئ اليها (وتركوك قائما) على المبر تخطب قال مقاتل ان دحية بن خليفة الكلبي قبل ان يسلم أقبل بتجارة من الشام وكان معه من أنواع التجارة وكان يتلقاه أهل المدينة بالطبل والصفق وكان ذلك في يوم الجمعة والنبي صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر يخطب فخرج الناس إليه وترك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبق الا اثنا عشر رجلا أو أقل كثمانية أو أكثر كما روي فقال صلى الله عليه وسلم لولا هؤلاء لسوت لهم التجارة ونزلت هذه الآية وكان من الذين معه أبو بكر وعمر قال قتادة فعلا ذلك ثلاث مرات وقال مقاتل بن حبان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الجمعة قبل الخطبة كالعيدين فلما خرج الناس لقدوم دحية بتجارة وظنوا أنه ليس في ترك الخطبة شيء من الإثم أنزل الله تعالى هذه الآية فقدم النبي صلى الله عليه وسلم الخطبة وأخر الصلاة (قل) يا أشرف الخلق للمؤمنين زجرا لهم عن العود لمثل ذلك الفعل (ما عند الله خير من الله ومن التجارة) أي ما عند الله من ثواب الثبات مع النبي صلى الله عليه وسلم خير من لذة طهركم وفائدة تجارتكم (والله خير الرزاقين) أي أفضل العطين فنه اطلبوا الرزق

﴿سورة المنافقون مدنية احدى عشرة آية ومائة وثمانون كلمة وسبع مائة﴾

﴿و ستة وسبعون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(إذا جاءك المنافقون) أي إذا حضر مجلسك من فقهوا أهل المدينة عبد الله ابن أبي ومعتب بن قشير وجد بن قيس وكانوا بني عم (قالوا شهدناك رسول الله) وقولهم نشهد بنى للمفاق عن أنفسهم روى زيد بن أرقم قال كنت مع عمي فسمعت عبد الله بن أبي بن سائل يقول لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا وقال لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجننا الأعز منها الاذل فذكر ذلك لعمي فذكر ذلك عمي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل رسولا إلى عبد الله بن أبي وأصحابه فلفوا ما قالوا فصدقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبني وأصابني هم لم يصنني مثله جلست في بيتي فأنزل الله عز وجل إذا

بعد النداء (فإذا قضيت الصلاة) أي فرغ منها (فانتشروا في الأرض) أمراباحة (وابتغوا من فضل الله) يريد الرزق (واذرا أو اتجارتا أو طهوا) انفضوا إليها أي تفرقوا عنك إلى التجارة وكان صلى الله عليه وسلم في خطبته يوم الجمعة فقدمت عبر وضرب لقرومها الطبل وكان ذلك في زمن غلاء بامدينة فتفرق الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم للتجارة وصوت الطبل ولم يبق معه الا اثنا عشر رجلا وقوله (وتركوك قائما) أي في الخطبة (قل ما عند الله) للمؤمنين (خير من الله ومن التجارة) أي فأياه فاسألوا ولا تنفضوا عن الرسول لطلب الرزق

﴿تفسير سورة المنافقين﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(إذا جاءك المنافقون قالوا شهدناك رسول الله

يستترون بهما من القتل يعني قوله يخلفون بالله ما قالوا (فصدوا عن سبيل وما هم منكم) أي منعوا الناس عن الإيمان محمد صلى الله عليه وسلم (أنهم ساء) (٣٧٨) ما كانوا يعملون) أي بشس العمل عملهم (ذلك بأنهم آمنوا) في الظاهر (ثم

كفروا) بالاعتقاد (وإذا رأيتم نجيبتك أجسامهم) أي في طولها واستواء خلقها وكان عبد الله بن أبي جسيما فصيحاً صحيحاً إذا تكلم تسمع النبي صلى الله عليه وسلم قوله وهو قوله (وان يقولوا تسمع لقولهم) ثم أعلم أنهم في ترك التفهم بمنزلة الخشب فقال (كانهم خشب مسندة) أي عمالة إلى الجدار (يحسبون) من جنبهم وسوء ظنهم) كل صيحة عليهم) أي ان نادى مناد في العسكر أو ارتفع صوت ظنوا أنهم يرادون بذلك لما في قلوبهم من الرعب (هم العدو) وان كانوا معك (فاحذرهم) ولان تأمنهم (قاتلهم الله) أي لعنهم الله (أني يؤفكون) أي من أين يصرفون عن الحق بالباطل (وإذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لو وارؤسهم) وذلك أنه لما نزلت هذه الآيات قيل لعبد الله بن أبي قحافة فيك آي شدة فاذهب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله إلى قوله هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا إلى قوله ليخرجن الاعز منها الاذل فأرسل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ان الله قد صدقك (والله يعلم انك لرسوله) سواء أشهد المنافقون بذلك أم لا وهذه جملة معترضة بين قولهم تشهد انك لرسول الله وبين قوله تعالى والله يشهد الخ لا ماطة توهم توجه التكذيب إلى منطوق كلامهم (والله يشهد ان المنافقين لكاذبون) من اخبارهم عن أنفسهم أنهم يشهدون فان ضمير قلوبهم على غير تلك الشهادة (اتخذوا أيمانهم) الكاذبة (جنة) أي ستره عما خافوا على أنفسهم من القتل وقرأ الحسن بكسر همزة إيمانهم (فصدوا عن سبيل الله) أي أعرضوا بأنفسهم عن طاعة الله تعالى وطاعة رسوله وقيل منعوا الضعفة عن اتباع رسول الله في السرو عن الانفاق في سبيل الله (أنهم ساء ما كانوا يعملون) حيث آثروا الكفر على الإيمان وأظهروا خلاف ما أضمروا (ذلك) أي سوء أعمالهم (بأنهم آمنوا) في الظاهر وشابهوا المسلمين في نطق كلمة الشهادة وفي الأفعال (ثم كفروا) أي ثم ظهر كفرهم بعد ذلك بقولهم ان كان ما يقول محمد حقاً فنحن جبرو بقولهم في عزوة نبوك أي طمع هذا الرجل ان تفتح له قصور كسرى وقيصر هيئات (فطبع على قلوبهم) لسوء أفعالهم وقصدهم الاعراض عن الحق وقرئ على البناء للفاعل وقرئ فطبع الله أي تركهم الله في أنفسهم الجاهلة وأهواهم الباطلة (فهم لا يفقهون) شيئاً فلا يميزون صواباً من خطأ ولا حقاً من باطل (وإذا رأيتم نجيبتك أجسامهم) لضخامتها ولصباحة وجوههم فهم أشباح وقواب ليس وراءها لباب وحقائق (وان يقولوا تسمع لقولهم) لفصاحتهم وذلاقة ألسنتهم وحلاوة كلامهم وقرئ يسمع على البناء للمفعول (كانهم خشب مسندة) أي مشبهين بأخشاب منصوبة مسندة إلى الحائط في كونهم أشباحاً خالية عن العلم والخبر (يحسبون كل صيحة عليهم) أي واقعة عليهم والوقف هنا مفعول ثان قال مقاتل اذا نادى مناد في العسكر وانفلتت دابة أو نشدت ضالة مشلاظنوا أنهم يرادون بذلك لما في قلوبهم من الرعب وذلك لانهم على وجل من ان يهتك الله أستارهم ويكشف أسرارهم (هم العدو) أي هم الكاملون في العداوة (فاحذرهم) ان تأمنهم على السر ولا تلتفت إلى ظاهرهم فان أعدى الأعداء العدو والكاشر الذي يكاد يترك وتحت ضلوعه الداء الدوى (قاتلهم الله) أي أهلكهم الله فان أصل المعنى أحلهم الله محل من قاتله عدو قاهر يهلكه لان الله تعالى قاهر لكل معاد فاذا قاتلهم أهلكهم (أني يؤفكون) أي كيف يصرفون عن الحق إلى الكفر والضلال (وإذا قيل لهم تعالوا) إلى رسول الله وتوبوا من الكفر والنفاق (يستغفر لكم رسول الله لو وارؤسهم) أي حركوها اعراضاً وباء روى انه لما نزل القرآن في فضيحة المنافقين أتاهم عشارهم من المؤمنين وقالوا لهم ويلكم افتضحتم بالنفاق وأهلكتم أنفسكم فأتوا رسول الله وتوبوا إليه من النفاق واسأله ان يستغفر لكم فأبوا ذلك فنزلت هذه الآية (ورأيتهم يصدون) أي يعرضون عن الاعتذار (وهم مستكبرون) عن استغفار الرسول لهم (سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم نستغفر لهم) أي استغفارك لهم وعدمه سواء

وسلم ليستغفر لك فلو رأته وأعرض بوجهه اظهار الكراهة

والسبعة (ورأيتهم يصدون) أي يعرضون عما دعوا اليه (وهم مستكبرون) أي لا يستغفرون ثم أخبر أن استغفار الرسول لا ينفعهم شيئاً لفسقهم وكفرهم فقال (سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم

والسبعة بهمزة قطع مفتوحة من غير مد ووصلها قوم على حذف حرف الاستفهام لان أم المعادلة تدل عليه وقرئ شاذاً استغفرت بهمزة ثم ألف (لن يعقر الله لهم) لرسوخهم في الكفر (ان الله لا يهدي القوم الفاسقين) أي الذين سبق ذكرهم وهم الكافرون والمنافقون والمستكبرون (هم الذين يقولون) والقاتل عبد الله بن أبي لهب له أصحابه المؤمنين الانصار في غزوة تبوك (لا تنفقوا على من عند رسول الله) وهم فقراء المهاجرين (حتى تنفقوا) أي لاجل أن تنفقوا عنه وقرئ حتى تنفقوا بضم الياء وسكون النون أي لاجل أن تنفقوا أزوادهم (ولله خزائن السموات والارض) أي مفاتيح الرزق يعطى من يشاء وينع من يشاء (ولكن المنافقين لا يفقهون) ان الله يرزقهم وان أمره اذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون (يقولون) في تبوك (لئن رجعنا) من غزوة بني المصطلق (الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل) قال المفسرون اختلف أجير عمر وهو وجه جاه بن سعيد مع أجير عبد الله بن أبي وهو سنان الجهني في بعض الغزوات فأسمع أجير عمر عبد الله بن أبي المكروه واشتد عليه لسانه فغضب عبد الله وعنده رهن من قومه فقال أما والله لئن رجعنا من غزوتنا هذه الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل وأراد عبد الله بالاعز نفسه وبالاذل رسول الله والمؤمنين ثم أقبل على قومه فقال لو أمسكتهم الفتنة عن هؤلاء المهاجرين لا وشكوا ان يتحولوا عن دياركم وبلادكم فلا تنفقوا عليهم حتى تنفقوا من حول محمد فنزلت هذه الآية وسبب غزوة بني المصطلق ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه ان بني المصطلق وهم حي من هذيل يجتمعون لحربه وقائدهم الحرث بن أبي ضرار وهو أبوجويرة زوج النبي صلى الله عليه وسلم نهرج اليهم حتى لقيهم على ماء من مياههم يقال له الر يسبع من ناحية قديد الى الساحل فوقع القتال فهزم الله بني المصطلق وكان سبهم سبع مائة فلما أخذ النبي جويرة من السبي لنفسه أعتقها وتزوجها فقال المسلمون صار بنو المصطلق أصهار رسول الله فأطلقوا ما بأيديهم من السبي اكراماً لرسول الله ولهذا قالت عائشة رضي الله عنها وما أعظم امرأة كانت أعظم بركة على قومها من جويرة ولقد أعتق تزويج رسول الله لها مائة أهل بيت من بني المصطلق اه واسناد القول المذكور الى المنافقين لرضاهم به فرد الله عليهم ذلك بقوله تعالى (ولله العزة) أي القوة (ولرسوله وللمؤمنين) فعزة الله قهره لاعدائه وعزة رسوله اظهار دينه على الاديان كلها وعزة المؤمنين نصر الله لياهم على أعدائهم (ولكن المنافقين لا يعلمون) ان الله معز أوليائه ومذل أعداءه ولو علموه ما قالوا مقاتلتهم روى ان عبد الله بن أبي لما أراد ان يدخل المدينة اعترضه ابنه عبد الله بن عبد الله بن أبي وكان مخلصاً وقال لئن لم تقر لله ولرسوله بالعر لاصرين عمقك فلما رأى منه الجد قال أشهد ان العزة لله ولرسوله وللمؤمنين فقال النبي صلى الله عليه وسلم لابنه جزاك الله عن رسوله وعن المؤمنين خيراً (يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله) أي لا يشغلكم الاعتناء بمصالحها والتمتع بها عن فرائض الله تعالى نحو الصلاة والزكاة والحج (ومن يفعل ذلك) أي ومن أهله ماله وولده عن طاعة الله تعالى (فأولئك هم الخاسرون) أي في تجارتهم حيث ماعوا الشريف الباقي بالخسيس العاني (وأنفقوا مما رزقناكم) أي بعض ما أعطيناكم (من قبل ان يأتي أحدكم الموت) أي مقدمات الموت (فيقول) عندتيقنه بحلول الموت (رب لولا أخرتني الى أجل قريب) أي هلا أمهلتنى الى أمد قصير بقدر ما أستدرك فيه ما فاتني (فأصدق) من مالى بتشديد الصاد والهمزة والواو أي فأتصدق على الاصل (وأكن من الصالحين) أي أكن من الخاجين عن ابن عباس قال من كان له مال يبلغه أحدكم الموت فيقول رب لولا أخرتني (الى أجل قريب) يسأل الرجعة وما قصر أحد في الزكاة والصدق (فأصدق) أي أتصدق وأزكى (وأكن من الصالحين) أي أحجج قال الله تعالى

وذلك ان عبد الله بن أبي
قال لقومه وذريته لا تنفقوا
على أصحاب محمد حتى
ينفقوا أي يتفرقوا (ولله
خزائن السموات والارض)
أي انه يرزق الخلق
كلهم وهو يرزق المؤمنين
والمنافقين جميعاً (يقولون
لئن رجعنا الى المدينة) يعني
عبد الله بن أبي وكان
قد خرج مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم
الى غزوة بني المصطلق
فجري بينه وبين واحد من
المسلمين جدال وأفرط
عليه المؤمن فقال ابن أبي
لئن رجعنا الى المدينة
ليخرجن الاعز منها الاذل
يعني بالاعز نفسه وبالاذل
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال الله تعالى (ولله
العزة) أي القدرة والغلبة
(ولرسوله) أي بعلمه كلمته
واظهار دينه (وللمؤمنين)
نصر الله لياهم على من
ناوهم (يا أيها الذين آمنوا
لا تلهكم) أي لا تشغلكم
(أموالكم ولا أولادكم
عن ذكر الله) يعني
الصلوات الخمس (ومن
يفعل ذلك) أي يشتغل
شيئاً عن الصلاة
(فأولئك هم الخاسرون
وأنفقوا مما رزقناكم) أي أدوا
الزكاة (من قبل ان يأتي

أحدكم الموت فيقول رب لولا أخرتني (الى أجل قريب) يسأل الرجعة وما قصر أحد في الزكاة والصدق (فأصدق) أي أتصدق وأزكى (وأكن من الصالحين) أي أحجج قال الله تعالى

(ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء أجلها والله خبير بما تعملون)

﴿تفسير سورة التغابن﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يسبح لله ما في السموات

وما في الارض له الملك وله

الجلد وهو على كل شيء قدير

هو الذي خلقكم)

أى فى بطون الأمهات

(فمنكم كافر ومنكم مؤمن)

أى خلقكم كافرين

ومؤمنين وقوله (فأحسن

صوركم) أى خلقكم

أحسن الحيوان (ألم

يأتكم) يا أهل مكة (نبأ

الذين كفروا من قبل) أى

خبر الامم الكافرة قبلكم

(فذاقوا وبال امرهم) أى

ذاقوا فى الدنيا العقوبة

بكفرهم (ولهم فى الآخرة

عذاب أليم ذلك) أى ذلك

الذى نزل بهم (بأنه كانت

تأتهم رسلكم بالبينات

فقالوا أبشر يهودتنا

استبعدوا ان يكون الداعى

الى الحق بشرا والمراد

بالبشر هاهنا الجمع ولذلك

قال يهودتنا (فكفروا

وتولوا) عن الايمان

(واستغنى الله) عن ايمانهم

(والله غنى) عن خلقه

(جيد) فى أفعاله وقوله

حجج بآياته وأوجب عليه زكاة فلم يفعل الا سأل الله الرجعة عند الموت وقرأ أبو عمرو وأكبر بالنصب عطفا على لفظ جواب التثنية والباقيون وأكن بالجزم عطفا على محله وقرئ وأكون بالرفع أى وأنا أكون (ولن يؤخر الله نفسا) أى عن الموت (اذا جاء أجلها والله خبير بما تعملون) فمجازلة عليه وقرأ أشعبة بالياء التحتية

﴿سورة التغابن مدنية أو مكية ثمانى عشرة آية ومائتان واحد وأربعون﴾

﴿كله وألف وسبعون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يسبح لله ما في السموات وما في الارض) أى نزهه تعالى جميع ما فيهما من المخلوقات عما لا يليق بجناب كبريائه تزيها مستمرا (له الملك) فهو متصرف فى ملكه (وله الجود) على أهل السموات والارض (وهو على كل شيء قدير) لان نسبة الكل الى قدرته تعالى سواء (هو الذى خلقكم فمنكم كافر) أى فبعضكم مختار للكفر كاسب له (ومنكم مؤمن) أى وبعضكم مختار للإيمان كاسب له وقال عطاء والزجاج أى فبعضكم جاحد بأنه تعالى خلقه وهو من أهل الطبائع والدهرية ومنكم مصدق بأنه تعالى خلقه والمعنى انه تعالى تفضل عليكم بأصل النعم التى هى الخلق فانظروا النظر الصحيح وكونوا بأجمعكم عبادا شاكرين فما فعلتم ذلك بل تفرقتم فراقتم كافر ومنكم مؤمن (والله بما تعملون بصير) من الكفر والايمان فيجازيكم على ذلك (خلق السموات والارض بالحق) أى بالارادة القديمة على وفق الحكمة (وصوركم) فى الارحام (فأحسن صوركم) فمن نظرى قد الانسان ومناسبته بين أعضائه فقد علم ان صورته أحسن صورة وقد وجد فيه القوى الدالة على وحدانية الله تعالى ورؤيته دلالة مخصوصة لحسن هذه الصورة (واليه المصير) أى المرجع (يعلم ما في السموات والارض) من الامور الكلية والجزئية والاحوال الجلية والخفية (ويعلم ما تسرون وما تعلنون) أى ما تسرونه فيما بينكم وما تظهرونه من الامور (والله عليم بذات الصدور) أى بجميع المضمرات المستكنة فى صدور الناس (ألم يأتكم) أيها الكفرة (نبأ الذين كفروا من قبل) أى من قبلكم كقوم نوح ومن بعدهم (فذاقوا) من غير مهلة (وبال امرهم) أى شدة امرهم فى الدنيا (ولهم) فى الآخرة (عذاب أليم ذلك) أى العذاب فى الدنيا والآخرة (بأنه) أى الشأن (كانت) أى القصة (تأتهم رسلكم بالبينات) أى بالحجج الظاهرات فانكروا أن يكون الرسول بشرا ولم ينكروا أن يكون معبودهم حجرا (فقالوا أبشر يهودتنا فكفروا) بالرسول (وتولوا) أى أعرضوا عن الايمان (واستغنى الله) أى أظهر الله تعالى غناه عن ايمانهم وطاعتهم حيث أهلكهم ولم يلجئهم الى ذلك (والله غنى) عن عبادتهم من الازل (جيد) أى مستحق للحمد بذاته وان لم يحمده أحد (زعم الذين كفروا) من أهل مكة (أن لن يبعثوا) أى انهم لن يبعثوا بعد موتهم أبدا (قل) يا أشرف الخلق لهم (بلى) تبعثون (وربى لتبعثن ثم لتنبؤن بما عملتم) أى لتحاسبن ولتجزون على أعمالكم (وذلك) أى البعث والجزاء (على الله يسير) لثبوت قدرته التامة فلا يصرفه صارف (فآمنوا بالله ورسوله) أى آمنوا بالله ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم (والنور الذى أنزلنا) وهو القرآن فانه يهتدى به فى الشبهات كما يهتدى بالنور فى الظلمات وذلك لثلاثين بكم مانزل بالكفار الماضية من العقوبة (والله بما تعملون خبير) فمجازا لكم عليه (يوم يجمعكم ليوم الجمع) أى لاجل ما فى يوم القيامة من الحساب والجزاء وسمى بالجمع لان الله تعالى يجمع فيه الاولين

(اليوم الثمان) أي يغيب فيه أهل الجنة أهل النار بأخذ منازلهم التي كانت لهم في الجنة وأموا ويؤمنون من ارتفعت منزلته في الجنة دون منزلته فيظهر في ذلك اليوم غيب كل كافر وتركه الإيمان وغيب كل مؤمن (٢٨١) بتقصيره في الاحسان (ما لم يبا)

من مصيبة الابدان الله أي بعلمه وإرادته (ومن يؤمن بالله) أي يصدق بأنه لا تصيبه مصيبة الابدان الله (يهد قلبه) أي يجعله مهديا حتى يشكر عند النعمة ويصبر عند الشدة (يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم عدو لكم) نزلت في قوم آمنوا وأرادوا الهجرة فتبطلهم أهلهم وأولادهم وقالوا لا نصبر على مفارقتكم فأخبر الله تعالى أنهم أعداء لهم يحملهم إياهم على المعصية وترك الطاعة (فاحذروهم) أن تقبلوا منهم ولا تطيعوهم ثم إذا هاجر هذا الذي تبطله أهله عن الهجرة رأى الناس قد تعلموا القرآن وتفقهوا في الدين فيهم أن يعاقب أهله فقال الله تعالى (وان تغفوا وتصفحوا) عنهم (وتغفروا) فان الله غفور رحيم انما أموالكم وأولادكم فتنة أي بلاء واختبار للمرء في كسب الحرام فمن كسب الحرام لأجل الأولاد ومنع ماله عن الحقوق فهو مفتون بالمال والولد (والله عنده أجر عظيم) أي لمن صبر عن الحرام وأنفق المال في حقه

والآخرين من أهل السموات وأهل الأرض يوم ظرف للثبوت وقرى بمجمعكم بنون العظمة (ذلك يوم الثمان) أي يوم ظهور غيب كل كافر وترك الإيمان وغيب كل مؤمن بتقصيره في الاحسان وفي الحديث ما من عبد يدخل الجنة الا يرى مقعده من النار لو أساء ليزداد شكرا وما من عبد يدخل النار الا يرى مقعده من الجنة لو أحسن ليزداد حسرة (ومن يؤمن بالله) مع ما جاءت به الرسل من الحشر والنشر والجنة والنار وغير ذلك (ويعمل صالحا) الى أن يموت في إيمانه (يكفر) أي الله عنه سياسته ويدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها (بذلك) أي تكفيرا لسيئاته وادخال الجنات (الفوز العظيم) الذي لا فوز وراءه وقرأ نافع وابن عامر نكفر عنه وندخله بالنون فيهما (والذين كفروا) بوحداية الله وبقدرة (وكذبوا بآياتنا) أي بالقرآن (أولئك أصحاب النار خالدين فيها وبئس المصير) النار (ما أصاب) أحدا (من مصيبة) دنيوية أو دنيوية في بدن وأهل (الابدان الله) أي بتقديره وإرادته ومن مصيبة فاعل بزيادة من قيل وسبب نزول هذه الآية ان الكفار قالوا لو كان ما عليه المسلمون حق الصالحين ان الله تعالى عن المصائب في الدنيا (ومن يؤمن بالله) بأن يرى المصيبة من الله (يهد قلبه) عند المصيبة للتسليم لامر الله فيسترجع وقرى يهد قلبه على البناء للفعول ورفع قلبه وقرى بنصبه على نهج سفسفه نفسه وقرى يهدأ بالهمزة على وزن يقطع ويخضع أي يسكن فيسلم لقضاء الله تعالى ويصبر على المصيبة (والله بكل شيء عليم) فيعلم اطمئنان القاب عند المصيبة (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول) أي هتؤنوا المصائب على أنفسكم واتبعوا الاوامر الصادرة من الله تعالى ومن الرسول فيما دعاكم اليه (فان توليتهم فاعلموا على رسولنا البلاغ المبين) أي فان أعرضتم عن اجابة الرسول فيما دعاكم اليه فلا بأس عليه اذ ما عليه الا التبليغ الظاهر وقد فعل ذلك (الله لا اله الا هو) أي الله المستحق للعبودية لا مستحقا للعبودية يصح أن يوجد الا هو وجملة لا اله الا هو خبر لاسم الجلالة (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) في كل باب لانه لا مقصود الا هو فان المؤمن لا يعتمد الا عليه ولا يتقوى الا به (يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم عدو لكم فاحذروهم وان تغفوا وتصفحوا وتغفروا فان الله غفور رحيم) قال عطاء بن يسار نزلت هذه الآية في عوف بن مالك الاشجعي كان ذا أهل ورلد فأراد أن يغزو فبكوا اليه ورفقوه وقالوا له الى من تدعنا فرق عليهم وأقام في البلد وترك الغزو وسئل ابن عباس رضي الله عنهما عن هذه الآية فقال هؤلاء رجال من أهل مكة أسلموا وأرادوا أن يأتوا المدينة فذعنهم أزواجهم وأولادهم وقالوا لهم صبرنا على اسلامكم فلا صبر لنا على فراقكم فأطاعوهم وتركوا الهجرة فلما هاجروا بعد ذلك ورأوا المهاجرين الاولين قد تفقهوا في الدين هموا أن يعاقبوا أزواجهم وأولادهم وان لحقوا بهم في دار الهجرة لم ينفقوا عليهم ولم يصيبوهم بخير فبزل قوله تعالى وان تغفوا عن ذنوبهم وتصفحوا بترك التثريب والتعير وتغفروا باخفائها بعد ما هاجروا من مكة الى المدينة فان الله يعاملكم بمثل ما عملتم وهذه العداوة اعماهى للكفر والنهي عن الاسلام فانهم من الكفار اما أزواجهم وأولادهم المؤمنون فلا يكونون عدو لهم (انما أموالكم وأولادكم فتنة) أي بلاء وشغل عن الآخرة اذ منعوكم عن الهجرة والجهاد فلا تطيعوهم في معصية الله تعالى (والله عنده أجر عظيم) لمن آثر محبة الله تعالى وطاعته على محبة الاموال والاولاد (فاتقوا الله ما استطعتم) أي ابذلوا في تقوى الله غاية طاقتكم وهذا مثل قوله تعالى اتقوا الله حق تقاته فانه لا يراد به الاتقاء فيما لا يستطيعونه

(فاتقوا الله ما استطعتم) يعني ما أمكنكم الجهاد والهجرة ولا يفتنكم الميل الى الاموال والاولاد عن ذلك وهذه الآية ناسخة لقوله اتقوا الله

حق تقاته وقوله

(واسمعوا) أي ما حرم من أموالكم وما حرم من أنفسكم (فأولئك هم المفلحون) القاترون بالخير (أن تقرضوا الله قرضاً حسناً يضاعفه لكم) وليقرأ الله بضعه بالتشديد بالواحدة إلى عشر إلى سبع مائة وأكثر وهو التصديق عن طيب قلب (و يغفر لكم) ما يشاء (والله شكور) مجاز على الطاعة (حليم) في العقاب عن المعصية (عالم) (٣٨٢) الغيب السر (والشهادة) العلانية (العزيز) في ملكه (الحكيم) في صنعه

﴿ تفسير سورة الطلاق ﴾
 ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾
 (يا أيها النبي إذا طلقتم النساء) هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنون داخلون في الخطاب ومعنى قوله إذا طلقتم النساء أي إذا أردتم طلاق النساء (فطلقوهن لعدتهن) أي لعدتهن لظهرهن الذي يحصينه من عدتهن وهذا سنة الطلاق فلا تطلقوهن لحيضهن الذي لا يعتد به من زمان العدة (وأحصوا العدة) أي حددوا أوقاتها واحفظوها لتعلموا وقت الرجعة إن أردتم أن تراجعوهن وذلك أن الرجعة إنما تجوز في زمان العدة (واتقوا الله ربكم) أي أطيعوه فيما أمركم به وينهاكم عنه (لا تخرجوهن من بيوتهن) حتى تنقضي عدتهن (ولا يخرجن) من البيوت في زمان العدة (الآن) يأتين بفاحشة مبينة وهي الزنا فيخرجن حينئذ لاقامة الحد عليهن (وذلك

فوق الطاعة) واسمعوا) مواظمه (وأطيعوا) أوامرهم (واتقوا) مما رزقكم في الوجوه التي أمركم (خبر الأنفسكم) أي وأتوا خبراً لأنفسكم (ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) أي من يكفه الله بخل نفسه فيفعل في ماله جميع ما أمر به مطمئناً إليه حتى ترتفع عن قلبه الأخطار فأولئك هم القاترون بكل مرام (أن تقرضوا الله قرضاً حسناً يضاعفه لكم) أي أن تنفقوا في طاعة الله تعالى من حلال بطيب نفس متقربين إليه يحجزكم بالضعف إلى ألفي ألف إلى ما شاء الله من الإضعاف وقرئ يضاعفه بتشديد العين (و يغفر لكم) ما فرط منكم من بعض الذنوب ببركة الانفاق (والله شكور) يشكر اليسير ويجزي الجزيل من صدقاتكم (حليم) لا يجبل بالعقوبة على من يمن بصدقته أو يمتنع من اتصدق (عالم الغيب والشهادة) لا يخفى عليه شيء من الخشية والمن (العزيز) أي الذي لا يجزئه شيء (الحكيم) أي الذي لا يباحه الخطأ في التدبير فالعزيز يدل على القدرة والحكيم يدل على الحكمة

﴿ سورة الطلاق مدنية ثلثا عشرة آية ومائتان وتسع

وأربعون كلمة وألف ومائة وسبعون حرفاً ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن) أي إذا أردتم تطليق النساء فطلقوهن مستقبلات لزمان عدتهن وهو الطهر (وأحصوا العدة) أي احفظوا القروا للعدة لتعرفوا زمان الرجعة والنفقة والسكنى وحل النكاح لاخت المطلقه مثلاً وبحوزة ذلك من العوائد (واتقوا الله ربكم) في الأضرار بهن (لا تخرجوهن من بيوتهن) أي من مساكنهن عند الفراق إلى أن تنقضي عدتهن (ولا يخرجن) ولو باذن منكم لأن في العدة حقاً لله تعالى فلا يسهط بتراضيها (الآن) يأتين بفاحشة مبينة أي التي حال كونهن آيات بزنا ظاهر أو مشهود عليه بأربعة شهود فيخرجن لاقامة الحد عليهن ثم يردون إلى منزلن كما قال ابن مسعود أو إلى حال أن يبدون على الأزواج أو على أهلهم فيحل لهم حينئذ إخراجهن لسوء خلقهن كما قاله ابن عباس ويؤيده قراءة الآن بمعشركم عليكم وقال ابن عمر الفاحشة خروجهن قبل انقضاء العدة وقرأ ابن كثير وأبو بكر مبينة بفتح الياء التحتية والباقون بكسرهما (وذلك) أي الأحكام (حدود الله) وهي الموانع عن المجاوزة (ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه) أي ومن يتجاوز الحدود فقد ضر نفسه لانه وضعها في غير موضعها (لأن الذي لعن الله يحدث بعد ذلك أمراً) أي فإني لا تدري أيها المتعدي عاقبة الأمر لعن الله يحدث في قلبك بعد ذلك التعدي أمراً يقتضي الرجعة بأن يبدل الله بغض المرأة محبة وبالأعراض عنها إقبالا إليها فإن العدة إذا لم تكن مضبوطة أو انتقلت المرأة من منزل زوجها إلى منزل آخر (فأدأبنا من أجلهن) أي قاربنا انقضاء أجل العدة وأنتم بالخيار (فأمسكوهن بمعروف) أي إن شتمت فراجعوهن بحسن معاشرته وابق لائق (أو

فارقوهن

حدود الله) يعني ما ذكر من طلاق السنة (ومن يتعد حدود الله) أي ما حذر الله

له في الطلاق وغيره (فقد ظلم نفسه) لا تدري لعن الله يحدث بعد ذلك (أمراً) أي مراجعة وهذا يدل على كراهة التطليق ثلاثاً مرة واحدة لأن أحداث الرجعة لا تكون بعد الثلاث (فأدأبنا من أجلهن) أي قاربنا انقضاء العدة (فأمسكوهن) أي برجعة تراجعوهن بها (معروف) وهو أن لا يريد بالرجعة ضرراً لها (أو

فأرْقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَيْ أَرْكُوهُنَّ حَتَّى تَنْقَضِيَ عِدَّتُهُنَّ فَتَبَيَّنَ (وَلَا تُبْأَرُوهُنَّ) أَيْ بِمَرَا جِعَتِهِنَّ (وَأَشْهَدُوا ذَوِي عِلْمٍ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) أَوْ الْفِرَاقِ (وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ) أَيْ يَطِيعُهُ فِيمَا يَأْمُرُ بِهِ يُخْرِجْهُ مِنَ الشَّدَةِ إِلَى الرِّخَاءِ وَمِنْ الْحَرَامِ إِلَى الْحَلَالِ وَمِنْ النَّارِ إِلَى الْجَنَّةِ أَيْ مِنْ صَبْرٍ عَلَى الضِّيقِ وَاتَّقِ الْحَرَامَ جَعَلَ اللَّهُ مَخْرَجًا أَيْ مِنَ الضِّيقِ (وَيَرْزُقُهُ) (٢٨٣) مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ) وَيُرْوَى أَنَّ هَذَا

نَزَلَ فِي عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ أَيْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ الْعَدُوَّ أَسْرَا ابْنِي وَشَكَا إِلَيْهِ الْفَاقَةَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّقِ اللَّهَ وَاصْبِرْ وَأَكْثِرْ مِنْ قَوْلِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فَفَعَلَ الرَّجُلُ ذَلِكَ فَبَيَّنَاهُ فِي بَيْتِهِ إِذْ أَتَاهُ ابْنُهُ وَقَدْ غَفَلَ عَنْهُ الْعَدُوُّ وَأَصَابَ ابْنَهُمُ وَغَنِمَ فَسَاقَهَا إِلَى أَبِيهِ (وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ) فَوُتِّقَ بِهِ وَسَكَنَ قَلْبُهُ إِلَيْهِ (فَهُوَ حَسْبُهُ) كَافِيهِ (إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ) أَيْ يَبْلُغُ أَمْرُهُ فِيمَا يَرِيدُ وَيَنْفِذُهُ (قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا) أَيْ مِيقَاتًا وَأَجَلًا (وَاللَّاتِي يَتَسَنَّ مِنْ الْحَيْضِ مِنْ نِسَائِكُمْ) يَعْنِي الْقَوَاعِدَ مِنَ النِّسَاءِ اللَّاتِي قَعَدْنَ عَنْ الْحَيْضِ (إِنْ أَرَبْتُمْ) أَيْ شَكَكْتُمْ فِي حُكْمِهِمْ يَعْنِي لَمْ تَعْلَمُوا عِدَّتَهُمْ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ سَأَلُوا فَقَالُوا قَدْ عَرَفْنَا عِدَّةَ الَّتِي تَحِيضُ فَمَا عِدَّةَ الَّتِي لَا تَحِيضُ وَالَّتِي لَمْ تَحِيضْ بَعْدَ فَبَيَّنَ اللَّهُ ذَلِكَ فَقَالَ (فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ)

فَأَرْكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَيْ وَإِنْ شَتَمْتَ فَارْكُوهُنَّ مِنْ غَيْرِ مَرَا جِعَةٍ بِإِيفَاءِ الْحَقِّ وَاتَّقَاءِ الضَّرَارِ وَهُوَ أَنْ يَرَا جِعَهَا فِي آخِرِ الْعِدَّةِ ثُمَّ يَطْلُقُهَا لَطَوِيلًا لِلْعِدَّةِ وَتَعْدِيدًا لَهَا (وَأَشْهَدُوا) بِأَيِّهِمُ الْإِزْوَاجُ (ذَوِي عِلْمٍ مِنْكُمْ) عِنْدَ التَّطْلُيقِ وَعِنْدَ الرَّجْعَةِ قَطْعًا لِلنِّزَاعِ فِي هَذَا الْأَشْهَادِ مَنْدُوبٌ إِلَيْهِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَهُوَ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ وَاجِبٌ فِي الرَّجْعَةِ مَنْدُوبٌ إِلَيْهِ فِي الْفِرْقَةِ (وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ) أَيْ أَدُوا الشَّهَادَةَ الَّتِي تَحْمِلُتُمُوهَا عِنْدَ الْحُكْمِ بِأَيِّهَا الشُّهُودُ لَوَجْهِ اللَّهِ تَعَالَى (ذَلِكَ) أَيْ الْأَشْهَادُ وَأَقَامَةُ الشَّهَادَةِ (يُوعِظُ بِهِ) أَيْ يُؤْمَرُ بِهِ (مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) يَقَالُ نَزَلَتْ الْآيَاتُ مِنْ أَوَّلِ السُّورَةِ إِلَى هَهُنَا فِي شَأْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ طَلَّقَ حَفْصَةَ وَفِي سِتَّةِ نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِهِ طَلَّقُوا نِسَاءَهُمْ غَيْرَ طَوَاهِرَ فَنَهَاَهُمُ اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ لِأَنَّهُ لَغَيْرِ السَّنَةِ (وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ) أَيْ يَصْبِرْ عَلَى الْمَصِيبَةِ (يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا) مِنَ الشَّدَةِ وَقَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ الْآيَةَ فَقَالَ مَخْرَجًا مِنْ شَبَابِ الدُّنْيَا وَمِنْ غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَمِنْ شِدَائِدِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ أَسْرَا الْعَدُوَّ وَابْنُهُ يَسْمَى سَالِمًا فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِلَيْهِ الْفَاقَةُ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّقِ اللَّهَ وَاصْبِرْ وَأَكْثِرْ مِنْ قَوْلِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فَفَعَلَ ذَلِكَ فَبَيَّنَاهُ فِي بَيْتِهِ إِذْ أَتَاهُ ابْنُهُ سَالِمٌ وَمَعَهُ مِائَةٌ مِنَ الْإِبِلِ غَفَلَ عَنْهَا الْعَدُوُّ فَاسْتَقْبَحَهَا فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى (وَيَرْزُقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ) أَيْ مِنْ وَجْهِ لَا يَخْطُرُ بِيَالِهِ (وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ) أَيْ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ فِيمَا نَالَهُ فَهُوَ كَافِيهِ فِي جَمِيعِ أُمُورِهِ (إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ) وَقَرَأَ حَفْصٌ بِالْإِضَافَةِ أَيْ مَنْفَذَ أَمْرِهِ وَالْبَاقُونَ بِالتَّنْوِينِ وَنَصَبَ أَمْرُهُ أَيْ يَبْلُغُ مَرَادَهُ فِي جَمِيعِ خَلْقِهِ وَقَرَأَ بِرَفْعِ أَمْرِهِ أَيْ نَافِذَ تَدْبِيرِهِ وَقَرَأَ الْمَفْضُلُ بِالْغَاءِ أَمْرُهُ عَلَى أَنْ قَوْلُهُ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ خَبْرًا وَبِالْغَا حَالٍ مِنْ أَسْمِ الْجَلَالَةِ (قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ) مِنَ الشَّدَةِ وَالرِّخَاءِ (قَدْرًا) أَيْ أَجَلًا يَنْتَهِي إِلَيْهِ وَرَوَى أَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ قَدْ عَرَفْنَا عِدَّةَ الَّتِي تَحِيضُ فَمَا عِدَّةَ الَّتِي لَمْ تَحِيضْ فَهَزَلَ (وَاللَّاتِي يَتَسَنَّ مِنْ الْحَيْضِ مِنْ نِسَائِكُمْ) لَكِبَرُهُنَّ وَقَدْ قَدَرُوهُنَّ بِسِتِّينَ سَنَةً وَخَمْسٍ وَخَمْسِينَ (إِنْ أَرَبْتُمْ) أَيْ أَنْ أَشْكَلَ عَلَيْكُمْ جَلَهُنَّ فِي الْعِدَّةِ أَوْ أَنْ جَهَلْتُمْ بِمَقْدَارِ عِدَّتِهِنَّ (فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ) فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ فَمَا عِدَّةُ الصَّغِيرَةِ الَّتِي لَمْ تَحِيضْ فَهَزَلَ (وَاللَّاتِي لَمْ يَحْضُنَّ) لِصُغَرُهُنَّ هُنَّ بِمَنْزِلَةِ الْكَبِيرَةِ الَّتِي قَدِ شَتَّتْ وَهَذِهِ مَعْطُوفَةٌ عَلَى وَاللَّاتِي يَتَسَنَّ عَطْفُ الْمَفْرَدَاتِ فَقَامَ رَجُلٌ آخَرٌ وَقَالَ وَمَا عِدَّةُ الْحَوَامِلِ يَارَسُولَ اللَّهِ فَهَزَلَ (وَأُولَاتِ الْأَحْجَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ جَلَهُنَّ) أَيْ وَالْحَبَالِي مَتْنَهِيَ عِدَّتُهُنَّ وَأَجَلَ انْقِطَاعِ مَا بَيْنَهُنَّ وَبَيْنَ الْإِزْوَاجِ وَضَعُ الْجِلِّ سِوَاءَ كُنَّ مَطْلُقَاتٍ أَوْ مَتَوَفَى عَنْهُنَّ أَزْوَاجُهُنَّ خَبَرُ سَبْعِينَ بَنَاتٍ الْحَرْثُ أَنَّهُمَا وَضَعَتْ جَلَهَا بَعْدَ وَفَاةِ زَوْجِهَا بِخَمْسَةِ عَشَرَ يَوْمًا فَأَمَرَ هَارِيسُ بْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَتَزَوَّجَ فَبَاحَةَ النِّكَاحِ قَبْلَ مَضِيِّ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ وَعَشَرَ دَلِيلًا عَلَى أَنَّ عِدَّةَ الْحَامِلِ تَنْقَضِي بِوَضْعِ الْجِلِّ فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ وَالْجِلِّ اسْمُ الْجَيْعِ مَا فِي بَطْنِهَا وَلَا تَنْقَضِي الْعِدَّةُ بِوَضْعِ بَعْضِ جَلِهَا وَقَرَأَ أَجَاهُنَّ (وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ) فِي شَأْنِ أَحْكَامِهِ (يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ سِرًّا) أَيْ يَسِّرُ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي أَمْرِهِ وَيُوفِّقُهُ لِلْعَمَلِ الصَّالِحِ وَقَالَ عَطَاءٌ بِسَهْلِ اللَّهِ عَلَيْهِ أَمْرُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ (ذَلِكَ) أَيْ الَّذِي ذَكَرْنَا مِنَ الْأَحْكَامِ (أَمْرًا لِلَّهِ) أَيْ فَرَائِضَهُ (أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ) أَيْ بَيَّنَّهُ لَكُمْ فِي الْقُرْآنِ (وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ) بِطَاعَتِهِ وَيَعْمَلُ بِمَا جَاءَ بِهِ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (يَكْهِنْهُ رَعْنَهُ)

وَاللَّاتِي لَمْ يَحْضُنَّ) يَعْنِي الصَّغَارَ (وَأُولَاتِ الْأَحْجَالِ) أَيْ ذَوَاتِ الْجِلِّ مِنَ النِّسَاءِ (أَجَلُهُنَّ) أَيْ عِدَّتُهُنَّ (أَنْ يَضَعْنَ جَلَهُنَّ) فَإِذَا وَضَعَتْ الْحَامِلُ انْقَضَتْ عِدَّتُهَا مَطْلُقَةً كَانَتْ أَوْ مَتَوَفَى عَنْهَا زَوْجُهَا (وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ) أَيْ بِطَاعَتِهِ فِي أَمْرِهِ وَنَوَاهِيهِ (يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ سِرًّا) أَيْ أَتَاهُ بِالْيسْرِ فِي أُمُورِهِ (ذَلِكَ) يَعْنِي مَا ذَكَرْنَا مِنْ أَحْكَامِ الْعِدَّةِ (أَمْرًا لِلَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ) الْآيَةُ

لا تؤذوهن (لتضييقوا عليهن) منكم (٣٨٤) فيحتججن الى الخروج (وان كن) يعني المطلقات (اولات حمل قاتلوا

عليهن حتى يضعن حملهن
فان أرضعن لكم) أولادكم
منهن (فاتوهن أجورهن)
أي على أرضاعهن
(واتمروا بينكم بمعروف)
يقول وليقبل بعضكم من
بعض اذا أمره بمعروف
(وان تعاسرتم) أي تضايقتهم
ولم تتوافقوا على أرضاع
الأم (فسترضع) الصبي
(له) أي لوالده مرضعة
(أخرى) سوى الأم ولا
تكره على الأرضاع (لينفق
ذو سعة من سعته) أمر
أهل السعة أن يوسعوا على
نساءهم المرضعات وأولادهن
(ومن قدر عليه رزقه) أي
كان رزقه بمقدار القوت
(فولينفق مما آتاه الله) أي
على قدر ذلك (لا يكلف الله
نفسا الا ما آتاها) أي اعطاها
(سيجعل الله بعدد عسر
يسرا) أعلم الله المؤمنين
أهم وان كانوا في حالة ضيقة
سيوسرهم ويفتح عليهم
وكان الغالب في ذلك
الوقت عليهم الفقر والفاقة
فمفتح الله عليهم وجاءهم
باليسر (وكأن) أي كم
(من فريضة عنت عن أمر
ربها ورسوله) يعني عتا
أهاها عما أمر الله به ورسوله
(خاسبناها) أي في الآخرة

سيأتاه) من الصلاة الى الصلاة ومن الجمعة الى الجمعة فان الحسنات يذهبن السيئات (ويعظم له أجرا)
في الآخرة بالمضاعفة (أسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم) أي أسكنوا المعتدات مسكنات من
بعض مكان سكنكم على قدر طاقتكم ووجدكم يضم الواو باتفاق القراء السبعة وقرئ بفتح الواو وكسر ها
(ولا تضاروهن) في السكنى والنفقة (لتضييقوا عليهن) بهما حتى تلجئوهن الى الخروج من المسكن
أوالى ان تقتدى الرجعية نفسها منكم (وان كن أولات حمل) أي وان كن المطلقات حبالي
(فأنفقوا) أيها الأزواج (عليهن حتى يضعن حملهن) فيخرجن من العدة وهذا بيان حكم المطلقة
الباتنة أما الحوامل المتوفى عنهن أزواجهن فلا نفقة لهن وأما الرجعية فإنها تستحق النفقة وان لم تكن
حاملة ومذهب مالك والشافعي انه ليس للبتوة الا السكنى ولا نفقة لها الا ان تكون حاملا وعن الحسن
وجهاد لا نفقة لها ولا سكنى لحديث فاطمة بنت قيس ان زوجها بت طلاقها فقال لها رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا سكنى لك ولا نفقة وأما عند الحنفية فلكل مطقة حق النفقة والسكنى لان عمر قال
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول في شأن المطلقة لها النفقة والسكنى ولان ذلك جزاء الاحتباس وهو
مشترك بين البتوة وغيرها ولو كان جزاء للحمل لوجب في ماله اذا كان له مال ولم يقولوا به ونحن معشر
الشافعية نقول ان الحامل فديتوهم انما لا نفقة لها طول مدة الحمل فأثبت لها النفقة ليعلم ان غيرها
بطريق الاولى (فان أرضعن لكم) أولادكم منهن بعد انقضاء علقه النكاح (فاتوهن أجورهن)
على ذلك الأرضاع ولا يجوز عند أبي حنيفة وأصحابه للرجل استئجار امرأته للأرضاع اذا كان الولد
منها لم تبني ويجوز عند الشافعي طلقا وفي هذه الآية دليل على ان حق الرضاع والنفقة على الأزواج
في حق الاولاد وحق الامساك والتربية على الزوجات وفيها دليل على ان اللبن ملك لها
(واتمروا بينكم بمعروف) أي تشاوروا وابتدأوا بالاب والام ولا يكن من الاب مما كسبه ولا من الام
معاشرة ولا من الرجل تقصير في حق المرأة ونفقته ولا من المرأة في حق الولد ورضاعه (وان تعاسرتم)
كأن أبي الزوج ان يعطي المرأة أجرة رضاعها وأبنت الام أن ترضع الولد بحمانا (فسترضع له أخرى) أي
فسترضع الولد لوالده امرأة أخرى فليس لها كراهها على أرضاعه بل يستأجر الاب للصبي مرضعا غير
أمه (لينفق) على المرضعات المطلقات وعلى خلافتها (ذو سعة من سعته) أي ذو غنا على قدر غناه
(ومن قدر عليه رزقه فولينفق مما آتاها الله) أي ومن ضيق عليه معيشته فلينفق على الزوجة والولد الصغير
على قدر ما أعطاه الله من المال وان قل (لا يكلف الله نفسا الا ما آتاها) أي لا يقدر ما أعطاه من
الرزق جل أو قل فانه تعالى لا يكلف الفقير مثل ما يكلف الغني (سيجعل الله بعدد عسر يسرا) أي بعد
ضيق سعة وبعد شدة رخاء عاجلا أو آجلا (وكأن من قرية عنت عن أمر ربها ورسوله) أي وكم من
أهل قرية أبوا عن قبول أمر ربهم وعن اجابة أمر رسوله (خاسبناها حسبا شديدا) أي خاسبناهم
في الآخرة على أعمالها بالمنافسة في كل تقير وتطمير (وعذناها عذابا سكريا) أي وعذبناهم عذابا
عظيما وهو عذاب نار جهنم (فذاقت وبال أمرها) أي فذاقوا عقوبة كفرهم (وكان عاقبة أمرها
خسرا) أي وكان عاقبة عتوها هلاكا بعذاب الدنيا وعذاب النار (أعد الله لهم) في الآخرة (عذابا
شديدا) لولا عدلون (فاتقوا الله) عن ان تكفروا به ورسوله (يا أولى الاب) أي يا ذوى العقول
من الناس (الذين آمنوا قد أرسل الله اليكم كرا رسولا) والوقف على ذكر تام ان نصب رسولا

بالاغراء

(حسابا شديدا وعذابا شديدا) أي وطبعا يعني عذاب النار (فذاقت وبال أمرها) يعني

ثقل عاقبة أمرها (وكان عاقبة أمرها خسرا) خسارادها (قد أرسل الله اليكم ذكرا) يعني القرآن (رسولا) أي وأرسل رسولا

(پہن) یعنی اُن فی کلہا

﴿تفسير سورة التحريم﴾

(يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى

ہی بعض شائہا فارسل

وسلم الى مارية وأدخلها

رجعت حفصة علمت بذلك

أُمَالِي حُرْمَةٌ عِنْدَكَ وَحَقٌّ

عليه وسلم اسكنی فی

رضاڪ و حلف أن لا يقربها

بعده أبوها وأبو عائشة

أمرت اليك من أمر

بعدی فلم آخر حج رسول

عندها أخبرت عائشة

ووسلحرمها علی نفسه

ما حل الله لك يعني الجارية

﴿سورة التحريم وتسمى سورة النبي صلى الله عليه وسلم مدنية ثنتا عشرة﴾

آية وماتان وتسع وأربعون كلمة وألف وستون حرفاً *

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

(۴۹ -) (تفسیر مصراح لیلید) - (ثانی)

اللّٰهُ مِنْ مَارِيَّةَ هَٰذَا رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَرَّمَهَا عَلَى نَفْسِهِ
وَقَصَّتْ عَلَيْهَا الْقِصَّةَ فَأَنْزَلَ اللّٰهُ تَعَالَى لَمْ يَحْرَمْ مَا أَحَلَّ اللّٰهُ لَكَ يَعْنِي الْجَارِيَةَ

(تبتني) أي بشعره
 أمره أن يكفر عن يمينه
 فقال (قد فرض الله عليكم) أي بين لكم (حالة أيمانكم) أي ما يستحل به المخالف عليه من الكفارة يعني في سورة المائدة وقوله (وإذا سر النبي إلى بعض أزواجه) يعني حفصة (حديثنا) يعني تحريم الجارية وأمر الخليفة (فلما نبأت به) أي أخبرته به عائشة (وأظهره الله عليه) أي أطلع نبيه على إفشاء ذلك السر (عرف بعضه) أي أخبر حفصة ببعض ما قالت لعائشة (وأعرض عن بعض) فلم يعرفها إياه على وجه التكرم والافضاء (فلما نبأها به) أي أخبر حفصة بما فعلت (قالت من أنبأك هذا) أي من أخبرك بما فعلت (قال نبأني العليم الخبير أن تتوبا إلى الله) يعني عائشة وحفصة (فقد صغت فلو بكما) أي عدلت وزاغت عن الحق وذلك أهمما أحبتا ما كره رسول الله صلى الله عليه وسلم من اجتناب جاريته (وان تظاهرا) أي تعاونا على أذى رسول الله صلى الله عليه وسلم (فان الله هو مولاه) أي وليه وحافظه فلا يضره تظاهركما عليه وقوله (وصالح المؤمنين) قيل أبو بكر وعمر وهو تفسير النبي صلى الله عليه وسلم قوله تعالى

لما لو كان في آل الخطاب غيرهما كان رسول الله طلقك فنزل جبريل عليه السلام وقال له صلى الله عليه وسلم راجعها فاهما صوامت قوامت وانها من نساءك في الجنة وهذا قول الحسن ومجاهد وقتادة والشعبي ومسروق ورواية ثابت عن أنس ورواية البزار من حديث ابن عباس ورواية الطبراني من حديث أبي هريرة ورواية الضياء من حديث عمر والذي في الصحيحين أن الذي حرمه النبي صلى الله عليه وسلم على نفسه هو شرب العسل فقد روى أنه صلى الله عليه وسلم شرب عسلا في بيت زينب بنت جحش فتواطأت عائشة وحفصة فقالتا له اناشم منك ريح المغافير وهو صمغ حلولة رائحة كريهة فحرم العسل على نفسه فنزلت هذه الآية (تبتني) أي تطلب بتحريم مارية أو العسل (مريضات أزواجك) عائشة وحفصة (والله غفور) قد غفر لك هذه الزلة (رحيم) قدر جحك في تلك الميمنة وقد تقل جماعة من المفسرين أن النبي صلى الله عليه وسلم حلف أن لا يطأ جاريته فذكر الله له ما أوجب من كفارة الميمنة وأيضا أن أبا حنيفة يرى تحريم الحلال يميناني كل شيء فاذا حرم شخص طعاما فقد حلف على كذا أو أمة فعلى وطئها أو زوجه فعلى الإيلاء منها إذا لم يكن له نية وإن نوى الظهار فظهار وإن نوى الطلاق فطلاق وإن نوى عددا كأن نوى اثنين أو ثلاثا فكما نوى وإن قال كل حلال على حرام فعلى الطعام والشراب إذا لم ينو ولا فعلى ما نوى ولا يراه الشافعي يمينا ولكن سببا في الكفارة في النساء فقط وإن نوى الطلاق فهو رجمي عنده (قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم) أي أوجب الله عليكم كفارة كفارة أيمانكم أو قد بين الله لكم تحليل أيمانكم بالكفارة فاذا كفر الخائف صاركمن لم يحلف وقرئ كفارة أيمانكم (والله مولاكم) أي حافظكم وناصركم (وهو العليم) بما يصلحكم (الحكيم) أي المتقن في أفعاله وأحكامه فلا يأمركم ولا ينهاكم إلا بما تقتضيه الحكمة (وإذا سر النبي إلى بعض أزواجه حديثا) أي واذكروا إذا أخبر النبي حفصة في السر بكلام استسكتن هذا ذلك قال ابن عباس لما رأى النبي صلى الله عليه وسلم الغيرة في وجه حفصة أراد أن يترضاها فاسر إليها بشيئين تحريم مارية على نفسه والبشارة بأن الخلافة بعده صلى الله عليه وسلم في أبي بكر وأبيها عمر (فلما نبأت به وأظهره الله عليه معرف بعضه) قرأ الجمهور بتشديد الراء أي فلما أخبر حفصة بسر النبي صلى الله عليه وسلم عائشة ظنا منها أنه لا حرج عليها في ذلك وأطلع الله نبيه على ما أخبرته حفصة عائشة بين النبي لحفصة بعض ما قالت لعائشة من خلافة أبي بكر وعمر وعاتبها على ذلك خوفا من أن ينشر في الناس فربما تار حسد بعض المنافقين وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال طاولك ألم أقل لك اكنمى على قالت والذي بعثك بالحق نيا ماملكت نفسي فرحا بالكرامة التي خص الله تعالى بها أبي وقرأ الكسائي بالتخفيف أي جازى على ذلك البعض بأن طلق حفصة مجازاة على بعض ما فعلت (وأعرض عن بعض) أي وسكت عن بعض من تحريم مارية القبطية على نفسه ولم يلم حفصة على ذكر ذلك حياء وحسن عشرة (فلما نبأها به) أي فلما أخبر النبي حفصة بما قالت لعائشة (قالت) أي حفصة (من أنبأك هذا) أي من أخبرك بأني أفشيت السر لعائشة وقد ظنت أن عائشة هي التي أخبرته (قال) أي النبي صلى الله عليه وسلم (نبأني العليم الخبير) بقولك لعائشة ونقولي لك (ان تتوبا) يا حفصة وبإعائشة من أيدانك رسول الله صلى الله عليه وسلم (إلى الله) تاب الله عليكما (فقد صغت فلو بكما) أي فقد وجد منكما ما يوجب التوبة إذ قد مالت قلوبهما عن الحق وأحبت إلى ما كرهه النبي صلى الله عليه وسلم وهو اجتنابه جاريته وقرئ فقد زاغت (وان تظاهرا عليه فان الله هو مولاه وحبر من وصالح المؤمنين) أي وان تعاونا أتماعا على النبي صلى الله عليه وسلم بالأيذاء لم يضره ذلك التعاون مسكما فان الله ناصره وجبريل ريش

الكرويين وأبو بكر وعمر كما أخرجه لطيفي عن ابن مسعود وابن عمر وابن عباس وبه قال عكرمة
ومقاتل (والملائكة بعد ذلك) أي بعد نصر من ذكر (ظهر) أي أعوان له صلى الله عليه وسلم فقوله
جبريل عطف على محاسن اسم ان قبل دخولها وكذا وصالح المؤمنين فولاة خبر عن الكل فيقدر بعد
كل واحد منهما ويجوز أن يكون الكلام تم عند قوله تعالى مولاة ويكون جبريل مبتدأ وما بعده عطف
عليه وظهير خبر الجبرع وقرأ السكوفيون تظاهرا تخفيف الظاء واسقاط إحدى التاءين والباقيون
بتشديد ها وقرئ على الأصل أي بالتاءين وقرئ تظهرا (عسى ربه ان يطلقكن أن يبده أزواجا
خيرامنكن) وقرأ بافع وأبو عمرو بفتح الباء وتشديد الدال والباقيون وهم أهل الكوفة يسكنونها
وقال ابن عرفة وعسى هنا للتخويف لا للوجوب وجلة عسى واسمها وخبرها جواب الشرط أي ان
تطلقكن فعسى ربه أن يبده (مسلمات) أي مقررات باللسن (مؤمنات) أي مصدقات بالقلوب
بتوحيد الله تعالى (قاتات) أي مطيعات لله ولا زواجهن وقيل قاتات بالليل للصلاة (نائبات) من
الذنوب (عابدات) أي كثيرات العبادات متذلات لأمر الرسول عليه السلام (سائحات) أي
صائمات كما قاله ابن عباس وأمهات الحسن وقرئ سيعحات (نبيات وأكارا) فالثيب تمدح
من جهة أنها أكثر نجربة وعقلا وأسرع حبالا غالبوا البكر تمدح من جهة أنها أظهر وأطيب وأكثر
مداعبة غالبوا سميت الثيب ثيبا لأنها ثابت أي رجعت إلى بيت أبيها وسميت العذراء بكر لأنها على
أول حالتها التي خلقت بها (يأيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا) أي علموا أنفسكم ونساءكم
وأولادكم الخير وأدبواهم بأن تأمرهم بالخير وتنهواهم عن الشر تقوهم بذلك نارا وقرئ وأهلواكم عطفا
على وأوقوا فيكون أنفسكم عبارة عن أنفس الكل أي قوا أتم وأهلواكم أنفسكم نارا (وقودها الناس
والحجارة) أي حطبها الكفار وحجارة الكبريت وقرئ وقودها بضم الواو (عليها) أي النار
(ملائكة) تسعة عشر وهم الزبانية (غلاظ) أي غلاظ القلوب لا يرجون اذا استرجوا خلقوا من
الغضب وحبب إليهم عذاب الخلق كما حبب إلى آدم كل الطعام والشراب (شداد) أي شداد الخلق
أقوياء على الأفعال الشديدة (لا يعصون الله ما أمرهم) بدل اشتغالهم من الله أي لا يعصون أمره أو
منصوب على نزع الخافض أي فيما أمرهم به من عذاب أهل النار (ويفعلون ما يؤمرون) أي
يؤدون ما يؤمرون به من غير توان ويقولون للكفار عند ادخالهم النار (يأيها الذين كفروا لا تعتذروا
اليوم) اذا اعتذار هو التوبة وهي غير مقبولة بعد الدخول في النار فلا ينفعكم الاعتذار (انما تجزون
ما كنتم تعملون) أي جزاء أعمالكم أي انما أعمالكم السيئة ألزمتكم العذاب (يأيها الذين آمنوا
توبوا إلى الله توبة نصوحا) أي بالغية في النصح بأن يتوبوا عن القبائح نادمين عليها غاية الندامة
لا يعودون إليها وقرأ أشعبة بضم النون وهو مصدر أي ذات نصوح أو تنصح نصوحا أو توبوا لينصح
أنفسكم والباقيون بفتحها فهو صفة مشبهة (عسى ربه ان يكفر عنكم سيئاتكم) أي ان يغفر لكم
ذنوبكم بالتوبة (ويدخلكم) في الآخرة (جنات تجري من تحتها الأنهار يوم لا يخزي الله النبي) ظرف
ليدخلكم (والذين آمنوا معه) أي صاحبه وفي وصف الإيمان والموصول اما معطوف على النبي واما
مبتدأ أخبره جملة قوله تعالى (نورهم يسرى بين أيديهم) عند المشي على الصراط (وبأيمنهم) أي
ويسرى عن أيمنهم عند الحساب لانهم يؤتون الكتاب بأيمنهم وفيه نور (يقولون) عند اطفاء نور
المنافقين خائفين من أن يطفأ نورهم (رنا أتم لنا نورا) أي اتق لنا نورا (واغفر لنا لك على كل شيء
قدير) وقيل الذين يمرون على الصراط حبوا وزحفاهم الذين يقولون ربنا أتم لنا نورا (يأيها النبي
جاهد الكفار) بالسيف والسنان (والمنافقين) بالحجة واللسان (واغلظ عليهم) أي واشدد على كلا

(والملائكة بعد ذلك ظهير)
أي الملائكة له بعد هؤلاء
أعوان (عسى ربه ان
تطلقكن) الآية هذا الخبر
عن فجرة الله عز وجل
على أن يبده لو طلق أزواجه
خيرامنهن نحو في النساء
وقوله (قاتات) أي
مطيعات (سائحات) أي
صائمات (يأيها الذين آمنوا
قوا أنفسكم وأهليكم نارا)
أي حذروا أنفسكم وأهليكم
بما يقرب من الله وجنبوا
أنفسكم وأهليكم المعاصي
(وقودها الناس والحجارة)
أي توفد بهذين الجنسين
(عليها ملائكة غلاظ)
الآية يعني خزنة جهنم وقوله
(توبة نصوحا) هي التوبة
التي تنصح صاحبها حتى لا
يعود إلى ما تاب منه ونصوحا
معناه بالغية في النصح وقوله
(يوم لا يخزي الله النبي)
والذين آمنوا معه) أي لا
يفضحهم ولا يهلكهم
(نورهم) على الصراط
(يسرى بين أيديهم وبأيمنهم
يقولون ربنا أتمم لنا
نورا) اذا طفي نور المنافقين
دعوا الله وسألوه أن يتم
لهم النور ثم ضرب الله مثلا
للساء الصالحات والطالحات
فقال

(ضرب الله مثلا)

لوط ذلك على أضيافه (فلم

يغنيا) يعني نوحا ولوطا

(عنهما من الله شيئا) أي من

عذاب الله من شيء وهذا

تخويف لخصه وعائشة

واخبار أن الانبياء لا يغنون

عن عمل بالمعاصي وقطع

لطمع من ركب المعصية

ورجا أن ينفعه صلاح غيره

وقوله (رب ابن لي عندك

بيتا في الجنة) قيل أن

فرعون لما تبين له اسلامها

وتدها على الارض بأربعة

أوتاد على يديها ورجليها

فقلت وهي تعذب رب

ابن لي عندك بيتا في الجنة

(ونجني من فرعون وعمله)

أي تعذبه ابني وفي هذا

بيان انها لم تمل الى معصية

مع شدة ما قاست من

العذاب وكذا فليكن

صالح النساء وأمر عائشة

وحفصة أن تكونا كآسية

هذه وكرهت عمران

وهو قوله ومريم وهو عطف

على قوله امرأة فرعون

(التي أحصت فرجها)

أي عفت وحفظت فرجها

(فنفخنا فيه) أي في جيب

درعها (من روحنا)

وتفسير هذه قد سبق في

سورة الانبياء (وصدقت

بكلمات ربها وكتبه) أي

آمنت بما أنزل الله على الانبياء (وكانت من القاتنين)

أي من القوم المطيعين لله تعالى يعني أنها أطاعت ودخلت في جملة المطيعين لله من الرجال والنساء

الفريقين فيما يجاهد ههنا من القتال والمجاجة (ومأواهم جهنم وبئس المصير) مريمهم (ضرب الله مثلا)
للذين كفروا) أي جعل الله مثلالحال هؤلاء الكفار (امرأة نوح) واهلة (وامرأة لوط) والعصاة
(كأنت تحت عبدين من عبادنا صالحين فخانتاهما) بالكفر كما قاله عكرمة والضحاك وعن ابن عباس
ما بغت امرأة نبي قط وعن ابن عباس كانت امرأة نوح تقول للناس انه مجنون وإذا آمن به أحدا أخبرته
الجباية من قومه وكانت امرأة لوط تخبر بأضيافه (فلم يغنيا عنهما من الله شيئا) أي فلم يدفع نوح ولوط
مع كرامتهما عند الله تعالى عن زوجتيهما لما عصتا من عذاب الله شيئا وذلك تنبيه على أن العذاب
يدفع بالطاعة لا بالوسيلة (وقيل ادخلا النار مع الداخلين) أي وتقول لما خزنة النار ادخلا النار مع
الداخلين في النار (وضرب الله مثلا الذين آمنوا امرأة فرعون) أي جعل الله حالها مثلا لحال المؤمنين
في أن وصلة الكفرة لا تضر مع الإيمان واسمها آسية بنت مزاحم آمنت حين سمعت قصة القاء موسى
عصاه وتلقف العصا فذهبها فرعون عذابا شديدا بسبب الإيمان فانه أوتدها بأربعة أوتاد واستقبل بها
الشمس وألقى عليها صخرة عظيمة فقالت رب نجني من فرعون فرقي بروحها الى الجنة فالقيت الصخرة
على جسد لاروح فيه (اذ قالت) ظرف مثلا (رب ابن لي عندك بيتا في الجنة) أي رب ابن لي بيتا قريبا
من رحمتك (ونجني من فرعون) أي من نفسه الخبيثة (وعمله) السبي وهو شركه أو جماعه كما قاله ابن
عباس (ونجني من القوم الظالمين) أي من القبط التابعين له في الظلم (ومريم ابنت عمران التي أحصت
فرجها) من الفواحش فانها قدفت بالزنا (فنفخنا فيه) أي في فرجها كما قاله البقاعي وقرئ فيها أي
في مريم وقال الرازي وقوله تعالى فيه أي في عيسى ومن قرأ فيها أي في نفس عيسى (من روحنا) أي من
روح خلقناه بلا توسط أصلا والمعنى أوصلنا الى فرجها الريح الخارج من نفس جبريل لما نفخ في جيب
قميصها فوصل اليه فحملت بعيسى (وصدقت بكلمات ربها) أي بالصحف المنزلة على ادريس وغيره قال
مقاتل أي بعيسى ويدل عليه قراءة الحسن بكلمة ربها بالافراد وقرئ بكلمة الله (وكتبه) وقرأ أبو
عمرو وحفص بصيغة الجمع أي بالكتب الاربعة والباقيون وكتابه بالافراد أي وكتبه المنزل عليه وهو
الانجيل وقوله تعالى وصدقت بالتخفيف والتشديد على أن مريم جعلت الكلمات والكتب صادقة
بمعنى وصفها بالصدق وهو معنى التصديق بعينه (وكانت من القاتنين) أي من القوم الطيعين لله في
الشدة والرخاء وقال عطاء من الصلح وهم رهطها لانهم أهل بيت صالحين لانهم من أعقاب هرون أخي
موسى وضرب هذه الامثال مشتمل على فوائد منها التنبيه على الثواب العظيم والعذاب الاليم ومنها
العلم بأن صلاح الغير لا ينفع المفسد وفساد الغير لا يضر المصلح ومنها أن الرجل وان كان في غاية الصلاح
فلا يأمن المرأة ولا يأمن نفسه ومنها العلم بأن احصان المرأة مفيد غاية الافادة ومنها التنبيه على أن
التضرع بالصدق في حضرة الله تعالى وسيلة الى الخلاص من العقاب والى الثواب بغير حساب وان
الرجوع الى الحضرة الازلية لازم في كل باب

سورة الملك وتسمى الواقعة والمنجية لامهاتني وتنجي قارئها من عذاب القبر وعن ابن

عباس انه كان يسميها المجادلة لانها تجادل عن قارئها في القبر وتدعي في

التوراة المانة مكية ثلاثون آية وثلاثمائة وخمس وثلاثون كلمة

وألف وثلاثمائة وثلاثة عشر حرفا

(سم)

(تفسير سورة الملك)

بسم الله الرحمن الرحيم

(تبارك الذي يبدع ما لم يكن) أي الله الذي في قسده سائر السموات عن أن يكون جسما أو في مكان أو غير ذلك من صفات الخواص (وهو على كل شيء قدير) يتصرف فيه حسب ما تقتضيه مشيئته يعز من يشاء ويذل من يشاء ويحيي ويميت ويعطي ويفقر ويعطي ويميت (الذي خلق الموت والحياة) فالوحدانية وجودية مضادة للحياة والمراد به الموت البطاري وبالحياة ما قبله وما بعده وروى الكلبي عن ابن عباس أن الله تعالى خلق الموت في صورة كبش أبيض لا يمر بشيء ولا يجد رائحته شيء إلا مات وخلق الحياة في صورة فرس يلقاء فوق الجار ودون البغل لا تمر بشيء ولا يجد رائحته شيء إلا حي اه وهذا كلام وارد على منهاج التمثيل والتصوير (ليباؤكم) وهو متعلق بخلق أي خلق موتكم وحياتكم ليعاملكم معاملة من يختبركم (أيكم أحسن عسلا) أي أخلص عملا وأصوبه كما قاله الفصيل ابن عياض اه وقال قتادة أي أيكم أحسن عقلا أي أتمكم عقلا أشدكم لله خوفا وأحسنكم فيما أمر الله به ونهى عنه نظرا وقال الحسن أيكم أزهد في الدنيا وأشد تركا لها وقال السدي أيكم أكثر للموت ذكر أو أحسن استعانة أو أشد خوفا وحذرا (وهو العزيز) أي الغالب الذي لا يجزئه من أساء العمل (الغفور) لمن تاب من أهل الاساءة (الذي خلق سبع سموات طباقا) أي مطابقة بعضها فوق بعض والسماء الدنيا محيطه بالأرض احاطة قشر البيضة من جميع الحوائط والثانية محيطه بالسماء الدنيا وهكذا إلى أن يكون العرش محيطا بالكل (ماترى) أي المخاطب (في خلق الرحمن) للسموات ولغيرها (من تفاوت) أي من عدم تناسب قرأ جزء والكسائي من تفاوت تشديد الواو (فارجع البصر) أي رد بصرك إلى السماء (هل ترى) فيها (من فطور) أي شقوق وعيون (ثم ارجع البصر كرتين) أي ارجع البصر إلى السماء رجعة بعد رجعة وان كثرت (ينقلب اليك البصر خاسئا) أي بعيدا من اصابة ما التمس من العيب (وهو حسيبر) أي كليل لكثرة المراجعة (ولقد ينال السماء الدنيا) أي القربى من الناس (بمصابيح) أي تكواكب مصبته بالليل اضاءة السرج (وجعلنا هارجوما للشياطين) أي جعلنا الكواكب رجما أعدائكم باقضاء الشهب المقتدسة من نار الكواكب اذا أرادوا استراق السمع (وأعتدنا لهم في الآخرة) عذاب السعير (عذاب السعير) بعد الاحراق في الدنيا بالشهب (وللذين كفروا ربهم) من الشياطين وغيرهم (عذاب جهنم) وقرئ بالنصب على انه عطف على عذاب السعير كما أن للذين عطف على لم وهو عطف المفرد على المفرد وعلى هذا فالوقف على السعير جائز وان قرئ عذاب جهنم بالرفع كما هو قراءة الجمهور فالوقف على السعير تام (و بشن المصير) جهنم (اذا ألقوا) أي الكفار (فيها سمعوا لها) أي لجهنم (شهيقا) أي صوتا كصوت الجار (وهي تفور) أي والحال ان جهنم تغلي بهم غليان الرجل بما فيه (تكاد تميز من الغيظ) أي تقرب جهنم تفرق من شدة الغضب على الكفار وقرئ شاذات تميز على الاصل (كلما ألقى فيها فوج) أي جماعة من الكفرة (سألمهم خزنتها) طريق التوبيخ والتقريع (ألم يأتكم نذير) يتلو عليكم آيات ربكم ويذركم لقاء يومكم هذا (قالوا) اعترفوا منهم بعدل الله واقرارنا أن الله أراح عليهم سعة الرسل (بلى قد جاءنا نذير فكذبنا) ذلك النذير في كونه نذير من جهة الله تعالى (وقلنا) في حق ما تلاه من الآيات (ما نزل الله) على أحد (من شيء) أي من كتاب (ان أتم الا في ضلال كبير) أي ما أتم أيها النذر في ادعاء انه تعالى نزل عليكم آيات الا في ضلال كبير أي بعيد عن الصواب ويجوز أن يكون الخطاب من كلام الخزنة للكفار والمعنى ما أتم أيها الكفار الا في ضلال كبير الذي هو الشرك بالله وفي هلاك

من يشاء (الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم) في الحياة (أيكم أحسن عملا) أي أطوع لله وأورع عن محارمه ثم يجازيكم بعد الموت (الذي خلق سبع سموات طباقا) أي بعضها فوق بعض (ما ترى في خلق الرحمن) أي في خلقه السماء (من تفاوت) أي اختلاف واضطراب بل هي مستوية مستقيمة (فارجع البصر) أي أهد فيها النظر (هل ترى من فطور) أي صدوع وشقوق (ثم ارجع البصر كرتين) أي مرتين (ينقلب) أي ينصرف ويرجع (اليك البصر خاسئا) أي صاغرا ذليلا (وهو حسيبر) أي وقد أعيا من قبل أن يرى في السماء خلا (ولقد ينال السماء الدنيا) أي التي تدنو منكم (بمصابيح) أي بكواكب (وجعلنا هارجوما للشياطين) إذا استرقوا السمع (وأعتدنا لهم في الآخرة) عذاب السعير (عذاب السعير) وقوله (اذا ألقوا فيها سمعوا لها) أي لجهنم (شهيقا) يعني صوتا كصوت الجار (وهي تفور) أي تغلي (تكاد تميز) تنقطع (من الغيظ) غضبا على الكفار (كلما ألقى فيها فوج) أي رسول في الدنيا ينذرهم عذاب الله فاعترفوا بتكذيب

الرسول ثم اعترفوا بحقيقة ما كذبوا به
وقوله (فسحقنا لأصحاب السعير) أي أسحقهم الله سحقاً يعني بأعدائهم من رجته مباعنة (ان الذين يخشون ربهم بالغيب) أي قبل معاينة العذاب وأحكام الآخرة وقوله (وأسرؤا قولكم أو أجهروا به) نزلت في المشركين الذين كانوا يناولون من رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسبهم فيخبره الله تعالى فقالوا فيما بينهم أسروا قولكم لتلا يسمع الله محمد صلى الله عليه وسلم فقال الله تعالى (ألا يعلم من خلق) أي ألا يعلم ما في صدوركم وما تسرون به من قولكم (هو الذي جعل لكم الأرض ذلولاً) أي سهلاً مسخرة (فامشوا) أي جواربها (وكلوا من رزقه وإليه النشور) أي إليه يبعث الخلق (أأمنتم من في السماء) قدرته وسلطانه وعرشه (أن يخسف بكم الأرض) أي يغور بكم فيها (فاذا هي تمور) أي تتحرك بكم وترتفع فوقكم وقوله (فستعلمون) أي عند معاينة العذاب (كيف نذير) أي انذارى بالعذاب (ولقد كذب الذين من قبلهم فكيف كان نكير) أي انكارى اذاهلكتهم

عظيم في العذاب (وقالوا) للخرقة (لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير) أي لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير (الانذار سماع من كان طالباً للحق أو نفعه عقل من كان متفكراً لما كنا اليوم مع أهل الوفود في النار) (فاعترفوا بذنبهم) أي أقروا بتكذيبهم الرسول وبكفرهم بآيات الله (فسحقنا لأصحاب السعير) وهو منصوب اما على المفعول به أي ألزمهم الله سحقاً أي بعدا من رجته أو على المصدر والتقدير سحقهم الله سحقاً أي بأعدائهم من رجته مباعنة وقرأ الكسائي بضم الخاء (ان الذين يخشون ربهم بالغيب) أي حال كونهم في الخلوة حيث لا يراهم الناس (لهم مغفرة) لذنوبهم (وأجور كبير) في الجنة (وأسرؤا) أيها الناس (قولكم أو أجهروا به انه عليم بذات الصدور) أي عليم بالقلوب وأحوالها فاحذروا من المعاصي سرا كما تحذرون عنها جهراً فإنه لا يتفاوت ذلك بالنسبة إلى علم الله تعالى قال ابن عباس كانوا يناولون من رسول الله فيخبره جبريل فقال بعضهم لبعض أسروا قولكم لتلا يسمع الله محمد فأنزل الله هذه الآية (ألا يعلم من خلق) أي ألا يعلم السر والجهر من أوجد جميع الأشياء فمن خلق شيئاً لا بد وأن يكون علماً بمخلوقه (وهو اللطيف الخبير) أي والحال انه تعالى الفاعل للأشياء اللطيفة العالم ببواطن الأمور (هو الذي جعل لكم الأرض ذلولاً) أي لينة يسهل عليكم السالك فيها (فامشوا في مناكبها) أي فاسلكوا في جوانبها (وكلوا من رزقه) أي كلوا مما خلقه الله رزقاً لكم في الأرض (وإليه النشور) أي المرجع بعد البعث فبالغوا في شكر نعمه (أأمنتم من في السماء أن يخسف بكم الأرض) فان يخسف بدل اشتغال من من أي تأمنون يا أهل مكة من قد أقررت بأن في السماء واعترفتم له بالقدره على ما يشاء وهو متعال عن المكان أن يغور بكم الأرض بعدما جعلها لكم لينة (فاذا هي تمور) أي تضطرب وتتقلب (أأمنتم من في السماء) أي بل أأمنتم أيها المكذبون من تزعمون انه في السماء وهو منزله عن المكان (أن يرسل عليكم حاصباً) أي ريحاً فيها حجارة (فستعلمون كيف نذير) أي فستعلمون عاقبة انذارى اياكم (ولقد كذب الذين من قبلهم) أي من قبل كفار مكة من كفار الامم السالفة (فكيف كان نكير) أي انكارى وتغييرى عليكم أليس وجدوا العذاب حقاً (أولم يروا) أي أغفلوا ولم ينظروا (إلى الطير فوقهم صافات) أي باسطات أجنحتهن في الجوع عند طيرانها (ويقبضن) أي يضممنها اذا ضربن بها جنوبهن حيناً فحيناً (ما يمسكنهن) في الجوع عند السط والقبض (الالرجن) أي الواسع رجته كل شيء وهذه الجملة مستأنفة فالوقف على يقبض تام كالوقف هنا (انه بكل شيء بصير) فيكون القرآن بالنفسه وجميع الموجودات (أمن هذا الذي هو جند لكم) أي بل من هذا الحقير الذي هو في زعمكم جند لكم فأم بمعنى بل ومن اسم استفهام مبتدأ خبره اسم الإشارة وقرأ طلحة بتشخيف الميم هنا وتشديده ثم والمعنى هذا الذي هو جند لكم أم الذي يرزقكم (ينصركم من دون الرحمن ان الكافرون الا في غرور) أي ما الكافرون الا في غرور من الشيطان فهو يغرهم بأن العذاب لا ينزل بهم أعلم أن الكافرين كانوا يمتنعون عن الايمان ولا يلتفتون الى دعوة الرسول معتمدين على شيئين أحدهما قوتهم بما لهم وجندهم وثانيهما اعتقادهم أن الاوثان توصل اليهم جميع الخيرات وتدفع عنهم جميع الآفات وقد أبط الله عليهم الاول بقوله تعالى أم من هذا الذي هو جند لكم الآية ورد عليهم الثاني بقوله تعالى (أمن هذا الذي يرزقكم ان أمسك رزقه) أي بل من الذي يرزقكم من آلهتم ان أمسك الله الرزق عنكم بل لو كان الرزق موجوداً سهلاً تناول فوضع الآكل لقمة في فيه فأمسك الله تعالى عنه قوة الازدراد لجزأ أهل السموات والأرض عن أن يسوغوا ذلك اللقمة (بل

(أولم يروا إلى الطير فوقهم صافات) أي باسطات أجنحتهن (ويقبضن) أي يضربن بها جنوبهن (ما يمسكنهن) لجوا في حال القبض والسط (الالرجن) بقدرته (أمن هذا الذي هو جند لكم ينصركم من دون الرحمن) أي يدفع عنكم عذابه وقوله (بل

جوا) أي عمادوا (في عتق) أي هسيان وضلال (ونفور) أي باعد من الحق (أفن عشي مكبة) (٣٩٦) على وجهه) يعني

يوم القيامة وهو على وجهه يقال كبت فلانا على وجهه فأكب يقول هذا أهدي (أفن عشي سوبا) وهو المؤمن مستقيما (على صراط مستقيم قل هو الذي أنشأكم) أي خلقكم (وجعل لكم السمع والابصار والأفئدة قليلا ما تشكرون) أي لا تشكرون وخالقكم وخالق هذه الاعضاء لكم إذ أشركتم به غيره (قل هو الذي ذرأكم) أي خلقكم (في الأرض واليه تحشرون ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين) يعني وعد الحشر (قل إنما العلم بوقوعه وحجته عند الله وإنما أنا نذير مبين) أي مخوف (مبين) أي أين لكم الشريعة (فلما رأوه) يعني العذاب في الآخرة (رلعة) أي قريبا (سببت وجوه الذين كفروا) أي تبين في وجوههم سوء وعاتها الكآبة (وقيل هذا) العذاب الذي كنتم به تدعون أي تفتعلون من الدعاء أي تدعون الله به ادقولون اللهم ان كان هذا الآية (قل أرأيتم ان أهلكني الله) أي فعذني (ومن معي أورحنا) أي

جوا في عتق ونفور) أي بل عمادوا في ابعاد عن الحق وبترا دعن الايمان ثم ضرب الله مثلا للشرك والموحد فقال (أفن عشي مكبة على وجهه أهدي أم من عشي سو با على صراط مستقيم) أي أفن عشي في مكان غير مستوفيه شر كل ساعة ويخر على وجهه في كل خطوة أهدي الى المقصد أم من عشي معتدلا على طريق مستولا عوج فيه ولا انحراف سالما من العثر والخرز (قل هو الذي أنشأكم) أي أوجدكم إجمادا بديعا (وجعل لكم السمع) لتسمعوا بها الآيات القرآنية (والابصار) لتنظروا بها الى الآيات التكوينية (والأفئدة) لتتفكروا بها فيما تسمعون من الآيات التزييلية وفيما تشاهدونه من الآيات التكوينية (قليلا ما تشكرون) لان شكر نعمة الله تعالى هو أن يصرف تلك النعمة الى وجهه رضاه وأتم لها صرقم السمع والبصر والعقل الى غير طلب مرضاته فأتم ما شكرتم نعمته البتة (قل هو الذي ذرأكم) أي خلقكم وكثركم (في الأرض واليه تحشرون) في الآخرة للجزاء (ويقولون) أي كفار مكة من فرط عنادهم (متى هذا الوعد) أي الحشر الموعود (ان كنتم صادقين) أي ان كنتم صادقين بما تجربونه من محي الساعة والحشر فينبوا وقته (قل إنما العلم بوقته بحجته عند الله) لا يطلع عليه غيره (وإنما أنا نذير مبين) أذكركم وقوع الموعود فان العلم بالوقوع غير العلم بوقت الوقوع فالعلم الاول كاف في الاذار والعلم الثاني ليس الا الله (فلما رأوه) أي العذاب بعد الحشر (زلفة) أي ذاقرب (سببت وجوه الذين كفروا) أي اسودت وجوههم وعظمت الكآبة وصارت كوحه من يقاد الى القتل (وقيل) أي قال لهم الخزنة توبيعها (هذا الذي كنتم به تدعون) أي تطلبونه في الدنيا وتستجوابه استهزاء أو هذا الذي كنتم تدعون انه باطل لا يأتيكم وقرأ الحسن وقتادة وأبور جاء والضحاك ويعقوب وأبور يد وأبو بكر وابن أبي عملة ونافع في رواية الاصمعي اسكون الدال من الدعاء وهي مؤيدة للقول بأن تدعونا مثقلة من الدعاء في قراءة العامة وقيل من الدعوى (قل أرأيتم) أي أخبرني (ان أهلكني الله) أي ان أماتني الله (ومن معي) من المؤمنين (أورحنا) نتأخرا جالنا فأى راحة لكم في ذلك وأي منفعة لكم فيه يروى أن كفار مكة كانوا يدعون على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين بالهلاك حين خوفهم النبي بعذاب الله (فن يحير الكافرين من عذاب أليم) أي من الذي يحيركم من عذاب الله اذا نزل بكم أنظنون ان الاصنام تحيركم فاذا علمتم ان لا يحيركم منه سواء مننا أو بقبافهلا تمسكتكم مما يخلصكم من العذاب وهو العلم بالتوحيد والنسوة والبعث (قل هو) أي الذي أدعوك الى عبادته (الرحمن) أي معطي النعم كلها (آمنابه) ولم نكفر به كما كفرتم (وعليه توكلنا) لا على غيره كما فعلتم حيث توكلتم على رجالكم وأموالكم وهو لا يقبل دعاءكم لانكم أهل الكفر (فستعلمون) عند معاناة العذاب في الآخرة (من هو في ضلال مبين) أي ظاهر أحن أم أتم وقرأ الكسائي فيعاسون بالياء التثنية (قل أرأيتم) أي أخروني (ان أصبح ماؤكم غورا) أي ان صار ماؤكم ذاهبا في الأرض بالسكبة أو بحيث لاتناله الدلاء (فن يأتيكم بماء معين) أي ظاهر سهل المأخذ نراه العيون فلا بد لهم وان يقولوا لا يأتينا به الا الله فقل لهم حيث ذولم تجعلون من لا يقدر على شيء أصلا شريكا له في العبودية وكان ماؤهم من بئر زمزم وثرمميون ويستحب أن يقول القاري عقب معين الله رب العالمين كما ورد في الحديث

سورة القلم وتسمى سورة ن مكية اثنتان وخسون آية وثلاثمائة

كله وألف ومائتان وستة وخسون حرفا

غفر لنا (فن يحير الكافرين من عذاب أليم) يعني نحن مع ايماننا حائفون أي محاف عذابه ونرجوا رحمة فن ينفعكم من عذابه وأنتم كافرون (قل أرأيتم ان أصبح ماؤكم غورا) أي غائرا يعني ذاهبا في الأرض (فن يأتيكم بماء معين) أي ظاهر تناله الابدي والدلاء تفسير سورة القلم

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

(ن) أقسم الله بالنون وهي السمكة التي تحمل الأرضين على ظهرها وأسمها يواش وهي في الماء تحث الأرض السفلى وتحتها الثور واسمه يهيموت وتحتها الصخرة وتحتها الثرى ولا يعلم ما تحته إلا الله تعالى وهذا مروى عن ابن عباس وقيل أنه تعالى أقسم بالحوث الذي احتبس يونس عليه السلام في بطنه وقيل أنه تعالى أقسم بالحوث الذي لطخ سبهم ثم رذذهم والقول الثاني وهو مروى أيضا عن ابن عباس أن النون هو الدواء وعلى هذا أقسم الله تعالى بالدواء والقلم فإن المنفعة بهما عظيمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أول ما خلق الله القلم ثم خلق النون وهي الدواء (والقلم) أقسم الله بالقلم وهو قلم من نور طوله كما بين السماء والأرض (وما يسطرون) أي وما يكتب الملائكة في صحفهم يكتبون فيها المقادير التي تنفع في العالم ينتسخون ذلك من اللوح المحفوظ (ما أنت) يا أكرم الخلق (بنعمة ربك بمجنون) أي أنت بريء من الخنوع ملتبسا بنعمة الله التي هي النبوة والرئاسة العامة وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم غاب عن خديجة إلى حراء فطلبت به فلم تجده فاذا به وجهه متغير فقالت له مالك فذكر نزول جبريل عليه السلام وأنه قال له اقرأ باسم ربك قال صلى الله عليه وسلم ثم نزل بي إلى قرار الأرض فتوضأت ثم صلى وصليت معه ركعتين وقال هكذا الصلاة يا محمد فلماذا كرر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك خديجة ذهبت إلى ورقة بن نوفل وهو ابن عمها فسأته فقال أرسلني إلى محمد فأرسلته فأناؤه فقال هل أمرك جبريل أن تدعوا إلى الله أحدا فقال لا فقال والله لئن بقيت إلى دعوتك لا نصرتك نصر أعز بزم مات قبل دعاء الرسول فلما دعا صلى الله عليه وسلم كفار قريش إلى الله قالوا أنه لمجنون فأقسم الله تعالى على أنه ليس بمجنون (وانك) يا أكرم الخلق على ما حملت من أثقال الرسالة ومن ألوان الشدائد من جهة قومك (لا جبر مغرور) أي غير مقطوع (وانك لعلی خلق عظيم) كانت نفسه صلى الله عليه وسلم شديدة النفرة عن الذات البدنية والسعادات الدنيوية بالطبع ومقتضى الفطرة عن عائشة قالت ما كان أحدا حسن خاقما من رسول الله صلى الله عليه وسلم مادعا أحدا من أصحابه ولا من أهل بيته الا قال ليك وقال أنس خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرين سنة فما قال لي في شيء فعلته لم فعلت ولا في شيء لم أفعله لم أفعل (فستبصر ويصرون) أي فستعلم بالمحمد ويعلم المشركون يوم القيامة حين يتبين الحق من الباطل أو فسترى يا محمد ويرون في الدنيا أنك نصير عظماء في القلوب وأهم بصيرون ذليلين (بأيكم المفتون) والبلاء أمانة أي أيكم الذي فاتن بالحنون أو بمعنى في أي في أي الفريقين المجنون أي فرقة الاسلام أم في فرقة الكفار يؤيده قراءة ابن أبي عمير في أيكم وقيل ان المفتون مصدر جاء على مفعول والتقدير بأيكم الفتون أي الجنون (ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله) أي هو أعلم بالمجانين على الحقيقة وهم الذين صلاوا عن سبيله تعالى المؤدى إلى سعادة الدارين (وهو أعلم بالمهتدين) أي وهو أعلم بالعقلاء وهم المهتدون إلى سبيله الفائزون بكل مطلوب الناجون عن كل محذور (ولا تطع المكذبين) وهم رؤساء أهل مكة الذين دعوه صلى الله عليه وسلم إلى دين آباءهم (ودوا لو تدهن فيدهنون) أي تمنوا ان تترك بعض ما أنت عليه مما لا يرصونه مصانعة لهم في فعلوا مثل ذلك وان يتركوا بعض ما لا ترصيه به فتلين لهم ويلسون لك ولو مصدرية أي ودوا ادهانك فهم الآن يدهنون اطمعهم في ادهانك (ولا تطع كل حلاف) أي كثير الحلف في الحق والباطل (مهيئ) أي ضعيف في دين الله حقير في التدبير والتمييز (هماز) أي عباب طعان (مشاء نعيم) أي يقال للحديث من قوم إلى قوم على وجه الافساد

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

(ن) أقسم الله تعالى بالحوث الذي على ظهر الأرض (والقلم) يعني القلم الذي خلقه الله تعالى جبري بالكائنات إلى يوم القيامة (وما يسطرون) أي وما تكتب الملائكة (ما أنت بنعمة ربك) أي بانهما عليك بالنبوة (بمجنون) يعني أنك لا تكون مجنونا وقد أنعم الله عليك بالنبوة وهذا جواب لقولهم وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر أنك لمجنون (وان لك لأجر غير ممنون) أي غير مقطوع ولا منقوض (وانك لعلی خلق عظيم) أي أنت على الخلق الذي أمرك الله به في القرآن (فستبصر) يا محمد (ويصرون) يعني المشركين الذين رموه بالمجنون (بأيكم المفتون) أي الفتنة بك أم بهم (فلا تطع المكذبين) أي فيما دعوك اليه من دينهم (ودوا لو تدهن فيدهنون) أي تلين لهم فيلبنون لك (ولا تطع كل حلاف) أي كثير الحلف بالباطل يعي الوليد بن المغيرة (مهيئ) أي حقير (هماز) أي عياب (مشاء نعيم) أي ساع بين الناس بالنعمة

أى يكذب بالقرآن وهو قوله (إذا أتى عليه آياتنا قال أساطير الأولين) والمعنى أنه يجعل مجازاة نعمة الله عليه بالمال والبنين الكفر بآياتنا (سنسمة على الخرطوم) أى سنجعل على أنفه علامة باقية ما عاش نخطم أنفه بالسيف يوم بدر (أما بلونا هم) أى امتحنا أهل مكة بالقحط والجوع (كما بلونا أصحاب الجنة) أى كما امتحنا أصحاب النستان باحتراقها وذهاب قوتهم منها وكانوا قوما بناحية اليمن وكان لهم آب ولهجنة كان يتصدق منها على المساكين فامات قال بنوه نحن جاعة وإن فعلنا ما كان يفعل أبونا ضاق علينا الأمر ففروا ليقطعن ثمرها بسدقة من الليل كيلا يشعربها المساكين فيأتونهم وهو قوله (إذا قسموا ليلصر منها مصبحين ولا يستثنون) أى لا يقولون إن شاء الله (فطاف عليها طاق من ربك وهم يأمنون) أى أنزل الله عليها نارا فأحرقها (فأصبحت كالصريم) أى كالليل المظلم سوداء (فسادوا

بينهم (مناع للخير) أى بخيل بالمال أو مناع للناس من التسول في دين الاسلام (معتد) أى ظالم
(أئيم) أى مبالغ في الائتم (عتل) أى شديد الخصومة أو واسع البطن (بعد ذلك) أى مع ذلك المثالب
(زئيم) أى دعى ماصق بالقوم وليس منهم والظرف متعلق بزئيم قيل هو الوليد ادعاء المغيرة بعد ثمانى
عشرة سنة من ولادته ونسبه لنفسه بعد ان كان لا يعرف له أب ولم تزل هذه الآية قال لاه ان محمدا
وصفى بتسع صفات أعرفها غير التاسع منها فان لم تصدقني الخبر ضربت عنقك فقالت له ان أباك أى
المغيرة عتبن خفت على المال فكنت الراعى من نفسى وكان للوليد عشرة من البنين وكان يقول لهم
ولا قارب له لئن تبع دين محمد أحد منكم لأأنفعه بشئ أبدا فنعهم من الاسلام وكان ينفق في الحجاة الواحدة
عشرين ألفا ولا يعطى المسكين درهما واحدا وهذه الآية عند أكثر المفسرين نزلت في الوليد بن
المغيرة وعند ابن عباس في أبى جهل وعند مجاهد في الأسود بن عبد يغوث وعند السدى في الاخنس بن
شريق أصله من ثقيف وعداده في زهرة (أن كن) أى لاجل ان كان هذا الموصوف (ذامال وبنين)
وهذا امامتعلق بما قبله أى لا تطع كل خلاف الآية لكثرة ماله وأولاده أو بمبادل عليه ما بعده أى انه
كفر بآياتنا لان كان ذامال وبنين وفي قراءة سبعية أن بهمزتين مفتوحتين أى لأن كان ذامال
وبنين تطيعه وألأن كان ذامال وبنين يكفرو ويستكبر وكان مال الوليد بن المغيرة نحو تسعة آلاف مثقال
من فضة وبنوه عشرة (اذاتلى عليه آياتنا) أى القرآن (قال أساطير الاولين) أى هى أحاديث
الاولين في كذبهم (سنسمه على الخراطوم) أى سنجعل له فى الآخرة علامة على أنه يعرف بها أهل
القيامة انه كان فى عداوة الرسول وفى انكار الدين الحق كما قاله قتادة قال ابن عباس أى سنخطمه بالسيف
فنجعل ذلك علامة باقية على أنفه ما عاش وروى انه قاتل يوم بدر خطم بالسيف فى القتال (انابولناهم)
أى أهل مكة بالقحط بدعوة محمد صلى الله عليه وسلم عليهم بعد يوم بدر سبع سنين (كبابولنا أصحاب
الجنة) أى أهل البساتين كانت بصروان روى ان واحدا من ثقيف وكان مسلما كان يملك ضيعة فيها
نخل وزرع بقرب صنعاء وكان يجعل من كل ما فيها عند الحصاد نصيبا وافر للفقراء وامامات ورثها منه
بنوه وقالوا عيالنا كثير والمال قليل ولا يمكننا ان نعطي المساكين مثل ما كان يفعل أبونا فأحرق الله
جنتهم وكانوا بعد عيسى بن مريم بزمن يسير (ادأقسموا ليصر منها مصبحين) أى حين حلفوا بالله
ليقطعن ثمر نخيلهم فى وقت الصباح (ولا يستثنون) أى لا يقولون ان شاء الله أو لا يستثنون حصنة
المساكين كما كان يفعل أبوهم (فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون) أى فطرقها فى الليل طارق
من عذاب الله قال الكلبى أرسل الله عليها نار من السماء فاحترقت وهم نائمون (فأصبحت كالصريم)
أى فصارت البساتين بالاحتراق شديدة بالسننان الذى صرمت ثماره بحيث لم يبق منها شئ أو صارت
كالليل فى اسودادها وكأنهار فى ايضاضها من فرط اليبس (فتنادوا مصبحين أن اغدوا على حرثكم
ان كنتم صارمين) أى فنادى بعضهم بعضا عند طلوع الفجر أى اذهبوا الى ثمار وزروع والاعناب
فاصروها ان كنتم قاصدين للصرم ولا تخبروا المساكين (فاطلقوا) الى البساتين (وهم يتخافتون)
أى والحال أنهم يتسارون فيما بينهم كلاما خفيا (ان لا يدخانها اليوم علىكم مسكين) وان مفسرة أى
لا تدخلوا مسكينا فى البساتين وقرأ ابن مسعود بطرح أن على اصهار القول والمعنى يتخافتون يقولون

(٥٠ - (تفسير مراح ليد) - ناني) مصححين) أى نادى بعضهم بعضا لما أصبحوا ليخرجوا الى الصرام وهو قوله (أن اغدوا على حركم ان كنتم صارمين) أى قاطعين الثمر (فاطلقوا) أى ذهبوا اليها (وهم يتخافتون) أى يتسارون ١١ - كلام بينهم (أن لا) بأن لا يدعها اليوم عليكم مسكين

فَرَجَعْنَا لِنَعْنَأَ الْمَسَاكِينَ
(قَالَ أَوْسَطُهُمْ) أَيْ أَحَدُهُمْ
وَأَفْضَلُهُمْ (أَمْ أَقُلُّ لَكُمْ لَوْلَا
تَسْبِيحُونَ) أَيْ هَلَا تَسْتَنُونَ
وَمَعْنَى التَّسْبِيحِ هَاهُنَا
الِاسْتِثْنَاءُ بِأَن شَاءَ اللَّهُ لِأَنَّهُ
تَعْظِيمٌ لِلَّهِ وَكُلُّ تَعْظِيمٍ لِلَّهِ فَهُوَ
تَسْبِيحٌ لَهُ (قَالُوا سُبْحَانَ
رَبِّنَا) نَزْهُو عَنْ أَنْ يَكُونَ
ظُلْمًا وَأَقْرُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ
بِالظُّلْمِ فَقَالُوا (أَنَا كُنَّا ظَالِمِينَ
فَأَقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ
يَتَلَاوَمُونَ) أَيْ يَلُومُ بَعْضُهُمْ
بَعْضًا فَعَلُوا مِنَ الْهَرَبِ
مِنَ الْمَسَاكِينِ وَمَنْعَ حَقِّهِمْ
(قَالُوا يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا
ظَالِمِينَ) أَيْ يَنْعَى حَقَّ
الْفُقَرَاءِ وَتَرَكَ الِاسْتِثْنَاءَ
(عَسَى رَبَّنَا أَنْ يَبْدِلَنَا خَيْرًا
مِنْهَا) أَيْ خَيْرًا مِنْ هَذِهِ
الْجَنَّةِ (أَنَا إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ
كَذَلِكَ الْعَذَابُ) أَيْ كَمَا
فَعَلْنَا بِهِمْ نَفْعًا بِمَنْ خَافَ
أَمْرَنَا ثُمَّ ذَكَرَ مَا عِنْدَ اللَّهِ
لِلْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ (أَنَّ الْمُتَّقِينَ)
الْآيَةَ فَلَمَّا زِلَتْ قَالَ بَعْضُ
قُرَيْشٍ إِنْ كَانَ مَا تَذْكُرُونَ
حَقًّا فَإِنَّ لَنَا فِي الْآخِرَةِ
أَكْثَرَ مِمَّا لَكُمْ فَنَزَلَ
(أَفْجَعِلْ الْمُسْلِمِينَ
كَالْجَرَمِينَ مَا لَكُمْ كَيْفَ
تُحْكَمُونَ أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ
نَزَلَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ (فِيهِ) مَا

لَا تَسْكُنُوا الْمَسَاكِينَ مِنَ الدُّخُولِ فِي الْبَسَاتِينِ حَتَّى يَدْخُلَ (وَعُدُّوا عَلَى حَرْدٍ قَادِرِينَ) أَيْ يُضَارُّوا قَادِرِينَ
إِلَى بَسَاتِينِهِمْ قَادِرِينَ عَلَى صِرَامِهَا وَمَنْعَ مَنْعِهَا عَنْ الْمَسَاكِينِ فِي ظَنِّهِمْ أَوْ أَرَادُوا أَنْ يَحْرَمُوا الْمَسَاكِينَ
وَهُمْ قَادِرُونَ عَلَى نَفْعِهِمْ (فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَضَالُونَ بَلْ نَحْنُ بِمُحْرَمِينَ) أَيْ لَمَّا رَأَوْا جَنَّتَهُمْ مُحْرَقَةً
ظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ أَخْطَوْا الطَّرِيقَ فَقَالُوا إِنَّا لَضَالُونَ طَرِيقَ بَسَاتِنَاتِنَا ثُمَّ لَمَّا نَامُوا وَعَرَفُوا أَنَّهَا هِيَ قَالُوا لَسْنَا
ضَالِّينَ بَلْ نَحْنُ بِمُحْرَمِينَ مِنْ نَفْعَةِ جَنَّتِنَا بِشَوْءٍ عَزَمْنَا عَلَى الْبَخْلِ وَمَنْعَ الْفُقَرَاءِ وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُمْ لَمَّا رَأَوْا
جَنَّتَهُمْ مُحْرَقَةً قَالُوا إِنَّا لَضَالُونَ فِي الْاِعْتِقَادِ حَيْثُ كُنَّا نَعْتَقِدُ كَوْنَنَا قَادِرِينَ عَلَى الِاتِّفَاعِ بِهَا وَحَيْثُ كُنَّا
عَازِمِينَ عَلَى مَنْعِ الْفُقَرَاءِ بَلْ الْأَمْرُ أَقْبَابٌ عَلَيْنَا فَصَرْنَا مُحْرَمِينَ (قَالَ أَوْسَطُهُمْ) أَيْ أَفْضَلُهُمْ (أَمْ أَقُلُّ
لَكُمْ لَوْلَا تَسْبِيحُونَ) أَيْ هَلَا تَذْكُرُونَ اللَّهَ تَعَالَى وَتَتَوَبُّونَ إِلَيْهِ مِنْ خُبْتِ نَفْسِكُمْ حَيْثُ عَزَمْتُمْ عَلَى مَنْعِ
الزَّكَاةِ (قَالَ سُبْحَانَ رَبِّنَا) عَنْ أَنْ يَجْرِيَ فِي مَلَكِهِ مَا لَا يَشَاؤُهُ (أَنَا كُنَّا ظَالِمِينَ) بِالْاِقْسَامِ عَلَى جَذِ
الْجَنَّةِ فِي الصَّبَاحِ وَمَنْعَ الْمَسَاكِينِ وَتَرَكَ الِاسْتِثْنَاءَ (فَأَقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَلَاوَمُونَ) أَيْ يَلُومُ
بَعْضُهُمْ بَعْضًا يَقُولُ وَاحِدٌ مِنْهُمْ أَنْتَ أَشْرْتَ عَلَيْنَا بِهَذَا الرَّأْيِ وَيَقُولُ الْآخَرُ أَنْتَ الَّذِي خَوَّفْتَنَا بِالْفَقْرِ
وَيَقُولُ الثَّلَاثُ أَنْتَ الَّذِي رَغَبْتَنِي فِي جَمْعِ الْمَالِ (قَالُوا يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ) أَيْ يَاهَا كَاهِنًا هَذَا وَقَدْ
مَنَّا دِمَّتَكَ لَنَا إِنَّا كُنَّا مُتَجَاوِزِينَ حَدَّ اللَّهِ بِمَنْعِ الْمَسَاكِينِ (عَسَى رَبَّنَا أَنْ يَبْدِلَنَا خَيْرًا مِنْهَا) أَيْ أَنْ
يُعْطِيَنَا خَيْرًا مِنْ جَنَّتِنَا بِدَلَامِنَا بِرَكَةِ التَّوْبَةِ وَالْاِعْتِرَافِ بِالذَّنْبِ وَقَدْ رَأَيْنَا نَافِعَ وَأَبُو عَمْرٍو يَفْتَحُ الْبَابَ
وَيُشَدِّدُ الدَّالَ (أَنَا إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ) أَيْ طَالِبُونَ مِنْهُ الْخَيْرَ رَاجِعُونَ عَنْهُ وَرَوَى أَنَّهُمْ قَالُوا إِنْ أَبَدَ اللَّهُ
خَيْرًا مِنْهَا لَنَنْصَنَعَ كَمَا صَنَعْنَا بَلْ نَفْتَضِرُّ عَوَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِالْاِعْتِرَافِ فَابْدِطْهُمُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ لِيَانِهِمْ مَا هُوَ خَيْرٌ مِنْهَا
فَإِنَّ اللَّهَ أَمْرٌ جَبَرِيلٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ يَقْتُلَ تِلْكَ الْجَنَّةَ الْمُحْرَقَةَ فَيَجْعَلُهَا بَزْغًا مِنْ أَرْضِ الشَّامِ وَيَأْخُذُ
مِنَ الشَّامِ جَنَّةً فَيَجْعَلُهَا مَكَانَهَا وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ الْقَوْمَ أَخْلَصُوا وَعَرَفَ اللَّهُ مِنْهُمْ الصِّدْقَ
فَابْدِطَهُمُ اللَّهُ جَنَّةً يُقَالُ طُهَا الْحَيَوَانُ فِيهَا غَنَبٌ يَحْمِلُ الْبَغْلُ مِنْهُ عَنْقُودًا وَاحِدًا مِنْ كِبَرِهِ وَقَالَ أَبُو خَالِدٍ الْيَمَانِيُّ
دَخَلْتُ تِلْكَ الْجَنَّةَ فَرَأَيْتُ فِيهَا كُلَّ عَنْقُودٍ مِنْهَا كَالرَّجُلِ الْأَسْوَدِ الْقَائِمِ (كَذَلِكَ الْعَذَابُ) أَيْ مِثْلُ الَّذِي
بَلَوْنَاهُ أَهْلَ مَكَّةَ وَأَصْحَابَ الْجَنَّةِ فِي صُرُوَانِ عَذَابِ الدُّنْيَا مَنْعَ حَقِّ اللَّهِ مِنْ مَالِهِ (وَالْعَذَابُ الْآخِرَةُ) لَنْ
لَا يَتُوبَ (أَكْبَرُ) مِنْ عَذَابِ اللَّهِ فِي الدُّنْيَا (لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ) أَنَّهُ أَكْبَرُ لِحَافَتِهِمْ وَأَعْمَارِهِمْ إِلَيْهِ (أَنَّ الْمُتَّقِينَ
عِنْدَ رَبِّهِمْ) أَيْ فِي الْآخِرَةِ (جَنَّاتُ النَّعِيمِ) أَيْ جَنَّاتُ لَيْسَ لَهَا فِيهَا إِلَّا التَّحَنُّنُ الْخَالِصُ لَا يَشُوبُهُ مَا يَنْغُصُهُ
كَأَيُّ شُوبِ جَنَّاتِ الدُّنْيَا قَالَ مُقَاتِلُ لَمَّا زِلَتْ هَذِهِ لَآيَةُ قَالَ كَفَّارُ مَكَّةَ لِلْمُسْلِمِينَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَضَّلَنَا عَلَيْكُمْ فِي
الدُّنْيَا فَلَا يَبْدُو أَنَّ يَفْضَلُنَا عَلَيْكُمْ فِي الْآخِرَةِ فَإِنْ لَمْ يَحْصُلِ التَّفْضِيلُ فَاتَّصَى أَمْرُكُمْ نَسَاوُونَا فَاجَابَ اللَّهُ عَنْ
هَذَا الْكَلَامِ بِقَوْلِهِ (أَفْجَعِلْ الْمُسْلِمِينَ كَالْجَرَمِينَ) أَيْ أَتُخَيِّفُ فِي الْحُكْمِ فَتُجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْكَافِرِينَ
أَيْ مَسَاوِينَ لَهُمْ فِي الْعَطَاءِ (مَا لَكُمْ كَيْفَ تُحْكَمُونَ) أَيْ أَيْ تَتَنَبَّأُ بِحُكْمِكُمْ يَا أَهْلَ مَكَّةَ وَأَيُّ حَالٍ
يَدْعُوكُمْ إِلَى هَذَا الْحُكْمِ هَلْ هُوَ صَادِرٌ عَنْ اخْتِلَالِ فِكْرٍ أَوْ عَوَجَاجِ رَأْيٍ (أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَنْدَرُسُونَ
إِنْ لَكُمْ فِيهِ لِمَا تُخْبِرُونَ) أَيْ بَلْ أَلَيْسَ لَكُمْ كِتَابٌ نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ تَقْرَوْنَ إِنْ لَكُمْ فِي ذَلِكَ الْكِتَابِ مَا
تَشْتَهُونَ فِي الْآخِرَةِ وَقَدْ أَطْلَحْتُ وَالضُّحَاكَ أَنَّ لَكُمْ نَفْثَ لَهْمَةٍ وَهُوَ مَنْصُوبٌ بِتَدْرِيسُونَ الْأَنْ فِي اسْمِهَا
زِيَادَةُ لَامِ التَّنْكِيدِ (أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا) أَيْ أَمْ لَكُمْ عَهْدٌ مَوْكِدَةٌ بِالْإِيمَانِ (بَالْغَةِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ)
وَالْجَارِ وَالْمَجْرُورِ أَمَّا تَعْلُقُ بِالْغَةِ أَيْ أَيْمَانُ تَبَاخُ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَأَمَّا بَا تَقْسِرُ أَيْ ثَابِتٌ لَكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ

تَقُولُونَ (تَدْرِيسُونَ) أَيْ تَقْرَوْنَ مَا فِيهِ (نَ لَكُمْ فِيهِ) أَيْ
فِي ذَلِكَ الْكِتَابِ (لِمَا تُخْبِرُونَ) أَيْ تُخْبِرُونَ (أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ) أَيْ عَهْدٌ وَمَوَاقِيقُ (عَلَيْنَا بِالْغَةِ) أَيْ مُحْكَمٌ لَا يَنْقُطِعُ عَهْدُهَا (إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ)

الحكماء المحكمون أي تقضون وكسرتان في الآيتين مسكان اللام في جوابها وحذف الشرح في قوله **الحكماء** (بذلك) الذي يقولون من أن لهم في الآخرة حظاً (زعيم) أي كفيل (أم لهم شركاء) أي آلهة تكفل لهم بما يقولون (فليأتوا بشركائهم لتكفروا لهم) (إن كانوا صادقين) فيما يقولون (يوم يكشف عن ساق) أي عن شدة (٣٩٥) من الأمر وهو يوم القيامة

قال ابن عباس هي أشيا ساعة في القيامة (ويدعون إلى السجود) يعني الكافرين والمنافقين (فلا يستطيعون) أي تصير ظهورهم طبقا واحداً كل أراد أن يسجد واحداً منهم خر على قفاه (خاشعة أبصارهم) أي ذليلة لا يرفعونها (ترهقهم) أي تغشاهم (دلة وقد كانوا يدعون إلى السجود) في الدنيا (وهم سالمون) فيأبون ولا يسجدون لله (فدري ومن يكذب بهذا الحديث) أي دعي والمكذبن بالقرآن أي كلهم إلى ولا تشغل قلبك بهم فاني أذكرك أمهم (سنستدرجهم من حيث لا يعلمون) أي نأخذهم قليلاً قليلاً ولا نبأغتهم (وأملى لهم) أمهلهم كي يزدادوا غمادياً في الشر (إن كيدى متين) أي شديد لا يطاق (أم تسألهم) أي بل تسألهم على ما أتيتهم به من الرسالة (أجرا فهم من مغرم) أي مما يعطونك (منقولون أم عندهم الغيب) أي علم ما

ويكون معنى بالغة مؤكدة وقرأ زيد بن علي والحسن بالغة بالنصب على الحال من إيمان أو من الضمير في الظرف (إن لكم لنا محكمون) وهذا جواب القسم لأن المعنى أقسمنا لكم إيماناً موثقة إن لكم ما تحكمون به لأنفسكم في الآخرة وهو أن تسووا بين المسلمين والكافرين (سلمهم) يأتشرف الرسل (أي بهذا) الحكم الخارج عن العقول (زعيم) أي قائم (أم لهم شركاء) أي أوهل لهم ناس يساعدونهم على صحة ذلك القول (فليأتوا بشركائهم) أي عن مشاركونهم في ذلك القول ويكفونهم لهم بصحته (إن كانوا صادقين) في دعواهم ويقال المعنى أم لهم أشياء يعتقدون أنها شركاء الله يجعلونهم في الآخرة مثل المؤمنين في الثواب والخلاص من العقاب فليأتوا بآلهتهم إن كانوا صادقين أن لهم ما قالوا (يوم يكشف عن ساق) أي يوم يشتد الأمر قال أبو سعيد الضرير أي يوم يكشف عن أصل الأمر أي تظهر يوم القيامة حقائق الأشياء وأصولها بحيث نصير عياناً وقرئ تكشف بالتاء الفوقية على البناء للفاعل أو المفعول والفعل للحال أو للساعة أي يوم تشتد الحال أو الساعة عن أمر وقرئ تكشف بالتاء المضمومة وكسر النسين أي يوم تدخل الحال في الكشف عن أمر كانوا في غمى منه في الدنيا وقرئ تكشف بالنون (ويدعون إلى السجود) تويخا على تركهم إياه في الدنيا بعد ما قالوا والله ربنا ما كنا مشركين (فلا يستطيعون) السجود تنقي أصلاهم فقارة واحدة مثل حصون الحديد (خاشعة أبصارهم) حال من واو يدعون (ترهقهم ذلة) أي تلحقهم ذلة شديدة بسبب أنهم ما كانوا مواظبين على خدمة ولا هم (وقد كانوا يدعون إلى السجود) أي إلى الصلوات بالأذان والإقامة في الدنيا دعوة تكليف (وهم سالمون) أي أصحاء قادرون على الصلاة فلا يجيبون الداعي وفي هذا وعيد لمن قعد عن الجماعة ولم يجب المؤذن إلى إقامة الصلاة في الجماعة (فدري ومن يكذب بهذا الحديث) أي خل يأتشرف الخلق بيني وبينهم فاني أذكرك أمهم (سنستدرجهم) أي سننزلهم إلى العذاب درجة فدرجة (من حيث لا يعلمون) أي كلما أدنوا بجددناهم نعمة وأنسيناهم الاستغفار (وأملى لهم) أي أمهلهم ليزدادوا غمادياً (إن كيدى متين) أي أن سترى لأسباب الهلاك عمن أريد أهلا كه قوى لا يدفعه شيء ولا يطلع عليه أحد (أم تسألهم أجرا) أي أم تلتبس من أهل مكة أجرا دنيو يا على الإيمان (فهم من مغرم مثقلون) أي فهم لاجل ذلك مكلفون جلا ثقيلا من غرامة مالية يعطونكها فيعرضون عنك (أم عندهم الغيب) أي أم عندهم علم ما غاب عنهم كأنه حضر في عقولهم (فهم يكتبون) على الله أي يحكمون عليه بما شاؤا (فاصبر لحكم ربك) في أمهاتهم وتأخير نصرتك عليهم (ولا تكن كصاحب الحوت) أي ولا يكن حالك يأتشرف الخلق كحال يونس عليه السلام من الضجر والمغاضبة فتبتلى ببلائه (اذنادى وهو مكظوم) اذنادى في بطن الحوت بقوله لا إله إلا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين وهو مملوء غمما كما قاله ابن عباس ومجاهد أوكربا كما قاله عطاء وأبو مالك والفرق بين الغم والكرب أن الغم في القلب والكرب في النفس (لولا أن تداركه نعمة من ربه لنبتذ

في غد (فهم يكتبون) أي يحكمون (فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت) أي كيونس عليه السلام في الضجر والجملة (اذنادى) أي دعار به (وهو مكظوم) أي مملوء غمما (لولا أن تداركه) أي أدركه (نعمة من ربه) أي رجة (لنبتذ) أي ل طرح يعني حين اللقاء الحوت.

(بالعراء) أي بالذين من العراء (بأن رجا) (٣٩٩) وثاب عليه (وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم لما سمعوا الذكر) أي اسم الله

ابنهم وعداوتهم لك اذا قرأت القرآن ينظرون اليك نظرا شديدا يكاد يصروعك ويسقطك عن مكانك (ويقولون انه لجنون وما هو) يعني اقرآن (الاذكر) أي عظة (للعالمين)

﴿تفسير سورة الحاقة﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(الحاقة) يعني القيامة لانها حقت فلا كاذبة لها (ما الحاقة) استفهام معناه التعظيم لشأنها كقولك زيد ماهو (وما أدراك ما الحاقة) يريد أي شيء أعلمك ما ذلك اليوم ثم ذكر أمر من كذب بالقيامة فقال (كذب ثمود وعاد بالقارعة) أي بالقيامة التي تفرع القلوب بأهلها (فأما عود فأهلكوا بالطاغية) أي بالصبغة الطاغية وهي التي جاوزت المقدار (وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية) أي عنت على خزائنها فلم تطعمهم (سخرها عليهم) أي استعملها عليهم كما شاء وقوله (حسوما) أي دأمة متتابعة والمعنى تحسمهم حسوما أي تذهبهم وتفنيهم (فترى القوم) أي أهل القرى (فيها) في تلك الايام (صرعى) جمع صريع (كانهم أعجاز نخل) أي ساقة نخل (خاوية) أي ساقة نخل (فهل ترى لهم من باقية) أي هل ترى لهم من قبله (أي تباعه ومن قرأه من قبله معناه ومن تقدمه من الامم) (والمؤتفكات) يعني أهل قرى قوم لوط (بالخطأ العظيم وهو الكفر) (فعصا رسول ربهم فأخذهم) أي زائدة

بالعراء وهو ملوم) أي لولا هذه النعمة التي هي توفيقه للتوبة وقبوطا منه لطرح بالارض الخالية من الاشجار مع وصف المسمومة وقرى رجة من ربه وقرأ ابن هر من والحسن تداركه بتشديد الدال وقرأ ابن عباس وابن مسعود تداركته (فاجتبا به) أي رد عليه الوحي بعد ان انقطع عنه وأرسله الى مائة ألف أو يزيدون (بجعله من الصالحين) أي الكاملين في الصلاح بأن عصمه من أن يفعل فعلا يكون تركه أولى روى أن هذه الآية نزلت في أحد حيين حل برسول الله ماحل فأراد أن يدعو على الذين اهزموا وقيل حين أراد أن يدعو على ثقيف (وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم) أي أنهم من شدة عداوتهم لك ينظرون اليك شزرا بحيث يكادون يزلون قدمك فيرمونك وقرى في السبعة ليزلقونك بضم الياء وفتحها وقرى ليزلقونك روى أنه كان في بني أسد عيانون فأراد بعضهم أن يعين رسول الله فنزلت هذه الآية (لما سمعوا الذكر) أي وقت سماعهم بالقرآن (ويقولون) لغاية حيرتهم في أمره صلى الله عليه وسلم (انه) أي محمدا (لجنون) فاجابهم الله تعالى بقوله (وما هو الا ذكر للعالمين) أي وما هذا القرآن الذي يزعمون أنه دالة جنونه صلى الله عليه وسلم الاعظة للجن والانس

﴿سورة الحاقة مكية احدى وخسون آية ومائتان وست وخسون

كلمة وألف وأربعمائة وثمانون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الحاقة ما الحاقة) أي أي شيء هي (وما أدراك) أي وأي شيء أعلمك (ما الحاقة) أي انك لا علم لك بأثر فخلق بكنهها ومدى عظمها والحاقة هي الساعة الثابتة الوقوع الواجبة المجيء والتي تحقق فيها الامور أي تعرف على الحقيقة (كذبت ثمود وعاد بالقارعة) أي بالحالة التي تفرع القلوب بالافزاع وهي القيامة وقوارعها انفطار السماء وانشقاقها ودك الارض ونسف الجبال وطمس النجوم وانكدارها (فأما عود فأهلكوا بالطاغية) أي بالصبغة المجاوزة للحد في القوة (وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر) أي باردة (عاتية) أي مجاوزة للحد في شدة عصفها (سخرها) أي سلطها (عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما) أي متتابعة من صبيحة أربعاء لثمان بقين من شوال الى غروب الاربعاء الآخرف كان آخرها هو اليوم الاخير منه (فترى القوم) أي قوم هود ان كنت حاضر وقتئذ (فيها) أي في مهاب الريح (صرعى) أي موتى مجندلين على الارض (كانهم أعجاز نخل خاوية) أي كأنهم أصول نخل ساقطة بالية (فهل ترى لهم من باقية) قال قوم أي لم يبق من نسل أولئك القوم أحد وقال ابن جريج كانوا سبع ليال وثمانية أيام أحياء في عقاب الله من الريح فلما أمسوا اليوم الثامن ماتوا فاحتلمتهم الريح فالتفتهم في البحر فذلك قوله تعالى فهل ترى لهم من باقية (وجاء فرعون ومن قبله) قرأه ابو عمرو والكسائي بكسر القاف وفتح الباء أي ومن عند من أتباعه وجنوده ويؤيده قراءة ابن مسعود وأبي موسى ومن تلقاه وقرأ أبي أيضا ومن معه والباقون بفتح القاف وسكون الباء أي من تقدمه من الامم (والمؤتفكات) أي أهل القرى التي انقلبت قلوبها وهي صنعة وهرة وعمره ودوما وسدوم (بالخطئة) أي بالخطأ ككذب البعث وكالواط والصفع والضراط وغير ذلك من أنواع المعاصي (فعصا رسول ربهم) موسى ولولها وغيرهما (فأخذهم) أي الله تعالى (أخذة رابية) أي زائدة في الشدة على عقوبات سائر الكفار كما أن أفعالهم كانت زائدة في القبح على

ترى لهم من باقية) أي هل ترى لهم من قبله (أي تباعه ومن قرأه من قبله معناه ومن تقدمه من الامم) (والمؤتفكات) يعني أهل قرى قوم لوط (بالخطئة) أي بالخطأ العظيم وهو الكفر (فعصا رسول ربهم فأخذهم) أي زائدة

وهي السفينة (التي عليها)
 أى لنجعل تلك الفعلة التي
 فعلنا من اضرابي قوم نوح
 واجاء من معه (لكم
 تذكرة) تتذكرون بها
 فتعظون بها (وتعبرها أذن
 واعية) أى لتحفظها كل
 أذن تحفظ ما سمعت (فإذا
 دفع في الصور نفخة واحدة)
 يعنى النفخة الاولى لقيام
 الساعة (وجلت الارض
 والجبال فدكتا) أى كسرتا
 (دكة واحدة) فصارت
 هباء منبثا (فيومئذ وقعت
 الواقعة) أى قامت القيامة
 (وانشقت السماء فهي
 يومئذ واهية) أى مشقة
 (والملك) يعنى الملائكة
 (على أرجائها) أى نواحيها
 (ويحمل عرش ربك
 فوقهم) أى فوق الملائكة
 (ثمائية) أى ثمانية أملاك
 (يومئذ تعرضون) على ربكم
 (لأنخفي منكم خافية) كقوله
 لا يخفى على الله منهم شيء
 (فأما من أوفى كتابه يمينه
 فيقول هاؤم) أى خذوا
 (افسروا كتابيه) أى
 كتابي وذلك لما يرى فيه
 من الحسنات (أنى ظننت
 أنى ملاق حساييه) أى
 أيقنت بأنى أحاسب (فهو
 فى عيشة راضية) أى ذات
 رضى يرضى بها صاحبها
 (فى جنة عالية قطوفها دانية)
 أى ثمارها قريبة من صريرها

أفعال سائر الكفار (انما طغي الماء) أي ارتفع الماء وزاد على أعلى جبل خمسة عشر ذراعاً وذلك
لهذا من نوح (جلناكم) في أصلاب آبائكم (في الجارية) أي في سفينة نوح عليه السلام (لنجعلها
لكم تذكرة) أي لنجعل هذه القصة التي هي نجاة المؤمنين وانقراض السفرة عظة لكم تتعظون بها
(وتعيبها أذن واعية) أي ليحفظها قلب حافظ ويقال تسمع هذا الأمر أذن سامعة فتستفح بما سمعت
وقرأنا نفع بسكون الدال وقرأ العامة وتعيها بكسر العين وروى عن ابن كثير ساكنة العين وذلك مثل
ويتقه في قراءة من سكن القاف (فأذا نفخ في الصور نفخة واحدة) وهي نفخة البعث وقرأ أبو
السماك بنصب نفخة واحدة على المصدر وباسناد الفعل إلى الجار والمجرور (وجلت الأرض والجبال)
أي وبعد خروج الناس من قبورهم رفعت الأرض والجبال من أماكنها بالزلزلة أو بريح أو بملك من
الملائكة أو بقدره الله من غير سبب (فدكتا دكة واحدة) أي ضربت إحدى الجبلتين بالأخرى ضربة
واحدة فتفتنت وصارت كشيء مهيل (فيومئذ وقعت الواقعة) أي قامت القيامة الكبرى وهذا
جواب إذا (وانشقت السماء) لنزول الملائكة (فهى) أي السماء (يومئذ واهية) أي ساقطة القوة
بعد ما كانت محكمة شديدة (والملك على أرجائها) أي والملائكة واقفون على أطراف السماء التي لم تسقط
فهؤلاء من جملة المستثنى ممن يموتون في الصفة الأولى وقيل انهم يقفون لحظة على أطراف السماء ثم
يموتون (ويحمل عرش ربك فوقهم) أي حال كون العرش فوق الملائكة الواقفين على جوانب
السماء (يومئذ) أي يوم وقعت الواقعة (ثمانية) من الأملاك وفي الحديث أنه صلى الله عليه وسلم قال
إن جملة العرش اليوم أربعة فإذا كان يوم القيامة أمدهم الله تعالى بأربعة أخرى فكانوا ثمانية على
صورة الأفعال أي تيوس الجبل وفي حديث آخر لكل ملك منهم وجه إنسان ووجه أسد ووجه نور
ووجه نسر وكل وجه منها يسأل الله الرزق لذلك الجنس قال بعضهم واسم أحدهم روفيل ولبنان وقال ابن
عباس هم ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عددهم إلا الله تعالى (يومئذ) أي يوم قامت القيامة
(تعرضون) على الله أي تسألون وتحاسبون وروى أن في يوم القيامة ثلاث عرضات عرض للحساب
والمعاذير وعرض للخصومات والقصاص وعرض لتطهير الكتب وقراءتها (لا تخفى منكم خافية)
أي لا تخفى يوم القيامة ما كان مخفياً منكم في الدنيا فإنه يظهر أحوال المؤمنين فيتكامل بذلك سرورهم
وتظهر أحوال أهل العذاب فيظهر بذلك خزهم وفضيحتهم وقرأ أجزء والكسائي لا يخفى بالياء التحتية
(فأما من أوتي كتابه بيمينه) كأبي سلمة بن عبد الأسد (فيقول) لأصحابه تبجحوا واتهاجوا (هاؤم
أقرؤا كتابيه) أي خذوا كتابي وانظروا ما فيه من الثواب والكرامة (إني ظننت أني ملاق
حسابيه) أي إني في الدنيا نيتنت أني ألقى حسابي في الآخرة ولم أنكر البعث وروى أبو هريرة أنه
صلى الله عليه وسلم قال إن الرجل يؤتى به يوم القيامة ويؤتى كتابه فتكتب حسناته في ظهر كفه
وتكتب سيئاته في بطن كفه فينظر إلى سيئاته فيحزن فيقال له قلب كففك فينظر فيه فيرى حسناته
فيفرح ثم يقول هاؤم أقرؤا كتابيه في ظننت عند النظر الأولى أني ملاق حسابيه على سبيل الشدة
وأما الآن فقد فرج الله عني ذلك الغم (فهو في عيشة راضية) أي منسوبة إلى الرضا (في جنة عالية) في
المكان والدرجة (فطوفها دانية) أي ثمارها قريبة يتناولها القاعد بقول الله لهم (كلوا) من الثمار
(واشربوا) من الأنهار (هنيئاً) أي بلا تعب في تحصيل الكل والشراب ولا داء في تناولها (بما
أسلفتم في الأيام الخالية) أي بمقابلة ما قدمتم من الأعمال الصالحة في الأيام الماضية وهي أيام الدنيا
(وأما من أوتي كتابه بشماله) كالأسد بن عبد الأسد (فيقول يا ليتني لم أوت كتابيه) أي لم أعط كتابي

على أى حال كان يقال لهم (كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم) أى قدمتم لآخركم من الأعمال الصالحة (فى الأيام الخالية) أى الماضية فى

الدنيا وقوله (باليها كانت
القاضية) يقول ليت المنة
التي منها لم أحي بعد ما
(هلك عني سلطانيه) أي
ذهب عني حجي وزال عني
ملكى وقوتى فيقول الله
تعالى لخزنة جهنم (خذوه
فقلوه ثم الجحيم صاوه) أي
ادخلوه (ثم في سلسلة ذرعتها
سبعون ذراعا فاسلكوه)
أي ادخلوه في تلك السلسلة
فتدخل في دبره وتخرج
من فيه وهي سلسلة لو
جمع حديد الدنيا ما وزن
حلقة منها (ولا يحض على
طعام المسكين) أي لا يأمر
بالصدقة على الفقراء
(فليس له اليوم هاهنا جحيم)
أي قريب ينفعه (ولا
طعام الا من غسلين) وهو
صديق أهل النار (لا يأكله
الا الخاطئون) يعنى
الكافرين (فلا أقسم)
لأزائده (بما تبصرون)
أي مما زورون من المخلوقات
(وما لا تبصرون) أي وما لا
ترون منها (انه) ان القرآن
(لقول) أي لتلاوة (رسول
كریم) على الله يعنى محمدا
صلى الله عليه وسلم (وما هو
بقول شاعر) أي ليس هو
شاعر (قليل ما تؤمنون)
ما لغومؤ كدة (ولا بقول
كاهن) وهو الذى يخبر عن
الغيبات من جهة النجوم
كذبوا باطلا ثم بين أن ما
يتلوه تنزيل من الله فقال

هذا الذى ذكرنى قياح أفعالى حتى لا أقع في هذه الحجالة (ولم أدر ما حسانيه) أي أى شئ حساني من
ذكر العمل وذكرا الجزاء (باليها كانت القاضية) أي ليت هذه الحالة كانت مودة انتهت اليها أوليت
المودة التي مت بها في الدنيا كانت قاطعة لا مرمى فلم أبعث بعدها ولم ألق ما لقي (ما أغنى عني ماليه) وما
أمانافيه وماليه كلمة واحدة أي ما دفع عني من عذاب الله مالى الذى جمعته في الدنيا واستفهامية وماليه
كلتان أي أى شئ نفعنى عما كان لى من المال والاتباع (هلك عني سلطانيه) أي ضلت عني حجي التي
كنت أحتج بها في الدنيا أذهب ملكى وتسلم على الناس وبقيت فقيرا ذليلا فيقول الله تعالى يومئذ
خزنة النار (خذوه) أيهم الزبانية (فقلوه) أي شدوه بالاغلال فيبتدر اليه مائة ألف ملك وتجمع يده
الى عنقه ورجله الى وراء فقاه الى ناصيته (ثم الجحيم) أي النار العظمى (صاوه) أي شتروه (ثم في سلسلة
ذرعتها) أي قدرها بذراع الملك (سبعون ذراعا فاسلكوه) أي ادخلوه قال ابن عباس تدخل
السلسلة من دبره وتخرج من حلقه ثم يجمع بين ناصيته وقدميه ثم يجعل في عنقه سائرهما وقال نوف
البحالى كل ذراع سبعون باعا كل باع أبعد مما بين مكة والكوفة (انه كان) في الدنيا (لا يؤمن بالله
العظيم ولا يحض على طعام المسكين) أي ولا يحث على بذل طعام المسكين وعن أبي السرداء انه كان
يحض امرأته على تكثير المرق لاجل المساكين ويقول خلعنا نصف السلسلة بالايمن أفلا نخلع
النصف الباقي (فليس له اليوم هاهنا جحيم) أي فليس له في ذلك الوقت في مجمع القيامة قريب يدفع
عنه ويحزن عليه (ولا طعام الا من غسلين) قال السكبي هو ما يسيل من أهل النار اذا عذبوا من
القيح والدم والصديد (لا يأكله الا الخاطئون) أي المتعمدون للذنوب وهم المشركون وقرأ الزهري
والعتكى وطلحة والحسن الخاطيون بياء مضمومة بدل الهزمة وقرأ نافع في رواية وشيبة بطاء مضمومة
بدون همز أي الذى يتخطون الحق الى الباطل ويتعدون حدود الله (فلا أقسم بما تبصرون وما لا
تبصرون) ولا مريدة وأصلية رد لانكارهم البعث أي أقسم بما تبصرون يا أهل مكة من شئ كالسماء
والارض والشمس والقمر ومحمد صلى الله عليه وسلم وما لا تبصرون من شئ كالجنة والنار والعرش
والكرسى وجبريل عليه السلام فالاشياء لا تخرج من قس بين مبصر وغير مبصر فالاقسام يعم
جميع الاشياء على الشمول (انه) أي القرآن (لقول رسول كريم) على الله وهو النبي محمد صلى
الله عليه وسلم وانما نسب القرآن هنا رسول الله سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لانه الذى أظهره للخلق
ودعا الناس الى الايمان به وجعله حجة لنبوته ونسب في سورة اذا الشمس كورت الى سيدنا جبريل عليه
السلام لانه الذى أنزله من السموات الى الارض وهو كلام الله تعالى بمعنى انه تعالى هو الذى أظهره في
اللوحة المحفوظ وهو الذى رتبته ولذا قال ابن عباس في تفسير هذه الآية ان القرآن قول الله نزل به جبريل
على رسول كريم محمد عليه الصلاة والسلام (وما هو) أي القرآن بقول شاعر قليلا ما تؤمنون ولا بقول
كاهن قليلا ما تذكرون) أي ليس هذا القرآن قول من رجل شاعر لانه مبين اصنوف الشعر الا انكم
لا تقصدون الايمان به فلذلك تعرضون عن التدبر ولو قصدتم الايمان لعلمتم كذب قولكم انه شعر
وليس بقول رجل كاهن لانه وارد بستم الشياطين الا انكم لا تتذكرون اشتماله على سب الشياطين
فلذلك تقولون انه من باب الكهانة وما ما مزيدة اتأ كيد معنى الفلة وانتصب قليلا على انه نعت
لمصدر محذوف أي تؤمنون ايمانا قليلا وتذكرون تذكرا قليلا فافهم قد يؤمنون في قلوبهم وبتذكرون
بها الا انهم يرجعون عن ذلك سرعا ولا يتمون الاستدلال كما أشار تعالى الى ذلك بقوله تعالى انه فكر
وقدر وقال في آخر الامران هذا الاسحر يؤثروا مانافية فينتفى ايمانهم ونذكركم البتة أي لا يؤمنون
أصلا بأن القرآن من الله ولا يتذكرون أصلا كيفية نظم القرآن قال مقاتل وسبب نزول هذه الآية

ان الوليد بن المغيرة قال ان محمدا سحر وقال ابو جهل شاعر وقال عتبة كاهن فرد الله تعالى عليهم بذلك وقرأ ابن كثير وكذا ابن عامر على خلاف عن ابن ذكوان بالياء التحتية في يؤمنون ويذكرون وخفف ذال تذكرون حزة والكسائي وحفص (تنزيل من رب العالمين) أي بل هو تنزيل من موجههم على محمد على وجهه التمجيم وقرأ أبو السمالك تنزيلا أي نزل تنزيلا (ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين) أي ولو نسب محمد اليها قولاً لم نقله لاخذنا يمينه ثم لضر بنار قبته فان الوتين هو عرق متصل بالرأس من القلب وهذا تمثيل بما يفعله الملوك بمن يتكذب عليهم والمراد انه لو كذب علينا لأمتناه ويقال لو نسب محمد اليها قولاً لم نأذن له في قوله لسلبنا عنه القوة ثم لقطعنا نياط قلبه بضرب عنقه ويقال لو افترى محمد علينا قولاً من الكذب لاخذناه بقوة منا وقال مقاتل لا تقمنا منه بالحق فاليمين بمعنى الحق كقوله تعالى انكم كنتم تأتوننا عن اليمين أي من قبل الحق وقرئ ولو تقول على البناء للمفعول (فامنكم من أحد عنه حاجزين) أي فليس منكم أيها الناس أحد يمتنع عن محمد أو عن عقابه (وانه) أي القرآن (لتذكرة للتيقن) لانهم المنتفعون به (وانا لنعلم أن منكم) أيها الناس (مكذبين) بالقرآن بسبب حب الدنيا فنجازيهم على تكذيبهم (وانه) أي القرآن (لحسرة) أي ندامة (على الكافرين) عند مشاهدتهم لثواب المؤمنين يوم القيامة وكذا في دار الدنيا اذ أروا دولة المؤمنين قال مقاتل أي وان تكذيبهم بالقرآن لحسرة عليهم (وانه) لحق اليقين) أي وان القرآن لحق يقين انه كلامي نزل به جبريل على رسول كريم ويقال وان الحسرة على الكافرين يوم القيامة حق يقين (فسبح باسم ربك العظيم) أي اذ كرتو حيدر بك اعظم تنزيها له عن الرضا بنسبة ما هو برى عنه وشكرا على ما جعلك أهلا لا يحائنه اليك

﴿سورة المعارج وتسمى سورة سأل سائل مكية أربع وأربعون آية ومائتان

وست عشرة كلمة ونمائمائة وأحد وستون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(سأل سائل بعذاب واقع للكافرين ليس له دافع من الله) أي طلب طالب عذاب هو واقع بالكافرين في الدنيا والآخرة ليس لذلك العذاب من يدفع عنهم من جهة الله تعالى لانه اذا أوجبت الحكمة وقوعه امتنع ان لا يفعله الله قال ابن عباس هو النضر بن الحرث حيث قال انكارا واستهزاء اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم فقتل يوم بدر صرأهو وعقبة ابن أبي معيط وقال الربيع هو أبو جهل حيث قال اسقط علينا كسفا من السماء وقيل هو الحرث بن النعمان الفهري وذلك انه لما بلغه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في علي رضي الله عنه من كنت مولاه فعلي مولاه قال اللهم ان كان ما يقول محمداً حقاً فأمطر علينا حجارة من السماء فالبث حتى رماه الله تعالى بحجر فوقه على دماغه فخرج من دره فمات من ساعته فنزلت هذه الآية وقال الحسن وقتادة لما بعث الله محمداً وخوف المشركين بالعذاب قال المشركون بعضهم لبعض سلوا محمداً عن هذا العذاب وعن يقعه فآخبره الله عنهم بقوله سأل سائل بعذاب واقع أي عن عذاب فعلي هذا فقوله تعالى سأل سائل حكاية لسؤالهم المعتاد على طريقة قوله تعالى يسألونك عن الساعة وقوله تعالى ويقولون متى هذا الوعد قال أبو السعود وأهل هذا القول أقرب وقرأ نافع وابن عامر سال بألف محضة وقرأ ابن عباس سال سيل بعذاب واقع للكافرين أي اندفع عليهم وادمن أودية جهنم بعذاب واقع وهذا قول زيد بن ثابت وعبد الرحمن بن زيد وقرأ أبي على الكافرين (ذي المعارج) أي ذي السموات فهو خالقها كما قاله ابن عباس وسميت معارج لان الملائكة يعرجون فيها وقال قتادة أي ذي الفواضل

(تنزيل من رب العالمين) ولو تقول علينا بعض الاقاويل (يعني النبي صلى الله عليه وسلم أي لو قال ما لم يؤمر به وأتى بشئ من قبل نفسه) (لاخذنا منه باليمين) من صلاة والمعنى لاخذناه بالقوة والقدرة (ثم لقطعنا منه الوتين) وهو نياط القلب أي لأهلكناه (فامنكم من أحد عنه حاجزين) أي لا يحجزنا عنه أحد منكم (وانه) يعني القرآن (لحسرة على الكافرين) يوم القيامة اذ أروا وثواب متابعيه (وانه) لحق اليقين) أي وانه اليقين وحق اليقين (فسبح باسم ربك العظيم) أي نزله عن السوء

﴿تفسير سورة المعارج﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (سأل سائل) أي دعاداع (بعذاب واقع للكافرين) أي على الكافرين وهو النضر بن الحرث حين قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية (ليس له دافع) أي ليس لذلك العذاب الذي يقع بهم دافع (من الله) أي ذلك العذاب يقع بهم من الله (ذي المعارج) أي ذي السموات

(تخرج الملائكة والروح) يعني جبريل (إليه) أي إلى محل قربته وكرامته وهو السماء (في يوم) صلاة أي عذاب واقع في يوم (كان مقداره خمسين ألف سنة) وهو يوم القيامة (فأصبر صبراً جليلاً) وهذا قبل أن أمر بالقتال (أنهم) يعني المشركين (برؤيه) أي يرون ذلك اليوم (بعيدا) محالاً لا يكون (وزراه قريبا) أي لأن ما هو آت قريب ثم ذكره متى يكون ذلك اليوم فقال (يوم تكون السماء كاللؤلؤ) أي كدردي الزيت وقيل كالقار المذاب وقدم هذا (وتكون الجبال كالعهن) أي كالصوف المصبوغ (ولا يسأل جيم جيم) أي لا يسأل قريب عن قريب لا اشتغاله بما هو فيه (يبصرونهم) أي يعرف بعضهم بعضاً يعني أن الجيم يرى جيمه ويعرفه فلا يسأله عن شأنه (يود المجرم) أي يتمي الكافر (لو يفتدي من عذاب يومئذ بنيه وصاحته) أي وزوجته (وأخيه وفصيلته) أي عشيرته (التي) فصل عنهم (تؤوبه) أي تضمه إليها (السب) (ومن في الأرض جميعاً) (ينجيه) ذلك الافتداء (كلا) ليس الأمر كذلك لا نجيه شيء

والجيم وهي تصل إلى الناس على مراتب مختلفة وقيل أي ذي الدرجات التي يعطيها أولياء الله (تخرج الملائكة والروح) وهو جبريل (إليه) أي إلى انتهاء موضع كرامته تعالى وهو الموضع الذي لا يجري لأحد سواء تعالى فيه حكم وقيل إلى عرشه وقرأ الكسائي يعرج بالياء التعتبية (في يوم) من أيامكم (كان مقداره خمسين ألف سنة) من سني الدنيا أي يقطعون في يوم ما يقطعه الإنسان في خمسين ألف سنة لو فرض ذلك وقال وهب ما بين أسفل العالم إلى أعلى شرفات العرش مسيرة خمسين ألف سنة ومن أعلى السماء الدنيا إلى الأرض مسيرة ألف سنة لأن عرض كل سماء مسيرة خمسمائة سنة وما بين أسفل السماء إلى قرار الأرض خمسمائة أخرى وقال محمد بن اسحق لو سار بنو آدم من الدنيا إلى موضع العرش ساروا خمسين ألف سنة وقوله تعالى في يوم متعلق بتعرج كما عليه إلا كثرون وقال مقاتل هو متعلق بواقع وقيل متعلق بسأل بغير همزة وهو الذي من السيلان وعلى هذا فالمراد بذلك اليوم يوم القيامة والمراد أن موقفهم للحساب حتى يفصل بين الناس خمسون ألف سنة من سني الدنيا ثم يستقر أهل النار في دركات النيران قال بعضهم وهذه المدة واقعة في الآخرة لكن على سبيل التقدير والمعنى لو اشتغل بتلك الحكومة والمحاسبة عقل الخلق وأد كاهم لني فيه خمسين ألف سنة ثم إنه تعالى يتم ذلك القضاء والحساب في مقدار نصف يوم من أيام الدنيا (فأصبر صبراً جليلاً) أي فأصبر صبراً بلا جزع على استهزاء النضر وأمثاله بك وعلى تكذيب الوحي وعلى تعنت كفار مكة في السؤال عليك فهذا مضرب بقوله تعالى سأل ومن قرأ سأل بألف محضة فمناه جاء لعذاب لقرب وقوعه فأصبر فقد جاء وقت الانتقام (أنهم يرونه بعيداً وزراه قريباً) أي إن الكفار يستبعدون اليوم الذي كان مقداره خمسين ألف سنة من الأماكن على جهة الاحالة ونعلمه قريباً من الأماكن هيذا في قدرتنا غير متعذر علينا ويقال إن كفار مكة يستعدون العذاب غير واقع يوم القيامة ونعلمه واقعاً لا بد من وقوعه وهذا تعليل للأمر بالصبر (يوم تكون السماء كاللؤلؤ) أي تصير السماء كدردي الزيت وهذا الظرف متعلق بليس له دافع أو عافي معاه كيف أي يقع العذاب يوم تكون الخ أو متعلق بقريباً إذا كان الضمير في زراه للعذاب (وتكون الجبال كالعهن) أي تصير الجبال كالصوف المصبوغ ألواناً وألواناً واقع التشبيه به لأن الجبال جدديض وجر مختلف ألوانها وغرايب سود فاذا استوطيت في الجواً شبت العهن المنفوش إذا طيرته الريح (ولا يسأل جيم جيم) أي لا يسأل قريب قريبه عن أحواله وكيف حاله ولا يكلمه لأن لكل أحداً يشغله عن هذا الكلام أو لا يسأل قريب قريباً شفاعاً واحساناً إليه لعله أن ذلك مفقود وقرأ ابن كثير وأبو جعفر ولا يسأل بضم الياء أي لا يسأل جيم عن جيمه ليتعرف شأنه من جهته فلا يقال لجيم ابن جيمك (يبصرونهم) أي يعرف الجيم الجيم حتى يعرفه وهو مع ذلك لا يسأله عن شأنه لشغله بنفسه وقرئ يبصرونهم أي يرونهم ولا يعرفونهم اشتعالاً بانفسهم (يود المجرم لو يفتدي من عذاب يومئذ بنيه وصاحته وأخيه وفصيلته التي تؤوبه ومن في الأرض جميعاً) أي يتمي المشرك أن يفتدي نفسه من عذاب يوم القيامة بأولاده وزوجته وأخيه وأقاربه الأقرب إلى الدين فصل عنهم وبنتهي اليهم التي تضمه في الدسب وتحميه في النوائب ومن في الأرض جميعاً من الخلائق وقرأ نافع والكسائي يومئذ بفتح الميم على البناء لا صافة يوم إلى مسنى والباقون كسر هاء على الأعراب على الأصل في الاسماء وقرئ من عذاب يومئذ بتووين عذاب وصب يومئذ بعذاب لأنه في معنى تعذيب (ثم ينجيه) مطلوب على يفتدي أي يتمي الكافر أن يفتدي نفسه بهذه الأشياء ثم أن يسجيه ذلك الافتداء (كلا) وهذا ما معني حقا خيئند كان الوقف على يسجيه وهو وقف تام وأما معني لا خيئند كان الوقف على كلا وهو وقف تام وهذا أولى ولا يحج مع بينهما في الوقف بل الوقف في أحدهما

(انها لظي) وهي من اسماء جهنم (زراعة للشوي) جلدة الرأس تقشرها عنه (تدعو) أي تدعو الكافر باسمه والمنافق فتقول الى (من أدبر) عن الايمان (وجمع) المال (فأدعى) أي فأمسكه في وعائه ولم يؤد حق الله تعالى منه (ان الانسان خلق هالوعا) وتفسيره الهالوع ما ذكره تعالى من قوله (إذا مسسه الشر جزوعا) أي مسسه الشر جزوعا (إذا مسسه الشر جزوعا) أي يجزع من الشر ولا يستمسك (وإذا مسسه الخير منوعا) أي إذا أصاب المال منع حق الله تعالى (الا المصلين الذين هم على صلاتهم دائمون) بان لا يتركوهما في وقت من الاوقات ولا يشغلهم عنها شاغل (والذين في أموالهم حق معلوم) أي نصيب معين يستوجبونه على أنفسهم تقررا الى الله تعالى واشفاقا على الناس (للسائل) أي الذي يسأل (والمحروم) أي الذي يتعفف عن السؤال فيحسب غنيا فيحرم (والذين يصدقون بيوم الدين) حيث يتعبون أنفسهم في الطاعات البدنية والمالية طمعا في الثوبة الآخرة فيستدل بذلك على تصديقهم بيوم الجزاء (والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) أي خائفون على أنفسهم مع ما لهم من الاعمال الفاضلة استعظاما لخطابه تعالى واستقصار الاعمال الحسنة (ان عذاب ربهم غير مأمون) فلا ينبغي لاحد أن يأمن عذابه تعالى وان بالغ في الطاعة (والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم) أي الاربع (أو ما ملكت أيمانهم) من الولدان بغير عدد (فانهم غير مأمون) بالاستمتاع بهم (فمن ابتغى وراء ذلك) أي من طلب لنفسه وراء ما ذكر من الأزواج والمملوكات (فأولئك هم العادون) أي المجاوزون للحدود فدخل في هذا حرمة وطء الذكور والبهايم والزنا (والذين هم لاماناتهم) أي لما اتفقوا عليه من أمر الدين والدنيا (وعهدهم) فيما بينهم وبين ربهم أو فيما بينهم وبين الناس (راعون) أي حافظون بالوفاء وقرأ ابن كثير لا ماتهم بالافراد (والذين هم بشهادتهم قائمون) وقرأ حفص بألف بعد الدال على الجمع والباقون على التوحيد أي يقومون بالشهادات بالحق عند الحكم ولا يكتفون بهذه الشهادات من جملة الامانات الا انه تعالى خصها من بينها اظهار الفضل لان في اقامتها احياء الحقوق وفي تركها تضيقها وروى عطاء عن ابن عباس قال والمراد الشهادة بان الله واحد لا شريك له (والذين هم على صلاتهم يحافظون) أي يهتمون بحالها حتى يؤتي بها على أكمل الوجوه (أولئك) أي الموصوفون بتلك الصفات الثمانية (في جنات مكرمون) بالثواب والتحف (قال الذين كفروا قبلك مهطعين) أي أي شيء ثبت لك كفار مكة مسرعين جهنك ما دى أعناقهم اليك مقبلين ابصارهم عليك (عن اليمين وعن الشمال عزين) أي مجتمعين فهذه الاربعة احوال من الموصولين بأن المشركين كانوا يحتفون حول النبي صلى الله عليه وسلم حلقا حلقا وقرأ قافرا يستمعون منه ويستهنون بكلامه

فقط أي لا ينفعه ذلك الافتداء ولا ينفعه من العذاب (انها لظي زراعة للشوي) وقرأ حفص بالنصب على الاختصاص أو على حال مؤكدة والكنية عائدة على النار دلالة لفظ العذاب عليها وقرأ الباقون بالرفع فتجعل الكنية حرفا محذورا لظي اسم ان وزراعة خبرها كأنه قيل ان لظي زراعة أو تجعل ضمير القصة وهو اسم ان ولظي مبتدأ وزراعة خبرا وبالجملة خبر عن ان والتقدير ان القصة لظي زراعة للشوي أي قلاعة للاعضاء التي في أطراف الجسد ثم تعود كما كانت وهكذا أبدا فلا تترك لجأ ولا جلدا إلا سرقته (تدعو من أدبر) عن الطاعة (وتولى) عن الايمان (وجمع فأدعى) أي جمع المال فجعله في وعائه ولم يؤد حقوقه أي ان النار تدعوهم بلسان الحال أو ان الله تعالى يخلق الكلام في جرم النار حتى تقول صريحا الى يا كافر الى يا منافق ثم تلتقطهم التقاط الحب فقوله تعالى أدبر وتولى إشارة الى الاعراض عن معرفة الله تعالى وطاعته وقوله وجمع إشارة الى الحرص وقوله فأدعى إشارة الى طول الامل وهذه مجامع آفات الدين (ان الانسان خلق هالوعا) أي جبل جبلة هو فيها قلة الصبر وشدة الحرص (إذا مسه الشر جزوعا وإذا مسه الخير منوعا) أي إذا أصابه الفقر والمرض ويحسب ما صار جازعا شاكيا وإذا أصابه السعة والصحة صار مانعا المعروف شحيحا بما له غير ملتفت الى الناس وانما ذم الله الانسان على ذلك لانه قاصر النظر على الاحوال الجسمانية العاجلة فالواجب عليه أن يكون مشغولا باحوال الآخرة فإذا وقع في مرض أو فقر كان راضيا به اعلم انه فعل الله تعالى وإذا وجد المال والصحة صرفهما الى طلب السعادات الآخورية (الا المصلين الذين هم على صلاتهم دائمون) بان لا يتركوهما في وقت من الاوقات ولا يشغلهم عنها شاغل (والذين في أموالهم حق معلوم) أي نصيب معين يستوجبونه على أنفسهم تقررا الى الله تعالى واشفاقا على الناس (للسائل) أي الذي يسأل (والمحروم) أي الذي يتعفف عن السؤال فيحسب غنيا فيحرم (والذين يصدقون بيوم الدين) حيث يتعبون أنفسهم في الطاعات البدنية والمالية طمعا في الثوبة الآخرة فيستدل بذلك على تصديقهم بيوم الجزاء (والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) أي خائفون على أنفسهم مع ما لهم من الاعمال الفاضلة استعظاما لخطابه تعالى واستقصار الاعمال الحسنة (ان عذاب ربهم غير مأمون) فلا ينبغي لاحد أن يأمن عذابه تعالى وان بالغ في الطاعة (والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم) أي الاربع (أو ما ملكت أيمانهم) من الولدان بغير عدد (فانهم غير مأمون) بالاستمتاع بهم (فمن ابتغى وراء ذلك) أي من طلب لنفسه وراء ما ذكر من الأزواج والمملوكات (فأولئك هم العادون) أي المجاوزون للحدود فدخل في هذا حرمة وطء الذكور والبهايم والزنا (والذين هم لاماناتهم) أي لما اتفقوا عليه من أمر الدين والدنيا (وعهدهم) فيما بينهم وبين ربهم أو فيما بينهم وبين الناس (راعون) أي حافظون بالوفاء وقرأ ابن كثير لا ماتهم بالافراد (والذين هم بشهادتهم قائمون) وقرأ حفص بألف بعد الدال على الجمع والباقون على التوحيد أي يقومون بالشهادات بالحق عند الحكم ولا يكتفون بهذه الشهادات من جملة الامانات الا انه تعالى خصها من بينها اظهار الفضل لان في اقامتها احياء الحقوق وفي تركها تضيقها وروى عطاء عن ابن عباس قال والمراد الشهادة بان الله واحد لا شريك له (والذين هم على صلاتهم يحافظون) أي يهتمون بحالها حتى يؤتي بها على أكمل الوجوه (أولئك) أي الموصوفون بتلك الصفات الثمانية (في جنات مكرمون) بالثواب والتحف (قال الذين كفروا قبلك مهطعين) أي أي شيء ثبت لك كفار مكة مسرعين جهنك ما دى أعناقهم اليك مقبلين ابصارهم عليك (عن اليمين وعن الشمال عزين) أي مجتمعين فهذه الاربعة احوال من الموصولين بأن المشركين كانوا يحتفون حول النبي صلى الله عليه وسلم حلقا حلقا وقرأ قافرا يستمعون منه ويستهنون بكلامه

فلا يستوجب احد الجنة بشرفه وماله لان الخلق كلهم من أصل واحد بل يستوجبونها بالطاعة (فلا أقسم) لاصالة وقوله (وما نحن بمسبوقين) أي بمغلوبين نظير هذا قد تقدم في سورة الواقعة (فذرهم يخوضوا) في باطلهم (ويلعبوا) في دنياهم (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) نسخها آية القتال (يوم يخرجون من الأجدات) أي القبور (سراعا كأنهم إلى نصب) أي إلى شيء منصوب من علم أوراية (يوفضون) أي يسرعون (حاشعة أبصارهم) أي ذليلة خاضعة لا يرفعونها ذاتهم (ترهقهم ذلة) أي يغشاهم هوان (ذلك اليوم الذي كانوا يوعدون) يعني يوم القيامة ﴿تفسير سورة نوح

عليه السلام﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (انا أرسلنا نوحا إلى قومه أن أنذر قومك) أي بأن خوفهم عذاب الله (من قبل أن يأتهم عذاب أليم قال يا قوم) إلى قوله (يغفر لكم من ذنوبكم) من صلة (ويؤخركم) عن العذاب إلى أجل مسمى وهو أجل الموت فتموتوا غير مئتمة من يهلك بالعذاب

ويقولون ان دخل هؤلاء الجنة كما يقول محمد قلند دخلها قبلهم فنزلت هذه الآية (أطيع كل امرئ منهم أن يدخل الجنة نعيم) كما يدخلها المسلمون (كلا) أي لا يكون ما طمعوا فيه أصلا لان ذلك ممن فارغ (انا خلقناهم مما يعلمون) وهو النطفة المذرة فمن أين يتشرفون ويدعون التقدم ويقولون لندخل الجنة قبلهم فكيف يليق دخولهم الجنة لو لم يتصفوا بالايمن والمعرفة (فلا أقسم) أي اذا كان الامر كما ذكر من انا خلقناهم مما يعلمون فأقسم (رب المشارق) أي مشارق الشتاء والصيف (والمغرب) أي مغارب الشتاء والصيف فمشرق الشتاء ومغرب الصيف مائة وثمانون منزلا وكذلك لغربين (ان القادرون على أن يبدل خيرا منهم) أي بطريق الاهلاك ولم يحصل ذلك وانما هدد الله تعالى القوم بهذا لكي يؤمنوا (وما نحن بمسبوقين) أي بعاجز بن على أن يبدل خيرا منهم وليس تأخير عقابهم ليجز بل لحكمة داعية اليه (فذرهم) أي اتركهم فيما هم فيه من الاباطيل (يخوضوا) في باطلهم (ويلعبوا) في دنياهم أو يهزؤا في كفرهم (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) وهو يوم البعث عند النفخة الثانية (يوم يخرجون من الأجدات) أي القبور بدل من يومهم بدل كل من كل وقرئ يخرجون على البناء للمفعول (سراعا) إلى جهة صوت الداعي (كأنهم إلى نصب) وقرأه ابن عامر وحفص بضم النون والصاد وهي التي تنصب فتعبد من دون الله تعالى والباقون بفتح النون واسكان الصاد وهي رواية وقرأ أبو عمران الجوني ومجاهد بفتح حين أي منصوب كالعلم وقرأ الحسن وقتادة بضمة فسكون وهو الصنم المنصوب للعبادة (يوفضون) أي يسرعون (حاشعة أبصارهم) فلا يرفعونها ولا يرون خيرا (ترهقهم ذلة) أي تعالوهم سواد الوجوه (ذلك) أي وقوع الاحوال الهائلة (اليوم الذي كانوا يوعدون) في الدنيا ان لهم فيه العذاب وهذا هو العذاب الذي سألو عنه

﴿سورة نوح عليه السلام مكية ثمان وعشرون آية ومائتان

وأربع وعشرون كلمة وتسعمائة وتسعة وعشرون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(انا أرسلنا نوحا إلى قومه) وكانوا جميع أهل الارض أهل عصره (أن أنذر قومك) وان حرف مصدرى والمعنى أرسلناه بأن قلنا له أنذر أي أرسلناه بالامر بالانذار ويجوز أن تكون مفسرة وقرأ ابن مسعود أنذر بغير ان على ارادة القول والتقدير انا أرسلناه وقلنا له أنذر (من قبل أن يأتهم عذاب أليم) على ما هم عليه من الاعمال الخيثة فلما جاءهم (قال يا قوم اني لكم نذير مبين) أي موضح لحقيقة الامر بلغة تعلمونها (أن اعبدوا الله واتقوه) فالامر بالعبادة يتناول جميع الواجبات والمندوبات من أفعال القلوب وأفعال الجوارح والامر بالتقوى يتناول الزجر عن جميع المحظورات والمكروهات (وأطيعون) فالامر بطاعة نوح يتناول أداء جميع المأمورات وترك جميع المهيئات (يغفر لكم من ذنوبكم) أي بعض ذنوبكم وهو ما سلف في الحاهلية فلا سلام يحبه (ويؤخركم إلى أجل مسمى) أي إلى أمده قدره الله تعالى لهم بشرط الايمان أي ان الله قضى على قوم نوح مثلالان آمنوا وعمرهم الله ألف سنة وان بقوا على كفرهم أهلكهم الله على رأس تسعمائة سنة (ان أجل الله) أي ان ما قدر الله لكم على تقدير نقاتكم على الكفر (اداء) وأتم على ما أتم عليه من الكفر (لا يؤخر) فبادروا إلى الايمان والطاعة قبل مجيئه (لو كنتم تعلمون) شيئا سارعتم إلى ما أمرتكم به فله ما أيس نوح منهم بعدما دعاهم ألف سنة الاخسين عاما ولم يؤمنوا ولم يقبلوا صيحاته (قال) أي نوح (رب اني دعوت قومي إلى الايمان والطاعة (ايلا ونهارا) أي دائما من غير فتور (فلم يزداهم دعائي الا فرارا) مما

فأمر عن طاعتك وادبار عني (وإني كعادتهم) إلى الإيمان بك (لتغفر لهم) ما سلف من ذنوبهم (جعلوا أصابعهم في آذانهم) لئلا يسموا صوتي (واستغشوا ثيابهم) أي غطوا بها وجوههم مبالغة للاعراض عن تلايروني (وأصروا) أي وأقاموا على كفرهم (واستكبروا) عن اتباعي (استكبارا) لأنهم قالوا أنؤمن لك واتبعك (٤٠٣) الارذلون (ثم إني دعوتهم جهارا) أي

أظهرت لهم الدعوة (ثم إني أعلنت لهم وأسررت لهم أسرارهم) أي خلطت دعاءهم بالعلانية بدعاء السر (فقلت استغفروا ربكم) أي قوله ويجعل لكم أنهارا وذلك أنهم لما كذبوا نوحا حبس الله عنهم المطر وأعقم أرحام نسائهم فهلكت أموالهم ومواسيهم فوعدهم نوح أن آمنوا أن يرد الله عليهم ذلك فقال (برسل السماء عليكم مدرارا) أي كثيرة الدر يريد كثرة المطر (ويمددكم بأموال وبنين) وهي المال والبنون (مالك لا ترجون لله وقارا) أي لا تخافون الله عظمة (وقد خلقكم أطوارا) أي حالا بعد حال نقطة ثم علة ثم مضغة إلى تمام الخلق (ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا) أي بعضها فوق بعض (وجعل القمر فيهن نورا) أي في أحدهن نورا (وجعل الشمس سراجا) يضيء لأهل

دعوتهم إليه (وإني كعادتهم) إلى الإيمان والتوبة (لتغفر لهم) بسببهما (جعلوا أصابعهم في آذانهم) أي سدوا مسامعهم لكيلا يسموا دعوتي (واستغشوا ثيابهم) أي غطوا رؤسهم بشياهم لكي لا يسموا صوتي ولا يروني (وأصروا) على الكفر والمعاصي (واستكبروا) عن الإيمان والتوبة (استكبارا) عظيما بالغالى النهاية القصوى (ثم إني دعوتهم) إلى التوحيد والتوبة (جهارا) أي بأعلى صوتي (ثم إني أعلنت لهم وأسررت لهم أسرارهم) فإني دعوتهم نوح عليه السلام ثلاثة فبدأ بالمنفعة في السر في زوجه بالأموال الأربعة ثم ثنى بالمجاهرة وهي أشد من الأسرار ثم جمع بين الإعلان والأسرار والجمع بينهما أغلظ من الأفراد (فقلت) لهم (استغفروا ربكم) بالتوبة عن الكفر والمعاصي (انه كان غفارا) في حق كل من استغفره (يرسل السماء عليكم مدرارا) أي مطرا دائما (ويمددكم بأموال وبنين) أي يعطكم أموالا بلا وبقرًا وغنما وبنين ذكورا وإناثا (ويجعل لكم جنات) أي بساتين (ويجعل لكم أنهارا) تجري لئلا يفتقر أحدكم الماء (كذبوا نوحا عليه السلام حبس الله عنهم المطر أربعين سنة وقطع نسل دوابهم ونسائهم أربعين سنة وأهلك جناتهم وأبىس أنهارهم قبل ذلك أربعين سنة فوعدهم نوح أنهم إن آمنوا أن يرزقهم الله تعالى الخصب ويدفع عنهم ما كانوا فيه (مالك لا ترجون لله وقارا) أي أي سبب حصل لكم حال كونكم غير معتقدين لله تعالى عظمة موجبة لتعظيمه بالإيمان به والطاعة له (وقد خلقكم أطوارا) أي والحال أن الله خلقكم على حالات شتى نطفة ثم مضغة ثم مضغة ثم خلقكم عظاما ولحمًا أنشأكم خلقا آخر وهو القاء الروح فيه ويقال والحال أنه تعالى خلقكم أصنافا مختلفة من يخالف بعضكم بعضا (ألم تروا) أي ألم تبحروا يا كفار مكة (كيف خلق الله سبع سموات طباقا) أي متوازية بعضها فوق بعض مثل القبة ملتزمة أطرافها (وجعل القمر فيهن نورا) أي منور الوجه الأرض في ظلمة الليل ونسبته للكل مع أنه في السماء الدنيا لا ن كل واحدة من سبع سموات شفاقة لا يحجب ما وراءها فيرى الكل كأنها سماء واحدة (وجعل الشمس سراجا) يزيل الظلمة ويبصر أهل الدنيا في ضوءها وجه الأرض كما يبصر أهل البيت في ضوء السراج ما يحتاجون إلى إبطاره (والله أنبتكم من الأرض نباتا) أي أنبتكم من الأرض فنبتم نباتا عجيبا والمعنى والله أنشأكم منها فنشأتم نشأة عجيبة فإنه تعالى إنما يخلقنا من النطفة وهي متولدة من الأغذية المتولدة من النبات المتولد من الأرض (ثم يعيدكم فيها) بالدفن عنده وتكم (ويخرجكم) منها عند البعث والحشر (أخراجا) محققا لا ريب فيه (والله جعل لكم الأرض بساطا) تتقلبون عليها تقلبكم على بسطكم في بيوتكم (لتسلكوا منها سبلا فجاجا) أي لتأخذوا فيها طرقا واسعة (قال نوح) مناجيا له تعالى (رب ارحمهم عصوني) فيما أمرتهم به من التوحيد والتوبة (واطيعوا من لم يزدده ماله وولده الا خسارا) وهم رؤساؤهم الذين يدعونهم إلى الكفر وقرأنا نافع وابن عامر وعاصم ولده بفتح الواو واللام والباقون بضم الواو واسكار اللام (ومكروا مكرا كبيرا) معطوف على صلة من أي واتبعوا من مكروا الخ أي كأن الرؤساء قالوا لاتباعهم ان آلهتكم خير من آله نوح لان آلهتكم يعطونكم المال والولد واله نوح لا يعطيه شيئا لانه فقير فهذا المكروا صر فوهم

الأرض (والله أنبتكم من الأرض) أي جعلكم تنبتون من الأرض (نباتا) وذلك أنه خلق آدم من الأرض وأولاده منه (ثم يعيدكم فيها) أمواتا (ويخرجكم) منها أحياء (أخراجا) أي طرقاينة وقوله (واطيعوا من لم يزدده ماله وولده الا خسارا) أي اطيعوا أشرفهم الذين لا يريدون بانعام الله عليهم بالمال والولد الا طغيانا وكفرا (ومكروا مكرا كبيرا) أي أفسدوا في الأرض فسادا عظيما بالكفر وتكذيب الرسل

وقالوا لسفليهم (لا تذرنا)
 آلهتكم ولا تذرنا ودا)
 الي قوله ونسرا وهي اسماء
 أولادهم (وقد أضلوا كثيرا)
 أي ضل بسببها كثير من
 الناس كقوله رب انهن
 أضلن كثيرا من الناس
 (ولا تزد الظالمين الا ضلالا)
 دعاء من نوح عليهم بأن
 يزيدهم الله ضلالا
 وذلك أن الله أخبره أنه
 لن يؤمن من قومه الا من
 قد آمن فلما أيس نوح من
 إيمانهم دعا عليهم بالضللال
 والهلاك قال الله تعالى (عما
 خطاياهم) ماصلة أي من
 خطاياهم التي ارتكبوها
 (أغرقوا) بالطوفان
 (فادخلوا ناراً) يعني بعد
 افرق أدخلوا جهنم فلم
 يجدوا لهم من دون الله
 أنصاراً أي لم يجدوا من
 يمنعهم من عذاب الله وقال
 نوح رب لا تذر علي
 الارض من الكافرين
 دياراً أي نازل دار والمعنى
 أحداً (انك ان تذرهم)
 فلانهلكهم (يضلوا
 عبادك) أي يدعونهم الى
 الضلال (ولا يلدوا الا فاجراً
 كفاراً) أي الا من يفجر
 ويكفر وذلك أن الله أخبره
 انهم لا يلدون مؤمناً (رب
 اغفر لي ولوالدي) وكنا
 مؤمنين (ولمن دخل بيتي)
 أي مسجدي

عن طاعة نوح أو قالوا لاتباعهم هذه الأصنام آلهتكم وكانت آلهة آبائكم فلو قبلتم قول نوح لا تتركوا
 على أنفسكم بآئكم كنتم جاهلين ضالين وعلى آبائكم بأنهم كانوا كذلك وهذه الاشارة صارفة لها
 عن الدين وقرأ العامة كباراً بضم الكاف وتشديد الباء وقرأ عيسى وأبو السماله وابن محيصن
 بالضم والتخفيف وقرأ زيد بن علي وابن محيصن أيضاً بكسر الكاف وتخفيف الباء (وقالوا)
 أي الرؤساء للسفلة معطوف على الصلة أيضاً أي واتبعوا من قالوا (لا تذرنا آلهتكم) أي لا تتركوا
 عبادتها الى عبادة رب نوح (ولا تذرنا ودا ولا سواها ولا يغوث ويموق ونسرا) أي ولا تترك
 عبادة هؤلاء وقرأ نافع ودا بضم الواو والباقون بفتحها وقرأ العامة يغوث ويعوق بغير تنوين
 للعامة والوزن أو للعامة والجمعة وقرأهما الأعمش مصروفين للتناسب أو على لغة من يصرف
 غير المنصرف مطلقاً ولعل هذه الاسماء الخمسة أسماء أولاد آدم فلما مانوا قال ابليس لمن بعدهم
 لو صورتم صورهم فكنتم تنظرون اليهم ففعلوا فلما مات أولئك قال لمن بعدهم انهم كانوا يعبدونهم
 فعبدوهم حتى بعث الله نوحاً عليه السلام ولهذا السبب نهى الرسول عن زيارة القبور أو لاثم أذن فيها
 وقال كنت نهيتكم عن زيارة القبور إلا فزوروها فان زيارتها تذكرة (وقد أضلوا كثيراً) معطوف
 على صلة من أي واتبعوا من قد أضلوا خلقاً كثيراً وهم الرؤساء والأصنام أجريت بحري الأديبين
 كقوله تعالى ألم أرحل (ولا تزد الظالمين) أي المشركين (الاضلالاً) أي عذاباً أو ضلالاً في أمر
 دنياهم وهذا معطوف على قوله تعالى رب انهم عصوني على حكاية كلام نوح بعد قالو بعد الواو
 النائية عنه فالواو ليست من كلام نوح لثلاث عطف الانشاء على الاخبار لكن الظاهر أن المراد بالاخبار
 طلب للنصرة عليهم فيجوز أن تكون الواو من كلام نوح أي قال نوح رب انهم عصوني وقد عجزت
 وأيست عنهم فانصرني عليهم وقال لا تزد الظالمين الا ضلالاً (عما خطيئاتهم أغرقوا) وماصلة ومن تعليلية
 أي من أجل خطيئاتهم بسببها أغرقوا بالطوفان لا بسبب آخر وقرأ أبو عمر وخطاياهم وقرأ ابن
 مسعود من خطيئتهم ما أغرقوا فآخر كلمة ما فعلى هذه القراءة فامع ما بعده في تقدير المصدر وقرئ
 خطيئتهم بقلب الهمزة ياء وادغام الياء فيها قرئ خطيئتهم بالتوحيد على ارادة الجنس أو ارادة الكفر
 فقط والخطيئات والخطايا كلاهما جمع خطيئة الا أن الاول جمع سلامة والثاني جمع تكسير (فادخلوا
 ناراً) في القبر فان عذاب القبر عقب الاغراق وان كانوا في الماء لان الفاء تدل على ان ادخالهم في النار
 حصل عقب الاغراق فلا يمكن جل النار على عذاب جهنم في الآخرة قال الضحاك انهم كانوا في حالة
 واحدة يغرقون من جانب ويحرقون في الماء من جانب بقدرته الله تعالى (فلم يجدوا لهم من دون الله
 أنصاراً) وهذا تعريض بأنهم انما وظبوا على عبادة الأصنام لتكون دافعة للآفات عنهم جالبة للمنافع
 اليهم فلما جاءهم عذاب الله لم يتفعلوا بتلك الأصنام وما قدرت هي على دفع عذاب الله تعالى عنهم (وقال
 نوح رب لا تذر علي الارض من الكافرين دياراً) أي أحداً (انك ان تذرهم يضلوا عبادك) عن
 دينك من آمن بك ومن أراد أن يؤمن بك (ولا يلدوا الا فاجراً كفاراً) أي الا من سيفجرو ويكفر
 (رب اغفر لي ولوالدي) أي أبوي لك وشمخابت أوش فانهما كانا مؤمنين وأخرج ابن أبي حاتم أن
 المراد والده وجده فاسم أبيه ملك واسم جده متوشلخ بفتح الميم وتشديد المثناة الفوقية المضمومة بعدها
 واو ساكنة وفتح الشين المعجمة واللام بعدها خاء معجمة وقرأ الحسن بن علي رضي الله عنهما وبجي
 ابن يعمر والسخى ولولدي أي ابني ساما وحاماً وقرأ ابن جبير والجحدري ولوالدي بكسر الدال أي أبي
 فيحتمل أن يريد عليه السلام أباه الاقرب الذي ولده وان يريد جميع من ولده من لدن آدم الى من
 ولده وكان ينسب وبين آدم عشرة آباء ولم يكن منهم كافر كما قاله عطاء (ولمن دخل بيتي) أي منزلي أو

(مؤمنوا للمؤمنين والمؤمنات) الى يوم القيامة (ولا تزد الظالمين الا تبارا) أي هلا كما دمارا

تفسير سورة الجن

بسم الله الرحمن الرحيم (قل أوحى الي) أي أخبرني بالوحي من الله (أنه استمع نقر من الجن) وذلك أن الله بعث نفرا من الجن ليستمعوا قراءة النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي الصبح بطن نخلة وهو لا يسمعونهم الذين ذكروا في قوله واذ صرفنا

(٤٠٥)

أيك نفرا من الجن الآية فلما رجعوا الى قومهم (قالوا انا سمعنا قرآنا عجا) أي في فصاحته وبيانه وصدق اخباره (وانه تعالى جد ربنا) أي جلالة وعظمته عن أن يتخذ ولدا وصاحبة (وانه كان يقول سفيها على الله شططا) أي يقول جاهلنا غلوا في الكذب حين يصفه بالولد والصاحبة (وانا ظننا أن لن نقول الانس والجن على الله كذبا) أي كنا نظنهم صادقين في قولهم ان الله صاحبة ولدا حتى سمعنا القرآن وكنا نظن أن احدا لا يكذب على الله وانقطع ههنا قول الجن قال الله تعالى (وانه كان رجال من الانس) الآية وذلك أن الرجل في الجاهلية كان اذا سافر فأمسى في الارض القفر قال أعوذ بسيد هذا الوادي من شر سفهاء قومه يعني الجن يقول الله تعالى (فزادوهم رهقا) أي زادهم هذا التعوذ طغيانا وذلك انهم سادنا الجن والانس (وأنهم

سجدى أوسفيتنى وقيل لمن دخل ديني دخولا مع تصديق القلب (مؤمننا) خرجت بهذا القيد امرأته وابنه كنعان (والمؤمنين والمؤمنات) الذين يكونون من بعدي يوم القيامة (ولا تزد الظالمين) أي الكافرين (التبارا) أي الهلاك فاستجاب الله دعاءه عليه السلام فاهلكهم بالكلية . سورة الجن وتسمى سورة قل أوحى مكية وهي ثمان وعشرون آية ومائتان وخمس وثمانون كلمة ومائة وسبعون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

(قل) يا أشرف الخلق (أوحى الي) وقرأ أبو عمرو في رواية يونس وهرون وحى بضم الواو بغير ألف وقرئ أوحى بالهمزة من غير واو أي أنزل الى جبريل فأخبرني (أنه استمع نقر من الجن) أي ان الشأن استمع القرآن تسعة نقر من جن نصيبين باليمن (فقالوا) بعدما آمنوا ورجعوا الى قومهم يا قومنا (انا سمعنا قرآنا) أي كتابا مقروا (عجا) أي خارجا عن عادة أمثاله من الكتب الالهية مباينا لكلام الناس في حسن النظم ودقة المعنى (يهدى الى الرشدا) أي الى الصواب وهو لا اله الا الله (فآمنا به) أي بذلك القرآن أو بالرشد الذي في القرآن وهو التوحيد (ولن نشرك برنا أحدا) أي ولن نعود الى ما كنا عليه من الاشرار به وذكرا الحسن ان منهم يهودا و نصارى ومجوسا ومشركين (وانه تعالى جد ربنا) أي وان الحديث ارتفع عظمة ربنا أي عظم سلطانه أو ارتفع غناه أي وصفه بالاستغناء عن الزوجة والولدا وتعالى حقيقة عن جميع جهات التعالق بالغير وقرئ جد ربنا بكسر الجيم أي تعالى صدق ربو يتيه عن اتخاذ الصاحبة والولد وقرئ جد ربنا بنصب جد على التمييز (ما اتخذ صاحبة ولا ولدا) هذه الجملة مفسرة لما قبلها وبعضهم جعل ماصدريه متعلقة بتعالى فينتد تكون لازائدة أي تعالى صفة ربنا ما اتخذ زوجة وولدا كما نسبه الكفار (وانه) أي الحديث (كان يقول سفيها) أي جاهل منا وهو ابليس (على الله شططا) أي قولا مجاوزا للحد بعيدا عن الصدق وهو وصفه تعالى بآيات الشريك والصاحبة والولد (وانا ظننا أن لن نقول الانس والجن على الله كذبا) أي كنا نظن انه لن يكذب على الله تعالى أحدا بد اولئك انبعنا قوله وهذا اعتذار منهم عن تقليد سفيهم ابليس (وانه) أي الحديث (كان رجال من الانس) في الجاهلية (يعوذون) أي يلتجئون (برجال من الجن فزادوهم رهقا) أي ظلموا ذلك انهم اذا سافروا سافروا واصطادوا صيدا أو رزوا واديا خافوا من الجن لانها تعبت بهم في بعض الاحيان فقالوا يعوذ سيد هذا الوادي من شر سفهاء قومه فيؤمنون بذلك ولا يرون الا خيرا فتزيد الجن الانس اضلالا لهم حتى استعازوا بهم (وأنهم) أي الانس (ظنوا كما ظنتم) أيها الجن (أن لن يبعث الله أحدا) بع الموت أو انه لن يبعث الله أحدا للرسالة على ما هو مذهب البراهمة (وانا لمسنا السماء فوجدنا هاهنا ملئت حرسا شديدا وشهبا) وانا قبل ان آمننا طلبنا بلوغ السماء لاستماع كلام أهلها فصادفنا هاهنا ملئت من جهة الحراس الاقوياء وهم الملائكة الذين يمنعون من الاستماع ومن شغل منة من نار الكواكب (وانا كنا) قبل مبعث محمد (نقعد منها) أي السماء (مقاعد) خالية من الحرس (للسمع) أي لاجل الاستماع (فن يستمع الآن) أي بعد مبعث محمد في مقعد من المقاعد

ظنوا) الآية يقول ظن الجن (كما ظنتم) أيها الانس (ان لن يبعث الله) يوم القيامة (أحدا) قالت الجن استراق السمع (فوجدنا هاهنا ملئت حرسا شديدا) من الملائكة (وشهبا) من النجوم يريدون حرسا بالنجوم من استماعنا (وانا كنا) قبل ذلك (نقعد منها مقاعد للسمع) فن يستمع الآن

يجعله شهابا رسدا) أي: كواكب عظيمة تنبع من الاستماع (وأنالاندري أشرا ريد بن في الأرض) (لجده وشجرهم الكواكب) (أم أناد
بهم ربه رسدا) أي: خيرا (وأنامنا) (٤٠٦) (الصالحون) بعد استماع القرآن أي: بررة أتقياء (وونادون ذلك) أي: دون البردة

(كننا طرائق قددا) أي: أصنافا مختلفين (وأننا ظننا أن لن نجزي الله في الأرض) أي: علمنا أننا لانقوته إذا أراد بنا أمرا (ولن نجزيه هربا) ان طلبنا وقوله (فلا يخاف بخسا ولا رهتا) أي: ظمنا والمعنى لا يخاف ان ينقص من حسنة ولا يزداد في سيئاته (وأنامنا المسلمون ومنا القاسطون) أي: الجاثرون عن الحق (فمن أسلم فأولئك تحروا رسدا) أي: قصدوا طريق الحق قال الله تعالى (وأن لو استقاموا على الطريقة) أي: لو آمنوا جميعا يعنى الخلق كلهم الانس والجن (لأسقيناهم ماء غدقا) أي: لو سنعنا عليهم في الدنيا وضرب المثل بالماء لان الخير كله والدر والزرق بالمطر وهذا كقوله ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لآية (لنفقناهم فيه) أي: لنختبرهم فترى كيف شكرهم (ومن يعرض عن ذكر ربه نسلكه) أي: ندخله (عذابا رسدا) أي: شاقا (وأن المساجد لله) يعنى المواضع التي يصلى فيها وقيل

(يجعله) أي: لاجله (شهابا رسدا) أي: شهابا بقدر رسوله ليبرجم به (وأنالاندري أشرا ريد بن في الأرض) أم أراد بهم رسدا) أي: وأنالاندري أشرا ريد بن في الأرض حين منعنا عن الاستماع أم أراد بهم ربه خيرا أي: ولما سمعوا قراءة النبي صلى الله عليه وسلم علموا أنهم منعوا من صعود السماء حراسة للوحى (وأنامنا الصالحون) أي: المتقون (وونادون ذلك) أي: ومناقوم غير صالحين (كننا طرائق قددا) أي: كننا قبل هذا ذوى مذاهب مختلفة قال السدي الجن أمثالكم فيهم مرجئة وقدرية وروافض وخوارج (وأننا ظننا أن لن نجزي الله في الأرض) أي: وأننا علمنا الآن ان الشأن ان نجزي الله أيما كننا من أقطار الأرض (ولن نجزيه هربا) أي: هاربين من الأرض الى السماء فليس لنا مهرب الا في قبضته (وأنالنا سمعنا الهدى) أي: القرآن من النبي صلى الله عليه وسلم (آمنابه) أي: بالقرآن (فمن يؤمن بر به فلا يخاف بخسا ولا رهقا) أي: فمن يؤمن بر به فهو لا يخاف نقصا في جزاء حسنة ولا ظمنا بزيادة جزاء سيئاته وهذا دليل على ان من حق من آمن بالله تعالى ان يجتنب المظالم وقرأ الأعمش فلا يخف (وأنامنا المسلمون ومنا القاسطون) أي: وأنابعد استماع القرآن مختلفون فمن المخلصون في صفة الاسلام ومنا المائلون عن طريق الحق (من أسلم) أي: أخاص بالتوحيد (فأولئك تحروا رسدا) أي: قصدوا طريق صواب (وأنما لقاسطون) أي: المائلون عن سنن الاسلام (فكانوا الجهنم حطبا) والجن وان اخلقوا من النار توقد نار جهنم بهم كما توقد بكفرة الانس فان النار القوية تأكل النار الضعيفة وقيل ههنا آخر كلام الجن (وأن لو استقاموا) وان مخففة من الثقيلة والجملة معطوفة على انه استمع والمعنى وأوحى الى ان الحديث واستقام الجن والانس (على الطريقة) أي: على ملة الاسلام (لأسقيناهم ماء غدقا) أي: لو سنعنا عليهم الرزق وقرأ الأعمش بضم واو وتشبيهها بواو الضمير (لنفقناهم فيه) أي: في ذلك الماء الذي هو كناية عن العيش الواسع فان من آمن بالله فأنعم الله عليه كان ذلك الانعام اختبارا حتى يظهر انه هل يشتغل بالشكر أم لا وهل ينفق تلك النعم في طلب مرضى الله أو في مرضى الشيطان (ومن يعرض عن ذكر ربه) أي: عن طاعته وعن كتاب ربه القرآن (يسلكه عذابا رسدا) أي: يدخله في عذاب شديد وقرأ عاصم وحزرة والكسائي بالياء التحتية لاعادة الضمير على الله والباقون بالنون روى عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما ان سعدا جبل في جهنم وهو صخرة ملساء أو نحاس فيكلف الكافر صعودها ثم يجذب من أمامه بسلاسل ويضرب من خلفه بمقامع حتى يبلغ أعلاها في أر بعين سنة فاذا بلغ أعلاها جذب الى أسفلها ثم يكلف الصعود مرة أخرى وهذا أبدا (وأننا المساجد لله) أي: وأوحى الى أن المساجد لله (فلا تدعوا مع الله أحدا) أي: فلا تعبدوا مع الله أحدا غيره والمراد بالمساجد البيوت التي تبنيها أهل الملل لالعبادة فيدخل فيها الكنائس والبيع ومساجد المسلمين وذلك ان أهل الكتاب يشركون في صلاتهم في البيع والكنائس فأمر الله المسلمين بالتوحيد والاختصاص (وأنه) أي: وأوحى الى ان الحديث (لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا) أي: لما قام النبي يعبد الله لصلاة العجر بطن نخل كاد الجن يزددون عليه منراكين تعجبا مما رأوا ومن عبادته ومن اقتداء أصحابه به قائما ورا كعا وساجدا واعجابا بما تلا من القرآن لا هم رأوا ما لم يروا مثله وسمعوا ما لم يسمعو أمثله وقرأ أفع وشعبة بكسرا همزة على الاستتاف بناء على ان هذا من كلام الجن لا من جملة

الأعضاء التي يسجد عليها وقيل يعنى السجدة لله جمع مسجدة بمعنى السجود (فلا تدعوا مع الله أحدا) أمر بالتوحيد لله في الصلاة (وأنه لما قام عبد الله) يعنى النبي صلى الله عليه وسلم لما قام بطن نخله (يدعوه) أي: بدعوا لله كادوا يكونون عليه لبدا) أي: كاد الجن يتراكبون عليه ويزددون حرصا على ما يسمعون وروغبة فيه وقوله

الموحى والمعنى وأنه لما قام النبي بعبادة الله وحده مخالفاً للمشركين في عبادتهم الاوثان كاد المشركون يزدجون عليه متراكمين ليبطلوا الحق الذي جاء به ويطفئوا نور الله فأبى الله إلا أن ينصره على من عاداه وقرأ هشام لبدا بضم اللام والباقون بكسر ها واعلم أن أن المشددة في هذه السورة ستة عشر ثلثان منها يجب فيها الفتح أنه استمع وأن المساجد لله وواحدة يجب فيها الكسر أنا سمعنا وثلاثة عشر يجوز فيها الوجهان فالثلثة عشرة فتحة بالاخوان وابن عامر وحفص وكسر ها الباقيون وهي وأنه تعالى جدد ر بنا وأنه كان يقول وأنا ظننا أو أنه كان رجال وأنهم ظنوا وأنا لنسنا السماء وأما كنوا بالاندري وأما الصالحون وأنا ظننا وأنا لماسمعنا وأنا لماسمعون والواحدة كسر ها ابن عامر وأبو بكر وفتحها الباقيون وهي وأنه لما قام عبد الله (قل إنما أعور بي) أي أعبدوه وادعوا لخلق اليه (ولا أشرك به أحداً) أي ولا أشرك بربي في العبادة أحداً قرأ العامة قال على الغيبة وقرأ عامر وحزرة قل ليكون نظير لما بعده وسبب نزول هذه الآية أن كفار قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم إنك جئت بأمر عظيم وقد عادت الناس كلهم فارجم عن هذا ونحن نجبرك فنزلت وهذا حجة لعالم وحزرة ومن قرأ قال جل ذلك على أن القوم لما قالوا ذلك أجابهم النبي صلى الله عليه وسلم بقوله إنما أدعوا ربي فحكي الله ذلك عنه بقوله قال أو يكون ذلك من بنية حكاية الجن أحوال الرسول لقومهم (قل) يا أشرف الخلق هؤلاء الذين خالفوك (إني لأملك لكم ضرا ولا رشداً) أي إني لا أقدر أن أدفع عنكم ضرا وكفرا ولا أسوق إليكم نفعاً ولا هدى وقيل الضر الموت والرشد الحياة ومعنى الكلام أن النافع والضار والمرشد والمعوى هو الله وإن أحداً من الخلق لا قدرة له عليه وقرأ أني غيا ولا رشداً (قل إني لن يجيرني من الله أحد) أن عصبته (ولن أجده من دونه ملتحداً) أي ملجأ وموضع الاختفاء إن أرادني بضر (الابلاغ من الله ورسالاته) وهذا استثناء من قوله لا أملك قوله ورسالاته عطف على بلاغا ومن الله صفته لا صلته أي لا أملك لكم التبليغاً كائن منه تعالى ورسالاته التي أرسلني بها (ومن يعص الله ورسوله في الأمر بالتوحيد (فإن له نارجهم) العامة على كسر همزة أن لان ما بعد فاء الجزاء موضع ابتداء وتلك جل سيديويه ومن عاد فينتقم الله منه ومن كفر فامتعه ومن يؤمن بر به فلا يخاف على أن المبتدأ فيها مضمرة وقرأ طلحة بفتحها على أنها مع ما في حيزها في تأويل مصدر واقع خبر المبتدأ مضمرة تقديره جزاؤه أن له نارجهم أو فحكمه أن له نارجهم كقوله تعالى فإن الله خسه أي فحكمه أن الله خسه (خالدين فيها أبداً) بلانهاية (حتى إذا رآوا ما يوعدون) من فنون العذاب في الآخرة (فسيعلمون) حيثئذ (من أضعف ناصر أو أقل عدداً) أي أعوا ما فها هناك بظهور أن القوة والعدد في جانب المؤمنين أو في جانب الكفار (قل إن أدري أقرب ما توعدون أم يجعل لربي أمداً) أي أجلا بعيدا لما سمع المشركون ذلك قال النضر بن الحرث إنكاراً له واستهزاء به متى يكون ذلك الموعد فأنزل الله تعالى هذه الآية قل لمن نجعلوا بالعذاب ما أدري فإن وقوعه متيقن أما وقت وقوعه فغير معلوم (عالم الغيب) خبر مبتدأ محذوف أي هو عالم بنزول العذاب وقرئ بالنصب على المدح وقرأ السدي علم الغيب بصيغة الماضي ونصب الغيب (فلا يظهر على غيبه أحداً) أي فلا يطلع الله على غيبه اطلاقاً كاملاً ينكشف به جلية الحال إن كشفها تماماً موجباً للعين اليقين أحداً من خلقه (الامن ارتضى من رسول) أي الرسول لا رضاه لا اطلاعه على بعض غيبه المتعلقة برسالاته وقرأ الحسن يظهر بفتح الباء والهاء وأحرفاً على به (فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً) أي فان الله تعالى يجعل من جميع جوانب ذلك الرسول عند اطلاعه على غيبه حرساً من الملائكة يحفظونه من الجن لئلا يستمعوا قراءة جبريل فيأقوها إلى الكهنة قبل الرسول حتى يبايع جبريل ما أطلعه الله عليه من بعض الغيوب

(وان أجده من دونه ملتحداً) أي ملجأ (الابلاغ من الله ورسالاته) أي كمن أبلغ عن الله ما أرسلت به ولا أملك الكفر والإيمان وهو قوله (لأملك لكم ضرا ولا رشداً) وقوله (حتى إذا رآوا) يعنى الكفار (ما يوعدون) من العذاب والنار (فسيعلمون) حيثئذ (من أضعف ناصر) أي أضعف ناصرهم (وأقل عدداً قل إن أدري) أي ما أدري (أقرب ما توعدون) من العذاب (أم يجعل له ربي أمداً) أي أحلا وغاية (عالم الغيب) أي هو عالم الغيب (فلا يظهر) أي فلا يطلع (على غيبه) أي ما غيبه عن العباد (أحداً) أي اصطفى (من رسول) فانه يطلعه على ما يشاء من الغيب معجزاً له (فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً) أي يجعل من جميع جوانبه رصداً من الملائكة يحفظون الوحي من أن يستترقه الشياطين فتنبه إلى الكهنة فيساوون الأنبياء

(ليعلم) الله (ان قد بلغوا رسالات ربهم) والمعنى ليبلغوا رسالات ربهم واذا بلغوا علم الله ذلك فصار كقولهم ولا يعلم الله الذين جاءهم منكم وأى ولا يجاهدوا (وأحاط بما لديهم) أى علم الله ما عندهم (وأحصى كل شئ عددا) أى علم عدد كل شئ فلم يخص عليه شئ
﴿تفسير سورة المزمل صلى الله عليه (٤٠٨) وسلم﴾ ﴿بسم الرحمن الرحيم﴾ (يا أيها المزمل) أى المتلفف بليابه نزل هذا

وقال مقاتل وغيره كان الله ادا بعث رسولا أتاه ابليس في صورة ملك يخبره فيبعث الله من بين يديه ومن خلفه رصدا من الملائكة يحرسونه ويتردون الشياطين عنه فإذا جاءه شيطان في صورة ملك اخبروه بأنه شيطان فيحذره فإذا جاءه ملك قالوا له هذا رسول ربك (ليعلم أن قد بلغوا رسالات ربهم) واللام متعلق بيسلك وضميرا بلغوا اما للرصد فالعنى انه تعالى يسلكهم من جميع جوانب المرتضى ليعلم الله ان الشأن قد بلغ الرصد رسالات ربهم سالمة عن الاختطاف والتخليط عاما حاصله بالفعل واما لمن ارتضى فالعنى ليعلم انه قد بلغ الرصد الرصد الموحى اليهم رسالات ربهم الى أهمهم كماهى من غير اختطاف ولا تخليط بعدما بلغهم الرصد اليهم كذلك (وأحاط بما لديهم) حال من فاعل يسلك أى يسلكهم ليترب على السالك علمه تعالى بما ذكره الحال انه تعالى قد أحاط بما عند الرصد أو عند الرصد من الاحوال جميعا (وأحصى كل شئ) مما كان وما سيكون (عددا) أى فردا فردا وهو يتميز منقول من المفعول به وقرئ ليعلم بالبناء للمفعول

﴿سورة المزمل مكية وهي عشرون آية ومائتان وخمس

وثمانون كلمة وثمانمائة وثمانية وثلاثون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها المزمل) خطب به النبي صلى الله عليه وسلم تهجينا لما كان عليه من الحالة حيث كان صلى الله عليه وسلم متلففا بطييفة مستعدا للنزوم كما يفعله من لا يهمله أمر فأمر بأن يترك التزم إلى التشرع للعبادة والهجود إلى التهجود وقرئ يا أيها المزمل (قم الليل) أى قم الى صلاة الليل (الاقبلا نصفه) بدل من الليل (أو انقص منه قليلا) أى أو انقص القيام من النصف نقصا قليلا الى نصف النصف (أوزد عليه) أى أوزد القيام على النصف الى الثلثين (ورتل القرآن تريلا) أى بين القرآن في أثناء القيام تبينا بأن بين جميع الحروف ويوفى حقها (اناسنقى عليك قولاً ثقيلاً) أى سنوحى قرآنا منظوماً على تكاليف شاقة على المكلفين (ان ناشئة الليل هي أشد وطأ) بفتح الواو وسكون الطاء عند الجمهور وقرأ قتادة وشبل بكسر الواو وسكون الطاء والمعنى ان قيام الليل بالصلاة هي أشد نشاطا وثبات قدم وقرأ أبو عمرو وابن عامر وطاء بكسر الواو وفتح الطاء أى موافقة للمخشوع والاخلاص (وأقوم قילה) أى أصوب قراءه وأحسن لفظا من الهار لسكون الاصوات (ان لك) ياسيد الرسل (في الهار سبحا طويلا) أى تقلبا طويلا في مهماتك فلا تتفرغ لخدمة الله الا بالليل وقرئ سبحا بالخاء المنقطة من فوق أى تفرق قلب بالشواغل ويقال المعنى ان فائقك من الليل شئ فلك في النهار فراغ فاصرفه اليه (واذا كرا سم ربك) أى دم على ذكر اسم ربك ليلا ونهارا على أى وجه كان من تسبيح وتهليل وتحميد ودعاء وصلاة وقراءة قرآن ودراسة علم وقال سهل أى قل بسم الله الرحمن الرحيم في ابتداء قراءة تلك توصلك ببركة قراءتها الى ربك وتقطعك عما سواه اه أى سواء قرأت في الصلاة أو في خارجها وهذا اذا قرأ من أول سورة وأما اذا قرأ من أثناء سورة فانه ان كان في غير الصلاة سنة له أن

على النبي صلى الله عليه وسلم وهو متلفف بطييفة (قم الليل الا قليلا) أى صل كل الليل الاشياء يسيرا تنام فيه وهو الثلث ثم قال (نصفه) أى قم نصفه (أو انقص منه) أى من النصف (قليل) الى الثلث (أوزد عليه) أى على النصف الى الثلثين جعل له سعة في مدة قيامه في الليل فكأنه قال قم ثلثي الليل أو نصفه أو ثلثه فله انزل هذه الآية أخذ المسلمون أنفسهم بالقيام على هذه المقادير وشق ذلك عليهم لانهم لم يمكنهم أن يحفظوا هذه المقادير فكانوا يقومون الليل كله حتى انتفخت أقدامهم ثم خفف الله عنهم بأخر هذه السورة وهو قوله ان ربك يعلم الآية ثم نسخ قيام الليل بالصلاة الخمس وكان هذا في صدر الاسلام وقوله (ورتل القرآن تريلا) أى بينه تبينا بعضه على اثر امض في تودة (انا سنلقى عليك قولاً ثقيلاً) أى رصينا رزينا ليس

يسمى

بالفساف الخفيف لأنه كلام الله تعالى (ان ناشئة الليل) أى ساعاته (هي

أشد وطأ) أثقل على المصلي من ساعات النهار ومن قرأ وطأ بعناه أشده وافقة بين القاب والسمع والبصر واللسان لان الليل تهدأ فيه الأصوات وتنقطع الحركات ولا يحول بين سمعه وفهمه شئ (وأقوم قילה) أى وأصوب قراءة (ان لك في الهار سبحا طويلا) أى تصرف في حوائجك واقبالا وادبارا وهذا حث على القيام بالليل لقراءة القرآن (واذا كرا سم ربك) أى بالتعظيم والتزبد

على ما يقولون وأهجرهم
هجر أجسلا) وهو أن لا
تعرض لهم ولا تستغل
بكافاتهم وهذه الآية مما
نسخته آية السيف (وذري
والمكذبين) أي لا تهتم
لشأنهم فاني أكفيكم يعني
رؤساء المشركين كقوله
فذري ومن يكذب بهذا
الحديث وقدمي (أولى
النعمة) أي ذري التمتع
والترفة (ومهلهم قايلا)
يعني إلى مدة آجالهم (ان
لدينا) يعني في الآخرة
(أنكالا) أي قيودا (وججيا)
أي باراعطية (وطعاما
ذاغصة) أي يغص في
الخلق ولا يسوغ وهو
الغسلين والضريع والزقوم
(يوم ترجف الأرض
والجبال) أي اضطرب
وتتحرك (وكانت الجبال
كثيبا مهيلا) أي رملا
سائلا (انا أرسلنا اليكم
رسولا) يعني محمد صلى الله
عليه وسلم (شاهدا) يشهد
(عليكم) يوم القيامة بما
فعلتم وقوله (فأخذناه أخذاً
وبيلا) أي ثقيلا غليظا
(فكيف تتقون) الآية أي
فكيف تتحصنون من
عذاب يوم يشيب الطفل
طوله وشدة ان كفرتم
اليوم في الدنيا (السماء
منفطره) أي متشقق في

يسهل وان كان فيها تمسك له اليهم حجة لان قراءة السورة بعد القاشعة تعد قراءة واحدة (ويبتل اليه
نبتلا) أي تقطع إلى الله تعالى عن الدنيا بخلاف العيادة (رب المشرق والمغرب) قرأ ابن عامر
وحزقوا الكسائي بالجر على البدل من ربك أو على القسم بضمير حرف القسم وعند ابن عباس لكن
قوله تهرب المشرق والمغرب والباقون بالرفع على المدح وهو خير مبتدا محذوف والتقدير هو أو على
الابتداء وخبره جملة (لا اله الا هو فاتخذوه وكيدا) فالإنسان في مبدأ السير يكون طالبا للخصم فيكون
يبتله إلى الله تعالى بسبب كونه مبدأ للتكميل ثم في آخر السير يترقى عن طلب الخصم فيكون يبتله
في هذه الحالة بسبب كونه كاملا فقوله رب المشرق والمغرب إشارة إلى الحالة الأولى التي هي أول درجات
المتبتلين وقوله لا اله الا هو إشارة إلى الحالة الثانية التي هي منتهى درجات المتبتلين وقوله فاتخذوه وكيدا
إشارة إلى مقام التفويض وهو أن يرفع الاختيار ويفوض الأمر بالكلية إليه تعالى فان أراد الله أن
يجعله مبتلا رضى بالبتل وان أراد له عدم التبتل رضى به لا من حيث ذلك بل من حيث ذلك مراد الله
تعالى وههنا آخر الدرجات (واصبر على ما يقولون) مما لا خير فيه فن أراد المخاطبة مع الخلق فلا بد له
من الصبر الكثير (واهجرهم هجر أجسلا) بأن يجانبهم قلبه ويخالفهم في الأفعال مع المداراة وترك
المكافأة وهذا هو الأخذ باذن الله فيما يكون ادعى إلى القبول فلا يأتي السخ عثله (ذري والمكذبين
أولى النعمة) أي اتركني وأر باب التمتع وكل أمرهم إلى وهم صناديد قريش وهذا بفتح النون فهو
بمعنى الترفه أما بكسرهما فهي بمعنى الانعام وأما بضمهما فهي بمعنى المسرة (ومهلهم قايلا) أي زما
قليلا أيام الحياة الدنيا فقتلوا ويدير (ان لدينا أنكالا) أي ان لهم عندنا في الآخرة أمور مضادة لتنعيمهم
قيودا يقيدها أرجلهم وأغلالا تغل بها إيمانهم إلى أعناقهم وسلاسل توضع في أعناقهم (وججيا) أي
ناراعطية يدخلونها (وطعاما ذاغصة) أي تمسك في الخلق وهو الزقوم والضريع (وعذابا أليما)
وهو أنواع العذاب (يوم ترجف الأرض والجبال) متعلق بالاستقرار الذي تعلق به الدنيا أي
استقر لهم عندنا ما ذكر يوم تنزل الأرض وأوتادها وقرأ زيد بن علي ترجب مبدئيا للمعول (وكانت
الجبال كثيبا مهيلا) أي وصارت الجبال ترابا متناثرا بعضه على بعضه لخرابه وسمى الكتيب كثيبا لان
ترابه دقاق (انا أرسلنا اليكم) يا أهل مكة (رسولا) محمد صلى الله عليه وسلم (شاهدا عليكم) أي
يشهد يوم القيامة بما صدر عنكم من الكفر والتكذيب (كما أرسلنا إلى فرعون) ملك مصر (رسولا)
وهو موسى عليه السلام (فعصى فرعون الرسول) الذي أرسلناه إليه (فأخذناه أخذاً وبيلا) أي
فعاقبناه عقوبة شديدة وهي الغرق (فكيف تتقون ان كفرتم يوما يجعل الولدان شيبا) أي فكيف
تقون أنفسكم ان بقيتم على الكفر في الدنيا عذاب يوم يصير ذلك اليوم الولدان شيبا اذا سمعوا
حيث يقول الله لا دم يا آدم ابعت بعثنا من ذريتك إلى النار قال آدم يارب من كم قال الله تعالى من كل ألف
تسعمائة وتسعة وتسعون إلى النار وواحد إلى الجنة وقرأ زيد بن علي يوم يجعل باضافة الظرف للجملة
والفاعل ضمير راجع إلى الله تعالى أي فكيف لكم يا أهل مكة بالتقوى في يوم القيامة ان كفرتم في
الدنيا (السماء منفطر به) أي متشق بذلك اليوم لشدة هول هذه الجملة صفة ثانية ليوما وقرئ
متفطر أي متشق (كان وعده مفعولا) والمصدر اما مضاف للمفعول أي كان وعد ذلك اليوم مفعولا
أي كان الوعد المسند إلى ذلك اليوم واجب الوقوع لارحمة الله تعالى وحلمه يقتضيان ايقاعه واما
مضاف إلى الفاعل أي كان وعد الله لمجيء ذلك اليوم واقع لا محالة لا به تعالى منزعه عن الكذب (ان
هذه) أي الآيات (تذكرة) أي موعظة مشتملة على أنواع الارشاد (فن شاء اتخذ إلى ربه سبيلا)

أى بالمطاعة والالتزام
 أى وتقوم باسم (الطاعة)
 وظلقة من الذين معك
 والله يقدر الليل والنهار
 فيعلم مقادير أوقاتها (علم
 أن لن تحسوه) تطيقوا قيام
 الليل (فتاب عليكم) أى
 رجع بكم الى التعنيف
 (فأقرؤا ما ينسر من القرآن)
 رخص لهم أن يقوموا
 فيقرأوا ما أمكن وخف بغير
 مقدار معلوم من القراءة
 والمادة (علم أن سيكون منكم
 مرضى) فيثقل عليهم
 قيام الليل وكذلك
 المسافرون للتجارة والجهاد
 وهو قوله (وآخرون
 يضربون في الأرض)
 الى قوله (في سبيل الله)
 يريد أنه خفف قيام الليل
 لما علم من نفعه على هؤلاء
 (فأقرؤا ما ينسر منه) قال
 المفسرون كان هذا في صدر
 الاسلام ثم نسخ بالصلوات
 الخمس وقوله (وما تقدموا
 لأنفسكم من خير تجدوه
 عند الله هو خيرا) مما
 خلقتم وتركتم (وأعظم
 أجرا واستغفروا الله ان
 الله غفور رحيم
 ﴿تفسير سورة المدثر﴾
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
 (يا أيها المدثر) أى المدثر
 في ثوبه (قم فأذر) الداس
 (وربك فكبر) أى صممه
 بالتعظيم (وثيابك فطهر)

أى فمن شاء الصلوات شغل بالطاعة واجتهد عن المعصية فان ذلك هو المنهاج الموصول الى سبيل الله
 ربك) يا أشرف الخلق (علم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه ثلثه) قرأهما ابن كثير وطبري
 والكسائي بنصهما معطوفين على أى أنك تقوم أقل من الثلثين وتقوم النصف والثلث واليا
 بجرهما معطوفين على ثلثي الليل أى تقوم أقل من ثلثي الليل وأقل من النصف والثلث (وطائفة من
 الذين معك) معطوف على ضمير تقوم أى ويقوم معك جماعة من أصحابك (والله يقدر الليل والنهار)
 فلا يعلم مقادير أجزاء الليل والنهار الا الله تعالى (علم أن لن تحسوه) أى علم الله ان الحديث لن تقدروا
 على تقدير الاوقات ولن تستطيعوا ضبط الساعات أبدا فالضمير عائدا الى مصدر الفعل أى علم أنه
 لا يمكنكم احصاء مقدار كل واحد من أجزاء الليل والنهار على الحقيقة ولا يمكنكم تحصيل تلك المقادير
 على سبيل الظن الامع المشقة التامة (فتاب عليكم) أى فرجع الله بكم الى ترخيص ترك القيام المقدر
 (فأقرؤا ما ينسر من القرآن) أى فصلوا ما ينسر لكم من صلاة الليل ولوركتين والصحيح ان أول
 ما فرض عليه صلى الله عليه وسلم بعد الدعاء الى التوحيد التهجيد على التخيير المذكور أول السورة
 ففسر عليهم القيام به فنسخ بما ينسر من التهجد ثم نسخ بإيجاب الصلوات الخمس لئلا يسرا الى بيت
 المقدس (علم أن سيكون منكم مرضى) أى علم الله أنه سيوجد منكم مرضى لا يستطيعون الصلاة
 بالليل (وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله) أى وسيوجد آخرون يسافرون في
 الأرض يطلبون رزق الله يشق عليهم صلاة الليل (وآخرون يقاتلون في سبيل الله) أى وسيوجد آخرون
 يجاهدون في طاعة الله فلولهم ينالون في الليل لتوالي أسباب المشقة عليهم لانهم مشغولون في النهار بالاعمال
 الشاقة (فأقرؤا ما ينسر منه) أى فصلوا ما ينسر لكم من التهجد وهذا تأكيد للاول فالاول مفرع على قوله
 تعالى علم أن لن تحسوه الخ وهذا مفرع على قوله علم أن سيكون الخ فكل واحد من المؤكدين المؤكده مفرع
 على حكمة (وأفجوا الصلاة) أى المفروضة (وأتوا الركاة) أى اعطوا ركاة أموالكم (وأقرضوا الله قرضا
 حسنا) بأن تذهبوا سائر الانفاقات في سبيل الخيرات عن طيب قلب (وما تقدموا لأنفسكم من خير)
 خير كان من عبادات البدن والمال (تجدوه عند الله هو خيرا وأعظم أجرا) من الذي تؤخرونه الى الوصية
 عند الموت كما قاله ابن عباس وقرأ أبو السمال هو خيرا وأعظم أجرا بالرفع على الابتداء والخبر (واستغفروا
 الله) في كافة أحوالكم فان الانسان لا يخلو من تفریط (ان الله غفور) لجميع الذنوب (رحيم) للمؤمنين
 ﴿سورة المدثر مكية ست وخسون آية ومائتان وخمس

وخمسون كلمة وألف وعشرة أحرف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها المدثر) أى يا من ليس الدثار وهو ما يلبس فوق الشعر الذي يلي الجسد روى جابر بن عبد الله
 انه صلى الله عليه وسلم قال كنت على جبل حراء فنوديت يا محمد اذك رسول الله فطرت عن
 عيني ويسارى فلم أر شيئا فنطرت فوقى فرأيت الملك قاعدا على عرش بين السماء والأرض
 خفت ورحت الى خديجة فقلت دثروني دثروني وصوا على ماء بارد افرل حبر يل عليه السلام فقال
 يا أيها المدثر وعن الرهري ان أول ما نزل سورة اقرأ الى قوله تعالى ما لم يعلم ثم اقطع الوحى فخرن رسول
 الله وحل يعلوشوا هق الحمال فأتاه جبريل عليه السلام وقال اذك ابى الله فرحم الى خديجة فقال
 دثروني وصوا على ماء بارد ففرل حبر يل فقال يا أيها المدثر (قم فأذر) أى قم من معجعتك فذر قومك
 من عذاب الله ان لم يؤمنوا (وربك فكبر) أى عظم ربك مما بقوله عدة الاوان (وثيابك فطهر)

عن الدجائيات و يقال و انما يكفون ليوسم و يجرون اذبا لم فكانت
لياسهم تنجس و لان تطول في الدنيا انما يغسل الحيلة و التكبر فهي الرسول عن ذلك وقال اكثر
المفسرين أي و قلبك فظهر عن الصفات المسموعة وقال الحسن و خلقك لحسن (والرجز فاهجر)
قرأ عاصم في رواية تفسر بضم الراء في هذه السورة وقرأ الباقر و عاصم في رواية أبي بكر بالكسر
قال أبو العباس الرجز بضم الراء الصم و بالكسر التجاس و المعصية وقال ابن عباس أي المائم فترك
ولا تهرجه أي دم على تركه (ولا تمن تستكثر) مرفوع منصوب المجل على الحل أي ولا تمنط طالبا
للكثير (ولربك فاصبر) روى ان الكفار لما اجتمعوا و بحثوا عن حال محمد صلى الله عليه وسلم قام
الوليد و دخل داره فقال القوم ان الوليد قد صاب قد دخل عليه أبو جهل وقال ان قريشا جعوا لك مالا حتى
لا تترك دين آبائك فهو لاجل ذلك المال بقي على كفره فقليل لمحمد صلى الله عليه وسلم ان الوليد بقي
على دينه الباطل لاجل المال و اما أنت فاصبر على دينك الحق لاجل رضا الحق لا لشيء غيره وهذا الامر
كله تعرض للمشركين كانه قيل لرسول الله بك فكبر لا الاوثان و ثيابك فطهر ولا تكن كالشركين
فهم نجس البدن و الثياب و الرجز فاهجر و لا تقرب به الكفار و لا تمن تستكثر كما اراد الكفار
ان يعطوا الوليد قدر من المال و كانوا يستكثرون ذلك القليل أي كانوا راثنين لما يعطونه كثيرا
ولربك فاصبر على هذه الطاعات لا لاغراض العاجلة من المال و الجاه (فاذا تقر في النافور فذلك يومئذ
يوم عسير) أي فاذا نفخ في الصور نفخة البعث فوق النقر يوم اذ تقر يوم عسير على الكل من المؤمنين
و الكافرين كما روى ان الانبياء يومئذ يفرعون و ان الولدان يشيرون الا انه يكون هول الكفار
فيه اشد و ذلك قوله تعالى (على الكافرين غير يسير) و على المؤمنين يسير (ذري ومن خلقت وحيدا)
منصوب على الذم و التقدير أعني وحيدا أو حال من العائد المحذوف أي تركي ومن خلقت منفردا أي
بلا أب فهو زعيم أو منفردا في الشراة وهو الوليد بن المغيرة المخزومي لانه كان يزعم انه وحيد قومه لرياسته
و يساره و تقدمه في الدنيا و كان يلقب بالوحيد و كان يقول أنا الوحيد ابن الوحيد ليس لي في العرب نظير
ولا لابي نظير (وجعلت له مالا موددا) أي مبسوطا قال ابن عباس هو ما كان الوليد بمكة و الطائف من الابل
و البقر و الغنم و الجور و الجنان و العبيد و الجوارى و قال مقاتل كان له سنان بالطائف لا تنقطع ثماره شتاء
و لا صيفا (و بنين) ثلاثة عشر كما قاله أبو مالك و سعيد بن جبيرة أسلم منهم ثلاثة خالد و هو سيف الله
و سيف رسول الله و هشام و عمار (شهودا) أي حضورا معه بمكة لا يفارقونه البتة لانهم كانوا أغنياء
(و مهدت له تمهيدا) أي و بسطت له الجاه و الرياسة في قومه حتى لقبه بحياة قريش و وحيدا (ثم يطمع
أن أزيد) على ما أوتيه قيل انه كان يقول ان كان محمد صادقا فافا خلقت الجنة الا لي (كلا) أي
لا تكون له زيادة على ذلك أصلا فليرتدع من هذا الطمع فلم يزل الوليد بعد قوله تعالى كلا في نقصان ماله
حتى افتقر و مات فقيرا (انه) أي الوليد بن المغيرة (كان لا ياتنا) الدالة على التوحيد و القدرة و العدل و صحة
النبوة و صحة البعث (عنيدا) أي اراد او هو يعرفها بقلبه و ينكرها بلسانه و كفر المعاند أخش أنواع
الكفر (سأرهقه صعودا) أي سأكلفه مشقة من العذاب و عن النبي صلى الله عليه وسلم يكاف ان
يصعد عقبة في النار كلما وضع يده عليها ذابت فادار عها عادت و اذا وضع رجله ذابت فاذا رفعها
عادت و عنه صلى الله عليه وسلم الصعود حبل من نار يصعد فيه سبعين خريفا ثم يموي فيه كذلك أبدا
(انه فكر و قدر) أي ان العنيد فكر ما يقول في شأن القرآن و قدر في نفسه ما يقوله (فقتل كيف
قدر) أي فلمن في دنياه على أي كيفية أوقع تقديره (ثم قتل كيف قدر) أي ثم لعن فيما بعد الموت في

أي لا تطول في الدنيا
أكثر منه و هذه اشارة للنبي
صلى الله عليه وسلم لانه جاء
من ربه بأجل الاخلاق
و اشرف الآداب (ولربك
فاصبر) أي اصبر لله على
أوامره و نواهيه و ما
يتمحك به حتى يكون هو
الذي يشبك عليها (فاذا
تقر في النافور) أي نفخ
في الصور الآية و قوله (ذري
ومن خلقت وحيدا) الآية
أي لا تهتم لشأه فاني
أكفيك أمره يعني الوليد
ابن المغيرة يقول خلقت
وحيدا لا ماله و لا ولد
(وجعلت له مالا موددا) أي
دائما لا ينقطع عنه من
الزرع و الضرع و التجارة
(و بنين شهودا) أي
حضورا معه بمكة و كانوا
عشرة (و مهدت له تمهيدا)
أي بسطت له في العيش
و المال بسطا (ثم يطمع أن
أزيد) أي يرجو أن أزيده
مالا و ولدا (كلا) قطع
لرجائه (انه كان لا ياتنا عنيدا)
أي للقرآن معاندا غير
مطيع (سأرهقه صعودا)
أي سأغشيه مشقة العذاب
(انه فكر و قدر) وذلك
ان قريشا سألته ماتقول
في محمد صلى الله عليه وسلم
فتفكر في نفسه فقدر
القول في محمد و القرآن ماذا
يكنه أن يقول فيهما (كيف قدر) استفهام على طريق التعجب

البرزخ والقيامة على أي حال كان تقديره وهذا انجيب من فوقنا طره (ثم نظر) في كتاب
 القرآن مرة بعد مرة (ثم عبس) أي قطب وجهه لما لم يجد فيه مطعنا ولم يدروا ماذا يقول (و بصر) أي
 قبض جبينه (ثم أدبر) عن الحق (واستكبر) أي تعظم عن اتباعه (فقال ان هذا الاسحر يؤثر)
 أي ما هذا الذي يقوله محمد الاسحر ينقل عن أهل بابل (ان هذا الاقول البشر) أي ما هذا الذي أتى
 به محمد الاقول البشر جبر ويسار روى ان الوليد مر برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ حم
 السجدة فلما وصل الى قوله تعالى فان أعرضوا قل أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود أنشد
 الوليد بالله وبالرحم ان يسكت فانطلق الوليد حتى أتى مجلس قومه بني غزوم فقال لهم والله لقد سمعت
 من محمد آتفا كلاما هو من كلام الانس والامم كلام الجن ان له الخلاوة وان عليه لطلاوة وان أعلاه
 لثمر وان أسفله لثمدق وانه يعاود ولا يعلى عليه ثم انصرف الى منزله فقالت قریش صبا الوليد ولو صبا
 لصبأت قریش كلها فقال ابن أخيه أبو جهل أما كفيكم موه ثم دخل عليه محزون فاقال مالك يا ابن أخي
 فقال لك قد صبوت لتصيب من طعام محمد وأصحابه وهذه قریش تجمع لك ما لا يكون ذلك عوضا
 عما تقدر ان تأخذ من أصحاب محمد فقال والله ما يشبعون فكيف أقدر ان آخذ منهم ما لا ولكني تفكرت
 في أمره كثيرا فلا أجد شيئا يليق به الا انه ساحر ثم قام مع أبي جهل حتى أتى مجلس قومه فقال لهم تزعمون
 ان محمدا مجنون فهل رأيتموه يخفق قالوا اللهم لا قال تزعمون انه كاهن فهل رأيتموه يتكهن فقالوا اللهم
 لا قال تزعمون انه شاعر فهل رأيتموه يتعاطى شعرا قط قالوا اللهم لا قال تزعمون انه كذاب فهل جر بتم
 عليه شيئا من الكذب قالوا اللهم لا ثم قالوا فما هو ففكر فقال ما هو الا ساحر أما رأيتموه يفرق بين الرجل
 وأهله وولده ومواليه وما الذي يقوله الاسحر يا ثمره عن أهل بابل فارتج النادى فرحا وتفرقوا معجبين
 بقوله متعجبين منه فلما أقر الوليد بذلك في أول الامر علمنا أن الذي قاله في الآخرة من أن القرآن سحر
 وقول البشر انما ذكره على سبيل العناد لا على سبيل الاعتقاد فان السحر يتعلق بالجن (سأصليه
 سقر) أي سأدخله في الطبقة السادسة من جهنم المسماة بسقر (وما أدراك ما سقر) أي أي شيء
 أعلمك ماهي في وصفها (لا تبق ولا تذر) أي لا تبق من الدم واللحم والعظم شيئا الا أكلته فاذا أعيدوا
 خلقا جديدا فلا تذكروا ان تعاودوا سقرهم بأشد مما كانت وهكذا أبدوا هذه رواية عطاء عن ابن عباس
 (لواحة للبشر) أي ظاهرة للبشر من مسيرة خمسمائة عام وقرأ الحسن وابن أبي عمير وزيد بن علي
 وعطية لواحة بالنصب على الاختصاص أو على الحال المؤكدة أي مغيرة للبشر (عليها) أي النار
 (تسعة عشر) ملكا وحكي الواحد عن المفسرين ان خزنة النار تسعة عشر ملكا ومعه ثمانية
 عشر أعينهم كالبرق وأنباهم كالصيافي وأشعارهم تنس أقدامهم يخرج لهب النار من أفواههم ما بين
 منكبى أحدهم مسيرة سنة يسع كف أحدهم مثل ربيعة ومضر نزعت منه الرحمة والرافة يأخذ
 أحدهم سبعين ألفا في كفه ويرميهم حيث أراد من جهنم وحكمة هذا العدد أن أبواب جهنم سبعة
 فستة منها للكفار وواحد للفاسق ثم ان الكفار يدخلون النار لا موز ثلاثة ترك الاعتقاد وترك
 الاقرار وترك العمل فيكون لكل باب من تلك الابواب الستة ثلاثة والمجموع ثمانية عشر وأما باب
 الفساق فليس هناك زبانية بسبب ترك الاعتقاد ولا بسبب ترك القول بل بسبب ترك العمل فقط فلا
 يكون على بابهم الا زبانية واحدة فالمجموع تسعة عشر ويقال ان الساعات أربعة وعشرون خمسة منها
 مشغولة بالصلاة الخمسة فيبقى منها تسعة عشر مشغولة بغير العبادة فحاصل عدد الزبانية تسعة عشر (وما
 جعلنا أصحاب النار) أي القاطنين بتعذيب أهل النار (الاملائكة) فلا تقاس الملائكة بالسجانيين
 روى أنه لما نزل قوله تعالى عليها تسعة عشر قال أبو جهل لفريش نكته لكم أهاتكم قال ابن أبي كشة

(ثم نظر ثم عبس و بصر)
 أي كبح وجهه (ثم أدبر)
 واستكبر) عن الايمان
 (فقال ان هذا) أي ما هذا
 الذي يقرؤه محمد (الاسحر
 يؤثر) أي يروى عن
 السحرة (ان هذا الاقول
 البشر) كما قال انما بعلمه بشر
 قال الله تعالى (سأصليه
 سقر) أي سأدخله جهنم
 ثم أعلم عظيم شأن سقر في
 العذاب فقال (وما أدراك
 ما سقر) أي ما أعلمك أي
 شيء سقر (لواحة للبشر)
 أي محرقة للجلد حتى
 تسوده (عليها تسعة عشر)
 من الخزنة الواحد منهم
 يدفع الدفعة الواحدة في
 جهنم أكثر من من ربيعة
 ومضر فلما نزلت هذه الآية
 قال بعض المشركين أما
 أ كفيكم منهم سبعة عشر
 فاكفوني اثنين فأزل الله
 تعالى (وما جعلنا أصحاب
 النار الا ملائكة) فن ذا
 الذي يغلب الملائكة

(ما جعلنا عدتهم) أي عددهم في القرآن (الذين كفروا) أي الكفار (الذين كفروا) أي الكفار (الذين كفروا) أي الكفار
 أي ليعلموا أن ما أتى به النبي صلى الله عليه وسلم هو الحق لا ما أتى به الكفار (ويزداد الذين آمنوا إيماناً) لأنهم يصدقون ما أتى به الرسول
 سورة التبار (ولا يرتاب الذين آمنوا الكتاب والمؤمنون) أي لا يشكون (٤١٣) في أن عددهم على ما أخبر به

ان خزنة النار تسعة عشر وأثم الشيطان أفيحز كل عشر منكم أن يبطشوا بواحد منهم فقال أبو
 الأشد بن أسيد بن كساعة الجني أنا كفيكم سبعة عشر واكفوني أثم اثنين فزلت وما جعلنا أصحاب
 النار إلا ملائكة أي ما جعلناهم رجالاً من جنسكم فتغالبنهم (وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا)
 فأنهم يقولون بهذا العدد القليل كيف يكونون وأفين بتعذيب أكثر العالم من الجن والانس من أول
 ما خلق الله تعالى إلى قيام القيامة (ليصدقن الذين آمنوا الكتاب) لأن هذا العدد موجود في التوراة
 والإنجيل فلم أخبر النبي صلى الله عليه وسلم على وفق ذلك من غير سابقة تعلم علموا أن ذلك حصل
 بسبب الوحي من السماء فالذين آمنوا بمحمد استيقنوا أن ذلك العدد هو الصدق (وزداد الذين آمنوا
 إيماناً) بما رأوا من صدق أهل الكتاب ذلك وعلموا أن في كتابنا مثل ما في التوراة (ولا يرتاب الذين
 آمنوا الكتاب) مثل عبد الله بن سلام وأصحابه إذ لم يكن العدد خلاف ما في كتابهم (والمؤمنون)
 لأنضمام إيمانهم بذلك إلى إيمانهم بما أنزل (ويقول الذين في قلوبهم مرض) أي شك في صدق
 القرآن (والكافرون) القاطعون بكذبه (ماذا أراد الله بهذا مثلاً) أي أي شيء أراد الله بهذا العدد
 القليل حال كونه عدداً عجباً (كذلك يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء) أي يضل الله من يشاء
 ويهدي من يشاء بهذا المثل اضلالاً وهداية كائين مثل ما ذكر من الاضلال والهداية (وما يعلم جنود
 ربك إلا هو) أي أن الخزنة تسعة عشر ولهم جنود من الملائكة لا يعلم عددهم إلا الله تعالى خلقوا لتعذيب
 أهل النار (وما هي) أي سقر (الاذكري للبشر) أي الاعظة للخلق ليتذكروا كمال قدرة الله تعالى وأنه
 لا يحتاج إلى أعوان (كلا) أي حفا أو تنبهوا إلى ما سيليكم (والقمر والليل إذا دبر) قرأ نافع
 وحفص وحزرة بسكون الذال المهملة والذال المهملة وبينهما همزة مفتوحة أي وقت ذهب والباقيون
 بفتح الذال المهملة والذال المهملة بينهما ألف أي إذا جاء (والصبح إذا أسفر) أي أضاء وقرأ عيسى بن
 الفضل وابن السميقي سفر ثلاثياً أي طرح الظلمة (أنها لأحدى الكبر) أي أن سقر لأحدى
 دركات جهنم (نذير للبشر) تميز من إحدى أي أنها لأحدى الدواهي إنذار للبشر وفي قراءة أي نذير
 بالرفع (لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر) وقوله تعالى لمن شاء بدل من قوله تعالى للشراى نذير لمن
 شاء منكم أن يسبق إلى الخير فيهديه الله تعالى أو يتأخر عن خير فيضاه الله (كل نفس بما كسبت
 رهينة) أي كل نفس مرهونة عند الله بكسبها غير مفكوك (الأصحاب اليمين) فأنهم ما كسبوا
 رقابهم بأعمالهم الحسنة كما يخلص الراهن رهنه بأداء الحق (في جنات يتساءلون عن المجرمين) أي
 يسأل أصحاب اليمين حال كونهم في جنات الكافرين عن أحوالهم حال كونهم في النار قائلين (ما سلككم
 في سقر) أي أي شيء أدخلكم في هذه الدركة من النار (قالوا) محبين للسائلين (لم نك من المصلين)
 الصلوات الواجبة (ولم نك نطعم المسكين) أي لم نك نعطي المسكين ما يجب علينا إعطاؤه له كنذر وكفارة
 وزكاة (وكننا نحوض مع الخائضين) أي شرع في الباطل مع الشارعين فيه (وكننا نكذب بيوم
 الدين) أي بيوم الجزاء (حتى أتانا اليقين) أي الموت أي ما بعينا على أسكار القيامة إلى وقت الموت
 قال تعالى (فما نفعهم شفاعة الشافعين) أي لا تسألهم شفاعة الملائكة والأنبياء والصالحين (فما لهم

محمد صلى الله عليه وسلم
 (ويقول الذين في قلوبهم
 مرض) أي شك
 (والكافرون ماذا أراد
 الله بهذا مثلاً) أي أي شيء
 أراد الله بهذا العدد
 وتخصيصه (كذلك) أي
 كما أضلهم بتكذيبهم
 (يضل الله من يشاء ويهدي
 من يشاء وما يعلم جنود
 ربك إلا هو) هذا جواب
 لقولهم ما أعوانه التسعة
 عشر (وما هي) يعني النار
 (الاذكري للبشر) أي
 أنها في الدنيا نذركم النار
 في الآخرة (كلا) ليس
 الأمر على ما ذكرنا من
 التكذيب به (والقمر)
 قسم (والليل إذا دبر) أي
 جاء بعد النهار (والصبح
 إذا أسفر) أي أضاء (أنها
 لأحدى الكبر) أي سقر
 لأحدى الأمور العظام
 (نذيرا) أي إنذاراً (للبشر
 لمن شاء منكم أن يتقدم
 فيما أمر به (أو يتأخر)
 عنه أي فقد أذرتكم (كل
 نفس بما كسبت رهينة)
 أي مأخوذة بعملها (إلا

أصحاب اليمين) يعني أهل الجنة وهم لا يرتنون بذنوبهم ولكن الله يغفر لهم وقيل أصحاب اليمين هاهنا أطفال المؤمنين وقوله
 (ما سلككم في سقر) أي ما أدخلكم جهنم (وكننا نحوض مع الخائضين) أي ندخل الباطل مع من دخله (وكننا نكذب بيوم
 الدين) أي بيوم الجزاء (حتى أتانا اليقين) أي الموت (فما لهم

(270)

(270)

﴿تفسير سورة القيامة﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(لا أقسم يوم القيامة)
لا صلة معناه أقسم وقيل
لارد لانكار المشركين
البعث ثم قال أقسم يوم
القيامة (ولا أقسم بالنفس
اللوامة) وهى نفس ابن
آدم تلومه يوم القيامة ان
كان عمل شرالم عمله وان
كان عمل خيرا لامتة على
ترك الاستكثار منه وجواب
هذا القسم مضمرة على
تقدير انكم مبعوثون يدل
عليه ما بعده من الكلام
وهو قوله (أبحسب
الانسان) يعنى الكافر
(أن لن نجمع عظامه)
للبعث والاحياء بعد

التخرقة والبلي (بلي قادرين) أى تقدر على

عن التذكرة معرضين) أى فأى شئ حصل لهم معرضين عن القرآن (كانهم حرموا من
قرأ نافع وابن عامر بفتح الفاء أى مذعورة ذعرها القناص والباقون بكسرها أى نافرة من صوت
الناس أو من ظلمة الليل (فرت) أى الجر (من قسورة) أى أسدسى بذلك لأنه يقهر السباع
(بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفا منشرة) أى طرية لم تطوبان تأتيتهم وقت كتابتها فإن أبا جهل
وجعاعة من قريش قالوا يا محمد لن نؤمن بك حتى تأتى كل واحد منا بكتاب من السماء عنوانه من رب
العالمين الى فلان بن فلان ونؤمن فيه بانباعك وعن ابن عباس كانوا يقولون ان كان محمد صادقا
فليصبح عنسأ رأس كل رجل منا صحيفة فيها براءته من النار (كلا) أى لا يؤتون الصحف فلا
تقرحوا ذلك (بل لا يخافون الآخرة) فى زمن من الأزمان فلذلك يعرضون عن التذكرة (كلا) أى
حقا (انه) أى القرآن (تذكرة) أى عظة عظيمة من الله توجب اتباعه (فن شاء ذكره) أى فن
شاء أن يتعظ بالقرآن انعط به وجعله نصب عينيه (وما يدكرون الا أن يشاء الله) أى ولا يذكرون فى
حال من الاحوال الاحال ان يشاء الله ذلك وقرأ نافع بقاء الخطاب وقرئ بالياء والتاء مشددا (هو أهل
التقوى وأهل المغفرة) أى هو حقيق بأن يتقيه عباده ويطيعوه وحقيق بأن يغفر لهم ما سلف من
كفرهم اذا آمنوا وأطاعوا

سورة القيامة مكية تسع وثلاثون آية ومائة و سبع وتسعون كلمة

وسنة اثنان وخمسون حرفاً

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

(لا أقسم بيوم القيامة ولا أقسم بالنفس اللوامة) أى النفوس الشريفة التي لا تزال تلوم نفسها في الدنيا والآخرة فإذا اجتهدت في الطاعة تلوم نفسها على عدم الزيادة وإذا قصرت تلوم نفسها على التقصير والمعنى لا أقسم عليكم بذلك اليوم ولا بتلك النفس ولكنى أسألك غير مقسم أن تحسب أن لا تجمع عظامك إذا تفرقت بالموت فإن كنت تحسب ذلك فأعلم أنا قادرون على أن نفعل ذلك وذلك قوله تعالى (أيحسب الإنسان) أى المكذب بالبعث (أن لن نجمع عظامه) أى أن الحديث لن نقدر على أن نجمع عظامه بعد تفريقها وقرأ فتادة أن لن تجمع عظامه على البناء للفعل روى أن عدي بن أبي ربيعة ختن الأخنس ابن شريق قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد حدثني عن يوم القيامة متى يكون وكيف أمره فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أو عاينت ذلك اليوم لم أصدقك يا محمد ولم أومن بك أو يجمع الله العظام بعد صيرورتها ترابا فنزلت هذه الآية وقال ابن عباس المراد بالإنسان ههنا أبو جهل فإنه أنكر البعث بعد الموت قال تعالى في جوابه (بلى) فهذه الكلمة أثبتت ما بعد النفي وهو الجمع أى بلى نجمعها والوقف هنا تام وقال أبو عمرو وكاف (قادرين على أن نسوى بنانه) أى كنا قادرين على أن نخلق أطراف أصابعه في الابتداء فوجب أن يبقى قادرين على الإعادة في الانتهاء وقرأ ابن أبي عمير قادرين بالرفع أى ونحن قادرون (بل يريد الإنسان لينجس أمانه) أى بل يريد الإنسان أن يكذب بيوم القيامة وهو

۱۱۱

جمعها و (على أن نسوي بناده) أي نجعلها كخف البعير فلا يمكنه أن يعمل بها شيئاً وقيل نسوي بانه على ما كانت وان دقت
عظامها وصغرت (بل يريد الانسان ليفجبر أمامه) أي يؤخر السوبة ويمضي في ما سعى للتقدم ما يقدم الا علة السبب وقيل معناه
ايكفر بما قدمه يدل على هذا قوله

الى اهل يثربي (أي يثرب)
 (أولئك فاولى) هذا
 محمد بن عبد الله المعنى وليك
 المكروه أي لزمك المكروه
 يا باجهل (أي بحسب الانسان
 أن يترك سدى) أي مهملاً
 غير مأثور ولا منهي (ألم
 يك نطفة من منى يعني) أي
 يصب في الرحم (ثم كان
 علقه خلق فسوى) أي
 خلقه الله فسوى خلقه حتى
 صار اسماً بعد أن كان
 علقه (فجعل منه الزوجين
 الذكور والاتي) أي خلق
 من الانسان صنفين الرجل
 والمرأة (أليس ذلك)
 الذي فعل هذا (بقادر على
 أن يحيي الموتى) بلى وهو
 على كل شيء قدير

﴿تفسير سورة الانسان﴾
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
 (هل أتى) أي قد أتى (على
 الانسان) يعني آدم (حين
 من الدهر) أي أربعون
 سنة (لم يكن شيئاً
 مذكوراً) الآية أي كان
 جسداً مصوراً من طين لا
 يذكر ولا يعرف ويجوز
 أن يكون جميع الناس لأن
 كل أحد يكون عدماً إلى أن
 يصير شيئاً مذكوراً (أما
 خلقنا الانسان) يعني اس
 آدم (من نطفة أمشاج)
 أي أخلط بعني ماء الرجل
 وماء المرأة وأخلط أولاهما

حول المشرف على الموت على سبيل الطلب أو على سبيل الانكار من ينجيه مما هو فيه وهل من طين
 فيسداويه أو قال ملك الموت لا لا تسكت أي يرقى بروحه إلى السماء وأيقن ذلك المحتضر أن ما نزل به خراف
 الدنيا واتصلت شدة آخر الدنيا بشدة أول الآخرة فقد انقطعت عنه أحكام الدنيا ويساق في ذلك اليوم
 إلى حكم الله تعالى إذا إليه مرجع الخلق (فلا صدق) وهو معطوف على قوله تعالى يسأل أي أن يوم
 القيامة قال مجاهد وغيره نزلت هذه الآيات في أبي جهل أي فهو ما صدق بالدين (ولا صلى) أي ما صلى
 أبو جهل صلاة شرعية (ولكن كذب) ما يجب تصديقه من الرسول والقرآن (وتولى) أي
 أعرض عن الطاعة (ثم ذهب إلى أهله يخطي) أي يتمدد ويختال في مشيته لأن المتبخر يمد خطاه
 فاستقبله النبي صلى الله عليه وسلم فأخذه فهزهزة أو هزتين وقال له (أولئك فاولى) أي ويل لك يا أبا
 جهل وهو دعاء عليه بأن يليه ما يكرهه (ثم أولئك فاولى) أي وعيد لك يا أبا جهل احذر يا أبا جهل
 فقد قرب منك ما قبل لك به من المكروه وقال القاضي المعنى بعد ذلك بعدالك أي بعد في أمر دنياك
 وبعد في أمر آخرتك قال قتادة والكلبي ومقاتل أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيد أبي جهل
 بالبطحاء وقال له أولئك فاولى ثم أولئك فاولى فقال أبو جهل بأي شيء تهددني يا محمد فوالله
 لا أستطيع أنت ولا ربك أن تفعل بي شيئاً وإنى والله لأعز أهل هذا الوادي وأعز من مشى بين جبليهما ثم
 انسأ ذاهباً فأنزل الله تعالى مثل ذلك (أي بحسب الانسان أن يترك سدى) أي مهملاً لا يؤمر ولا ينهي
 ولا يكلف في الدنيا ولا يحاسب بعمله في الآخرة (ألم يك) أي الانسان (نطفة) أي ماء قليل في صلب
 الرجل وترايب المرأة (من منى يعني) أي يصب في الرحم (ثم كان علقه) أي ثم صار المنى دماغاً بسيطاً
 بقدرته الله تعالى (خلق فسوى) أي فنفع الله في ذلك الانسان الروح فأكمل أعضائه وهذا قول
 ابن عباس ومقاتل (فجعل منه الزوجين) أي جعل الله من الانسان الصنفين (الذكور والاتي)
 يجتمعان تارة في الرحم وينفرد كل منهما عن الآخر تارة وكان لأبي جهل ابن اسمه عكرمة وبنات اسمها
 جورية (أليس ذلك) الذي أنشأ هذه الاشياء (بقادر على أن يحيي الموتى) للبعث فلا عاده أهون
 من البدء في قياس العقل روى ابنه صلى الله عليه وسلم كان إذا قرأ هذه السورة قال سبحانك اللهم بلى
 رواء أبو داود والحاكم وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما من قرأ سمع اسم ربك الأعلى إماماً كان
 أو غيره فليقل سبحان ربّي الأعلى ومن قرأ الأقسام يوم القيامة إلى آخرها فليقل سبحانك اللهم بلى
 إماماً كان أو غيره

﴿سورة الانسان وتسمى سورة هل أتى وسورة الامشاج وسورة الدهر مكية وهي احادي
 وثلاثون آية ومائتان وأربعون كلمة وألف وأربعة وخمسون حرفاً

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً) أي قد أتى على نبي آدم طائفة محدودة من
 الزمن الطويل غير مقدرة في نفسه غير مذكور بالانسانية أصلاً وهي مدة الحمل وقيل قدمت على آدم
 أربعون سنة قبل أن تنفخ فيه الروح لم يكن شيئاً مذكوراً إلا في السماء ولا في الارض بل كان جسداً
 مصوراً تاماً وطيناً لا يذكر ولا يعرف ولا يدري ما اسمه ولا ما يراد به ثم نفخ فيه الروح وصار مذكوراً
 (أما خلقنا الانسان) أي ولد آدم (من نطفة أمشاج) أي من نطفة قد امتزج فيها من ماء الرجل
 غليظ أبيض وماء المرأة رفیق أسفر فأيهما علا كان الشبه له وما كان من عصب وعظم وقوه من نطفة
 الرجل وما كان من لحم ودم وشعر من ماء المرأة وقال مجاهد نطفة لرجل ماء وحجاء ونطفة المرأة

(الارباب) أى الطغمة
 لرئيسهم (بشرىون من
 كائن) أى الطغمة سراب
 (كان من ايها كائن)
 أى يخرج طغمة الكافور
 (عينا) أى من عين
 (بشرىون) أى ملك
 المين (عباد الله يطعمونهم
 سمعيا) أى يهوداها
 حيث شاؤا من مزارعهم
 (بوقون بالنير) اذا تمروا
 فى طاعة الله وهوا به
 (وبخافون يوما كان شره
 مستطيرا) أى منتشرا
 فاشيا (ويطعمون الطعام
 على حبه) أى قلته وحجم
 اياه (مكينا) أى فقيرا
 (وينميا) أى لأب له (وأسير)
 يعنى المملوك والمحبوس
 فى حق المسلمين ويقولون
 لهم (انما نطعمكم لوجه الله)
 أى لطلب ثواب الله (لا
 نريد منكم) بما نطعمكم
 (جزاء) أى مكافأة منكم
 (ولاشكورا) أى شكرا
 (انا نخاف من ربنا يوما
 عبوسا) أى كره المنظر
 لشدة (قطيرا) أى
 صعبا شديدا طويل الشر
 فوقاهم الله شر ذلك اليوم
 الذى يخافون (ولقاهم
 نضرة) فى ضياء وجوههم
 (وسرورا) فى قلوبهم

(وذلك قطوفها تظليلها)
 أي أدنيت منهم على ما
 فهم يشاؤون فعودا كانوا أو
 قياما (ويطاف عليهم
 بآنية من فضة وأكواب
 كانت قوارير) أي لها
 بياض الفضة وصفاء
 القوارير وهو قوله (قوارير
 من فضة قدروها تقديرا)
 أي جعلت الأكواب على
 قدرهم وهو الذي شراب
 ويسقون فيها كأسا كان
 مزاجها زنجبيل (والزنجبيل
 شيء تستلذه العرب
 فوعدهم الله ذاك في الجنة
 عينا) أي من عين (فيها)
 أي في الجنة (تسمى) تلك
 العين (سلسيلا ويطوف
 عليهم ولدان) أي غلمان
 (مخلدون) أي لا يشيخون
 (إذا رأيتهم حسبهم) في
 بياضهم وصفاء لونهم (لؤلؤا
 منتورا وإذا رأيت ثم) أي
 إذا رأيت يصيرك في الجنة
 (رأيت نعيما وملكا كبيرا)
 وهو أن أدناهم منزلة ينظر
 في ملكه في مسيرة ألف عام
 (عليهم) فوقهم (ثياب
 سندس) يعني الحرير وقوله
 (شرابا طهورا) أي طاهرا
 من الاقداء والاقذار ليس
 بنجس كحمر أهل الدنيا
 وقوله

معطوف على محل لا يرون وهو في محل نصب حال من الضمير المشكك في متكلمين أي بعداء من
 والبرد وقريبة ظلال شجرها منهم وقرى ودانية بالرفع على أنه خبر لظلالها والجلال في موضع الحال واللامني
 لا يرون فيها شمس ولا زهريرا والحال أن ظلالها دانية عليهم أي أن ظلال أشجار الجنة قريبة من
 الأبرار مظلة عليهم بمعنى أنه لو هناك شمس مؤذية لسكان أشجارها مظلة عليهم (وذلك قطوفها تظليلها)
 أي أدنيت منهم عن اقبيد ثمارها فهم يتناولون منها كيف شاؤا (ويطاف عليهم بآنية من فضة) أي
 بصحاف من فضة (وأكواب كانت قوارير اقوارير من فضة) أي وبكيزان تكونت جماعة بين صفاء
 الزجاج وشفوفه وبياض الفضة ولينها فنسبة قارورة الجنة إلى قارورة الدنيا كنسبة فضة الجنة إلى فضة
 الدنيا لأن أصل القوارير في الدنيا الرمل وأصل قوارير الجنة هو فضة شفافة وقرى قوارير الثاني بالرفع
 أي هي قوارير (قدروها تقديرا) أي قدروا القوارير في أنفسهم وأرادوا أن تكون على أشكال معينة
 موافقة لشهواتهم فجاءت حسب قدرها وقيل الضمير للطائفتين بها أي قدر الطائفتون الشراب فيها على
 قدر اشتهاؤهم وقرى قدروها بالبناء للمفعول أي جعلوا قادرين لها كما شاؤا (ويسقون فيها) أي
 الجنة (كأسا) أي خرا (كان مزاجها زنجبيل) أي ما شبه الزنجبيل (عينافها) أي الجنة
 (تسمى) أي تلك العين (سلسيلا) قال مقاتل وابن حبان سميت سلسيلا لأنها تسيل عليهم في
 الطرق وفي منازلهم تنبع من أصل العرش من جنة عدن إلى أهل الجنان ويقال معناها سهل السلسيلا
 إليها وسميت بذلك لأنه لا يشرب منها إلا من سأل الله إليها سبيلا بالعمل الصالح وقرأ طلحة سلسبيل بغير
 تنوين للعلمية والتأنيث (ويطوف عليهم ولدان مخلدون) أي دائمون على ما هم عليه من الطرودة
 والبهاء وقيل أي مخلون كما رواه نفطويه عن ابن الأعرابي أو مسورون كما رواه الفراء وهم خلقوا في
 الجنة لخدمة أهل الجنة كالحور ولم يخلقوا عن ولادة على الصحيح (إذا رأيتهم حسبهم لؤلؤا منتورا)
 لصفاء ألوانهم واشراق وجوههم وانعكاس أشعة بعضهم إلى بعض وانتشارهم في مجالسهم ومنارهم (وإذا
 رأيت ثم) أي في أي مكان كان في الجنة (رأيت نعيما وملكا كبيرا) وفي الحديث أدنى أهل الجنة منزلة
 ينظر في ملكه مسيرة ألف عام يرى أقصاه كما يرى أدناه (عليهم ثياب سندس) وهو ما لطف من الديباج
 قرأ نافع وحزرة عليهم باسكان الياء مبتدأ وثياب خبره أي ما يعاودهم من لباسهم ثياب سندس والباقيون
 بفتح الياء على أنه ظرف خبر مقدم وثياب مبتدأ مؤخر والجملة صفة ثانية لولدان أي يطوف عليهم
 ولدان فوقهم ثياب سندس الخ وقيل إن عليهم حال من ضمير عليهم أي ويطوف على الأبرار ولدان
 غالب الميطوف عليهم ثياب الخ أي فوق مجالسهم المضروبة عليهم ثياب سندس (خضر واسبرق) وهو
 ما نحن من الديباج قرأ نافع وعاصم كلاهما بالرفع وقرأ الكسائي وحزرة كلاهما بالخفض وقرأ ابن
 كثير خضر بالخفض واستبرق بالرفع وقرأ أبو عمرو وعبد الله بن عامر خضر بالرفع واستبرق بالخفض
 (وحلوا أساور من فضة) وهذا معطوف على يطوف عليهم فإن حلى أهل الجنة يختلف حسب
 اختلاف أعمالهم وأيضان الطباع مختلفة فرب اسان يكون استحسانه لبياض الفضة فوق
 استحسانه لصفرة الذهب وقيل إنما تكون الاسورة من الفضة للولدان الذين هم الخدم (وسقاهم
 ربههم شرابا طهورا) أي يظهر شاربه عن دس الميل إلى الملاذ الحسية والركون إلى ما سوى الحق
 فيتجرد لمطالعة جماله ملتذا لقائه بما يساقاه وهي غاية منازل الصديقين والملك حتمها مقلدة ثواب
 الأبرار وقال مقاتل هو عين ماء على باب الجنة تسع من ساق شجرة من شرب منها ربح الله ما كان في
 قلبه من عل وعش وحسد وما كان في حوفه من قدر وأدى (ان هذا) أي الذي ذكره من الطعام
 والشراب واللباس (كان لكم جزاء) أي ثوابا من الله بمقابلة أعمالكم الحسنة وهذا خبر من الله

تعالى لعباده في الدنيا فكان الله تعالى بين يديهم لئلا يهلكوا من هذا كان في حكمي جزاءكم يا معاشرة
 عبادي لكم خلقها ولا حظ لكم أعددتكم أو قال ابن عباس النبي أنه يقال لأهل الجنة بعد دخولهم فيها
 ومشاهدتهم لتبصيرهم بالآخرة وروى عن ابن عباس أن هذا كان لكم جزاء (وكان سعيكم مشكورا) أي
 مرضيا وكان الله راضيا عنهم بالقليل من الطاعات ومعظمهم عليه ثوابا كثيرا ومتبهي درجة
 العبد أن يكون راضيا من ربه مرضيا به فقلوه ان هذا كان لكم جزاء إشارة إلى الأمر الذي
 وتصير النفس به راضية من ربه وقوله وكان سعيكم مشكورا إشارة إلى كون النفس مرضية له به
 وهذه الحالة أعلى الدرجات وآخر المقامات ولذلك وقع الختم عليها في ذكر مراتب أحوال البرار
 والصادقين (ان نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا) أي متفرقا آية وآيتين وسورة وهذه الآية تثبيت
 الرسول وشرح صدره فيما نسبوه إليه من كهانة وسحر (فاصبر لحكم ربك) في تأخير الأذن في القتال
 أو في أداء الرسالة وتحمل المشاق الناشئة من ذلك (ولا تطع منهم آثما) أي مقدما على المعاصي أي
 معصية كانت (أو كفورا) أي جاحدا للنعمة فالآثم هو الوليد بن المغيرة والكفور هو عتبة بن ربيعة
 كما قاله القفال وغيره واختاره الرازي يروي أن عتبة بن ربيعة قال للنبي صلى الله عليه وسلم ارجع عن
 هذا الأمر حتى أزوجهك بنتي وأسوقها إليك من غير مهر فاني من أجل قريش ولدا وقال الوليد أنا
 أعطيتك من المال حتى ترضى فاني من أكثرهم مالا وارجع عن هذا الأمر أي عن ذكر النبوة فقرا
 عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر آيات من أول حم السجدة إلى قوله تعالى فان أعرضوا فقل
 أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود فانصرف عنه وقال أحدهما طنت أن الكعبة ستقع على
 (واذ كراهم ربك بكرة وأصيلا) أي صل الفجر والظهر والعصر (ومن الليل فاسجد له) أي وبعض
 الليل فصل ربك صلاة المغرب والعشاء (وسبحه ليلا طويلا) أي صل له صلاة التهجد في جزء من ليل
 طويل قال بعضهم كان ذلك من الواجبات على الرسول ثم نسخ فالامر للوجوب لاسيما إذا تكرر على
 سبيل المبالغة (ان هؤلاء) أي الكفرة من أهل مكة (يحبون العاجلة) وينهمكون في لذاتها
 الفانية (ويذرون وراءهم يوما ثقيلا) أي ويتركون وراءهم مصالح يوم ثقیل أي شديد هول وعذابه
 (نحن خلقناهم وشددنا أسرهم) أي أحكمنا ربط مفاصلهم بالأعصاب (واذا اشتدنا بهم أمثالهم
 تبديلا) أي وإذا اشتدناهم هؤلاء الكفرة وأتيننا بأشدهم في الخلقة فجعلناهم بدلا منهم (ان هذه
 تذكرة) أي ان هذه السورة عظة للخلق من الله (فن شاء اتخذنا إلى ربه سبيلا) أي فن شاء اخير لنفسه
 في الدنيا والآخرة تقرب إلى الله بالعمل بما في هذه السورة (وما تشاؤون إلا أن يشاء الله) أي وما تقدرون
 على تحصيل اتخاذ السبيل إلى الله في وقت من الاوقات الا وقت مشيئة الله تحصيله لكم وقرأ أبو عمرو وابن
 عامر وابن كثير وما يشاؤون بالياء التحتية وقرأ ابن مسعود الا ما يشاء الله (ان الله كان عليا حكما)
 أي انه تعالى مبالغ في العلم والحكمة فلا يشاء لهم الا ما يستدعيه علمه وتقضيه حكمته (يدخل من يشاء
 في رحته) بأن يوفقه للإيمان المؤدي إلى دخول الجنة (والطالين) وهم الذين صرفوا مشيتهم
 إلى غير اتخاذ السبيل إلى الله (أعد لهم عذابا أليبا) أي متناهي إلى الألام وقرأ عبد الله بن الزبير
 والطالمون بالرفع على الابتداء

﴿سورة المرسلات مكية خمسون آية ومائة واحد ونمانون كلمة﴾

﴿ونمائة وستة عشر حرفا﴾

قال ابن مسعود بنات والمرسلات عرفا على النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الحن ونحن معه نسبح حتى آوينا
 إلى غار مني فنزلت فيمنا نحن تلقاها منه وان فاه طرب بها ذوتت حية فوثنا عليها النقتلها فذهبت فقال

(ولا تطع منهم آثما) يعني
 عتبة بن أبي ربيعة (أو
 كفورا) يعني الوليد بن
 المغيرة وذلك أنهم ما ضحنا
 للنبي صلى الله عليه وسلم
 المال والتزويج ان ترك
 دعوتهم إلى الاسلام (ان
 هؤلاء يحبون العاجلة) يعني
 الدنيا (ويذرون وراءهم
 يوما ثقيلا) أي يتركون
 العمل ليوم شديد ثقیل
 أمامهم وهو يوم القيامة
 (نحن خلقناهم وشددنا
 أسرهم) أي خلقهم وخلق
 مفاصلهم (ان هذه)
 السورة (تذكرة) أي
 تذكرة لخلق (فن شاء
 اتخذنا إلى ربه سبيلا) أي
 وسيلة بالطاعة (وما تشاؤون
 إلا أن يشاء الله) أي لستم
 تشاؤون شيئا الا بمشيئة الله
 لان الامر اليه (يدخل من
 يشاء في رحته) أي في جنته
 (وهم المؤمنون والطالين)
 يعني الكافرين الذين
 عبدوا غيره (أعد لهم عذابا
 أليبا
 ﴿تفسير سورة المرسلات﴾

التي صلى الله عليه وسلم وفيهم غيرها كما ثبت شرهم

بسم الله الرحمن الرحيم

(والمرسلات عرفاً فالعاصفات عصفاً والناشرات نشرات) فالفرقات فرقا فاللقيات ذكراً (وهذا القسم من الله تعالى بطوائف من الملائكة أرسلهم بأوامرهم متتابعين فهم عصفاً في طيراتهم عصفاً للرياح ونشرواً أجنحتهم عند الخطاطمهم إلى الأرض ففرقوا بين الحق والباطل فالقوا ذكراً إلى الأنبياء ويقال أقسم الله بريح عذاب أرسلها متتابعة كهر في القوس فعصفن وريحاً رجحة نشرن السحاب في الجوف ففرقن بعض أجزاءه عن بعض فإن العاقل إذا شاهد هبوب الرياح التي تطلع الفساح وتهدم الجبال وترفع الأمواج تمسك بذكر الله والتجأ إلى أمانته الله فصارت تلك الرياح كأنها ألقت الذكر والإيمان والعبودية في القلب ويمكن جعل هذه الكلمات الخمس على القرآن أي والآيات المرسلة على لسان جبريل إلى محمد النازلة بكل عرف أي خير فعصفت سائر الملل فقهرت سائر الأديان وجعلتها باطلة ونشرت تلك الآيات آثار الهداية في قلوب العالمين ثم قاروا بفرقت بين الحق والباطل (عنرا أو نذرا) وهذا ما يدل من ذكر أي فأقسم بالملائكة المنزلات وحياً أمراً أو نهيًا ويقال وعداً أو وعيداً وأما مفعول لاجله أي إزالة أعمار المخلوقين وتخويفهم (أما توعدون لواقع) أي إن الذي توعدون به من يحيى يوم القيامة لكائن ثم أنه تعالى ذكر علامات وقوع هذا اليوم فقال (فإذا النجوم طمست) أي محقت ذواتها (وإذا السماء فرجت) أي فتحت فكانت أبواباً (وإذا الجبال نسفت) أي قلعت بسرعة من أماكنها (وإذا الرسل أقتت) وقرأ أبو عمرو وبالأو على الأصل أي حصل لهم الوقت وهو أما وقت يحضرون فيه للشهادة على أنفسهم وأما وقت يجتمعون فيه للفوز بالثواب وأما وقت سؤال الرسل عما أجيبوا به وسؤال الأمم عما أجابوهم (لأي يوم أجلت) أي يقال لأي يوم أخرت الأمور المتعلقة بهؤلاء الرسل وهذا القول المقدر إجاباً لا إذا ما حال من مرفوع أقتت أي مقولاً فيهم لأي يوم أخرت إليه أمور الرسل وهو تعذيب الكفرة وتعظيم المؤمنين وظهور ما كانت الرسل تذكرون من أحوال الآخرة وأحوالها وعلى هذا إجاباً إذا مقدر وتقديره فإذا طمست النجوم الخ وقع ما توعدون أو بان الأمر (ليوم الفصل) بدل من لأي يوم وهو اليوم الذي يفصل فيه بين الخلائق ويجوز أن يؤخذ من هذا إجاباً إذا أي وقع الفصل بين الخلائق أو فينبذ نفع المجازاة بالأعمال وتقوم القيامة (وما أدراك ما يوم الفصل) أي وما علمك يا أشرف الخلق يوم الفصل وشدة ما فلاستفهام الأول للاستبعاد والانسكار والاستفهام الثاني للتعظيم والتحويل والمعنى أنت الآن في الدنيا لا تعلم ما يوم الفصل أي لا تعلم عظمه وأحواله على سبيل التفصيل وإن كنت تعلمها إجمالاً (ويل يومئذ للكافرين) أي واد في جهنم من قيح ودم يوم أذيفصل بين الخلائق للكافرين بذلك اليوم وبكل ما أخبر الأنبياء عنه وويل مبتدأ سوغ الابتداء به كونه دعاء ونحوه سلام عليكم وفائدة العدول إلى الرفع دلالة على دوام الهلاك للدعوى عليهم (ألم نهلك الأولين) وهم جميع الكفار الذين كانوا قبل محمد صلى الله عليه وسلم والوقف هنا كاف ثم استأنف الله بقوله (ثم تبعهم الآخرين) ممن كذبوا الحق من أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم بالأمانة بالتعذيب وقد وقع ذلك في حق كفار قريش يوم بدر واستعقبه اللعن في الدنيا والعقوبة الآخرة يسرمداً وبدل على هذا الاستئناف قراءة عبد الله ثم سنبعهم بسين التنفيس أما قراءة الأعمش والأعرج عن أبي عمرو ثم تبعهم تسكين العين فهو تسكين للتخفيف لا للجزم فهو مسنأف كالمرفوع لفظاً (كذلك نفعل بالجرمين) أي مثل ذلك الفعل الشنيع نفعل بكل من أشرك بالله فيما يستقبل أما بالسيف وأما بالهلاك فسنتناجربة على ذلك (ويل يومئذ للكافرين) أي هؤلاء وان

كفرهم من (فالعاصفات طمست) يعني الرياح الشديدة الهبوب (والناشرات نشرات) أي الرياح تأتي بالمطر (فالفرقات فرقا) يعني أي القرآن فرقت بين الحلال والحرام (فالقليات ذكراً) يعني الملائكة التي تنزل بالوحي (عنرا أو نذرا) يعني للأعداء والانتذار من الله تعالى (أما توعدون) من البعث للثواب والعقاب (لواقع) فإذا النجوم طمست) أي محي نورها (وإذا السماء فرجت) أي شقت (وإذا الجبال نسفت) أي قلعت من أماكنها فأذهبت بسرعة (وإذا الرسل أقتت) أي جعت لوقت وهو يوم القيامة (لأي يوم أجلت) أي أخرت وأمهلت (ليوم الفصل) أي القضاء بين الناس (وما أدراك ما يوم الفصل) على التعظيم لتلك اليوم (ويل يومئذ للكافرين ألم نهلك الأولين) من الأمم المكذبة (ثم تبعهم الآخرين) ممن سلكوا سبيلهم في الكفر والتكذيب (كذلك) أي مثل الذي فعلنا بهم (نفعل بالجرمين) أي بالمكذبين من قومك

وقت الولادة (القاهرون) أى قسطنطين
وقت الولادة فتم القاهرون
نحن وقدرنا بالتشديد
والتخفيف لغتان بمعنى
واحد (ألم يجعل الأرض
كفئاتاً) أى وعاء وقيل ذات
كفئات أى ضم وجمع
تكفأ الخلق (أحياء)
على ظهرها (وأموالاً) فى
بطنها (وجعلنا فيها
رواسى) أى جبالات ثوابت
(شامخات) أى مرتفعات
(وأسقيناهم ماء فراتاً) أى
عذبا (ويل يومئذ
للكاذبين) ويقال لهم فى
ذلك اليوم (انطلقوا) أى
اذهبوا (إلى ما كنتم به
تكذبون) فى الدنيا
(انطلقوا إلى ظل) يعنى
دخان جهنم (ذى ثلاث
شعب) أى إذا ارتفع
انشعب ثلاث شعب ويقف
على رؤس الكفار (لا
ظليل) أى لا بارد (ولا ينفى
من اللهب) من لهب النار
شيئاً (انها ترمى بشرر)
وهو ما تطير من النار
(كالقصر) أى من البناء
فى العظم (كأنه جبالات)
جمع جبال (صفر) أى سود
(هذا يوم لا ينطقون ولا
يؤذن لهم فيعتدون)
يعنى فى بعض ساعات ذلك
اليوم يؤمرون بالسكوت
منكم حياة فاحتالوا لانفسكم

[illegible]

كله وجدوها حاضرة فليست كما الجنة مقيدة بوقت دون وقت كافي أنواع ما كنهها في الدنيا
 الله تعالى لهم (كلوا) من الثمار (واشربوا) من الأنهار (هتيا) أي ساقطاً بلا داء ولا تعب (يخبركم
 كنتم تعملون) في الدنيا من الخيرات ذكر الله تعالى ثلاثة أنواع من النعم في مقابلة ثلاث شعب من النار
 كأنه قيل ظلال المكذبين ما كانت ظليلاً وما كانت مغنية عن اللهب والعطش أما المتقون فظلالهم
 ظليلاً حارة بينهم وبين اللهب ومغنية لهم عن العطش ومعهم الفواكه التي تمنونها في مقابلة شرب
 النار التي يخافها المكذبون ولما قال تعالى للكفار انطلقوا الى ظل ذي ثلاث شعب قال المؤمنون
 كلوا واشربوا هتياً (أما كذلك نجزي المحسنين) أي أتأجزى المحسنين في العقيدة مثل ذلك الجزاء
 (ويل يومئذ للمكذبين) يكون هذا النعيم للثقلين المحسنين (كلوا وتمتعوا قليلاً) أي كلوا يا معشر
 المكذبين وعيشوا يسيراً في الدنيا (أنكم مجرمون) أي مشركون مصيركم النار في الآخرة وقال أبو
 السعود وهذا مقدر بقول هو حال من المكذبين أي الويل ثابت لهم مقولاً لهم ذلك تكبيراً لهم بحالهم
 في الدنيا وما جئوا على أنفسهم من إثارة المتاع القاني عن قريب على النعيم الخالد وعلى ذلك
 باجرامهم دلالة على أن كل مجرم ما كلف هذا (ويل يومئذ للمكذبين) بما يجب تصديقهم وهذا هو
 النوع التاسع من أنواع تخويف الكفار (واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون) أي وإذا قيل
 للمجرمين في الدنيا اخصعوا لله بالتوحيد وأطيعوه لا يقبلون ذلك ويقال نزلت هذه الآية في ثقيف حيث
 قالوا لا نحني ظهورنا بالركوع والسجود ويقال هذا في الآخرة وذلك لما يقول الكفار والله ربنا ما كنا
 مشركين قال الله تعالى لهم اسجدوا إن كنتم صادقين فيما تقولون فلم يقدرُوا على السجود وبقيت
 أصلابهم كالصياصي (ويل يومئذ للمكذبين) بمن يرشدهم إلى المصالح الجامعة بين خيرات الدنيا
 والآخرة وهذا هو النوع العاشر من أنواع تخويف الكفار (فبأي حديث بعده يؤمنون) أي إذا لم
 يؤمنوا بهذه الدلائل اللطيفة مع وضوحها فبأي كلام بعده يؤمنون لأن القرآن مصدق للكتب القديمة
 موافق لها في أصول الدين فيلزم من تكذيبه تكذيب غيره من الكتب لأن ما في غيره موجود فيه فلا
 يمكن الإيمان بغيره مع تكذيبه

﴿سورة النبأ وتسمى سورة التنازل وسورة عم مكية وهي أربعون آية
 ومائة وثلاثة وسبعون كلمة وسبع مائة وسبعون حرفاً﴾
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(عم يتساءلون) أي عن أي شيء يتساءل أهل مكة فيما بينهم انكاراً واستهزاء (عن النبأ العظيم)
 قوله عم يتساءلون سؤال وقوله عن النبأ العظيم جواب فالسائل والمجيب هو الله تعالى ونظيره قوله تعالى
 لمن الملك اليوم لله الواحد القهار (الذي هم فيه مختلفون) والخبر العظيم هو يوم القيامة فهم من جزم
 باستحالة فيقول أن هي الأحياء الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر وما نحن بمبعوثين ومنهم من
 شك في وقوعه فيقول ما ندري ما الساعة إن لطفنا وما نحن بمسيقين وقيل الخبر العظيم هو القرآن
 فإن بعضهم جعله سحراً وبعضهم جعله شعراً وبعضهم قال أنه أساطير الأولين روى أن النبي صلى الله
 عليه وسلم لما دعاهم إلى التوحيد وأخبرهم بالبعث بعد الموت وتلا عليهم القرآن جعلوا يتساءلون بينهم
 فيقولون ماذا جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ويسألون الرسول والمؤمنين عنه استهزاء وقيل النبأ
 العظيم هو نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وذلك لأنهم عجبوا من إرسال الله محمداً إليهم فرأوه كرامة وعيسى
 ابن مريم بالالف على الأصل وعن ابن كثير أنه قرأهم بها السكت (كلا سيعلمون ثم كلا
 سيعلمون) أي ليرتدعوا عما هم عليه فأنهم سيعلمون عما قليل حقيقة الحال إذا حل بهم العذاب

(كلوا وتمتعوا) في الدنيا
 (قليلاً أنكم مجرمون) أي
 مشركون (واذا قيل لهم
 اركعوا) أي صلوا (لا
 يركعون) أي لا يصلون
 (فبأي حديث بعده
 يؤمنون) أي بعد القرآن
 الذي أتاهم فيه البيان
 يؤمنون أي إذا لم يؤمنوا به
 ﴿تفسير سورة النبأ﴾
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
 (عم يتساءلون) المعنى عن
 أي شيء يتساءلون يعني
 قرشاً وهذا اللفظ استفهام
 معناه تفخيم القصة وذلك
 أنهم اختلفوا واختصموا
 فيما أتاهم به محمد صلى الله
 عليه وسلم فمن مصدق
 ومكذب ثم بين فقال (عن
 النبأ العظيم) يعني البعث
 (الذي هم فيه مختلفون)
 أي لا يصدقون به (كلا)
 ليس الأمر على ما ذكرنا ومن
 انكارهم البعث (سيعلمون)
 حقيقته ووقوعه (ثم كلا
 سيعلمون) تأكيد وتحقيق
 ثم دلهم على قدرته على
 البعث فقال

[illegible]

والنكاح وسيعلمون ان ما ليسا بالهوان عندهم يستحقون منه حتى لا دفاع له واقع لا ريب فيه وقال القاضي
سيعلمون نفس الحشر والمحاسبة وسيعلمون نفس العذاب اذا شاهدوه وقال الضحاك أى سيعلم
السكران عاقبة تكتد بهم وسيعلم المؤمنون عاقبة تصديقهم وروى عن ابن عامر يستعلمون بالنساء المنقطة
من فوق (انهم يجعل الارض مهادا) أى فراشا وقرئ مهدا أى مناما (والجبال أوتادا) للارض حتى
لا تعيد بأهلها (وخلقناكم أزواجا) ذكورا وإناثا وقييحا وحسنا ووطوا بلا وقصيرا (وجعلنا نومكم
سباتا) أى قطع للتعب وأنوما منقطعا فان النوم بمقدار الحاجة من أنفع الاشياء أمادوامه فن أضر
الاشياء (وجعلنا الليل لباسا) فان ظلمة الليل تستر الانسان عن العيون اذا أراد هر بامن عدوا أو
اختفاء ما لا يحب الانسان اطلاق غيره عليه وأيضا بسبب ما يحصل فيه من النوم يندفع عنه أذى التعب
الجسماني وأذى الافكار الموحشة النفسانية فان المريض اذا نام بالليل وجدنا خفة العظيمة (وجعلنا النهار
معايشا) أى وقت معاش تتقلبون فيه فى مكاسبكم (ونبينافوقكم سبعاسدادا) أى خلقنا فوق رؤسكم
سبع سموات غلاظا قوية الخلق محكمة البناء لا يؤثر فيها من الدهور (وجعلنا سراجا وهاجا) أى
شمسا مضيئة لبني آدم (وأنزّلنا من المعصرات) أى السحاب بالرياح (ماء نجاجا) أى صابا وروى
عن عبد الله بن عباس وعبد الله بن الزبير وعكرمة أنهم قرؤا وأزلنا بالمعصرات أى بالرياح المثيرة
للسحاب (لنخرج به) أى بذلك الماء (حبا) يقات كالخطة والشعير والارز (ونبانا) لا يكون
له كمام كالحنشيش (وجنات ألفافا) أى مجتمعة تداخل بعضها فى بعض (ان يوم الفصل كان ميفانا)
أى ان يوم فصل الله بين الخلائق كان فى تقدير الله تعالى ميعاد الاجتماع كل الخلائق فى قطع الخصومات
وميقاتها وعد الله من الثواب والعقاب (يوم ينفع فى الصور) نفخة البعث أى تنفخ الارواح فى
الاجساد (فتأتون أفواجا) أى فتبعثون من قبوركم فتأتون الى الموقف أمتا كل أمة مع امامها حتى
بتكامل اجتماعهم (وفتحت السماء) انزول الملائكة قرأ عاصم وحزرة والكسائى خفيفة الماء والباقر
بتشديد ها (فكانت أبوابا) أى فصارت السماء ذات أبواب (وسيرت الجبال) فى الجو على هياكلها
بعد قلعهما من مقارها (فكانت سرايا) أى فصارت بعد تسييرها مثل السرايا تترى على صورة الجبال
ولم تبق على حقيقةها لتفتت أجزائها (ان جهنم كانت مرصادا) أى طريقا فرقة الجنة يستقبلون
المؤمنين عند جهنم وخزنة جهنم يرصدون الكفار (للاطاعين) أى للسكبرين على الله (ما با) أى
مرجعا (لا شين فيها أحقابا) أى حقا بعدد حقب وقرأ جزء ابن شين غير ألف (لابذوقون فيها) أى
الاحقاب (بردا) أى هواء باردا ولا ماء باردا وقال الاخفش والكسائى والفراء وقطرب والعتبي
أى نوماسمى بذلك لانه يقطع سورة العطش (ولا شرا لالاجيا) أى ماء حار جدا (وغساقا) أى
باردا متنا لا يطاق وهو المسمى بالزمهرير قرأ جزء والكسائى وعاصم من رواية حفص عنه تشديد
السين (جزاء وفاقا) أى جوزوا بذلك جزاء موافقا لآعمالهم (انهم كانوا لا يرجون حسابا) أى كانوا
لا يخافون أن يحاسبوا بأعمالهم أو انهم كانوا غير مؤمنين وذلك لان المؤمن لابد وان يرجو رجة الله
لانه قاطع بأن ثواب ايمانه زائد على عقاب جميع المعاصى موى الكفر (وكذبوا بآياتنا) أى بجميع
دلائل الله تعالى فى التوحيد والنبوة والمعاد (كذابا) وقرئ بتخفيف الذال وقرئ كذابا انضم الكاف

(سبب)
 (أثابا) أي
 مستويات في السن
 (وكأسا دهاقا) أي مملئة
 (عطاء حسابا) أي كثيرا
 كافيا وقوله (لا يملكون
 منه خطابا) أي لا يملكون
 أن يخاطبوه إلا بأذنه
 كقوله لا تكلم نفس إلا
 بأذنه وقد فسر هذا فاقبل
 وقوله (يوم يقوم الروح)
 قيل جبريل وقيل هو ملك
 يقوم صفا (والملائكة
 صفا) وقيل الروح جند
 من جنود الله ليسوا من
 الملائكة ولا من الناس
 يقومون صفا والملائكة
 صفوا (لا يتكلمون إلا
 من أذن له الرحمن وقال
 صوابا) أي حقا في الدنيا
 يعني لا اله الا الله (ذلك
 اليوم الحق فمن شاء اتخذ
 الى ربه ما بآ) أي مرجعا
 الى طاعته (انا أنذرناكم
 عذابا قريبا) يعني القيامة
 (يوم ينظر المرء ما قدمت
 يده) أي ما عمل من خير
 وشر (ويقول الكافر)
 في ذلك اليوم (يا ليتني
 كنت ترابا) وذلك حين
 يقول الله تعالى للبهائم
 والوحوش كوني ترابا
 فيتمنى الكافر أن لو كان

(سبب)
 (أثابا) أي
 مستويات في السن
 (وكأسا دهاقا) أي مملئة
 (عطاء حسابا) أي كثيرا
 كافيا وقوله (لا يملكون
 منه خطابا) أي لا يملكون
 أن يخاطبوه إلا بأذنه
 كقوله لا تكلم نفس إلا
 بأذنه وقد فسر هذا فاقبل
 وقوله (يوم يقوم الروح)
 قيل جبريل وقيل هو ملك
 يقوم صفا (والملائكة
 صفا) وقيل الروح جند
 من جنود الله ليسوا من
 الملائكة ولا من الناس
 يقومون صفا والملائكة
 صفوا (لا يتكلمون إلا
 من أذن له الرحمن وقال
 صوابا) أي حقا في الدنيا
 يعني لا اله الا الله (ذلك
 اليوم الحق فمن شاء اتخذ
 الى ربه ما بآ) أي مرجعا
 الى طاعته (انا أنذرناكم
 عذابا قريبا) يعني القيامة
 (يوم ينظر المرء ما قدمت
 يده) أي ما عمل من خير
 وشر (ويقول الكافر)
 في ذلك اليوم (يا ليتني
 كنت ترابا) وذلك حين
 يقول الله تعالى للبهائم
 والوحوش كوني ترابا
 فيتمنى الكافر أن لو كان

سورة النازعات مكية خمس وأربعون آية ومائة وثلاث وسبعون كلمة
 وتسعمائة وثلاثة وخمسون حرفا

ترابا ولا يعذب تفسير سورة النازعات

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والنار طشت غرقا) أي والملائكة الذين ينزعون روح الكافرين من جسدهم من تحت كل شعرة ومن تحت الاظفار وأصول القدس كما ينزع السيفود الكثير الشعب من الصوف المبطل فتخرج نفس الكافر كالغريق في الماء (والناشطات نشطا) أي والملائكة التي تحمل نفس المؤمن حسلا رفيقا فتقبضها كما ينشط العقل من يد البعير وتنشط روح المؤمن بالخروج الى الجنة (والسباحات سباحا) أي والملائكة الذين ينزعون نفس الصالح بسلوها سلا رفيقا ويدها ثم يتركونها حتى تستريح ثم يستخرجونها بعد ذلك برفتي ولطافة لتلاصق اليه ألم وشدة (فالسابقا سابقا) أي والملائكة الذين يسبقون بأرواح المؤمنين الى الجنة بأرواح الكافرين الى النار (فالمديرات أمرا) أي فالملائكة الذين يدبرون أمور العباد قال عبد الرحمن بن سابط يدبر الأمر في الدنيا أربعة من الملائكة جبريل وميكائيل وملاك الموت وإسرافيل فأما جبريل فهو موكل بالرياح والجنود وأما ميكائيل فهو موكل بالقطر والنبات وأما عزرائيل فهو موكل بقبض الأرواح وأما إسرافيل فهو ينزل عليهم بالأمر من الله تعالى وليس في الملائكة أقرب منه (يوم ترجف الراجفة) ويوم منصوب بجواب القسم المضمرا أي لتبعثن يا كفار مكة يوم تتحرك النفخة الأولى مع ظهور الصوت وسميت النفخة بالراجفة لأن الدنيا تهتز عند ذلك وتصوت فان تلك النفخة هي الحركة لكل شيء (تبعها الرادفة) أي النفخة الثانية والرادفة رجفة أخرى تتبع الأولى فتضطرب الأرض لأحياء الموتى كما اضطربت في الأولى لموت الأحياء ويروى عن الرسول صلى الله عليه وسلم ان بين النفختين أربعين عاما وروى أن في هذه الأربعين يطير الله الأرض ويصير ذلك الماء عليها كالنطف وان ذلك كالسبب للأحياء والله أن يفعل ما يشاء وبحكم ما يريد (قلوب يومئذ واجفة) أي قلوب كثيرة وهي قلوب الكفار يوم اذ يقع النفختان شديدة الاضطراب وهذه الجملة مبتدأ وخبر (أبصارها خاشعة) أي أبصار أصحاب هذه القلوب ذليلة (يقولون) منكربن لالبعث متعجبين منه (أننا لمرددون) بعد موتنا (في الحافرة) أي في الحالة الأولى وقرأ أبو حنيفة في الحفرة أي أنرد الى ابتداء أمرنا فنصير أحياء كما كنا (أنذا كنا عظاما مخرة) أي منفقة تردونبعث مع كون تلك العظام أبعد شيء من الحياة وقرأ جزء وعاصم نأخره بألف أي فارغة تمر بها الريح فيسمع لها صوت وقرأ نافع وابن عامر والسكاسي اذا على الخبر (قالوا تلك) أي الرجعة الى الحياة (إذا) أي ان رددنا الى الحالة الأولى وصح ذلك (كرة خاسرة) أي رجعة ذات هلاك أي ان الرجعة ان محنت ففحن اذا خاسرون لتكدينا بها وهذا استهزاء منهم (فانما هي زجرة واحدة) أي لا تحسبوا تلك الكرة صعبة على الله بل هي سهلة هينة في قدرته لانها حاصلة بصيحة واحدة من إسرافيل (فاذا هم بالساهرة) أي فاذا هم أحياء على وجه الأرض البيضاء المستوية من أرض الآخرة بعدما كانوا أمواتا في جوف أرض الدنيا (هل أتاك حديث موسى) أي أليس قد أتاك يا أشرف الخلق حديث موسى هذا ان اعتبرنا بانه قبل هذا الكلام والافلاحي هل أتاك يا أكرم الرسل حديثه أنا أخبرك به (اذناداهم به بالواد المقدس) ظرف للحديث (طوى) وهو اسم واد بالشام وهو عند الطور بين ايلة ومصر واما سميت طوى لكثرة ما مشى عليه الانبياء قرأت نافع وابن كثير وأبو عمرو يضم الطاء غير منون وقرأ الباقر بن يضم الطاء منونا وروى عن أبي عمرو بكسر الطاء (اذهب الى فرعون) عن الحسن قال كان فرعون علجا من همدان وعنه أيضا كان من أصهار طوله أربعة أشبار وهو أول من اتخذ القباب لمشي فيه خوفا من ان يمشي

النازع في القلوب (والناشطات نشطا) أي والملائكة التي تحمل نفس المؤمن حسلا رفيقا فتقبضها كما ينشط العقل من يد البعير وتنشط روح المؤمن بالخروج الى الجنة (والسباحات سباحا) أي والملائكة الذين ينزعون نفس الصالح بسلوها سلا رفيقا ويدها ثم يتركونها حتى تستريح ثم يستخرجونها بعد ذلك برفتي ولطافة لتلاصق اليه ألم وشدة (فالسابقا سابقا) أي والملائكة الذين يسبقون بأرواح المؤمنين الى الجنة بأرواح الكافرين الى النار (فالمديرات أمرا) أي فالملائكة الذين يدبرون أمور العباد قال عبد الرحمن بن سابط يدبر الأمر في الدنيا أربعة من الملائكة جبريل وميكائيل وملاك الموت وإسرافيل فأما جبريل فهو موكل بالرياح والجنود وأما ميكائيل فهو موكل بالقطر والنبات وأما عزرائيل فهو موكل بقبض الأرواح وأما إسرافيل فهو ينزل عليهم بالأمر من الله تعالى وليس في الملائكة أقرب منه (يوم ترجف الراجفة) ويوم منصوب بجواب القسم المضمرا أي لتبعثن يا كفار مكة يوم تتحرك النفخة الأولى مع ظهور الصوت وسميت النفخة بالراجفة لأن الدنيا تهتز عند ذلك وتصوت فان تلك النفخة هي الحركة لكل شيء (تبعها الرادفة) أي النفخة الثانية والرادفة رجفة أخرى تتبع الأولى فتضطرب الأرض لأحياء الموتى كما اضطربت في الأولى لموت الأحياء ويروى عن الرسول صلى الله عليه وسلم ان بين النفختين أربعين عاما وروى أن في هذه الأربعين يطير الله الأرض ويصير ذلك الماء عليها كالنطف وان ذلك كالسبب للأحياء والله أن يفعل ما يشاء وبحكم ما يريد (قلوب يومئذ واجفة) أي قلوب كثيرة وهي قلوب الكفار يوم اذ يقع النفختان شديدة الاضطراب وهذه الجملة مبتدأ وخبر (أبصارها خاشعة) أي أبصار أصحاب هذه القلوب ذليلة (يقولون) منكربن لالبعث متعجبين منه (أننا لمرددون) بعد موتنا (في الحافرة) أي في الحالة الأولى وقرأ أبو حنيفة في الحفرة أي أنرد الى ابتداء أمرنا فنصير أحياء كما كنا (أنذا كنا عظاما مخرة) أي منفقة تردونبعث مع كون تلك العظام أبعد شيء من الحياة وقرأ جزء وعاصم نأخره بألف أي فارغة تمر بها الريح فيسمع لها صوت وقرأ نافع وابن عامر والسكاسي اذا على الخبر (قالوا تلك) أي الرجعة الى الحياة (إذا) أي ان رددنا الى الحالة الأولى وصح ذلك (كرة خاسرة) أي رجعة ذات هلاك أي ان الرجعة ان محنت ففحن اذا خاسرون لتكدينا بها وهذا استهزاء منهم (فانما هي زجرة واحدة) أي لا تحسبوا تلك الكرة صعبة على الله بل هي سهلة هينة في قدرته لانها حاصلة بصيحة واحدة من إسرافيل (فاذا هم بالساهرة) أي فاذا هم أحياء على وجه الأرض البيضاء المستوية من أرض الآخرة بعدما كانوا أمواتا في جوف أرض الدنيا (هل أتاك حديث موسى) أي أليس قد أتاك يا أشرف الخلق حديث موسى هذا ان اعتبرنا بانه قبل هذا الكلام والافلاحي هل أتاك يا أكرم الرسل حديثه أنا أخبرك به (اذناداهم به بالواد المقدس) ظرف للحديث (طوى) وهو اسم واد بالشام وهو عند الطور بين ايلة ومصر واما سميت طوى لكثرة ما مشى عليه الانبياء قرأت نافع وابن كثير وأبو عمرو يضم الطاء غير منون وقرأ الباقر بن يضم الطاء منونا وروى عن أبي عمرو بكسر الطاء (اذهب الى فرعون) عن الحسن قال كان فرعون علجا من همدان وعنه أيضا كان من أصهار طوله أربعة أشبار وهو أول من اتخذ القباب لمشي فيه خوفا من ان يمشي

(٥٤ - (تفسير مصراح لميد) - ثاني) عليه فقال (فانما هي زجرة واحدة) أي صيحة ونفخة (فاذا هم بالساهرة) يعني وجه الأرض بعدما كانوا في بطنها (هل أتاك) يا محمد (حديث موسى اذناداهم به بالواد المقدس طوى) اسم ذلك الوادي (اذهب الى فرعون

الكفر (فقل هل لك الى
 أن تزكي) أي أنزف في
 أن تظهر من كفره
 بالآيات (فأراه الآية
 الكبرى) أي آية
 البيضاء (فكذب)
 فرعون موسى (وعصى)
 أمره (ثم أدبر) أعرض
 عنه (يسى) في الأرض
 بالفساد (خسر) أي جمع
 السحرة وقومه (فنادى
 فقال أمار بكم الأعلى) أي
 ليس رب فوق (فأخذه الله
 نكال الآخرة والأولى)
 أي نكل الله به في الآخرة
 بالعذاب وفي الدنيا بالعرق
 (أأثم) أي المسكرين
 للبعث (أشد خلقاً أم السماء
 بناها رفع سمكها) سقفها
 (فسواها) أي بلاشقوق
 ولا فطور (وأغطش) أي
 أظلم (ليلها وأخرج ضحاها)
 أي أظهر نورها بالشمس
 (والأرض بعد ذلك
 دحاها) أي بسطها وكانت
 مخلوقة غير مدحوة
 (أخرج منها ماءها
 ومرعاها) يعني ما رعاها
 النعم من الشجر والعشب
 (والجبال أرساها) أي
 أثبتها (متاعكم) يريد
 منفعة مني لكم (ولأنعامكم
 فإذ جاءت الطامة الكبرى)
 يعني صيحة القيامة وقوله

على لحيته وقال مجاهد كان من أهل اصطخر وقرأ عبد الله أن اذهب لأن في النداء معنى القول (أنه
 طغى) أي تجاوز الحد على الخلق وعلى الخلق فكفر بالله وتكبر على بني إسرائيل فاستعبد بهم (فقل)
 بعد ما أثبت (هل لك إلى أن تزكي) أي هل لك يا فرعون سبيل إلى أن تصالح فتوحى بالله وقرأ نافع وابن
 كثير بتشديد الزاي (وأهديك إلى ربك) أي وهل أدعوك إلى معرفة ربك بالبرهان فتعرفه
 (فتخشى) فإن الخشية لا تكون إلا بالمعرفة فمن خشى الله أتى منه كل خير ومن أمن اجترأ على كل شر
 (فأراه الآية الكبرى) أي فذهب موسى إلى فرعون فأراه قلب العصا حية (فكذب) فرعون
 موسى بالقلب واللسان وسمى معجزة سحراً (وعصى) الله تعالى باظهار التمرد بعد ما علم صحة الأمر
 حيث اجترأ على انكار وجود رب العالمين (ثم أدبر) أي انصرف عن موسى وأعرض عن الإيمان
 (يسى) أي يجتهد في مكابدة موسى وفي معارضة الآية (خسر) أي جمع السحرة بالشرط للمعارضة
 (فنادى) في الجمع بنفسه أو بواسطة المنادي (فقال أمار بكم الأعلى) أي لأرب فوق (فأخذه الله
 نكال الآخرة والأولى) أي فعذبه الله في الآخرة بالأحراق بالنار وفي الدنيا بالغرق بالماء وقيل فعاقبه
 الله بكلمته الآخرة وهي قوله أمار بكم الأعلى وبكلمته الأولى وهي قوله ما علمت لكم من إله غيري وكان
 بينهما أربعون سنة فأنه تعالى يهمل ولا يهمل (ان في ذلك) أي في قصة فرعون (لعبرة) أي اعظة (لمن
 يخشى) وذلك ان بدع التمرد على الله تعالى والتكذيب لانياته خوفاً من أن ينزل به ما نزل لفرعون
 وعلمنا بأن الله تعالى ينصر رسوله فاعتبروا معاشر المكذبين لمحمد بما ذكرناه (أأثم أشد خلقاً أم السماء)
 أي أأثم يا أهل مكة في خلقكم بعد موتكم أصعب في تقديركم أم خالق السماء على عظمها والوقف هنا تام
 (بناها) وهذا تفصيل لكيفية خلقها (رفع سمكها) أي جعل مقدار ارتفاعها من الأرض ومقدار
 ذهابها في سمت العلوم مسافة خمسمائة عام واعلم ان امتداد الشيء اذا أخذ من أعلاه إلى أسفله سمي
 عمقا واذا أخذ من أسفله إلى أعلاه سمي سمكا (فسواها) أي جعلها مستوية ماساء ليس فيها ارتفاع
 ولا انخفاض ولا تفاوت ولا فطور (وأغطش ليلها) أي جعل الليل مظلماً (وأخرج ضحاها) أي وأبرز
 نهارها وانما عبر عن النهار بالضحي لأنها أكل أحرار النهار في الضوء (والأرض بعد ذلك) بالتي سنة
 (دحاها) أي بسطها على الماء (أخرج منها) أي الأرض (ماءها) أي عيونها المنفجرة بالماء
 وأنهارها الجاري ماؤها (ومرعاها) أي نباتها من العشب والشجر والتمر والحب والعصف والحباب
 واللباس والدواء حتى النار والمالح فان النار من العيدان والمالح من الماء واذا تأملت علمت ان جميع ما
 يتلذذ الناس به في الدنيا أصله الماء والنبات (والجبال أرساها) أي أثبتها على وجه الأرض لتسكن
 (متاعكم ولا أنعامكم) أي انا خلقنا هذه الأشياء منفعة لكم ولا أنعامكم (فإذ جاءت الطامة الكبرى)
 أي الداهية العظمى أعني (يوم يذكركم الانسان ما سعى) أي يوم يتذكر كل أحد فيه ما عمله في الدنيا من
 خيراً وشرراً بأن يشاهده مدونا في صحيفة أعماله وقد كان نسيه من فرط الغفلة وطول الآدمي وبجوزان
 يكون يوم يذلل من الطامة الكبرى مبني على الفتح لضافته إلى العمل على رأي الكوفيين (وبرزت
 الجحيم) عطف على جاءت أي أظهرت الجحيم اظهارا بينا (لمن يرى) فيراها كل ذي بصيرة من
 المؤمنين والكفار وقرأ أبو نهيك وبرزت بالتخفيف وقرأ ابن مسعود لمن رأى فعلا ماضيا وقرأ زيد
 ابن علي وعائشة وعكرمة برزت مبني للفاعل مخففا وترى بالتاء وهي المالتأنيث فالضمير للجحيم وأما
 للخطاب أي لمن ترى أنت يا محمد من الكفار الذين يؤذونك وجواب اذا محذوف تقديره قسم الناس
 قسمين (فأما من طغى) أي تمرد عن الطاعة وجاوز الحد في العصيان (وآثر الحياة الدنيا) أي انهمك
 فيها ولم يستعد للحياة الآخرة بالطاعة (فان الجحيم هي المأوى) له ويقال التقدير فان الجحيم هي

الماوي اللاتين من كان موصوفاً بهذه الصفات قيل نزلت هذه الآية في النضر وأبيه الخريث (وأما من خاف مقام ربه) أي مقام حضرة ربه (ونهى النفس عن الهوى) أي عن الميل إلى الحرام الذي يشتهيه (فإن الجنة هي الماوي) له قيل نزلت الآيتان في أبي عزيز بن عمير ومعه بن عمير وقد قتل مصعب أخاه أبا عزيز يوم أحد وروى رسول الله بنفسه حتى استشهد رضي الله عنه وروى الضحاك عن ابن عباس قال أما من طغى فهو أخو مصعب بن عمير أسري يوم بدر وأخذته الأنصار فقالوا من أنت قال أنا أخو مصعب بن عمير فلم يشدوه في الوثاق وأكرموه ويتوهم عندهم فلما أصبحوا حدثوا مصعب بن عمير حديثه فقال ما هو بأخ له شددوا أسيركم فإن أمه أكثر أهل البطحاء حلياً ومالاً فأوثقوه حتى تبعث أمه فدأه وأما من خاف مقام ربه فصعب بن عمير وروى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه يوم أحد حين تفرق الناس عنه حتى نفذت المشاقص في جوفه فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم متشحطاً في دمه قال صلى الله عليه وسلم عند الله أحسنك وقال صلى الله عليه وسلم لا يحابه لقد رأيته وعليه بردان ما تعرف قيمتهما وإن شراك نعله من ذهب (يسألونك) يا أشرف الخلق (عن الساعة) على سبيل الاستهزاء حين سمع المشركون وصفها بالأوصاف المائلة مثل طامة وصاخة وقارعة (أيان مرساها) أي متى أقامها أي في أي وقت يوجد ها الله تعالى (فيم أنت من ذكرها) أي في أي شيء أنت من أن تذكر وقتها لهم (إلى ربك منتهاها) أي إلى ربك يرجع منتهى عامها لم يؤنه أحد من خلقه (إنما أنت منذر من يخشاها) أي إنما أنت مخوف من يخاف هولها فلا يذار لا يتوقف على علم المنذر بوقت قيامها وقرأ عمر بن عبد العزيز وأبو جعفر وطلمحة وابن محيص من نذر بالتنوين وهو الأصل وحذف التنوين للتخفيف وكلاهما يصلح للحال والاستقبال فاذا أريد الماضي فلا يجوز إلا الإضافة (كانهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها) وهذا أمانة كي لا يدل عليه إلا النذر من سرعة مجيئ المنذر به أي كأن كفار قريش يوم يعاينون الساعة لم يلبثوا بعد الانذار بها إلا عشية يوم واحد أو ضحاها وأما رد لما ادجوه في سؤالهم فأنهم كانوا يسألون عن الساعة نظرياً الاستبطاء مستعجلين بها ويقولون متى هذا الوعد فالمعنى كأنهم يوم يرون قيام الساعة لم يلبثوا بعد الوعيد بها إلا عشية هي من الزوال إلى الغروب أو ضحى يومها واعتبار كون اللبث بعد الانذار أو بعد الوعيد تحقيقاً للانذار ورد الاستبطاء بهم

سورة عبس وتسمى سورة الأعمى وسورة السفرة مكية وهي إحدى

وأربعون آية ومائة وثلاث وثلاثون كلمة وخمسة مائة

وثلاثة وثلاثون حرفاً

بسم الله الرحمن الرحيم

(عبس) أي كلف النبي وجهه وقرئ بالتشديد للبالغة (وتولى) أي أعرض بوجهه لاجل (أن جاءه الأعمى) اسمه عبد الله ابن أم مكتوم وهو عبد الله بن شريح بن مالك الفهري وأم مكتوم كانت أم أبيه واسمها عاتكة بنت عامر المخزومي وهو ابن خالة خديجة بنت خويلد أسلم قديماً بمكة أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده صناديد قريش عتبة وشيبة بن جهم وأبو جهل بن هشام والعباس بن عبد المطلب وأممية بن خلف والوليد بن المغيرة يدعوه إلى الإسلام وجاء أن يسلم بإسلامهم غيرهم فقال له يا رسول الله أفرئتني وعميتي عما علمك الله وكررت ذلك فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعه لكلامه وعبس وأعرض عنه فنزلت هذه الآية فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرمه ويقول إذا رآه مرحباً بمن عاتبنى فيه ربي ويقول له هل لك من حاجة (وما يدريك لعله يزكي أو يذكر فتنتفعه الذكري) أي أي شيء يجعلك يا أشرف الخلق دار يا بحال هذا الأعمى حتى تعرض عنه لعله يتطهر بما يقتبس منك من الأثم

(يسألونك عن الساعة)

أيان مرساها أي يرونها وتبوتها قال الله تعالى (فيم أنت من ذكرها) أي في أي شيء أنت من أن تذكر وقتها لهم (إلى ربك منتهاها) أي إلى ربك يرجع منتهى عامها لم يؤنه أحد من خلقه (إنما أنت منذر من يخشاها) أي إنما أنت مخوف من يخاف هولها فلا يذار لا يتوقف على علم المنذر بوقت قيامها وقرأ عمر بن عبد العزيز وأبو جعفر وطلمحة وابن محيص من نذر بالتنوين وهو الأصل وحذف التنوين للتخفيف وكلاهما يصلح للحال والاستقبال فاذا أريد الماضي فلا يجوز إلا الإضافة (كانهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها) أي كأنهم يوم يعاينون الساعة لم يلبثوا بعد الانذار بها إلا عشية يوم واحد أو ضحاها وأما رد لما ادجوه في سؤالهم فأنهم كانوا يسألون عن الساعة نظرياً الاستبطاء مستعجلين بها ويقولون متى هذا الوعد فالمعنى كأنهم يوم يرون قيام الساعة لم يلبثوا بعد الوعيد بها إلا عشية هي من الزوال إلى الغروب أو ضحى يومها واعتبار كون اللبث بعد الانذار أو بعد الوعيد تحقيقاً للانذار ورد الاستبطاء بهم

وجل فقال

أو يتعظ فتنتفه من خطيتك إن لم يبلغ درجة التطهر التام وقرأ أعاصم بنصب فتنتفه على جواب لعل
(أما من استغنى) عن الإيمان وقرأ أن بما له من المال (فأنت له تصدى) أي تقبل عليه بوجهك
ونميل إلى كلامه وقرأ نافع وابن كثير بتشديد الصاد وقرأ أبو جعفر بضم التاء أي فأنت يدعوك داع
إلى التصدى له من الحرص على إسلامه (وما عليك إلا بزكى) وما أمانا فية والجلالة حال من ضمير تصدى
أي والجلالة أنه ليس عليك بأس في عدم تطهره من الشرك بالإسلام وأما استفهامية لأنكار أي وأي
شيء عليك في كونه لا يتطهر من دنس الكفر (وأما من جاءك يسعى) أي حال كونه يسرع في طلب
الخير (وهو يخشى) من الله أي وهو مسلم (فأنت عنه تلهي) أي تتشاغل بصناديد قريش وقرأ
طلحة بن مصرف تلهي وقرأ أبو جعفر تلهي أي يلهيك شأن الصناديد (كلا) أي لا تفعل مثل ذلك
أي وذلك محمول على ترك الأولى (إنها تذكرة) أي أن القرآن موعظة (فمن شاء ذكره) أي فمن
رغب في القرآن اتعظ به ومن لم يرد فلاحاجة إلى الاهتمام بأمره (في صحف) أي ذلك القرآن مشتمل في
صحف منتسخة من اللوح المحفوظ (مكرمة) عند الله تعالى (مرفوعة) في السماء السابعة (مطهرة)
أي منزهة عن مسايس أيدي الشياطين (بأيدي سفره) أي ملائكة يكشفون الوحي بين الله ورسوله أو
يكتبون الكتب ناقلين من اللوح المحفوظ (كرام) أي عند الله تعالى (بررة) أي صادقين لله في أعمالهم
وقال القرطبي إن المراد بما في قوله تعالى لا يمسه إلا المطهرون هؤلاء السفرة الكرام البررة وقوله بأيدي
متعلق بمطهرة قال القفال لما لم يمس الصحف إلا الملائكة المطهرون أضيف التطهر إليها الطهارة من
بمسها (قتل الإنسان) أي لعن الكافر (ما أكفره) أي أي شيء أكفره وهو تجب من إفراطه في
الكفران والتعجب بالنسبة للمخلوقين والمعنى اعجبوا من كفر الإنسان بجميع ما ذكرناه بعده هذا (من
أي شيء خلقه) وهذا استفهام تقرير في التحقير أي فليتفكر الإنسان في نفسه من أي شيء خلقه الله ثم
بين الله له فقال (من نطفة) أي ماء حقير (خلق) فمن كان أصله مثل هذا الشيء الحقير فالتكبر لا
يكون لا تقابه (فقدره) أي فهي ما لا يصلح له ويليق به من الأعضاء أو قدره أطوارا نطفة ثم علقه إلى
أن تم خلقه (ثم السبيل يسره) أي ثم سهل الله خروجه من بطن أمه وكان رأس المولود في بطن أمه من
فوق ورجلاه من تحت فإذا جاء وقت الخروج انقلب فخروجه حيا من ذلك المنفذ الضيق من أعجب
العجائب أو ثم بين طريق الخير والشر التي تتعلق بالدين والتي تتعاق بالدين (ثم أماته) بعد ذلك (فأقبره)
أي جعله الله ذا قبر يوارى فيه تكملة له (ثم إذا شاء أنشره) أي بعثه من القبر (كلا) أي لا تكبر
ولا تصر على إنكار التوحيد وعلى إنكار البعث أو حقا يا محمد (لما يقض ما أمره) أي لم يعمل الإنسان
الكافر بما أمره الله به من التأمل في دلائل الله والتدبر في عجائب خلقه وبيانات حكمته (فليتنظر
الإنسان إلى طعامه) الذي جعله الله سببا لحياته كيف دبر الله أمره (أما صبينا الماء) أي الغيث على
الأرض (صبا) قرأ أعاصم وحزرة والكسائي أنابفتح الهمزة على أنه بدل اشتغال من طعامه لأن الماء
سبب لحديث الطعام فهو مشتمل عليه والباقون بالكسر على الاستئناف وقرئ أي بالماله أي كيف
صبينا الماء صبا عجيبا (ثم شققنا الأرض) بالنبات (شقا) بديع لا تقابه (فأبتنا فيها) أي الأرض
(حبا) وهو كل ما حصد من نحو الحنطة والشعير وغيرهما (وعنبا) وهو غداء من وجهه وفاكهة من
وجهه (وقضيا) قيل هو كل ما يقطع من البقول وقال الحسن هو العلف للدواب وقال ابن عباس هو الرطب

أي يخشى الله (فأنت عنه تلهي) أي تتشاغل
(كلا) رددع وزجر أي
لا تفعل مثل ما فعلت (إنها)
أي أن آيات القرآن
(تذكرة) أي تذكير
للخلق (فمن شاء ذكره)
يعني القرآن ثم أخبر
بجلالته في اللوح المحفوظ
عنده فقال (في صحف
مكرمة مرفوعة) أي رفيعة
القدر (مطهرة) أي
لا يمسه إلا المطهرون
(بأيدي سفره) أي كتبه
وهم الملائكة (كرام
بررة) جمع بار (قتل
الإنسان) أي لعن الكافر
يعني عتبة بن أبي لب (ما
أكفره) أي ما أشد كفره
(من أي شيء خلقه)
استفهام معناه التقرير ثم
فسر فقال (من نطفة
خلقه فقدره) أطوارا من
علقة ومضغة إلى أن خرج
من بطن أمه وهو قوله (ثم
السبيل يسره) أي طريق
خروجه من بطن أمه (ثم
أماته) أي قبض روحه
(فأقبره) أي جعل له قبرا
يوارى فيه ولم يجعله بمن
يلقى للسباع (ثم إذا شاء
أنشره كلا) أي حقا (لما
يقض) أي لم يقض هذا

الكافر (ما أمره) يعني ما أمر به ربه (فليتنظر الإنسان إلى طعامه) يريد كيف قدره ربه ودبره
له (أما صبينا الماء صبا) يعني المطر من السماء (ثم شققنا الأرض شقا) يعني بالنبات (فأبتنا فيها حبا وعنبا وقضيا) وهو الوقت الرطب

سئل (بأي ذنب قتلت) وسواء أكان ذنباً أم لا فقلت بغير ذنب وهذا كقوله لعيسى أنت قلت للناس الايمان (واذا الصحف

وهي كتب الاعمال) نشرت أي (٤٣٠) بسطت (واذا السماء كسحت) أي قلت كما يكشط الطاء عن الشئ (واذا

سئلت) أي وإذا البت المدفونة حية سئلت تبكي تالمن دقها في القبر وهي حية (بأي ذنب قتلت) أي هي وذلك كأن قيل للمؤدة ان القتل لا يجوز الا لذنب عظيم فاذا نيك أيتها البنت فكان جوابها أي قتلت بغير ذنب فيفتضح القاتل وقرئ فقلت بكسر التاء للخطابة مع قراءة سئلت بقراءة الجمهور وقرئ سألت بالبناء للفاعل أي خاصمت أباهاً وأسألت الله تعالى وهذه القراءة مع قراءة قتلت بضم التاء للتسكيم وبسكونها على التانيث فالقراآت الشاذة ثلاثة (واذا الصحف نشرت) أي وإذا الصحف الاعمال فرقت بين صحاها عند الحساب وتطايروا في الاكف وقرأ نافع وابن عامر وعاصم بتخفيف الشين والباقيون بتشديد ها (واذا السماء كسحت) أي أزيلت عما فوقها وهي الجنة وعرش الله وقرأ ابن مسعود قسحت (واذا الجحيم سمعت) أي أوقدت ايقادا شديدا وقرأ نافع وابن ذكوان وعاصم بتشديد العين والباقيون بتخفيفها (واذا الجنة أزلقت) أي قربت من المتقين وقال عبد الله بن زيد أي زيفت (علمت نفس ما أحضرت) أي ما قدمت من خيراً وشر فإن الاعمال لما عملتها النفس فكأنها أحضرتها في الموقف (فلا أقسم بالجنات الجوار الكنس) لازائدة أي فاقسم بالكواكب الرواجع من آخر الفلك الى أوله التي تجري مع الشمس والقمر التي تختفي تحت ضوء الشمس وهي هذه الانجم الخمسة بهرام وزحل وعطارد والزهرة والمشتري ايس في الكواكب شيء يقطع المجرة غيرها كما أخرجه ابن أبي حاتم عن علي بن أبي طالب (والليل اذا عسعس) أي ذهب (والصبح اذا تنفس) أي أضاء (انه لقول رسول كريم) أي ان هذا الذي أخبركم به محمد من أمر الساعة على ما ذكر في هذه السورة ليس بكهانة ولا ظن ولا افتعال انما هو قول جبريل أنه به وحيا من عند الله تعالى أو ان القرآن لقول جبريل نزل به الى محمد من جهة الله تعالى فهو رسول الله الى الانبياء وهو كريم لانه يعطي أفضل العطايا وهو الهداية (ذی قوة) أي شدة روى أنه صلى الله عليه وسلم قال لجبريل ذكر الله قوتك فماذا بانغت قال رفعت قريات قوم لوط الاربع على قوادم جناحي حتى اذسمع أهل السماء باح الكلاب وأصوات الدجاج قلبتها وذكر مقاتل أن الابيض وهو شيطان قصد أن يفتن النبي صلى الله عليه وسلم فدفعه جبريل دفعة رفيقة ووقع بهما من مكة الى أقصى الهند (عند ذی العرش مكين) أي ذی جاء عند الله تعالى فانه يعطي ما يستل وهذه العندية عندية اكرام وتشريف لا عندية مكان وجهة (مطاع ثم) أي في السموات فتطيعه الملائكة فانهم يصعدون عن أمره ويرجعون الى رأيه (أمين) على وحي الله ورسالته قد عصمه الله من الحيانة والزال (وما صاحبكم) أي نبيكم محمد يا مشرق قریش (بمجنون) كما زعمتم والمقصود من عد فضائل جبريل واقصاها النبي صلى الله عليه وسلم على نبي الجنون رد قول الكفرة في حقه صلى الله عليه وسلم انما يعلمه بشر افترى على الله كذاباً به جنه لا المواربة بينهما ولا تفضيل جبريل على النبي ثم انك اذا أمعنت النظر وقفت على أن اجراء تلك الصفات على جبريل في هذا المقام ادماج لتعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه صلى الله عليه وسلم باع من علو المنزلة عند الله تعالى يجعل السفير بينه وبينه تعالى مثل هذا الملك المقرب وهذه الصفات التي لجبريل روع منزلة له صلى الله عليه وسلم (ولقد رآه بالأفق المبين) أي وبالله لقد رأى رسول الله جبريل عليهما الصلاة والسلام عطلع الشمس الاعلى على صورته التي خلق عليها (وما هو على الغيب اضنين) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي بالطاء المشالة أي وهما محمد بنهم في القرآن بل هو ثقة بما يؤدى عن الله تعالى وقرأ الباقيون بالضاد

الجحيم سمعت) أي أوقدت
(واذا الجنة أزلقت) أي
قربت لأهلها حتى يرونها
(علمت نفس) أي إذا
كانت هذه الاشياء التي
تكون في القيامة علمت
أي في ذلك الوقت كل
نفس (ما أحضرت) من
عمل (فلا أقسم) لارائدة
(بالجنس) وهي النجوم
الخمسة تخمس أي ترجع في
محارها وراءها وتكنس
أي تدخل كناسها أي
تغيب في الموضع التي تغيب
فيها فهي الكنس جمع
كانس (والليل اذا عسعس)
يعني أقبل بظلامه وقيل
أدبر (والصبح اذا تنفس)
أي امتد حتى يصير نهارة
بيننا (انه لقول رسول
كريم) أي ان القرآن
لتنزيل جبريل عليه
السلام (ذی قوة) من صفة
جبريل (عند ذی العرش)
أي عند الله (مكين) أي
ذی مكانة ومنزلة (مطاع
ثم) أي تطيعه الملائكة في
السماء (أمين) على الوحي
(وما صاحبكم) يعني محمداً
صلى الله عليه وسلم
(بمجنون) كما زعمتم
(ولقد رآه) أي رأى
جبريل عليه السلام في

أي

صورته (بالأفق المبين) وهو الأفق الأعلى من ناحية المشرق (وما هو) يعني محمداً

(على الغيب) أي على الوحي وخبر السماء (بطين) أي يتمهم أي هو الثقة بما يؤدى به عن الله تعالى

(وما هو) يعني القرآن (يقول شيطان رجيم) أي فأي طريق تسلكون أي من هذه الطرق التي يسلكونها (الاذكر) أي ليس القرآن الاعطة (للعالمين لمن شاء منكم ان يستقيم) (٤٣١) أي يتبع الحق ويعمل به ثم أعلمهم أنهم

لا يقدرُونَ على ذلك
الابستة الله تعالى فقال
(وما تشاؤون الآن يشاء
الله رب العالمين)

﴿تفسير سورة الانقطار﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اذا السماء انفطرت)

انشقت (واذا الكواكب

انتثرت) أي تساقطت

(واذا البحار فجرت)

يعني فتح بعضها في بعض

فصارت بحرا واحدا (واذا

القبور بعثرت) أي قلب

تراها وبعث الموتى الذين

فيها (علمت نفس ما قدمت

من عمل أي امرت به (و

ما أخرت) منه فلم تعمله

(يا أيها الانسان ما غرك

ربك الكريم) أي ما

خدعك وسول لك حتى

أضعت ما أوجب عليك

(الذي خلقك فسواك)

أي جعلك مستوي الخلق

(فعدلك) أي قومك

وجعلك معتدل الخلق

واقامة (في أي صورة

ما شاء ربك) اما طويلا

واما قصيرا واما حسنا واما

قبيحا (كلا بل تكذبون

بالدين) أي بالمجازاة

بالأعمال (وان عليكم

لخافلين) يحفظون أعمالكم

(كراما) أي على الله

أي وما محمد ينجي بالقرآن بل يخبر بما في القرآن من أخبار الغيب ولا يكتفه كما يكتف الكاهن ما عنده
حتى يأخذ عليه حلوانا (وما هو يقول شيطان رجيم) أي وما القرآن يقول مسرق للسمع اسمه سرى
فيلقيه على محمد وهذا نفي لقول أهل مكة أن هذا القرآن يحكي به شيطان فيلقيه على لسان محمد وأنه كهانة
وسحر (فأين تذهبون) أي فمن أي طريق تسلكون في انكاركم القرآن أمن نسبته للجنون أو
الكهانة أو السحر أو الشر وهذا استضلال لهم كما قال لتارك الجادة اعتسافا أين تذهب (ان هو الا
ذكر للعالمين) أي ما القرآن الاعطة للانس والجن (لمن شاء منكم ان يستقيم) أي لمن شاء منكم
الاستقامة يتحرى الحق وملازمة الصواب فان القرآن انما يتفجع به من شاء أن يستقيم (وما تشاؤون الا
أن يشاء الله رب العالمين) أي الا أن يشاء الله أن يعطيه تلك المشيئة ففعل الاستقامة موقوف على ارادة
الاستقامة وهذه الارادة موقوفة الحصول على أن يريد الله أن يعطيه تلك الارادة فافعال العباد في طرفي
ثبوتها وانقائها موقوفة على مشيئة الله

﴿سورة الانقطار مكية تسع عشرة آية وثمانون كلمة وثلاثمائة

وسبعة وعشرون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اذا السماء انفطرت) أي انشقت لزول الملائكة (واذا الكواكب انتثرت) أي تساقطت متفرقة
على وجه الارض (واذا البحار فجرت) أي فتح بعضها الى بعض فاختلط العذب بالاجاج وصارت
البحار بحرا واحدا وقرأ مجاهد فجرت على البناء للفاعل والتخفيف أي تجاوز بعضها الى بعض وقرأ
مجاهد أيضا والبيع بن خثيم والزعفراني والثوري فجرت مبني للفعول ومخففا أي غير بعضها ببعض
لزوال البرزخ (واذا القبور بعثرت) أي قلب أسفارها وأعلاها وأخرج ما فيها من الموتى احياء (علمت
نفس ما قدمت) أي أدت من طاعة (وأخرت) أي ضيعت وذلك عند نشر الصحف (يا أيها الانسان
ما غرك ربك الكريم) أي ما الذي خدعك وسول لك الباطل حتى تركت الواجبات وأتيت بالحرمان
وقرأ سعيد بن جبير والاعمش ما غرك ربك أي شيء عظيم يتعجب منه أدخلك في غرة أي أمن من العذاب
الذي خلقك) اسمه من نطفة (فسواك) أي جعلك سالم الاعضاء مهيا لمذاقها (فعدلك) وقرأ
عاصم وحزة والكسائي تخفيف الدال أي عدل بعض أعضائك ببعض حتى اعتدلت كما قاله أبو علي
الفارسي أو صرفك الى أي صورة شاء وقرأ الباقر بالتشديد أي صيرك متناسبا الاعضاء فلم يجعل
احدى اليدين أطول ولا احدى العينين أوسع وقال عطاء عن ابن عباس أي جعلك معتدل القامة حسن
الصورة لا كالبهيمة المذمومة (في أي صورة ما شاء ربك) وما زاد من وصفه لصورة وركبك بيان
اقوله تعالى فعدلك أي وضعك في صورة اقتضتها مشيئته من حسن وقبح وطول وقصر وذكورة وأنوثة
(كلا) أي ارتدعوا عن الاغترار بكرم الله وكم لا تردعون عن ذلك (بل تكذبون) ياء مشرق قریش
(بالدين) أي بالجزاء الى الأعمال (وان عليكم لحافلين) حال من فاعل تكذبون أي تكذبون بالجزاء
والحال ان عليكم من قبلنا لحافلين لأعمالكم (كراما) عندنا (كاتبين) لهذه الأعمال في الصحف
كما تكتب الشهود منكم اليهود ليعجزوا على غاية التقويم (يعلمون ما يفعلون) من الأفعال قليلا
وكثيرا واصبطونه قبرا وطمير التحازوا بذلك (ان الارار) أي الصادقين في إيمانهم (لن نعیم)

(كاتبين) يكسبون قواكم وأعمالكم (اعلمون ما يفعلون) أي لا يخفى عليهم شيء من أعمالكم (ان الارار) أي الصادقين في إيمانهم

(لن نعیم)

وان الفجار الكفار
(لن يحسم يصلونها) أي
يقتلون نوحا (يوم الدين
وما هم عنها بغائبين) أي
يخرجون ثم عظم شأن
يوم القيامة فقال (وما
أدراك ما يوم الدين ثم ما
أدراك ما يوم الدين يوم
لا تملك نفس لنفس شيئا)
أي لا تملك أن تنجها من
العذاب (والأمر يومئذ لله)
وحده لم يملك أحدا من أفعاله
ذلك اليوم كما ملك في دار
الدنيا

﴿تفسير سورة المطففين﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(ويل للمطففين) الذين
يبخسون حقوق الناس
في الكيل والوزن (الذين
إذا اكتالوا أي أخذوا
بالكيل (على الناس) أي
من الناس (يستوفون) أي
يأخذون حقوقهم وافية
(وإذا كالوهم) أي كالوا
لهم (أو وزنوهم) أي وزنوا
لهم (ينخسرون) أي
ينقصون (الأيظن أولئك)
أي ألا يستيقن أولئك
الذين يفعلون ذلك (أنهم
مبعوثون ليوم عظيم) يعني
يوم القيامة (يوم يقوم
الناس) من قبورهم (لرب
العالمين) والمعنى أنهم لو
أيقنوا بالبعث ما فعلوا ذلك

أي لن يجنة دائم نعيمها (وان الفجار) أي الكافرين المكذبين يوم الدين (لن يحسم) أي في نار عظيمة
(يصلونها) أي يدخلونها (يوم الدين) أي يوم الحساب (وما هم عنها بغائبين) طرفة عين حتى قبل
الدخول فيها فاتهم يجدون سمومها في قبورهم كما قال النبي صلى الله عليه وسلم القبر روضة من رياض الجنة
أو حفرة من حفر النيران (وما أدراك ما يوم الدين ثم ما أدراك ما يوم الدين) أي أي شيء عجيب هو في
الطول والظلمة جعلك دار ياما يوم الدين وما الاستغماية خبر ليوم الدين فان مدار الافادة هو الخبر (يوم
لا تملك نفس لنفس شيئا) قرأ ابن كثير وأبو عمرو برفع يوم وقرأ أبو عمرو وفي رواية يوم صرفوا عن نوا على
جعل الجنة بعده نعمته والعائد محذوف أي لا تملك فيه وقرأ الباقر يوم بالفتح وهي اما فتحة اعراب
باضمار اذ كرى أو فتحة بناء وانما بني لاضافته للفعل وان كان معربا على رأي الكوفيين ويكون خبرا
لمبتدأ مضمرا وقال أبو علي ان اليوم لما جرى في أكثر الأمر ظرفا ترك على حالة الا كثرة ومعاقبة
النصب قوله تعالى وما أدراك ما القارعة يوم يكون الناس وقوله تعالى يسألون أيان يوم الدين يومهم
على النار يفتنون قال الواحدى والمعنى أن الله تعالى لم يملك في ذلك اليوم أحدا شيئا من الأمور كما
ملكهم في دار الدنيا (والأمر يومئذ لله) قال الواسطي قوله يوم لا تملك نفس لنفس شيئا إشارة إلى فناء
غير الله تعالى وهناك تذهب الرسالات والكلمات وقوله والأمر يومئذ لله إشارة إلى أن البقاء لله والأمر
كذلك في الازل وفي اليوم وفي الآخرة ولم يتغير من حال إلى حال فالتفاوت عائد إلى أحوال الناظر لا إلى
أحوال المنظور إليه فالكاملون لا تتفاوت أحوالهم بحسب تفاوت الاوقات

﴿سورة لتطيف وتسمى سورة المطففين نزلت بين مكة والمدينة في مهاجرة
صلى الله عليه وسلم إلى المدينة فاستتمت بالمدينة وهي ست وثلاثون
آية ومائة وتسع وتسعون كلمة وسبع مائة وثمانون حرفا﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ويل للمطففين) أي شدة العذاب للناقصين في المكيال والميزان بالشئ القليل على سبيل الحقيقة روى
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وكان أهلها من أخبث الناس كيلا فزلت هذه الآية
فأحسنوا الكيل بعد ذلك قال الفراء فهم أوفى الناس كيلا إلى يومهم هذا وقال قوم قدم رسول الله
صلى الله عليه وسلم المدينة وبها رجل يعرف بأبي جهينة واسمه عمرو وكان له صاعان يأخذ بهما واحد ويعطى
ماخر فزلت (الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون) أي إذا اكتالوا من الناس مكيالهم بحكم
الشراء ونحوه يأخذونه وافيوا فراحسب ما أرادوا بأي وجه تيسر من وجوه الخيل وكانوا يفعلونه
ككس المكيال وتحريك المكيال والاحتياال في ملئه (وإذا كالوهم أو وزنوهم ينخسرون) أي وإذا
كالوا مكيالهم أو وزنوا موزونهم للبيع ونحوه ينقصون في الكيل والوزن وروى عن عيسى بن عمرو وحزرة
أنهما كانا يجعلان الضميرين تو كيد الماني كالوا ووزنوا ويقفان عند الواوين وقيفة يبينان بها
ما أرا وأى إذا كالواهم لغيرهم أو وزنواهم لغيرهم ينقصون واثبات الألف قبل هم لو لم يكن معتادا
في زمان الصحابة لمنع من انسابها في سائر الأعصار (الأيظن أولئك) أي ألا يوقن أولئك المطففون
بالكيل والوزن (أنهم مبعوثون ليوم عظيم) أي شديد هوله (يوم يقوم الناس) من قبورهم (لرب
العالمين) أي لحكمه روى عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقوم أحدكم في رشفه إلى
أصاف أذنيه وقرئ يوم بالنصب والخالف نصب منصوب بقوله تعالى مبعوثون أو باضمار أعني والجبر
بدل من يوم عظيم أو هو حالة النصب مسي على الفتح لاصافته إلى العمل وان كان مصارعا كما هو رأي
الكوفيين فهو مرفوع المح خبر المستدأ مضمرا أو محذورا المح بدلا من يوم عظيم ويؤيده القراءة

(كلا) ردم وزجر أي ليس إلا من على نيلهم عليه عقوبته فبأن (ان كتاب الفجار) الذي فيها عملهم (كتاب مرقوم) مثبت عليهم في سجين أي في أسفل السبع الأرضين وهو محل إيلس وجنده (وما أدراك ما سجين) أي ليس ذلك مما كنت تعلمه أيا وقومك وقوله (كتاب مرقوم) مؤثر معناه التسليم لان

(٤٣٣)

القبور كتاب مرقوم في سجين وقوله (كلا بل ران) أي غلب (على قلوبهم) حتى غمها وغشها (ما كانوا يكسبون) من المعاصي وهو كالصدأ يغشى القلب (كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) أي يحجبون عن الله فلا يرونه (ثم اناهم لصالوا الجحيم) أي لدخلوا النار (ثم يقال هذا) العذاب الذي كنتم به تكذبون في الدنيا (كلا ان كتاب الابرار لفي عليين) أي في السماء الساعة تحت العرش (وما أدراك) أي وما الذي أعلمك يا محمد (ما عليون) أي كيف هي وايش صفتها (كتاب مرقوم) يعني كتاب الابرار كتاب مرقوم (يشهد المقرئون) يعني تحصره الملائكة لان عليين محل الملائكة وقوله (على الأرائك ينظرون) أي الى ما قد أعطاهم الله من النعيم والكرامة (تعرف في وجوههم بضرة الدميم) أي غصارتة ووريقه (يسقون من رحيق)

بالرفع والجرح (كلا) أي ارتدعو عن التطقيف والفلاة عن ذكر البعث وعلى هذا المعنى يوقف على كلا أو كان بمعنى حقا فلا يوقف عليه وكذا جميع ما يأتي من كلا في هذه السورة (ان كتاب الفجار لفي سجين) أي ان كتاب أعمال الكفار لفي سجين وهو موضع في الأرض السابعة السفلى (وما أدراك ما سجين) وهذا تعظيم لامر سجين (كتاب مرقوم) أي ان كتاب الفجار كتاب معلم فيعلم من رأما أنه لا خير فيه (وبل يومئذ للمكذبين الذين يكذبون يوم الدين) أي الجزاء (وما يكذب به) أي بذلك اليوم (الا كل معتد) أي متجاوز عن المنهج الحق (أثيم) أي مبالغ في ارتكاب الاثم (اذا تلى عليه آياتنا) أي القرآن (قال أساطير الاولين) أي هذه أخبار الاولين فان محمدا أخذ عنهم لان الله تعالى فينكر النبوة (كلا) أي حقا (بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) أي ليس الامر كما يقوله الكافر من ان ذلك أساطير الاولين بل غطي على قلوبهم أفعالهم الماضية من الكفر والمعاصي قال صلى الله عليه وسلم ان العبد كلما أذنب ذنبا حصل في قلبه نكتة سوداء حتى يسود قلبه (كلا) أي حقا يا محمد (انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) أي ان المكذبين يوم الدين لمنوعون يوم القيامة عن النظر الى ربهم والمؤمنون لا يحجبون عن النظر الى ربهم (ثم اناهم لصالوا الجحيم) أي لدخلوا النار العظيمة (ثم) اذا دخلوها (يقال) لهم من جهة الزاوية (هذا الذي كنتم به تكذبون) أي هذا العذاب هو الذي كنتم تكذبون به في الدنيا والآن قد عايتموه فدقوه (كلا) أي لا تكذبوا البعث وكتاب الله أوحى (ان كتاب الابرار لفي عليين) أي ان كتاب أعمال الصادقين في إيمانهم لفي عليين (وما أدراك ما عليون) وهذا تنبيه له صلى الله عليه وسلم على انه معلوم له (كتاب مرقوم) أي ان كتاب أعمالهم موضوع في عليين مكتوب في لوح من زبرجداً أخضر ملق تحت عرش الرحمن (يشهد المقرئون) أي شهد الملائكة المقرئون ذلك الكتاب اذا صعد به الى عليين كرامة للمؤمنين أو يشهدون بما فيه يوم القيامة لتعظيمه (ان الابرار لفي نعيم) أي في جنة دائم نعيمها (على الأرائك) أي الاسرة في الخجل (ينظرون) الى ما شاؤا من أعينهم اليه من أنواع النعيم والعذاب للسكران (تعرف) يا من يتأني مسك المعرفة (في وجوههم بضرة النعيم) أي بهجة النعم ورويقه من السور والضحك وقرأ أبو جعفر وابن أبي اسحق وشيبة وطاحه وبيعة وبوب والرفعاني تعرف مسكاً للمفعول وربع بصره وعلى بن زيد كذلك الا انه قرأ يعرف بالياء التحتية (يسقون من رحيق) أي شراب خالص (مختوم) أي يختم رأس قارورة ذلك الرحيق أو له ختام أي عافه (ختامه مسك) أي الذي يختم به رأس الماء هو المسك أو عاقبته المسك أي يختم له برائحة المسك وقرأ الكسائي خاتمه بفتح التاء بعد الالف وروى عنه أيضاً كسر التاء والمعنى حاتم رائحة ذلك الشراب مسك (وفي ذلك) أي الرحيق (فليتنافس المتنافسون) أي فليترغب الراغبون بالمداورة الى طاعة الله تعالى (ومزاجه من تسليم) أي وما يمزج به ذلك الرحيق من ماء تسليم سميت هذه العين بالتسليم لاسها أروم شراب في الجنة أو لاسها تأتيهم من فوق (عيا يشربها المقرئون) وهم أفضل أهل الجنة كما ان التسليم هو أفضل

(٥٥ - (تفسير مراح لبيد) - ثاني)

وهو الخمر الصافية (مختوم ختامه مسك) يعني اذا في ما في الكأس وانقطع الشرب انختم ذلك الشراب رائحة المسك (وفي ذلك فليتنافس المتنافسون) أي فليترغب الراغبون بالمداورة الى طاعة الله (ومزاجه) أي ويمزج ذلك الشراب (من تسليم) وهو عين ماء تحرى من جنة عدن وهو أعلى الحسن ثم فسره مة ال (عيا يشرب بها) أي يشربها (المقرئون

ان الذين أجروا أي أمروا (واذا امروا بهم يتغامضون) (٤٢٤) أي يمتز بعضهم بضار يشيرون اليهم (واذا اهلوا) رجعوا (إلى أهلهم)

أنهار الجنة قال ابن عباس أشرف شراب أهل الجنة هو نسيم لأنه يشربه القربون صرنا ويزج
 لأصحاب الجن (ان الذين أجروا كانوا من الذين آمنوا يضحكون) أي ان كبار المشركين كانوا
 جهل والوليد بن المغيرة والعاص بن وائل السهمي كانوا يضحكون من أجل فقراء المؤمنين كسار
 وصهيب وبلال وخباب (واذا امروا) أي فقراء المؤمنين يأتون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 (بهم) أي بالمشركين وهم في أيديهم (يتغامضون) أي يشيرون اليهم بالاعين استهزاء ويعيبونهم
 ويقولون انظروا إلى هؤلاء يتعبون أنفسهم ويحرمونها لذاتها ويخاطرون بأنفسهم في طلب ثواب
 لا يتيقنونه قيل جاء علي بن أبي طالب في نفر من المسلمين فسخر منهم المنافقون وضحكوا وتغامضوا
 ثم رجعوا إلى أصحابهم فقالوا رأينا اليوم الاصلح فضحكوا منه فزلت هذه الآية قبل أن يصل على إلى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم (واذا انقلبوا إلى أهلهم انقلبوا فكهين) أي واذا رجع الكفار من
 مجالسهم إلى أهلهم رجعوا مكهين بما هم عليه من الشرك والتعم بالدين وأما الذين يذكرون المسلمين
 بالسوء وقرأعاصم في رواية حفص عنه فكهن بغير ألف في هذا الموضع وحده والباقيون بالالف (واذا
 رأوهم قالوا ان هؤلاء لضالون وما أرسلوا عليهم حافظين) أي واذا رأى المجرمون المؤمنين أينما كانوا
 قالوا ان هؤلاء المؤمنين على ضلال في تركهم التمسك بالحاضر بسبب طلب ثواب لا يدري هل له وجود أم
 لا والحال ان الله تعالى لم يبعث هؤلاء الكفار رقباء على المؤمنين يحفلون عليهم أحوالهم بل إنما أمروا
 باصلاح أنفسهم (فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون) أي في يوم القيامة يحدث المؤمنون
 على الكفار حين يرونهم مغلولين أذلاء (على الأرائك ينظرون) وهذا حال من قاعل يضحكون أي
 يضحك المؤمنون على الكفار باطرين حال كونهم على سررايح حال اليهم وإلى ما هم فيه من الهوان
 والصغار بعد العزة والكبر (هل ثوب الكفار ما كانوا يفعلون) وهذا على سبيل التهكم والمعنى كأنه
 تعالى يقول للمؤمنين هل جازينا الكفار على عملهم الذي كان من جلته ضحككم بهم وسهزؤهم
 بشر بعتكم كما جازيناكم على أعمالكم الصالحة ويكون هذا القول زائدا في سرورهم

﴿سورة الانشقاق مكية خمس وعشرون آية ومائة وتسع

كلمات وسعمائة وثلاثون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(إذا السماء انشقت) من المجرة بالعماء والمجرة هي الشياض الممتلئة في السماء (وأندسرها) أي
 انقادت لتأثير قدرته (وحقت) أي وهي حقيقة بأن تنقاد (واذا الأرض مدت) وهذا لادام كاشي
 وزيدت في سمعتها (وألقنا فيها) أي رمينا بها حبوب الموت والكمور (وتخلت) أي وخلت
 غاية الخلو حتى لم يبق في باطنها شيء (وأذنت لربها) أي امتدت له في الامتداد والحي (وحقت) أي وهي
 حقيقة بذلك وقوله تعالى وأذنت لربها على عود القدرة في شئ السماء وسطح الأرض وأحلاء
 ما فيها من غير مما عدا أصلا وحوابا ومحذوف ما لا يدرك من عماء أو ذهب الوعد إلى كل
 شئ وان جعلت غير شرطية وهو مذهب ما ذكره (أما لا يمانك) أي لا يمانك كذا
 فلاقية) أي يا ابن آدم انك تعب نفسك في العمل فادع إلى ربك في الآخرة
 فلاق ذلك العمل حبرا كان أو غيرا (أكتب) أي يكتب (أما لا يمانك) أي لا يمانك كذا

أي أصحابهم يذوق بهم
 (انقلبوا فكهين) أي
 مكهين بما هم فيه يتفكحون
 بذكر المؤمنين (واذا
 رأوهم) أي واذا رأوا
 المؤمنين (قالوا ان هؤلاء
 لضالون وما أرسلوا)
 الكفار (عليهم) أي على
 المؤمنين (حافظين)
 لأعمالهم موكلين بأحوالهم
 (فاليوم) يعني يوم القيامة
 (الذين آمنوا من الكفار
 يضحكون) كما ضحكوا هم
 منهم في الدنيا (على الأرائك
 ينظرون) أي إليهم كيف
 يعذبون (هل ثوب الكفار
 ما كانوا يفعلون) أي هل
 جوزوا بسخر يتهم بالمؤمنين
 في الدنيا

﴿تفسير سورة الانشقاق﴾
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
 (إذا السماء انشقت)
 تشقق السماء يوم القيامة
 (وأذنت لربها) أي سمعت
 أمر ربها بالانشقاق
 (وحقت) أي وحق لها
 ان تسمع وتطيع (واذا
 الأرض مدت) من
 أطرافها فزيد فيها كما عهد
 الأديم (وألقنا فيها) أي
 ما في بطنها من الموتى
 والكنوز (وتخلت) أي
 وخلت (يا أيها الانسان

انك كادح إلى ربك كدحا) أي عامل لربك

عملا (فلاقيه) أي فلاقي عذاب والمعنى اذا كان يوم القيامة في لا يمانك (أما لا يمانك) أي لا يمانك كذا

بحاسب حسابا يسيرا وينقلب الى أهله مسرورا) أي فأما من أعطى كتاب عمله الذي كتبته الملائكة
 بيمينه من أمامه فسوف يحاسب حسابا يسيرا وينقلب الى أهله مسرورا يرجع الى عشرين المؤمنين مبتهجا بحاله
 قائلها قوم اقرأ كتابي (وأما من أوتي كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثبورا) أي وأما من أعطى
 كتاب عمله بشماله من وراء ظهره فسوف يثني الهلاك ويناديه بقوله يا ثبورا تعال وهذا أولئك
 (ويصلى سعيرا) أي ويدخل بارأوقودا وقرأ أبو عمرو وعاصم بفتح الياء وسكون الصاد وتخفيف
 اللام وقيل قرأ عاصم وحزة وأبو عمرو بضم الياء وسكون الصاد والباقيون بضم الياء وفتح الصاد
 وتشديد اللام (انه كان في أهله) أي فيما بين عشرينه في الدنيا (مسرورا) بما هو عليه من الكفر بالله
 والتكذيب بالبعث يضحك ممن آمن بالله وصدق بالحساب وقسروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
 قال الدنيا سجن المؤمنين وجنة الكافر (انه ظن أن لن يحور) أي انه ظن أنه لن يرجع في الآخرة الى
 خلاف ما هو عليه في الدنيا من السرور والتعم (بلى) ان الله تعالى يبدل سروره بغم لا ينقطع وتنعمه
 ببلاء لا يزول (ان ربه كان به بصيرا) أي ان ربه كان عالما بما يعمل من الكفر والمعاصي فلم يمهله بأن
 لا يعاقبه على سوء أعماله وقيل نزلت هاتان الآيتان في أبي سلمة بن عبد الأسد وأخيه الأسود
 (فلا أقسم بالشفق) وهو حرة المغرب بعد غروب الشمس وهي الاثر الباقي في الافق من الشمس
 والفاء في جواب شرط مقدر ولا زائدة أو نفي وهو رد لكلام قبل القسم أي اذا عرفت هذا فلا تظن
 عدم الرجوع الى الله في الآخرة (والليل وما وسق) أي جمع فاذا استرا الليل بظلمته الجبال والبحار
 والاشجار والحيوانات فقد جمعها وحملها (والقمر اذا انسق) أي تكامل وذلك في ثلاث ليال ليلة ثلاثة
 عشر وليلة أربعة عشر وليلة خمسة عشر (لتركن طبة عن طبق) أي لتحاولن يأيتها الانسان حالا
 بعد حال وذلك من حين خلقهم الله الى أن يموتوا ومن حين موتهم الى ان يدخلوا الجنة أو النار وقرأ
 ابن كثير وحزة والكسائي بفتح الباء الموحدة على خطاب الانسان في يأيتها الانسان والمعنى
 نخطاب الجففس في قراءة العامة أو على خطاب الرسول والمعنى لتصعدن يا أشرف الرسل طبقا مجاوزا
 لطبق في ليلة المعراج أي من سماء الى سماء أولتركن كبن حال ظهر وعلبة بعد حال خوف وشدة وقرئ
 بكسر الباء على خطاب النفس أي لتركن أيها النفس طريقه أمة من الناس بعد أمة وقرئ ليركن
 بالياء على المغيبة وفتح الباء أي ليركن هذا المكذب بيوم الدين حالا بعد حال من حين يموت الى
 ان يدخل النار (فما لهم لا يؤمنون) أي اذا كان حالهم كما ذكر فأى شيء ثبت لكفار مكة حال
 كونهم غير مؤمنين وبقال فأى شيء لبنى عبد ياليل الثقي يمنعهم من الايمان وكانوا ثلاثة مسعود
 وحبيب وربيعة فأسلم منهم بعد ذلك حبيب وربيعة (واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون) أي
 لا يخضعون بأن يؤمنوا به ولا يسجدون لتلاوته عند آيات مخصوصة روى ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قرأ ذات يوم واسجدوا اقترب فسجد هو ومن معه من المؤمنين وقرئش تصفق فوق رؤسهم وتصفر
 فنزلت هذه الآية واحتج أبو حنيفة بهذه على وجوب السجدة وعن الحسن هي غير واجبة (بل
 الذين كفروا يكذبون) بالقرآن الناطق بأحوال القيامة ولذلك لا يخضعون عند تلاوته اما للحسد
 واما تقليد الاسلاف واما خوف فوت مناصب الدنيا ومنافعها (والله أعلم بما يعنون) أي بما
 يضمرون في قلوبهم من التكذيب وهو محازيهم عليه في الدنيا والآخرة (فبشرهم بعذاب أليم الا
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي أخبر يا أشرف الخلق لمن لا يؤمن بعذاب مؤلم الامن تاب
 منهم (لهم أجر غير ممنون) أي غير منقوص ولا مكدر ولا مقطوع ويقال غير منقوص حسناتهم
 بعد إلهرم والموت

العرض على الله لان من
 نوقش الحساب عذاب
 (وينقلب الى أهله) في
 الجنة (مسرورا) وأما من
 أوتي كتابه وراء ظهره
 وذلك أن يده غلت الى
 عنقه فيؤتى كتابه بشماله
 من وراء ظهره (فسوف
 يدعو ثبورا) أي ينادى
 بالهلاك على نفسه (ويصلى
 سعيرا) أي ويدخل النار
 (انه كان في أهله) أي في
 الدنيا (مسرورا) أي متابعا
 طواما (انه ظن أن لن يحور)
 أي لن يرجع الى ربه (بلى)
 أي ليس الامر كما ظن بل
 يرجع الى ربه (فلا أقسم)
 معناه فأقسم (بالشفق)
 وهو الحرة التي ترى بعد
 سقوط الشمس وقيل يعنى
 النهار (والليل وما وسق)
 أي حل وجمع وضم وأوى
 من الحشرات والدواب
 والهوام والسباع وكل شيء
 دخل عليه الليل (والقمر
 اذا انسق) أي اجتمع
 واستوى (لتركن طبقا عن
 طبق) أي حالا بعد حال من
 النطفة والعلقة الى إلهرم
 والموت حتى تصيروا الى الله
 وقوله (والله أعلم بما
 يعنون) أي يحملون في
 قلوبهم ويضمرون
 (فبشرهم) أي أخبرهم
 (بعذاب أليم) وقوله (غير
 ممنون) أي غير منقوص
 ولا مقطوع

سورة البروج مكية ثمان وعشرون آية ومائة وتسع كلمات

وأربع مائة وثمانية وخمسون حرفاً

بسم الله الرحمن الرحيم

(والسما ذات البروج) أي ذات المحال الاثني عشر والطرق التي تسير فيها السكوا كب السبعة (واليوم الموعود) وهو يوم القيامة فان الله تعالى وعد أهل السماء وأهل الأرض ان يجتمعوا فيه (وشاهد ومشهود) فالشاهد من يحضر في ذلك اليوم من الخلائق والمشهود ما في ذلك اليوم من العجائب (قتل أصحاب الاخدود) وهذا دليل جواب قسم محذوف والتقدير أقسم بهذه الاشياء ان كفار مكة ملعونون كاللعن أصحاب الاخدود وقيل ان الجواب قوله تعالى ان بطش ربك لشديد والاخذود شق مستطيل في الأرض كالنهر وذكر ان طوله أربعون ذراعاً وعرضه اثنا عشر ذراعاً وأصحاب الاخدود هم أماس كانوا بحدارع اليمن كما قاله قتادة عن علي أو هم الحبشة كما قاله الحسن عن علي أيضاً (النار ذات الوقود) من النفط والزفت والخطب وقرئ بضم الواو بمعنى الاتقاد وقوله النار بدل اشتمال من الاخذود ثم ان أصحاب الاخذود اما الجبابرة الذين قتلوا المؤمنين فيبتدان قوله تعالى قتل أصحاب الاخذود اما خبر فالمعنى ان أولئك القائلين قتلوا بالنار على القول بأن الجبابرة لما أرادوا قتل المؤمنين بالنار عادت النار عليهم فقتلتهم فهم في تلك الحالة كانوا ملعونين فالمعنى انهم خسروا الدنيا والآخرة أو دعاء عليهم أي لعن أصحاب الاخذود وأما المؤمنون المقتولون بالاحراق بالنار فيكون قوله تعالى لعن أصحاب الاخذود خبر الادعاء (اذهم عليها قعود) ظرف لقتل أي لعنوا حين كانوا جالسين على شفير النار يعذبون المؤمنين فان النار ارتفعت اليهم فهلكوا أو يقال لعنوا اذ المؤمنون مطروحون على النار (وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود) أي وهؤلاء الكفار مع ما يفعلون بالمؤمنين من الاحراق بالنار حضور لم تحصل في قلوبهم شفقة ولا رافة لآية قسوة قلوبهم والوقف هنا تام ان جعل جواب القسم قتل أصحاب الاخذود بتقدير لقد وجاز الطول الكلام ان جعل جواب القسم ان بطش ربك لشديد روى مسلم عن صهيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان لملك فيمن قبلكم ساحر فلما كبر قال للملك اني قد كبرت فابعت الى غلاماً علمه السحر فبعت اليه غلاماً ليعلمه وكان في سلوك طريقه راهب فسمع كلامه فأعجبه فكان اذا أتى الساحر من الراهب فقعده اليه فاذا أتى الساحر ضربه واذا رجع من عند الساحر فقعده الى الراهب وسمع كلامه فاذا أتى أهله ضربوه فشكى ذلك الى الراهب فقال اذا خشيت الساحر فقل حسنى أهلى واذا خشيت أهلك فقل حسنى الساحر ثم رأى العلامة في طريقه ذات يوم حية قد حست الساس فأخذ حجراً وقال اللهم ان كان الراهب أحب اليك من الساحر فقوى على قتل هذه الحية بواسطة رمي الحجر اليها ثم رمى الحجر فقتلها ومضى الناس فاشتعل بطريقة الراهب ثم صار الى حيث يرى الكه والارض ويدأى الناس من سائر الادواء فسمع جليس للملك وكان قد عمى فأتاه بهدياً كثيرة فقال هذا لك ان شفيتى فقال اني لأشفي أحداً انما يشي الله تعالى فان آمنت بالله دعوت الله فشفاك فآمن بالله فشفاه الله تعالى فأتى الملك جالس كما كان يجلس فقال له الملك من رد عليك بصرك فقال ربى قال أولك رب عيرى قال ربى ربك الله فعضب فلم يزل يعذبه حتى دل على العلامة فحىء بالعلام فلم يزل يعذبه حتى دل على الراهب فأحضر الراهب فقال له ارجع عن دينك فأبى فشد بالشار من مفرق رأسه حتى وقع شقاه ثم جىء بجليس الملك فقال له ارجع عن دينك فأبى فوسع المشار في مفرق رأسه فشقه به حتى وقع شقاه ثم جىء بالعلام فقال له ارجع عن دينك فأبى فقال لاصحابه اذهبوا به فاصعدوا به الجبل فاذا بلغت ذروته فاطرحوه ان لم يرجع عن دينه

تفسير سورة البروج
بسم الله الرحمن الرحيم
(والسما ذات البروج)
يعنى بروج السكوا كب
وهي اثنا عشر برجاً (واليوم
الموعود) يعنى يوم القيامة
(وشاهد) يريد يوم الجمعة
(ومشهود) يريد يوم عرفة
(قتل) أى لعن (أصحاب
الاخذود) وهو الشق يحفر
في الأرض طولاً وهم قوم
كفرة كانوا يعبدون
الصنم وكان قوم من المؤمنين
بين أظهرهم يكتُمون
إيمانهم فاطلعوا على ذلك
منهم فشكوا أخذوداً في
الأرض وملأوها نارا
وعرضوهم على النار فمن
لم يرجع عن دينه قذفوه
فيها (النار ذات الوقود)
أى ذات الالتهاب (اذهم
عليها قعود) وذلك أنهم
قعدها عند تلك النار (وهم
على ما يفعلون بالمؤمنين)
من التعذيب والصد عن
الإيمان (شهود) أى
حاضرون أخبر الله تعالى
عن قصة قوم بلغت بصيرتهم
في إيمانهم الى أن صبروا
على أن أحرقوا بالنار في
الله

فذهبوا به وصعدوا به الجبل فقال اللهم كفنيهم بما شئت فريجنسهم الجبل فسقطوا وهلكوا ونجا
ومشي الى الملك فقال له الملك يا محمد بن ابي طالب فقال كفانيهم الله فقال لا محابة اذهبوا به الى البحر
فاحملوه في قرقورة فتوسطوا به البحر فاغرقوه ان لم يرجع عن دينه فذهبوا به فاجابوا به ليغرقوه
فقال اللهم كفنيهم بما شئت فانكفأت بهم السفينة فغرقوا ونجا ومشي الى الملك فقال له الملك ما فعل
أصحابك فقال كفانيهم الله فقال للملك لست بقاتلي حتى تجمع الناس في صعيد وتصلبني على جذع
وتأخذنهم من كسائي وتقول بسم الله رب هذا الغلام ثم رميني به ففعل الملك ذلك فرماه بالسهم فوقع
في صدغه فوضع يده عليه ومات فقال الناس آمناب رب هذا الغلام فقبل للملك زل بك ما كنت تحذره
فأمر بأخاديد في أفواه السكك وأوقدت فيها النيران فمن لم يرجع منهم عن دينه طرعه فيها حتى جاءت
امرأة معها صبي فتعاسست أن تقع فيها فقال الصبي يا أماء اصبري فانك على الحق فالتجعت وعن ابن
عباس قال كان بنجران ملد باليمن ملك من ملوك حير يقال له يوسف ذونواس بن شرجيل في
الفترة قبل أن يولد النبي صلى الله عليه وسلم بسبعين سنة وكان في بلاده غلام يقال له عبد الله بن تامر
وكان أبوه سلمه الى معلم يعلمه السحر فكره ذلك الغلام ولم يجد بدا من طاعة أبيه فجعل يتردد الى المعلم
وكان في طريقه راهب حسن الصوت فأعجبه ذلك فقص عليه وسمع كلامه داهيا وراجعا فدعا الناس الى
دين عيسى عليه السلام فأجابوه فسار اليه ذونواس اليهودي بمجنود من حير فخبره بن النار واليهودية
فأتى الى أن قال الغلام للملك انك لا تقدر على قتلي الا أن تفعل ما أقول قال فكيف أقفك قال تجمع أهل
ملكك وأنت على سريرك فترميني بهم على اسم الهى ففعل الملك فقتله فقال الناس لا اله الا اله عبد
الله بن تامر لادين الادينه فغضب الملك وأغلق باب المدينة وأخذ أفواه السكك وجعله أخدودا وملاء
نارا فمن رجع عن الاسلام تركه ومن قال ديني دين عبد الله بن تامر ألقاه في الاخدود وأحرقه وكان في
ملكته امرأة فأساست ولها أولاد ثلاثة أحدهم رضيع فقال لها الملك ارجعي عن دينك والا ألقيتك
وأولادك في النار فأت فأتها بها الا كبر فالقاء في النار ثم قال لها ارجعي فأت فأتها والصبي معها
ليلقوه في النار فهبت المرأة بالرجوع فقتل لها الصبي يا أماء لا ترجعي عن الاسلام فانك على الحق ولا بأس
عليك فألقى الصبي في النار وألقيت أمه عقبه وعن وهب بن منبه أحرق منهم اثني عشر ألفا في الاخاديد
ثم غلب ارباط على اليمن فخرج ذونواس هاربا واقتحم البحر بفرسه فغرق وقال محمد بن اسحق عن
عبد الله بن أبي بكر ان خربة احترقت في زمن عمر فوجدوا عبد الله بن تامر واضع يده على ضربة في
رأسه اذا أميطة يده عنها أنبت دما واذا تركت رجعت الى مكانها وفي يده خاتم من حديد فيه ربي الله
فبلغ ذلك عمر فكتب أن أعيد واعليه الذي وجدتم عليه وروى عن علي أنه قال حين اختلفوا في أحكام
المجوس هم أهل كتاب وكانوا متمسكين بكتابتهم وكانت الخرق قد أحتل لهم فتنوا ولها بعض ملوكهم فسفر
فوقع على أخته فلما صحا ندم وطلب المخرج فقالت له المخرج أن تخطب الناس فتقول يا أيها الناس ان الله
تعالى قد أحل لكم نكاح الاخوات ثم تخطبهم بعد ذلك فتقول ان الله قد حرمه فخطب فلم يقبلوا منه ذلك
فقال ابسط فيهم السوط ففعل فلم يقبلوا فقال ابسط فيهم السيف ففعل فلم يقبلوا فأمرته بالاخاديد
وايقاد النيران وطرح من أبي فيها فهم الذين أرادهم الله تعالى بقوله تعالى قتل أصحاب الاخدود (وما
نقموا منهم الا أن يؤمنوا) أي وما عابوا من المؤمنين الا إيمانهم (بالله العزيز) أي القادر الذي لا يقلب
والقاهر الذي لا يدفع (الحديد) أي الذي يستحق الثناء على السنة عباده المؤمنين (الذي له ملك
السموات والارض) وخزان المطر والنبات (والله على كل شئ شهيد) وهذا وعد عظيم للطيعين
ووعيد شديد للجرمين (ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات) أي ان الذين أحرقوهم بالنار كما قاله ابن

(وما نقموا منهم) الآية أي
ما أنكروا عليهم ذنبا الا
إيمانهم (ان الذين فتنوا)
أي أحرقوا (المؤمنين
والمؤمنات)

ثم لم يتوبوا) أي لم يرجعوا
عن كفرهم (فلهم عذاب
جهنم) بكفرهم (ولهم
عذاب الحريق) بما
أحرقوا المؤمنين (ان
بطش ربك) أي أخذه
بالعذاب (أشد يدانه هو
يبدى) الخلق أي يخلفهم
ابتداء ثم يعيدهم عند
البعث (وهو الغفور الودود)
أي المحب أوليائه (ذوالعرش
المجيد) أي خالقه ومالكه
المتعالي كمال صفات
العلو والمدح (هل أناك
حديث الجنود) أي خبر
الجوع الكافرة ثم بين من
هم فقال (فرعون وثمود
بل الذين كفروا) من
قومك (في تكذيبك) لك
(والله من ورائهم محيط)
أي قدرته شاملة عليهم
ولا يجريه منهم أحد (بل
هو قرآن مجيد) أي كثير
الخبر وليس كما زعم
المشركون (في لوح محفوظ)
أي من أن يدل ما فيه أو
يغير

فليس ومقاتل أو ان الذين منحروهم في دينهم بالاذية والتعذيب ليرجعوا عنه (ثم لم يتوبوا) عن كفرهم
وفتنهم (فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق) أي فلهم في الآخرة عذاب بسبب كفرهم وعذاب
زائد على عذاب الكفر بسبب إحراق المؤمنين بالنار أو عذاب برد وعذاب إحراق أو فلهم في الآخرة
عذاب جهنم وفي الدنيا عذاب الحريق حيث ارتفعت عليهم نار الاخدود فاحترقوا بها وكان هؤلاء قوما
من بجران وقيل من أهل الموصل وكان ملكهم يسمى يوسف ويقال له ذونواس (ان الذين آمنوا
وعملوا الصالحات) من المقتولين وغيرهم (لهم) سبب الايمان والعمل الصالح لهم (جنات تجري
من تحتها الانهار) يتناذون ببردها ويزول عنهم برؤية ذلك مع رؤية الاشجار جميع الاسزان والمضار
(ذلك) أي حيازتهم للجنات (الفوز الكبير) وهو رضا الله تعالى (ان بطش ربك) أي ان
أخذه بالعذاب ان لا يؤمن به (لشديد انه هو يبدى ويعيد) أي انه تعالى يخلق خلقه ثم يفضيهم ثم
يعيدهم أحياء ليجازيهم في القيامة فذلك الامهال لهذا السبب لاجل الاهمال ومن كان قادرا على
الايجاد والاعادة كن بطشه في غاية الشدة (وهو الغفور) ابن تاب من الكفر (الودود) أي المحب
لمن أطاع (ذوالعرش) أي خالقه ومالكه وقرئ ذي العرش على أنه صفة لربك (المجيد) قرأ حجة
والكسائي بالجر على أنه صفة للعرش أول ربك والباقون بالرفع على أنه خبر بعد خبر قال العلماء ان محمدا
الله عظمته بحسب الوجود الذاتي وكمال القدرة والعلم والحكمة ومجد العرش علاه في الجهة وعظمته
مقداره وحسن صورته وتركيبه (فعال لما يريد) يدخل أوليائه الجنة لا يمنع منه مانع ويدخل
أعداءه النار لا ينصرهم منه ناصر ويمهل العصاة على ما يشاء أن يجازيهم ويعاجل بعضهم بالعقوبة
اذا شاء ويعذب من شاء منهم في الدنيا وفي الآخرة يفعل من هذه الاشياء ومن غيرها ما يريد على ما يراه
لا يعترض عليه. تعرض ولا يغلبه غالب قال الرازي فعال خبر مبتدأ محذوف وقال الطبري رفع فعال وهو
نكرة محضة على وجه الانباع لاعراب الغفور الودود (هل أناك حديث الجنود فرعون وثمود) أي
قد أناك يا أشرف الرسل خبر الجوع فرعون وقومه وثمود وعرفت ما فعلوا من الكفر والضلال وما فعل
بهم من العذاب والنكال فانذر قومك أن يهيمهم مثل ما أصاب أمثالهم وفرعون وثمود بدل من الجنود
قد كرا الله تعالى من المتقدمين ثمود ومن المتأخرين فرعون لان ثمود كانوا في بلاد العرب وقصتهم
عندهم مشهورة وأما فرعون كان مشهورا عند أهل الكتاب وغيرهم فدلهم على أمثالهما (بل
الذين كفروا في تكذيب والله من ورائهم محيط) أي ليست جنات قومك محرومة عدم الاعطاء بما
سمعوا من حديث أولئك بل هم مع ذلك في تكذيب شديد لقرآن الناطق بذلك في أنه قرآن من
عند الله تعالى مع ظهور حاله بالبيات الباهرة والحال ان الله تعالى قادر على اهلاكهم ومعاجلتهم بالعذاب
على تكذيبهم بالقرآن والنسوة وهم في قبضته ته لى كالحايط اذا أحاط به من ورائه فسد عليه مسلكه ولا
يجدهم مهربا (بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ) أي ليس الامر كما قالوا بل هذا القرآن الذي يفرؤه محمد
كتاب شريف على الطبقة فيما بين الكتب الالهية في السطم والمعنى مكتوب في لوح محفوظ من وصول
الشياطين اليه ومن التحريف وقرأناه محفوظ بالرفع على أنه نعم لمرآن والباقون بالجر على أنه نعمت
لأوح وقرئ قرآن مجيدا لاضافة أي قرآن رب مجيد وقرأه يحيى بن يعمر وابن اسمعيل في لوح اصم
اللاء وهو الهواء الذي فوق السماء السابعة لذي فيه اللوح بهتج الملام وهو عن يمين العرش مكتوب في
صدره لا اله الا الله وحده ديه الاسلام وشهدا عده ورسوله من آمن بالله وصدق بوعده واتبع رسوله
أدخله الجنة وكونه محفوظا اما محفوظ عن الناس الا ما ظهر من أو من اهل الخلق عليه سوى
الملائكة المقرئين أو عن أن يجري عليه تغيير وتبديل لما حكم فيه من سعادة وقوة وشقاوة قوم وتأذى

قوم من قوم امتنع تغيره وتبدله فوجب الرضا به

سورة الطارق مكية سبع عشرة آية وأثنان وسبعون كلمة

ومائتان واحدتي وسبعون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

(والسما والطارق) أي الظاهر في الليل (وما أدراك ما الطارق) أي وأي شيء أعلمك يا أشرف الرسل ما الطارق قال سفيان ابن عيينة كل شيء في القرآن ما أدراك فقد أخبر الله الرسول به وكل شيء فيه وما يدريك لم يخبر به (النجم الثاقب) خبر مبتدأ محذوف والجملة استئناف وقع جوابا عن استفهام أي هو النجم المضيء في الغاية كأنه يشق الافلاك بضوئه وينفذ فيها قيل هو النجم الذي يقال له كوكب الصبح وهو النجم الذي يهتدي به في طلمات البر والبحر ويوقف به على أوقات الأمطار أو هو جدس الشهب الذي يرجم بها ووصف النجم بكونه طارقا لأنه يبدو بالليل أولانه يطرق الجب أي يصكه وقال محمد بن الحسين والفراء أنه زحل لأنه يشق بنوره سبع سموات وقال ابن زيد هو اثريا وقال ابن عباس هو الجدي وقال علي هو نجم في السماء السابعة لا يسكنها غيره من النجوم فاذا أخذت النجوم أمكنتها من السماء هبط فكان معها ثم يرجع إلى مكانه من السماء السابعة وهو زحل فهو طارق حين ينزل وحيد يصعد وقال آخرون أنه الشهب التي يرجم بها الشياطين لقوله تعالى فاتبعه شهاب ثاقب وري أن أباطاب أي النبي صلى الله عليه وسلم بخزوا بن فيهما هو جالس يأكل إذا انحط نجم فامتلات الأرض نورافزع أبو طاب وقال أي شيء هذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا نجم رمي به وهو آية من آيات الله فحجب أبو طاب هذه السورة (ان كل نفس لما عليها حافظ) وهذا جواب للقسم وان باقية ولما يعني الأي ما كل نفس إلا عليها رقيب وهو الله تعالى وهذا بالشد يد على قراءة عاصم وجزء وان عامر والنخعي أما على قراءة ابن كثير وأبي عمرو وماوع والكسائي وهي بتخفيف الميم فان مخففة من الثقيلة واللام في لما مخففة من ان الباقية وماصلة أي ان الشأن كل نفس برة أو فاجرة لعلها من يحصى عليها ما تكسب من خير وشر وهم الملائكة (فلينظر الانسان) أبو طاب وغيره (مم خالق) أي من أي شيء خلق نفسه (خلق من ماء دافق) وهو استئناف وقع جوابا عن استفهام أي خالق الانسان من ماء ذي سيلان بسرعة في رحم المرأة (يخرج من بين الصلب والترائب) أي من صلب ماء الرجل ومن عظام صدر المرأة وقال الحسن يخرج من صلب الرجل وترائبه ومن صلب المرأة وترائبها وحكي القرطبي أن ماء الرجل ينزل من الدماغ ثم يتجمع في الاثنين (أنه على رجعه لعادر) أي ان الذي خلق الانسان استدعاء قادر على رده جبا عدمونه (يوم نلقى السرائر) أي يوم تظهر ما أخفى من الاعمار وما أسرى في القلوب من العقائد والنيات وهو يوم القيامة قال ابن عمر رضي الله عنهما يمدى الله يوم القيامة كل سرفيكوز زيبا في الوجوه وشيناي الوجوه هذا ان أريد رجعه سر الانسان يوم القيامة فيوم ظرف لرجعه فلا يوقف على قوله تعالى لقادر وان أريد رجعه رد الماء إلى الاحليل كما قاله محاهد أو إلى الصلب كما قاله عكرمة والضحاك أورد الانسان ماء كما كان قبل كما قاله الضحاك أيضا فيوم منصوب بمصر أي واذا ذكر يوم فالوقف على لقادر كاف كالوقف على السرائر الا اذا حرك ينال على قول الرازي ان يوم منصوب بقوله فإله من قوة ولا وقف على السرائر (فإله من قوة ولا ناصر) أي فاللانسان شيء من قوة يدفع به عن نفسه ما جاء من عذاب الله ولا أحد من الانصار ينصره في دفعه (والسما ذات الرجع) أي ذات المطر بعد المطر حينئذ حين (والارض ذات الصدع) أي

تفسر سورة الطارق

بسم الله الرحمن الرحيم

(والسما والطارق) يع

النجوم كلها لان طلوه

بالليل وكما أتى ليلا فهو ط

وقد فسره الله تعالى ذل

بقوله (النجم الثاقب

يعني المضيء النير) ان

نفس لما عليها) أي لعلها

وماصلة (حافظ) أي م

ربها يحفظ أعمالها (فلينظ

الانسان مم خالق) أي من

أي شيء خلقه ربه ثم ي

فقال (خلق من ماء دافق

أي مدفوق مصبوب في

الرحم يعني النطفة) يخرج

من بين الصلب) يعني الظهر

وهو ماء الرجل (والترائب)

عظام الصدر وهو ماء المرأة

(أنه) ان الله تعالى (على

رجعه لقادر) وهو بعث

الانسان واعادته بعد الموت

(يوم نلقى السرائر) يعني

يوم القيامة وفي ذلك اليوم

يخبر السرائر وهي الفرائض

التي هي سرائر بين العبد

وربه كالصوم والصلاة

وغسل الجنابة ولو شاء

العبد أن يقول فعلت ذلك

ولم يفعله أمكنه فهي سرائر

عند العبد وأما تبين وتظهر

صحتها وأمانة العبد وفيها يوم

القيامة (فإله) يعني الانسان

الكافر (من قوة ولا ناصر

والسما ذات الرجع) يعني

المطر (والارض ذات

الصدع) أي تشقق عن

ذات النبات لان الارض تتمدد بالنبات كما قاله الليث (انه لقول فصل) أى ان ما أخبر بهكم به من قدرتي على احيائكم في اليوم الذي تبلى سرائركم فيه لقول حق (وما هو بالهزل) أى ليس ذلك الخبر بالباطل وهذا كما قاله القفال لكن أكثر المفسرين قالوا أى ان القرآن الذي أخبر مبداً حال الانسان ومعاد له لقول مبين حق وقاطع شر وليس في شيء منه لعب بل كله جده محض فمن حقه أن يهتدى به الفؤاد وتخضع له رقاب العتاة (انهم يكيدون كيدا) أى ان أهل مكة يذكرون في ابطال أمر القرآن واطفاء نوره (وأكيد كيدا) أى أقابلهم بكيد قوي لا يمكن رده حيث أمهلهم على كفرهم حتى آجبسهم على غرة (فهل الكافرين) أى لا تستعجل يا أشرف الخلق بالدعاء عليهم باهلا كهم (أمهلهم رويدا) أى أمهلهم على مهلة قريبة الى يوم القيامة أو أمهلهم امهالا قليلا الى يوم يدرفرويدا اما مصدر مؤكدا بمعنى العامل أو نعت لمصدره المحذوف

سورة الاعلى مكية تسع عشرة آية واثنان وسبعون كلمة

وما تسان وأربعة وثمانون حرفاً

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

(سبح اسم ربك الاعلى) أى نزه اسمہ تعالی عن الاتحاد فیہ بالتأویلات الزائغة وعن اطلاقہ علی غیرہ بوجه يشعر بتشاركهما فیہ فلا يجوز تفسیر اسمائہ تعالی بما لا یصح ثبوته فی حقہ تعالی نحو ان یفسر الاعلى بالعلو فی المسکاة والاستواء بالاستقرار بل یفسر العلو بالقهر والافتقار والاستواء بالاستیلاء ولا يجوز ان یذکر العبد ربہ الا بالاسماء الّتی ورد الاذن بہا من الشرع قال الواحدی معنی سبح اسم ربك أى نزه الاسم من السوء ومعنی سبح باسم ربك نزه الله تعالی بذکر اسمہ الدال علی تزیہہ تعالی وعلمہ عما یقول المبطلون ومعنی الاعلى ان جلال کبریائہ اعلی من معارفنا وادرا کائنات وأصناف آلائہ ونعمائہ اعلی من حمدنا وشکرنا وأنواع حقوقہ اعلی من طاعتنا وأعمالنا وقرأ علی وابن عمر سبحان ربی الاعلى (الذی خلق فسوی) أى الذی خلق کل ذی روح فکمل خلقہ بالیدین والرجلین والعینین والاذنین وسائر الاعضاء (والذی قدر) قرأه الجمهور مشدداً أى أوقع تقدیرہ فی کل شیء فقدر خلقہ حسناً ودمیماً طویلاً وقصيراً وقدر أرواقہم وأجالہم وقرأه الکسائی علی التخیف أى تصرف فی خاقہ کیف أراد (فہدی) أى لمنافع الخلق ومصلحہ فألمہم کیف یأتی الذکر الاتقی ویروی ان الافعی اذا بلغت ألف سنة عمیت وقد أطمہا الله تعالی ان نحك عینہا بورق الرازیاج فیرد الله الیہا بصرہا ویروی ان التمساح لا یكون له دبر وانما ینخرج وصالات ما یأکلہ من فہ حیث فیض الله له طائر اقدر عذاءہ من ذلك فادار آء التمساح یفتح فہ فیدخله الطائر فیا کل ماویہ وقد خلق الله تعالی لہ من فوق منقارہ ومن تحته قرنین لئلا یطبق علیہ التمساح فہ (والذی أخرج المرعى) أى أنت النبت والزروع وقال ابن عباس أى الکلاء الاخضر (جعلہ) بعد خضرته (غذاء أحوى) أى دریما أسود بأن الصق السیل أجزاء کدورة فہ فیسود (سنقر تک فلا تنسی) أى نحكک قارئاً للقرآن فتقرؤہ ولا تنساه أى انا شرح صدرک وتقوی خاطرک حتی تحفظ لقرآن حفظ الاندساء قال محاهد ومعاذل والکلبی کان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم اذ نزل علیہ القرآن کثر تحریک لسانہ مخافة ان ینسی وكان جبریل لا یفرع من آخر الوحی وقال تعالی سنقر تک فلا تنسی أى سمعک هذا القرآن حتی تحفظہ (الاماشاء الله) ان ینسی الی شیء من القرآن وهذا الاستثناء بیان انه تعالی لو أراد ان یصیر الی ما ساء لک لکن علیہ وبالجملة وفائدة هذا الاستثناء ان الله تعالی عرف قدرہ الله حتی یعلم ان عدم المسیان من وصل الله لاهن

١٠٠

والباطل (المرء) يهتدي
لشركه (المرء) يهتدي

كَيْفَا) أَيِ يَظْهَرُونَ لِلنَّاسِ

صلى الله عليه وسلم ما هم

علی خلاف (واکید کیدا)

وهو استدراج الله إليهم

من حيث لا يعلمون (فعل)

الكافرين أمهلهم ووبئنا

يقول الحرم قليلا فاني

لَا تَتَذَكَّرُ لَهُمْ بِالعَذَابِ فَاُخَذُوا

یوم بدر و ذلک انه کان يدعو

اللہ علیہم فقال اللہ تعالیٰ

امہلہم رویدا ای قلیلا

﴿ تفسیر سورة الاعلی ﴾

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

(سبح اسم ربك الاعلى)

ای تزه ذات ربك من السوء

وَقِيلَ مَعْنَاهُ وَلِلسَّبَّحَانِ

ربی الاعلیٰ (الہی خلق

فسوی) ای خلق الانسان

مستوى الخلق (والذي قدر)

الارزاق (فہدی) ایم

هدى لطايفها (والذي أخرج)

من الارض (المرعى) النباتات

(جعله غشاء) ای یا بسا و هو

ما يحمله السيل مما يحف من

النبات (احوی) ای

أسودباليا (سنقرنك) آى

سنبجہ الہ قارنایاتیک

قوله صلى الله عليه وسلم وقال الزجاج أي الأما شاء الله أن ينسب قاته ينسب ثم يتذكر بعد ذلك فلا ينسب
نسياناً كلياً دائماً وقال مقاتل الأما شاء الله أن ينسب فيكون المعنى الأما شاء الله أن تنسب على الأوقات
كلها فيأمر بك أن لا تقراء ولا تنسب به فيصير ذلك سبباً لنسيانته وزواله من الصدور (أنه يسلم الجهر
وما ينبغي) أي أنه تعالى عالم بجهرك في القراءة مع قراءة جبريل عليه السلام وعالم بالسر الذي في قلبك
وهو أنك تخاف النسيان فلا تخف فأنا أكتفيك ما تخافه (وتيسرك اليسرى) أي لوفقتك للطريقة
اليسرى في كل باب من باب الدين علماً وتعليماً واهتداءً (قد ذكرنا نعمت الذكرى) أي
بظيأ شرف الرسل الناس بالقرآن وأهدهم إلى ما فيه من الأحكام الشرعية كما كنت تفعلها إن نعمت
الموعظة فالتذكير العام واجب في أول الأمر فأما التكرير فإما يجب عند رجاء حصول المقصود فلهذا
المعنى قيد التذكير بهذا الشرط وقيل إن بمعنى إذ كقوله تعالى وأتم الاعلون إن كنتم مؤمنين
(سيد كرم من يخشى) وهو من قطع بصحة المعاد ومن جوز وجوده بخلاف من أصر على إنكاره
وقطع بأنه لا يكون قيل نزلت هذه الآية في عثمان بن عفان وقيل نزلت في ابن أم مكتوم (ويتجنبها
الاشقي) أي ويتباعد عن الموعظة بالقرآن الاشقي وهو المعاند الذي لا يلتفت إلى الدعوة ولا يصغي
إليها فالفرق ثلاثة العارف بصحة المعاد والمتوقف فيه والمعاند العارف هو السعيد والمتوقف له بعض
الشقاء والمعاند هو الاشقي قيل نزلت هذه الآية في الوليد وعتبة وأبي (الذي يصلي النار الكبرى)
أي الذي يدخل الطبقة السفلى من طبقات النار (ثم) بعد دخوله النار (لا يموت فيها) حتى يسترجع
(ولا يحيى) حياة تنفعه (قد أفلح من تزكى) أي يظهر من دس الشرك كما قال ابن عباس أي من قال
لا اله الا الله وقال الزجاج أي من تكثر من التقوى (وذكر اسم رب) بقلبه وإسنانه (فصلى) غرائب
أعمال المسكاف ثلاثة أرواح العائذ الفاسد عن القلب واستحضار معرفة الله تعالى بذاته وصفاته
وأسمائه والاشتغال بخدمته وقال بعضهم أي قد فاز من تصدق بصدقة الفطر قبل خروجه إلى المصلى وكبر
الله تعالى ثم صلى صلاة العيد مع الإيمان فأثنى الله على من فعل ذلك وإن لم يكن في مكة عيد ولا زكاة فطر
لان ذلك في علم الله سيكون (بل تؤثرون الحياة الدنيا) أي أنتم يا كفار مكة لا تفعلون ذلك بل أنتم
ترضون اللذات الفانية وتطمنون بها وتعرضون عن الآخرة بالكلية وأنتم أيها المسلمون لا تكثرون
من التقوى بل تستكثرون من الدنيا الدنية على الاستكثار من الثواب وقرأ أبو عمرو ويؤثرون بالياء
أي الاشقون (والآخرة خير وأبقى) أي والحال إن الآخرة خير في نفسها وأدوم لها مشتملة على
السعادة الحسنية والروحانية ولذاتها خالصة عن الغائلة (ان هذا) أي قوله تعالى قد أفلح (إني الصحف
الأولى) أي لثابت معناه فيها (صحف إبراهيم وموسى)

﴿سورة الغاشية مكية ست وعشرون آية واثنتان وتسعون

كلمة وثلاثمائة واحد وثمانون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(هل أتاك حديث الغاشية) أي خبر القيامة التي تغشى الناس جميعاً من الأولين والآخرين بشدائدها
وهل استفهام أريد به المعجب بما في ذلك الحديث والتشويق إلى استماعه (وجوه يومئذ) أي يوم
اذغشيت (خاشعة) أي ذليلة بالعذاب (عاملة) أعمالاً لا شاقة (ناصة) أي ذات تعب فيها وهي جو
السلاسل والاغلال وخوضهم في النار خوض الابل في الوحل وصعودهم في تلال النار وهبوطهم في

اليسرى وهي الخفيفة
السمحة (قد ذكر)
فقط بالقرآن (ان نعمت
الذكرى) التذكير
(سبيلك) أي سيتخذ
(من يخشى) الله (ويتجنبه
أي ويتجنب الذكرى
ويتباعد عنها) (الاشقي)
في علم الله (الذي يصلي
النار الكبرى) أي يدخل
جهنم (ثم لا يموت فيها
أي موتاً يسترجع به من
العذاب (ولا يحيى) حياً
يجد من نار الحية (قد
أفلح) أي صادف البقاء
في الجنة (من تزكى) أي
أكثر من العمل الصالح
(وذكر اسم ربه فصلى)
يعني الصلوات الخمس (بل
يؤثرون) أي يؤثرون
(الحياة الدنيا والآخرة
وأبقى) من الدنيا (ان
هذا) الذي ذكرت من
افلاح المتزكى وكون الآخرة
خيراً من الدنيا (إني الصحف
الأولى) أي مذكور في
الكتب المتقدمة (صحف
إبراهيم وموسى) يعني ما
أنزل عليهما من الكتب
﴿تفسير سورة الغاشية﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(هل أتاك حديث الغاشية)
يعني القيامة لأنها تغشى
الخلق ومعنى هل أتاك يعني

(تسلي ناراً حامية) أي
تقاسي حرها وقوله حامية
أي جارة (تسقي من عين
آنية) أي متناهية في الحرارة
(ليس لهم) أي في جهنم
(طعام الأمن ضريح) وهو
يبس الشبرق وهو نوع
من الشوك لا تقربه دابة
ولا ترعاه وصفته ما ذكر الله
تعالى (لا يسمن ولا يغمى
من جوع وجوه يومئذ
ناعمة لسعيها) في الدنيا
(راضية) أي حين أعطيت
الجنة بعملها (في جنة عالية
لا تسمع فيها لاغية) أي
لغو أو باطلا وقوله (ونمارق
مصفوفة) أي وسائد بعضها
يجنب بعض (وزراي) وهي
البسط والطنافس
(مبتوثة) أي مفرقة في
المجالس ثم نبههم على عظيم
من خافه فذله للصغير
ليهم بذلك على توحيد
فقال (أفلا ينظرون) يعني
الكفار (إلى الأبل كيف
خلقت) وقوله (سطحت)
أي بسطت (قد ذكر إنما
أنت مذكر) أي ذكرهم
نعم الله ودلائل توحيد
فأنك مبعوث بذلك (لست
عليهم بمسيطر) بمسلط
تذكرهم على الإيمان
وهذا قبل أن أمر بالحرب
(الأمن تولى وكفر) أكن
من أعرض عن الإيمان
وكفر

وهادها وهم الرهبان وأصحاب الصوامع كما قاله ابن عباس وأهم الخوارج كما قاله علي (تسلي ناراً حامية) أي
تدخل ناراً متناهية في الحر وقرأ أبو عمرو وعاصم بضم التاء الفوقية وقوله تعالى وجوه مبتدأ وخاشعة وما
بعد خبره وقيل خبره تسلي وما قبله صفات لوجوه ولا يوقف قبل الخبر وقرئ عاملة ماصبة على النتم (تسقي
من عين آنية) أي متناهية في الحر (ليس لهم طعام الأمن ضريح) وهو ما يبس من الشبرق وهو نبات
يكون في طريق مكة إذا كان رطباً نأكل منه الأبل وإذا أيدس صار كظفار الهرة وهو سم قاتل وهذا الطعام
لبعض أهل النار والزقوم والغسلين الآخرين (لا يسمن ولا يغمى من جوع) أي غير مسمن وغير مشبع
لأنه ليس من جنس ضريح الدنيا روى أن كفار قريش قالت إن الضريح لتسمن عليه أبلنا فنزلت
هذه الآية (وجوه يومئذ ناعمة) أي ذات حسن وجمال (لسعيها راضية) أي لثواب عملها الذي
عملته في الدنيا راضية حين رأت ذلك الثواب حتى لا تريد أكثر منه (في جنة عالية) مكاناً ومنقبة
(لا تسمع فيها لاغية) قرأ عاصم وحزرة والكسائي وحفص بفتح التاء ونصب لاغية أي لا تسمع أنت
يا أكرم الرسل أو يا مخاطب أو لا تسمع الوجوه في الجنة كلمة ذات لغو فاعلموا يتكلمون بالحكمة وحسد
الله على النعم وقرأ نافع بضم التاء الفوقية ورفع لاغية وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بضم الياء التحتية
ورفع لاغية وقرأ المفضل والحجوري بفتح الياء التحتية ونصب لاغية أي لا يسمع فيها أحد عينا لا برة
ولا قاجرة (فيها عين جارية) أي في الجنة عين شراب جارية على وجه الأرض في غير أخدود وتجري
لهم كما أرادوا (فيها سرر مرفوعة) في الهواء لاجل أن يرى المؤمن إذا جلس عليها جميع ما أعطاه به
في الجنة من النعيم والملك قال ابن عباس هي سرر ألواحها من ذهب مكللة بالزبرجد والدر والياقوت
مرتفعة في السماء (وأكواب) أي كيزان (موضوعة) بين أيديهم لاستحسانهم إياها بسبب كونها
من ذهب أوفضة أو من جوهر وتلذذهم بالشراب منها (ونمارق) أي وسائد (مصفوفة) بعضها إلى
جانب بعض أي بما أراد أن يجلس جلس على واحدة واستند إلى أخرى (وزراي) أي بسط فاحوة
(مبتوثة) أي منشورة مفرقة في المجالس فلما أخبرهم النبي صلى الله عليه وسلم بذلك قال كفار مكة
اتناباية بأن الله أرسلك لينار سولا فقال الله تعالى (أفلا ينظرون إلى الأبل كيف خلقت) أي أينكر
كفار مكة البعث ويستبعدون وقوعه من قدرة الله فلا ينظرون إلى الأبل بطرا اعتبار كيف خلقت بشدة
قوتها وعجيب هيئتها وصبرها على الجوع والعطش واحتمال المداومة على السير (والى السماء كيف
رفعت) فوق الأرض بلا عماد ولا مساك (والى الجبال كيف نصبت) نصبار ضياء على الأرض لا ينزل
(والى الأرض كيف سطحت) أي بسطت على الماء وقرئ سطحت مشدداً وقرأ على رضى الله عنه
وكرم وجهه خلقت ورفعت ونصبت ووسطحت على البناء لافعال و بناء المسكام (قد ذكر) أي فاقصص
على التذكير والجل على النظر في هذه الأدلة (إنما أنت مذكر) فلا بأس عليك في أن لا ينظروا
بالاعتبار ولا يتذكروا بالافتكار إنما عليك البلاغ (لست عليهم بمسيطر) أي لست يا ثمر ف الخلق
بمسلط عليهم بأن تجبرهم على الإيمان وقرأ هشام بالسين وجره باسم الصاد كالزاي والباقيون بالصاد
الخاصة وقرئ بفتح الطاء (الأمن تولى وكفر) وفي هذا الاستثناء قولان أحدهما أنه استثناء حقيقي
وفي هذا احتمالان إما أن يكون مستثنى من المفعول أي قد كره عبادي الأمن أعرض عن الإيمان
وكفر بالقرآن فاستحق العذاب إلا كبروا ما أن يكون مستثنى من الصمير في عليهم أي است
عليهم بمسيطر الأعلى من أعطع طمعك من إيمانه وتولى عملك وكفر بالله فان لله الفهر
وسيا أمرك فقاتلهم فان جهاد الكفار وقاتلهم سلبط فكانه تعالى أوعدهم بالجهاد في الدنيا والعذاب
الباري الآخرة وثابهما أن هذا الاستثناء منقطع عما قبله والتقدير اسب بمستول عليهم أكن من تولى

فيهم فان الله تعالى يعذبه العذاب الا كبر الذي هو عذاب جهنم وعلامة كونه الاستثناء منقطعاً
حسن دخول أن في المستثنى به وإذا كان الاستثناء متصلاً لم يحسن ذلك ألا ترى أنك تقول عندي مائتان
الادوية فلا يحسن عليه دخول ان وههنا يحسن دخول ان فانك تقول الا أن من تولى وكفر
(فيعذبه الله العذاب الا كبر) وسمى العذاب بالا كبر لانه قد بلغ حد عذاب الكفر فان ما عداه
من عذاب الفسق ودونه وقرىء الا من تولى بفتح الهمزة على التنبيه وهذا مما يقوى القول بان
الاستثناء منقطع وفي قراءة ابن مسعود فانه يعذبه الله (ان الينا ايهم) أي رجوعهم بالموت والبعث
لا الى أحب سوانا قرأ أبو جعفر المدني بتشديد الياء (ثم ان علينا حسابهم) في المنشر على النقيض
والقطمير لا على غيرنا والحساب واجب عليه تعالى بحكم الوعد الذي يمتنع الخلف فيه وفي الحكمة فانه
تعالى لو لم ينتقم للمظلوم من الظالم لكان ذلك شبيهاً بكونه تعالى راضياً بذلك الظلم تعالى الله تعالى عنه
وذكر تعالى هذه الآية ليزيل بها عن قلب النبي صلى الله عليه وسلم حزنه على كفرهم

﴿سورة الفجر مكية تسع وعشرون آية ومائة وتسع

وثلاثون كلمة وخمسة وتسعون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والفجر) وهو صبح النهار أقسم الله به لحصول انتشار الناس وسائر الحيوانات به في طلب الرزق فهو
مشاكل لشور الموتى من قبورهم وفيه عبرة لمن تأمل (وليل عشر) من أول ذي الحجة وفي الخبر
ما من أيام العمل الصالح فيه أفضل من أيام العشر وذلك لانها أيام الاشتغال بالحج في الجسلة وقرىء وليال
عشر بالاضافة على أن المراد بالاعشر الايام (والشفع والوتر) فالشفع يوم المحر والوتر يوم عرفة
وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم فسرهما بيوم الذخر يوم عرفة وقال أبو بكر الوارق الشفع
صفات الخلق كالعلم والجهل والقدرة والجز والبصر والعمى والحياة والموت والوتر صفات الله تعالى
وهي وجود بلا عدم حياة بلا موت علم بلا جهل قدرة بلا عجز بلاذل وقال مقاتل الشفع هو الليالي
والايام والوتر هو اليوم الذي لا ليل بعده وهو يوم القيامة وقرأ جزء والكسائي والوتر بكسر الواو
والباقون بفتحها والكسر قراءة الحسن والاعمش وابن عباس وهي لغة تميم والفتح قراءة أهل المدينة
وهي لغة حجازية (والليل اذا برى) أي يذهب وهي ليلة المزدلفة فانه يذهب ويحجى فيه الناس وقال
مقاتل أي اذا برى في ذلك الليل وهي ليلة المزدلفة وقرأ مافع وأبو عمرو بحذف ياء يسرو فقا وبأبائهما
وصلا وأثبتها ابن كثير في الحالين وحذفها الباقيون في الحالين لسعة وطها في خط المصحف الكريم
وقرىء يسر بالتنوين كما قرىء به والفجر والوتر وهو التسوين الذي يقع بدلا من حرف الاطلاق (هل
في ذلك قسم لذي حجر) أي هل في هذه الاشياء المذكورة مقسم به الذي عقل والمراد من هذا
الاستفهام التأكيدي والتحقيق والمعنى أن من كان ذالبا علم أن ما أقسم الله تعالى بهذه الاشياء فيه
عجائب ودلائل على التوحيد والربوبية فهو حقيق بان يقسم به لادلالته على خالقه وجواب القسم
محذوف لدلالة المعنى عليه أي لنجازين كل أحد بما عمل بدليل تعديد ما فعل بالقرون الخالية فالوقف
هنا تام كما قاله أبو حاتم وغيره وقال ابن الانباري جواب القسم قوله تعالى ان ربك لبالمرصاد أي وانما
أجازوا الوقف هنا طول الكلام لكن ينبغي حينئذ أن يقال وقف صالح أو نحوه لانام للفصل بين
القسم وجوابه (ألم تركيف فعل ربك بعاد) أي ألم تعلم يا أشرف الخلق علما يقينا كيف أهلك الله قوم
هود عند التكذيب (ارم) عطف بيان لعاد لا اعلام باهم عاد الاولى القديمة ان جعلنا ارم اسم القبيلة
بتقدير مضاف أي سبط ارم فارم جد عاد فان عاد ارم بن عوص بن ازم بن سام بن نوح عليه السلام

(فيعذبه الله العذاب الا كبر)
أي عذاب جهنم (ان الينا
ايهم) أي رجوعهم (ان
علينا حسابهم)

﴿تفسير سورة الفجر﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والفجر) يعني فجر كل يوم

(وليل عشر) أي عشر

ذى الحجة (والشفع) يعني

يوم النحر لانه اليوم العاشر

(والوتر) يعني يوم عرفة

لانه اليوم التاسع (والليل

اذا برى) يعني ليلة المزدلفة

اذا مضى فذهب وقيل اذا

جاء وأقبل (هل في ذلك

لذي ذكر) قسم لذي

حجر) أي مقنع ومكتفي

في القسم وقوله لذي حجر أي

لذي عقل ثم ذكر الامم التي

كذبت الرسل كيف

أهلكهم فقال (ألم تركيف

فعل ربك بعاد ارم) يعني

عاد الاولى وهو عاد بن

عوص بن ارم وارم اسم

القبيلة

وأن جعلنا اسم البلدة كان التقدير بعد أهل أرم و يدل عليه قراءة ابن الزبير بعد أرم على الألف
وقرأ الحسن بعد أرم مفتوحين (ذات العمد) أي ذات الأساطين من ذهب وفضة أي ذات القدود
الطوال (التي لم يخلق مثلها) أي مثل تلك المدينة في الحسن والجمال أو مثل عاد في عظم الجنة وشدة
القوة (في البلاد) أي في جميع بلاد الدنيا وقرأ ابن الزبير ولم يخلق مثلها بالبناء للفاعل أي لم يخلق الله
مثل أرم مدينة شداد روى أنه كان لعاد ابنان شداد وشديد فملك بعده وقهرا البلاد والعباد ثم مات
شديد وخلص الملك لشداد فلك الدنيا ودانت له الدنيا وكان يحب قراءة الكتب القديمة فسمع بذلك
الجنة وصفتها ودعته نفسه إلى بناء مثلها عتوا على الله تعالى فبنى مدينة أرم في بعض محاري عدن في
ثلاثمائة سنة وهي مدينة عظيمة قصورها من الذهب والفضة وأساطينها من الزبرجد والياقوت
وفيهما أصناف الأشجار والأنهار المطردة فروى وهب بن منبه عن عبد الله بن قلابه أنه خرج في طلب
ابل له شردت فبينما هو يسير في محاري عدن اذ وقع على مدينة في تلك الفلوات عليها حصن وحول
الحصن قصور كثيرة فلما دنا منها ظن أن فيها أحدا يسأله عن ابله فلم ير خارجا ولا دخلا فنزل عن دابته
وعقلها وسل سيفه ودخل من باب المدينة فاذا هو ببابين عظيمين وهما امرصعان بالياقوت الأحمر فلما
رأى ذلك دهش ففتح الباب ودخل فاذا هو بمدينة لم ير أحدا مثلها واذا فيها قصور في كل قصر منها غرف
وفوق الغرف غرف مبنية بالذهب والفضة وأشجار اللؤلؤ والياقوت واذا أبواب تلك القصور مثل
مصاريع باب المدينة يقابل بعضها بعضا وهي مفروشة كلها باللؤلؤ وبنادق المسك والزعفران فلما عاين
ذلك ولم ير أحدا هاله ذلك ثم نظر إلى الأزقة فاذا في تلك الأزقة أشجار مشمرة ونحت تلك الأشجار أنهار
يجري ماؤها في قنوات من فضة فقال الرجل في نفسه هذه الجنة وجل معه من لؤلؤها ومن بنادق مسكها
وزعفرانها ورجع إلى اليمن وأظهر ما كان معه وحدث بما رأى فبلغ ذلك معاوية فإرسل إليه فقدم
عليه فسأله عن ذلك فقص عليه ما رأى فإرسل معاوية إلى كعب الأحبار فلما أتاه قال له يا أبا اسحق
هل في الدنيا مدينة من ذهب وفضة قال نعم هي أرم ذات العمد بناها شداد بن عاد قال فحدثني حديثها
فقال لما أراد شداد بن عاد عملها أمر عايبا مائة قهرمان مع كل قهرمان ألف من الأعوان وكتب إلى
ملوك الأرض أن يمدوهم بما في بلادهم من الجواهر فخرجت القهارة بسيرهم في الأرض ليجدوا
أرضا موافقة فوقفوا على صخرة تقيت من التلال واذا فيها عيون ماء ومروج فقالوا هذه الأرض التي
أمر الملك أن يبنى فيها فوضعوا أساسها من الجزع اليمني وأقاموا في شائها ثلاثمائة سنة وكان عمر
شداد تسعمائة سنة فلما أتوه وقوه فرغوا منها قال اطلقوا فاجعلوا حصنا أي سوراراجعوا حوله ألف
قصر وعند كل قصر ألف علم ليكون في كل قصر وزير من وزرائي ففعلوا وأمر الملك وزراءهم
ألف وزير أن يتهيؤوا للنقلة إلى أرم ذات العمد وكان الملك وأهله في جهارهم مشرسة بنين ثم ساروا إليها
فلما كانوا من المدينة على مسيرة يوم وليلة دعت الله عليه وعلى من كان معه صبيحة من السماء فأهلكهم
جميعا ولم يبق منهم أحد ثم قال كعب وسيد خلفا رجل من المسلمين في زمانك أجزأ شقرة صير على حاجبه
نالا وعلى عنقه خال يخرج في طلب ابله ثم التفت فأبصر عمدا للذين قلابه فقل هذا والله هو ذلك
الرجل (وثمود) أي وكيف أهلك الله قوم صالح وثمود قبيلة مشهورة سميت باسم جدتهم ثودا بنى جدس
وهما ابنا عامر بن أرم بن سام بن نوح عليه السلام وكابوا أسكمون الحجر بن الحجر وسوك يعسدون
الاصنام كعاد (الذين جابوا الصخر بالواد) أي الذين هموا صخر الحمال فتخذوا فيها سويتا يدي القرى
وهو موضع بقرب المدينة فيس هم أول من نحت الحبال والصخور والرحامه سوا لها وسعمائة سنة
كما من الحجرة (وفرعون ذى الأوتاد) هي بذلك لانه كان من الدسور شدهم باربعة أوتاد

(ذات العمد) أي ذات
الطول وقيل ذات البناء
الرفيع وقيل ذات العمد
السيارة وذلك أنهم كانوا
أهل عمد سيارة ينتجعون
الغيث (التي لم يخلق مثلها
في البلاد) أي في بطشهم
وقوتهم وطول قامتهم
(وثمود الذين جابوا) أي
قطعوا (الصخر) فأتخذوا
منها البيوت (بالواد) يعني
وادي القرى وكانت
ساكنهم هناك (وفرعون
ذى الأوتاد) أي ذى الجنود
والجوع الكثيرة وكانت لهم
مضارب كثيرة يؤتونها
في أسفارهم وقوله

مطر وسجن على الأرض إلى أن يموتوا وقيل لكثرة جنودهم التي ينصبونها في منازلهم وقال ابن عباس أي ذى الجنود والصناكر التي تشد ملككم (الذين طغوا في البلاد) والموصول منصوب على التسم أو مرفوع كذلك أي الذين تجبر كل واحد من عادوثمود وفرعون في بلادهم على أنبياء الله والمؤمنين (فأكثر وافيها الفساد) بالقتل وعبادة الأوثان وسائر المعاصي (فصب عليهم ربك سوط عذاب) أي فأنزل الله أنزالاً شديداً أعقب طغيانهم وفسادهم على كل طائفة من أولئك الطوائف جزء عذاب فأهلك عاداً بالبحر وثمود بالصيحة وفرعون بالغرق وذو السوط إشارة إلى أن ما أنزل الله بهم في الدنيا من العذاب العظيم بالقياس إلى ما أعد لهم في الآخرة كالسوط إذا قيس إلى سائر ما يعذب به (إن ربك) يا أشرف الخلق (لبالمرصاد) أي لفي الطرف بقى عليه تعالى مرساً خلق كما قاله ابن عباس أي إن إليه المصير كما قاله الفراء وهذا عام للمؤمنين والكافرين (فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه) أي إذا امتحنه ربه بالنعمة (فأكرمته) بالمال والجاه والولد (ونعمه) أي وسع عليه معيشته (فيقول ربني أكرم من) أي فضلى بما أعطاني (وأما إذا ابتلاه) أي وأما إذا اختبره ربه بالفقر (فقد رعايه رزقه) أي فضيق عليه معيشته (فيقول ربني أهان) قوله تعالى فأما الإنسان متصل من حيث المعنى بقوله تعالى إن ربك لبالمرصاد فكأنه قيل إن الله لا يريد من الإنسان إلا الطاعة التي تنفعه في الآخرة فإنه يراقب أحواله ويجازيه بأعماله خيراً وشرّاً في الآخرة فأما الإنسان فلا يريد إلا الدنيا ولذاتها فان وجد الراحة في الدنيا يقول ربني أكرم مني وإن لم يجدها يقول ربني أهان وأما هنا المجرّد التأكيد للتفصيل المجمل مع التأكيد والإنسان مبتدأ خبره فيقول والطرف وهو إذا منصوب بالخبر لأن الطرف في نية التأخير ودخول الفاء في الخبر لما في أمان معنى الشرط وما زائدة والفاء في قوله تعالى فأكرمته تفسيرية والوقف في أكرم من مفهوم وفي أهان حسن وقال أبو عمرو والوقف فيهما كاف وقيل تام وقال السكبي إن المراد من الإنسان أي بن خلف وقال مقاتل وابن جرير نزلت هذه الآية في أمية بن خلف وروى عن ابن عباس أن المراد بالإنسان عتبة بن ربيعة وأبو حذيفة بن المغيرة وقيل إنه كافر جاحد أي يوم الجزاء وقرأ نافع أكرم من وأهان بآيات الأياء فهم ما وصلوا وحذفوا وقفاً وهم البري عن ابن كثير بآياتها في الحالين وعن أبي عمرو أن الحذف في الوصل أعدل والباقيون بالحذف في الحالين وقرأ ابن عاصم فقد رعايه رزقه بتشديد الدال أي جعله على مقدار البلغة (كلا) رد على من ظن ذلك المذكور والمعنى ليس أكرامى بالمال والغنى وأهانى بالفقر وقلة المال ولكن أكرامى بالمعرفة والتوفيق وأهانى بالذكورة والخذلان والوقف هنا حسن وهو أحسن من الوقف على أهان (بل لا تكرمون اليتيم) أي قل يا محمد لهم بل لكم أحوال أشدّ شراً من ذلك القول وهو أن الله تعالى يكرمكم بكثرة المال فلا تؤدّون ما يلزمكم فيه فإنكم لا تحسنون إلى اليتيم ولا تعرفون حقه (ولا تحاضون على طعام المسكين) بحذف إحدى التاءين وهو قراءة الكوفيين أي لا يحض بعضكم بعضاً على إطعام المسكين وقرئ ولا تحضوا أي لا تأمرون بطعامه وفي قراءة ابن مسعود ولا تحاضون بضم التاء أي لا يحض كل واحد منكم صاحبه وهذا إشارة إلى ترك بر اليتيم (وتأكلون التراث أكلاً لما) أي وتأكلون تراث اليتيم أكلاً جامعاً فانكم تجمعون نصيبهم إلى نصيبكم وهذا إشارة إلى دفع اليتيم عن حقه الثابت له في الميراث وأكل ماله (وتحبون المال حبا جما) أي كثيراً وهذا إشارة إلى أخذ مال اليتيم منه وقرأ أبو عمرو ويكرمون وما بعده بالياء النحوية (كلا) أي لا ينبغي أن يكون الأمر هكذا في الحرص على الدنيا حتى (إذا دكت الأرض دكا دكا) أي إذا انكسر كل شيء على وجه الأرض من جبل أو شجر أو بناء حين زلزلت فلم يبق

القسم الذي في أول السورة
(لبالمرصاد) أي بحيث يرى ويسمع ويرصد أعمالاً
بني آدم (فأما الإنسان يعنى الكافر) إذا ما ابتلاه ربه) أي امتحنه بالنعمة والسعة (فأكرمته) بالمال (ونعمه) بما وسع عليه (فيقول ربني أكرم من) لا يرى الكرامة من الله إلا بكثرة الخلق من الدنيا (وأما إذا ابتلاه فقدر) أي ضيق (عليه رزقه فيقول ربني أهان) أي ترى الطوان قلة حظ من الدنيا وهذه صفة الكافر وأما المؤمن فالكرامة عنده أن يكرمه بطاعته والطوان أن يهينه بمعصيته ثم رد على هذا الكافر فقال (كلا) أي ليس الأمر كما يظن هذا الكافر (بل لا يكرمون اليتيم) أخبار عما كانوا يفعلونه من ترك توريث اليتيم وحرمانه ما يستحق من الميراث (ولا يحضون على طعام المسكين) أي لا يأمرؤن به ولا يبعثون عليه (ويأكلون التراث) يعني ميراث اليتيم (أكلاً لما) أي شديداً يعني يجمعون المال كله في الأكل فلا يقطعون اليتيم نصيبه (ويحبون المال حبا جما) أي كثيراً (كلا) أي ما

هكذا ينبغي أن يكون الأمر (إذا دكت الأرض دكا دكا) أي إذا زلزلت الأرض فكسر بعضها ببعض

شاهد سبعين ألفاً من كل
 زمام بأبدى سبعين ألفاً
 ملك (يومئذ يتذكر
 الانسان) أى يظهر الكافر
 التوبة (وأى له الذكرى)
 أى ومن أين له التوبة
 (يقول ياليتنى قدمت
 لحياى) أى لدار الآخرة
 التى لاموت فيها (فيومئذ
 لا يعذب عذابه أحد) أى
 لا يتولى عذاب الله يومئذ
 أحد ولا امرئ يومئذ امرئ
 ولا أمر لغيره (ولا يوثق
 وثاقه أحد) يعنى بالوثاق
 الاسارى فى السلاسل
 والاغلال والمعنى لا يبلغ
 أحد من الخلق كبلاغ الله
 فى التعذيب والايثاق
 (يا أيها النفس المطمئنة)
 الى ما وعد الله المصدقة بذلك
 (ارجى الى ربك) يقال
 لها ذلك عند الموت
 (راضية) أى بما آتاه الله
 (راضية) رضى عنها بها
 هذا عند خروجه من الدنيا
 فاذا كان يوم القيامة قيل
 لها (فادخلى فى عبادى)
 أى فى جماعة عبادى الصالحين
 (وادخلى جنتى)
 * تفسير سورة البلد *
 * بسم الله الرحمن الرحيم *
 (لا أقسم) المعنى أقسم ولا
 توكيد (بهذا البلد) يعنى
 مكة (وأنت) يا محمد (من)

على ظهر هاتئ حتى صارت مساء (وجاء ربك) أى جاء ظهوره وقهره أى حصل تجليه تعالى
 على الخلاق أى زالت الشبهة وارتفعت الشكوك وظهر سلطان قهره (والملك صاعداً) أى
 وتنزل ملائكة كل مساء فيصططعون صفاء بعد صف بحسب مراتبهم محققين بالجن والانس فيكونون
 سبع صفوف (ويومئذ يحجزهم) من مومنة بسبعين ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف
 ملك يحجزونها الى المحشر ويكشف عنها حتى رآها الخلق وعلم الكافر أن مصيره اليها (يومئذ)
 بدل من اذا دكت (يتذكر الانسان) ما قرط فيه ويتعظ الكافر فيقول ياليتنا نرد ولا نكذب
 يا ليتنا ربنا وهنا اجواب اذا (وأى له الذكرى) أى ومن أين له العظة وقد فاتته وانها (يقول)
 أى الانسان الكافر (ياليتنى قدمت لحياى) فى التنبيه أى ليتنى قدمت عملاً يوجب نجاتى من النار
 حتى أكون من الاحياء (فيومئذ) أى يوم اذ يقول الانسان ذلك (لا يعذب عذابه أحد) أى لا
 يعذب أحد من الزبانية مثل تعذيب الكافر (ولا يوثق وثاقه أحد) أى ولا يوثق أحد من الزبانية
 بالسلاسل والاغلال مثل ايثاق الكافر لتناهيته فى كفره وفساده وقرأ الكسائى لا يعذب ولا يوثق
 بفتح الذال والشاء أى لا يعذب أحد مثل عذاب الكافر ولا يوثق أحد بالسلاسل والاغلال مثل وثاق
 الكافر (يا أيها النفس المطمئنة) بذكر الله وطاعته وقرأ أبى بن كعب يا أيها النفس الآمنة المطمئنة
 وهى التى لا تستفزها خوف ولا حزن وهذه الخاصة قد تحصل عند الموت عند سماع البشارة من الملائكة
 وتحصل عند البعث وعند دخول الجنة بلا شك أى يقول الله للؤمن اكراماً له وأعلى اسان ملك يا أيها
 النفس المطمئنة (ارجى الى ربك) أى الى ثواب ربك (راضية) بما أوتيت من النعيم المقيم
 (راضية) عند الله عز وجل فى الاعمال التى عملتها فى الدنيا (فادخلى فى عبادى) أى فى زمرة عبادى
 الصالحين المختصين بى (وادخلى جنتى) معهم وقرى فادخلى فى عبادى وقرى فى جسد عبادى وهذا
 يؤيد كون الخطاب عند البعث قيل نزلت هذه الآية فى حجة بن عبد المطلب وروى الضحاك انها نزلت
 فى عثمان حين وقف بثر رومة وقيل نزلت فى خبيب بن عبد الله الذى صلبه أهل مكة وجعلوا وجهه الى
 المدينة فقال اللهم ان كان لى عندك خير فحول وجهى نحو قبلك فحول الله وجهه نحوها فلم يستطع
 أحد ان يحوله والعبرة بعدم اللفظ لا بخصوص السبب

* سورة البلد مكية وهى عشرون آية واثنان وثمانون كلمة

وثلاثمائة وعشرون حرفاً

* بسم الله الرحمن الرحيم *

(لا) قال الاخفش هى مزيدة (أقسم بهذا البلد) وهو مكة (وأنت حل هذا البلد) أى أنت نازل فى
 هذا البلد وأنت فى حل مما صنعت فى هذا البلد فان الله فتح مكة عليه صلى الله عليه وسلم وما فتحت
 على أحد قبله ولا أحلت له فأحل صلى الله عليه وسلم فيها ما شاء وحرم ما شاء فقل عبد الله بن خطيل وهو
 متعلق بأسنار الكعبة ومقيس بن صبابه وغيرهم ما حرم دار أبى سفيان ثم قال ان الله حرم مكة يوم خلق
 السموات والارض فهى حرام الى أن تتوم الساعة لم تحل لأحد قبلى ولن تحل لأحد بعدى ولم تحل لى
 الساعة من مائة فلا يعبد شجرها ولا يخلخل خلاها ولا يدمر صيدها ولا تحل لتطمم الاملشدة فقال
 العباس يا رسول الله الا لا ادخر فاه لقيونا وقبورنا وبسوة ابقال صلى الله عليه وسلم الا لا ادخر
 (والدوم ولد) فالولد آدم وما ولد له من ولد فليس كل والد وولد (لقد خلقنا الانسان فى كبد) أى فى

أى حلال (بهذا البلد) تصع فيه ما نرى من القتل والاسرأحت له مكة ساعة من نهار يوم الفتح حتى قاتل وقتل اعتدال
 من شاء (والد) أقسم بآدم (وما ولد) أى وولد وما يعنى من (لقد خلقنا الانسان فى كبد) أى مشقة يكابد أمر الله نبال الآخرة وما لدهم

وقيل من تصبوا معتدلاً (أي حسب أن لن يقدر عليه أحد) نزلت في رجل من بني جحج كان يكتي بالاشدين كان يورثهم من أموالهم
 أي حسب بقوته أن لن يقدر عليه أحد والله قادر عليه (يقول أهلك ما لا) على عداوة محمد صلى الله عليه وسلم (لبدا) أي كثيراً بعضه فهو
 بعض وهو كاذب في ذلك قال تعالى (أي حسب أن لم يره أحد) أي في انفاقه فيعلم مقدار (٤٤٧) ثقته ثم ذكر ما يستدل به على أن الله قادر

عليه وأنه يحصى عليه ما
 فقال (ألم يجعل له عينين
 ولساناً وشفتين وهدى
 النجدين) يقول ألم نعرف
 طريق الخير والشر (فلا قصه
 العقبة) أي لم يدخل العقبة
 وهذا مثل ضربه الله تعالى
 للمتقين في طاعة الله تعالى
 للنفاق في طاعة الله يحتاج
 أن يتحمل الكلفة بمن
 يتكلم صعود العقبة ثم
 يقول لم ينفق هذا الإنسان
 في طاعة الله شيئاً وما أدراك
 ما العقبة) أي ما اقتحام
 ثم فسره فقال (فك رقبة)
 وهو ما خرجها من الرق
 بالعون في ثمنها (أو اطعام
 في يوم ذي مسغبة) أي ذي
 مجاعة (يتما ذا مقربة)
 أي ذا قرابة (أو مسكينا ذا
 متربة) أي ذا فقر قد لصق
 من فقرة بالتراب (ثم كان من
 الذين آمنوا) أي كان
 مقتحم العقبة وذاك الرقية
 والمطعم من الذين آمنوا فإنه
 إن لم يكن منهم لم تنفعه قرية
 (وتواصوا) أي أوصى
 بعضهم بعضاً (بالصبر) على
 طاعة الله تعالى (وتواصوا
 بالرحمة) أي بالرحمة على

اعتدال القامة وفي تصبوا لا يزال يقاسي فنون الشدائد من وقت نفخ الروح إلى حين تزعمها وما وراءه
 وليس في هذه الدنيا لذة البتة فالتدبير يظن الإنسان أنه لذة فهو غلاص عن الألم وما يتخيل من اللذة
 عند الإكل فهو غلاص عن ألم الجوع وما يتخيل من اللذة عند اللبس فهو غلاص عن ألم الحر
 والبرد فليس للإنسان إلا ألم أو غلاص عن ألم فإذا لا بد بعده هذه الدار من دار أخرى لتسكن تلك الدار
 دار اللذات والسعادات والكرامات (أي حسب أن لن يقدر عليه أحد) أي أي حسب الإنسان بقوته
 أنه لن يقدر على بعثه ومجازاته أو على تغيير أحواله أحد وهو الله تعالى (يقول) أي الإنسان كرامة بن
 أسيد أو الوليد بن المغيرة (أهلك ما لا لبدا) أي أنفقت ما لا كثيراً في عداوة محمد عليه الصلاة
 والسلام فلم ينفعني ذلك شيئاً وقرأ أبو جعفر بتشديد الباء مفتوحة وقرأ بجاهد وجيد بضم الباء واللام
 مخففاً والباقون بضم اللام وكسرها وفتح الباء مخففاً (أي حسب أن لم يره أحد) أي أي حسب هذا الإنسان
 أنه لم يره أحد وهو الله تعالى حين كان ينفق وأنه تعالى لا يسأله عن انفاقه ولا يجازيه عليه (ألم يجعل له
 عينين) ينظر بهما (ولساناً) ينطق به (وشفتين) يستتر بهما فاه (وهديناه النجدين) أي بيناه
 الطريقين طريق الخير والشر وأدللناهم على الشدين لأنهما كالطريقين لحياة الولد ورزقه فان الله تعالى
 هدى الطفل الصغير إلى الشدين حتى ارتضعهما (فلا فتح العقبة) أي فها لا تلبس من أنفق ماله بمجاهدة
 النفس والهوى والشيطان في أعمال البر أو فلم يشكر تلك النعم الجليلة بتحصيل الأعمال الصالحة
 (وما أدراك ما العقبة) أي أي شيء أعلمك ما الدخول في صعب الطريق (فك رقبة) أي هي اعتاق
 رقبة أو إعطاء مكاتب ما يصرفه إلى جهة فكك نفسه أو تخليص شخص من قود أو غرم أو فك المرء
 رقبة نفسه باجتناب المعاصي وفعل الطاعات التي يصير بها إلى الجنة ويتخلص بها من النار فهذه هي
 الحرية الكبرى (أو اطعام في يوم ذي مسغبة) أي مجاعة (يتما ذا مقربة) أي ذا قرابة (أو مسكينا ذا
 متربة) أي ذا افتقار كأنه لصق بالتراب من ضره فليس فوقه ما يسره ولا تحته ما يفرشه قرأ بافع وابن
 عامر وعاصم وحزرة بصيغة المصدر في فك واطعام وهو خير مبتداً محذوف والباقون بصيغة الفعل فيهما
 على الإبدال من اقتحم النقي بلا كأنه قيل فلا فك رقبة ولا أطم فلا مكررة في المعنى فلا يقال إن
 لا لا تدخل على الماضي المكررة (ثم كان) أي مكتسب الطاعات داخل الأمور الصعاب (من الذين
 آمنوا وتواصوا بالصبر) أي أوصى بعضهم بعضاً بالصبر على أداء الطاعات وعلى المرازي (وتواصوا
 بالرحمة) أي بالرحمة على عباده فقوله وتواصوا بالصبر إشارة إلى التعظيم لأمر الله وقوله وتواصوا بالرحمة
 إشارة إلى الشفقة على خلق الله وهما دار أمر الطاعات ليس الأعلى هذين الأصلين فإن الأصل في التصوف
 أمران صدق مع الحق وخلق مع الخلق (أو أولئك) أي الموصوفون بتلك الصفة (أصحاب الميمنة)
 أي الخائب الذي فيه البركة والنجاة من كل هلكة (والذين كفروا بآياتنا) أي بما صنعنا دليلاً
 على الحق من كتاب وحنجة (هم أصحاب المشأمة) أي الخصلة المكتسبة للحرمان (عليهم نار مؤصدة)
 أي مطبقة فلا يخرجون منها أبداً قرأ أبو عمرو وحفص وحزرة بالهمز والباقون بواو ساكنة

سورة الشمس مكية وهي خمس عشرة آية وأربع وخمسون

الخلق (أو أولئك أصحاب الميمنة) أي من كان بهذه الصفة فهو من جملة أصحاب اليمين (والذين كفروا بآياتنا) أي أصحاب المشأمة (أي

أصحاب الشمال وقيل في الميمنة أنهم الميامين على أنفسهم وفي المشأمة أنهم المشائيم على أنفسهم (عليهم نار مؤصدة) أي مطبقة

تفسير سورة الشمس

(وما خلق) أي ومن خلق (الله كروا لآتي) وهو الله تعالى (ان سعيكم لشي) أي عملكم مختلف يريدون بما يرضيهم من عمل الكافر زلت في أي بكروا رضي الله عنه وأبي سفيان بن حرب (فأما من أعطى) ماله (واتقى) ربه فاجتنب محارمه (وصديق بالحسن) أي الكافر يقر بأن الله بخلف عليه وقيل صدق بأن لا اله الا الله (فسيسره) أي (٢٤٩) فسنيته (ليسرى) أي للخلة اليسرى

وهو الامر السهل من العمل بما يرضي الله وكان أبو بكر رضي الله عنه اشترى جماعة بعدتهم المشركون ليرتدوا عن الاسلام فوصفه الله تعالى بأنه أعطى وصدق بالمجازاة من الله (وأما من بخل) بالنفقة في الخير (واستغنى) عن الله فلم يرغب في ثوابه (فسيسره اليسرى) أي تخذه حتى يعمل بما يؤدبه الى العذاب والامر العسير (وما يغنى عنه ماله اذا تردى) أي مات وهلك وقيل سقط في جهنم (ان علينا الهدى) أي ان علينا ان نبين طريق الهدى من طريق الضلال (وان لنا طلبهم من غير ما لكهما فقد أخطأ) (فأنذركم) خوفكم (نارا تلظى) أي تتوقد (لا يصلاها الا الشقي) أي لا يدخلها الا الكافر (الذي كذب وتولى وسيعجزها) أي وسيعجزها (الأتقى) يعني أبا بكر رضي الله عنه (الذي يؤتى ماله يتزكى) أي يطلب أن يكون عند

(وما خلق الله كروا لآتي) أي والذي خلق صنفي الله كروا لآتي من كل ماله توالد قرأ النبي صلى الله عليه وسلم والد كروا لآتي وقرأ ابن مسعود والذي خلق الله كروا لآتي وعن الكسائي وما خلق الله كروا لآتي وما خلقه الله تعالى أي ومخالف في الله ثم يجعل الله كروا لآتي منه أي ومخالف في الله كروا لآتي (ان سعيكم لشي) أي ان عملكم مختلف في الجزاء لان بعضه ضلال يوجب النيران وبعضه هدى يوجب الجنان (فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسن فسيسره اليسرى) أي فأما من أعطى من ماله في سبيل الله واجتنب المحارم وصدق بالشرائع فسنيته للخصلة التي تؤدي الى راحة كدخول الجنة (وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسن فسيسره اليسرى) أي وأما من بخل بماله فلم يبذل في سبيل الخير واستغنى بشهوات الدنيا عن نعيم الآخرة وكذب بعدة الله من الخلف الحسن فسنيته للخصلة المؤدية الى الشدة كدخول النار (وما يغنى عنه ماله اذا تردى) أي ولا ينفعه ماله الذي جمعه في الدنيا اذا مات أو أي تمت ينفعه ماله الذي بخل به ولم يصحبه منه الى آخرته اذا سقط في حفرة قبرا وفي جهنم (ان علينا الهدى) أي ان الذي يجب علينا في الحكمة اذ خلقنا الخلق للعبادة نبيين لهم وجوه التعبد فقد فعلنا ما كان فعله واجبا علينا في الحكمة (وان لنا الآخرة والأولى) أي ان لنا ملك الدارين نعطي من نشاء مانشاء فمن طلبهم ما من غير ما فقد أخطأ الطريق فليطلب سعادتهما منا (فأنذركم) أي خوفكم يا أهل مكة (نارا تلظى) أي تتوقد وقرى شاذا بالهاء من (لا يصلاها الا الشقي الذي كذب وتولى) أي لا يدخلها دخولا لازما مؤبدا الا الكافر الذي هوشق لانه كذب بايات الله وأعرض عن طاعة الله قال ابن عباس نزلت هذه الآية في أمية بن خلف وأمثاله الذين كذبوا محمدًا والانبيا قبله (وسيعجزها الاتقى الذي يؤتى ماله يتزكى) أي وسيعجزها عنها المبالغ في اتقاء المعاصي الذي يعطي ماله ويصرفه في وجوه الحسنات طالبا أن يكون ناميا عند الله تعالى لا يريد بذلك رياء ولا سمعة وروى الضحاك عن ابن عباس عذب المشركون بلال بن رباح واسم أمه حمامة وبلال يقول أحدا أحذر النبي صلى الله عليه وسلم فقال أحديت جيبك ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم لا بى بكر يا أبا بكر ان بلالا يعذب في الله فعرف أبو بكر ما يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم فانصرف الى منزله فأخذر طلاما من ذهب ومضى به الى أمية بن خلف فقال له أنت يدعى بلالا قال نعم فاشتره فأعتقه فقال المشركون ما فعل ذلك أبو بكر بلال الاليد كانت لبلال عنده فانزل الله تعالى قوله (وما لاحد عنده) أي الاتقى (من نعمة تجزى الا ابتغاء وجهه به الاعلى) أي لم يفعل أبو بكر ذلك مجازاة لاحديده كانت له عنده لكن فعله ابتغاء وجه الله تعالى وقرأ يحيى بن وثاب برفع الابتغاء على البدل من محن نعمة فانه رفع اما على الفاعلية أو على الابتداء ومن مزيدة ويجوز أن يكون مفعولا له لان المعنى لا يؤتى ماله الا ابتداء وجهه به لا لكفاة نعمة (ولسوف يرضى) أي ما أنفق أبو بكر الا لطلب رضوان الله وبالله لسوف يرضى الله عنه ولم يكن للنبي ولا غيره عليه نعمة دينوية بل كان أبو بكر هو الذي ينفق على رسول الله وإنما كان للنبي عليه نعمة الهداية الى الدين الا ان هذه نعمة لا يجزى الانسان بها قال ابن الزبير كان أبو بكر يشترى الضعفة من العبيد فيعتقهم فقال له أبوه يا بني لو كنت تشترى

(٥٧ - (تفسير مصراحي لبيد) - ثاني) الله زاكيا ولا يطلب رياء وسمعة (وما لاحد عنده من نعمة تجزى) وذلك أن الكفار قالوا لا تشترى أبو بكر رضي الله عنه بلالا وأعتقه ما فعل أبو بكر ذلك الاليد كانت عنده لبلال فقال الله تعالى وما لاحد عنده من نعمة تجزى أي لم يفعل ذلك لئلا يدت اليه (الا ابتغاء وجهه به الاعلى) أي لكن طلب ثواب الله (ولسوف يرضى) أي سيدخل الجنة

من منع ظهرك فقال منع ظهري أريد فأنزل الله تعالى وسيجنبها الاتي الى آخر السورة وقرئ يروى
مبنيًا للفقول

﴿سورة الضحى مكية وهي إحدى عشرة آية وأربعون

كلمة ومائة وسبعون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والضحى) وهو أول النهار حين ترفع الشمس وتلقى شعاعها وتخصيه بالاقسام به لانه الساعة التي
كلم الله موسى فيها وألقى السحرة فيها سجداً (والليل اذا سجد) أي أظلم واسود ونقل عن قتادة
ومقاتل وجعفر الصادق ان المراد بالضحى هو الضحى الذي كلم الله تعالى فيه موسى عليه السلام وبالليل
ليلة المعراج وقيل انما ذكر ساعة من النهار وذكر الليل بكليته لان النهار وقت السرور والراحة والليل
وقت الوحشة والغم فهو إشارة الى ان هموم الدنيا أدوم من سرورها فان الضحى ساعة والليل ساعات
(ماودعك ربك) أي ما قطعك ربك قطع المودع والمفارق وقرأ عروة بن الزبير وابنه هشام وابن أبي
عبلة بتخفيف الدال أي ما تركك ربك يا أثر الف رسل منذ أوحى اليك تركا تحصل به فرقة كفرقة
المودع (وما قلي) أي ما أبغضك ربك منذ أحبك روى البخاري عن جندب بن سميان قال اشتكى
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلتين أو ثلاثا فجاءت أم جميل امرأة أبي لباب فقال يا محمد اني لارجو ان
يكون شيطانك قد تركك لم أر مفر بك منذ ليلتين أو ثلاث فنزلت هذه الآية وروى ان خولة كانت تخدم
النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان جرواد دخل البيت فدخل تحت السرير فمكت النبي صلى الله
عليه وسلم أياما لا ينزل عليه الوحي فقال صلى الله عليه وسلم يا خولة ما حدث في بيتي ان جبريل عليه السلام
لا يأتي بي قالت خولة فكنت فأهويت بالمكنسة تحت السرير فاذا جروميت فأخذته فألقيته خلف
الجدار فجاءني الله صلى الله عليه وسلم ترعد لحياء وكان اذا نزل عليه الوحي استقبلته الرعدة فقال
يا خولة دثريني فانزل الله تعالى هذه السورة ولما نزل جبريل عليه السلام سأله النبي صلى الله عليه وسلم
عن التأخر فقال أماعات انا لا ندخل بيتا فيه كلب ولا صورة وروى ان الوحي تأخر عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم أياما لجزءه سائلا ملحا فقال المشركون ان محمدا ودعه به وفلا فأنزلت وروى ان سب
احتباس جبريل عليه السلام لانه كان فيهم من لا تقلم الاظفار (وللاخرة خير لك من الاولى) أي
وللاحوال الآتية خير لك من الماضية كأنه تعالى وعده بأنه سيزيد كل يوم عرا الى عرو ومسا الى منصب
فيقول لا تطعن اني قليتك بل اني أزيدك مصابا وجلالا ثم ان هذا التشريع وان كان عظيما لان
مالك عند الله في الآخرة خيرا وأعظم أو لاخرة خير لك من الدنيا لان الكمار في الدنيا ينامون فيك
أما في الآخرة فاجعل أمتك شهداء على الامم وأجعلك شهيدا على الدنيا ثم أجمع داني شهيدك كما
قال تعالى وكفى بالله شهيدا محمد رسول الله (واسوف اعطيك ربك) من خبرات الدنيا والآخرة (فترضى)
روى عن علي بن أبي طالب وابن عباس ان هذا هو شعاعة في الامة كما يروى انه صلى الله عليه وسلم
لمارلت هذه الآية قال اذا أرغنى وواحد من أمتي في النار وعن جعفر الصادق رضي الله عنه انه قال
رضي حدي أن لا يدخل النار واحد وهذا الصاوة لله تعالى رسوله على أحوال الدنيا وهو إشارة الى ما
أعطاه الله تعالى من الطهر بأعدائه يوم يدرى يوم فتح مكة ودخول الناس في الدين فهو احار العلة على
قريظة والمدينة واحلاهم وبت عساكره في بلاد العرب وما فتح على حلفائه الراية في أفطار الارض
من المداخن وما هدم بأيديهم من معامك الحاضرة وما هدم من كسور الاكاسه وما فادى في أهل الشرق
وانعرب من الرعب وتهيب الاسلام وفشو الدعوة (لما يحدك يبادوي) بعد الحمة أي صملك

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والضحى) يعني النهار

كلمه (والليل اذا سجد) أي

سكن بانطلق واستقر بظلامه

(ماودعك ربك وما قلي)

أي ما تركك منذ اختارك

ولا أبغضك منذ أحبك

وهو جواب القسم وقد

كان تأخر الوحي عن رسول

الله صلى الله عليه وسلم خمسة

عشر يوما فقال ناس ان

محمد سدا ودعه به وفلا

فأنزل الله هذه السورة

(وللاخرة خير لك من

الاولى) لان الله تعالى

يعطيك فيها الكرامات

والدرجات (واسوف يعطيك

ربك) في الآخرة من

الثواب في مقام الشفاعة

(فترضى) يروى انه قال لما

نزلت هذه الآية اذا الأرضي

وأحد من أمتي في النار ثم

أخبر عن حاله قبل الوحي

وذكره نعمه عليه وقال

(ألم يجدك يتيما) حين مات

أبواك ولم يخلفاك مالا

ولما أوى (فاوى) أي

فأواك الى عمك أبي طالب

وضمك اليه حتى كفلك

ورباك

اليمن يكفلك وقرأ أبو الاشهب فأوى ثلاثيا أي فرجك روى أن عبد الله بن عبد المطلب توفي وهو
 صلى الله عليه وسلم جنين قد أنت عليه ستة أشهر ثم ولد رسول الله فكان مع عبد المطلب ومع أمه آمنة
 فمات وهو ابن ست سنين فكان مع جده ثم مات بعد آمنة بستين ورسول الله ابن ثمان سنين وكان
 عبد المطلب يوصي أبا طالب به فكان هو الذي يكفل رسول الله بعد جده إلى أن بعثه الله للنبوّة فقام
 بنصرته صلى الله عليه وسلم ثم توفي أبو طالب فذكره الله عنه النعمة روى أن أبا طالب قال يوما لآخيه
 العباس ألا أخبرك عن محمد بما رأيته منه فقال بلى فقال أني ضمنتني إلى فكنيت لأفارق ساعة من ليل
 ولا نهار ولا أأمن عليه أحدا حتى أني كنت أنومه في فراشي فأمرته ليلة أن يخلع ثيابه ويضام معي فرأيت
 الكراهة في وجهه لكنه كره أن يخالفني وقال يا عمه اصرف بوجهك عني حتى أخلع ثيابي اذ لا ينبغي
 لاحدا أن ينظر إلى جسدي فتعجبت من قوله وصرفت بصري حتى دخل الفراش فلما دخلت معه في
 الفراش اذ بنبى وبينه ثوب في غاية اللين وطيب الرائحة كأنه غمس في المسك فجهدت لا أنظر إلى جسده
 فما كنت أرى شيئا وكنت أفتقد من فراشي مرارا فاذا كنت لا طلبة ناداني هاأنا يا عم فارجع ولقد كنت
 أسمع منه مرارا كلاما يجيني وذلك عندما مضى بعض الليل وكان يقول في أول الطعام بسم الله الواحد
 فاذا فرغ من طعامه قال الحمد لله فتعجبت منه ثم لم أرمه كذبة ولا ضحكا ولا جاهلية ولا وقف مع
 صبيان يلعبون (ووجدك ضالا فهدى) أي وجدك خاليا من الشريعة فهديك بازائها اليك وقيل
 وجدك ضالا عن عبد المطلب فردك إليه كما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال ضللت عن جدي عبد
 المطلب وأنا صبي ضائع كالأجوع يقتلني فهديني الله وروى عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم
 ضل في شعاب مكة وهو صبي فعلق عبد المطلب باستار الكعبة وقال

يارب رد ولدي محمدا * أردده رب واصطنع عندي بدا

فما زال يردد هذا عند البيت حتى أتاه أبو جهل على ناقه ومحمد بين يديه وهو يقول لا تدري ماذا ترى
 من ابنك فقال عبد المطلب ولم قال أني أنحت الناقة وأركبته من خلق فأبت الناقة أن تقوم فلما
 أركبته أمامي قامت الناقة وكانت تقول يا أحمق هو الامام فكيف يقوم خلف المقتدى وقال ابن عباس
 رده الله إلى جده بيد عدوه كما فعل بموسى حين حفظه على يد عدوه (ووجدك عائلا) أي فقيرا كما روى
 أن في مصحف عبد الله ووجدك عديما وقرأ الأيماني عيلا بكسر الياء المشددة كسيد (فأغني) أي أغناك
 بالقناعة فصرت بحال يستوي عندك الحجر والذهب لا تجد في قلبك سوى ربك وقيل أغناك بمال
 أبي بكر وبهية عمر روى أن عمر قال حين أسلم والأصحاب كانوا يعبدون الله سرا يارسل الله ابرزا نعبد
 نحن اللات جهرأ وبعده الله سرا فقال صلى الله عليه وسلم حتى تكثروا أصحاب فقال حسبك الله وأنا
 فقال تعالى حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين وقيل أغناه الله تعالى بتربية أبي طالب ولما اختلت
 أحوال أبي طالب أغناه بمال خديجة ولما اختل ذلك أغناه بمال أبي بكر ولما اختل ذلك أمره
 بالهجرة وأغناه باعانة الانصار ثم أمره بالجهاد وأغناه بالغنائم ثم قال صلى الله عليه وسلم جعل رزقي تحت
 ظل رمحي (فأما اليتيم فلا تقهر) أي لا تحتقر اليتيم فقد كنت يتيما كما قاله مجاهد أو فلا تعابه على ماله
 وقرى ولا تنكهر أي فلا تعس وجهك اليه وروى أن هذه الآية نزلت حين صاح النبي صلى الله عليه
 وسلم على ولد خديجة وإذا كان هذا العتاب بمجرد الصباح أو العبوسة في الوجه فكيف اذا أذل
 اليتيم أو كل ماله وروى أن موسى عليه السلام قال الهى بما نلت ما نلت قال الله تعالى أئذ كر حين هربت
 منك السخلة فلما قدرت عليها قلت أتعبت نفسك ثم جعلتها لهذا السبب جعلتك وليا على الخلق فلما
 نال موسى عليه السلام النبوّة بالاحسان إلى الشاة فكيف بالاحسان إلى اليتيم (وأما السائل فلا تنهر)

(ووجدك ضالا) عما أنت
 عليه اليوم من معالم النبوة
 وأحكام القرآن والشريعة
 (فهذا) لك إليها كقولهم
 كنت تدري ما الكتاب
 الآية (ووجدك عائلا) أي
 فقيرا لا مال لك (فأغنا) لك
 بمال خديجة ثم بالغنائم
 (فأما اليتيم فلا تقهر) فلا
 تغلبه على ماله وحقه لضعفه
 واذا كرتك (وأما السائل
 فلا تنهر) أي فلا تزجر
 لكن بذل يسيرا ورد
 جيل واذا كرتك

أي لا تلتزم له القول بل رده ردًا لينابرقي والمراد من السائل مطلق السائل روي أنه صلى الله عليه وسلم
كان جالسًا لعثمان بن عفان فموضع يديه فأراد أن يأكل فوقف سائل بالباب فقال رحم الله عبدًا
يرحمنا فأمر برفعه إلى السائل فسكره عثمان ذلك وأراد أن يأكله النبي صلى الله عليه وسلم فخرج
واستراه من السائل ثم رجع السائل وكان النبي يعطيه ففعل ذلك ثلاث مرات فقال له النبي صلى الله
عليه وسلم أسألك أنت أم بائع فزول وأما السائل فلاتهم واختار الحسن أن المراد من السائل من يسأل
العلم وروى الزمخشري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا رددت السائل ثلاثًا فلم يرجع فلا عليك أن
تزيه (وأما بنعمة ربك فحدث) قال مجاهد تلك النعمة هي القرآن فالتحديت به أن يقرأه ويقرئ
غيره وروى عنه أيضًا أن تلك النعمة هي النبوة أي بلغ ما أنزل إليك من ربك وروى عن الحسين
ابن علي رضي الله عنهما أنه قال إذا علمت خيرًا فحدث به أخوانك ليقتدوا بك إلا أن هذا أنه يحسن
إذا لم يتضمن رياء وظن أن غيره يقتدي به وروى أن شخصًا كان جالسًا عند النبي صلى الله عليه
وسلم فرأه رث الثياب فقال له صلى الله عليه وسلم ألك مال قال نعم فقال له صلى الله عليه وسلم إذا آتاك الله
مالًا فليأثره عليك وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال إن الله جميل يحب الجمال ويحب أن يرى أثر النعمة
على عبده

﴿سورة ألم نشرح مكية وهي ثمان آيات وتسع وعشرون كلمة ومائة وثلاثة أحرف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

يروى عن طاووس وعمر بن عبد العزيز كأنهما يقولان هذه السورة وسورة الضحى سورة واحدة
وكأنهما يقرأنهما في الركعة الواحدة وما كأنهما يفصلان بينهما بسم الله الرحمن الرحيم قال الجلس ولما ذكر
الله تعالى بعض النعم عليه صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى ما ودعك ربك الخ اتبعه بما هو كاتمة له وهو
شرح الصدور فقال (ألم نشرح لك صدرك) قال في نور المقياس وهذه معطوف على قوله تعالى
ووجدك عائلًا فأغني أي ألم نشرح لك يا أشرف الرسل قلبك للإسلام ويقال ألم توسع قلبك للنبوة
وقال الرازي استفهم الله عن انتفاء الشرح على وجه الانكار فأثبت الشرح فكانه قيل شرحنا
لك صدرك أي بالنبوة وغيرها حتى وسع مناجاتنا ودعوة الخلق روي أن جبريل عليه السلام أتاه وهو
عند مرضعته حليمة وهو ابن أربع سنين فشق صدره وأخرج قلبه وغسله ونقاه ثم ملأه علمًا وإيمانًا
ثم رده في صدره وشق أيضا عند بلوغه عشر سنين وعند البعثة وليلة الإسراء فمات الشق أربع على
الصحيح وإنما ذكر الصدر لانه محل الوسوسة قال محمد بن علي الترمذي القلب محل العقل والعرفه
وهو الذي يقصده الشيطان فالشيطان يحيى إلى الصدر الذي هو حصن القلب فإذا وجد سلكًا نزل
فيه هو وجدته وث فيه الهموم والهموم والحرص فيضيق القلب حينئذ ولا يجد للطاعة ثمة ولا للإسلام
حلاوة وإذا طرد العدو في الابتداء حتى لم يجد سلكًا حصل الآمن وبزول الصق وبشرح الصدر
ويتيسر له القيام بأداء العبودية وإنما قال الله تعالى ألم نشرح لك نبيها على من منافع الرسالة عائدة
إليه صلى الله عليه وسلم كأنه تعالى قال إنما نشرح صدرك لأجلك لا لأجلي (ووضعنا عنك وزرك
الذي أنقض ظهرك) أي حفصنا عنك أعماء السوء التي تنقل ظهرك من القيام أمرها والمحافظة
على حقوقها بأن سرها الله عليه صلى الله عليه وسلم حتى تيسر له وقيل عصمك عن الورر الذي
يشغل ظهرك وقيل إن كان رول السورة بعد موت أي طالب وحديثه ما كان ورأفها ما عليه صلى
الله عليه وسلم وزرا عظيمًا فوضع عساه الو ر برفعه إلى اسماء حتى تيمم كل ما كان ورأفها ما عليه صلى
فلذلك قال تعالى (ورفعنا لك ذكرك) أي رفع ذكره حيث قرن اسمه باسم الله تعالى في كلامه

(وأما بنعمة ربك) يعني
بالنبوة والقرآن (حدث)
أخبر بهما

﴿تفسير سورة ألم نشرح﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ألم نشرح لك صدرك) أي

ألم نتفتح ونوسع وتلين قلبك

لإيمان والنبوة والعلم والحكمة

وهذا استفهام معناه التقرير

(ووضعنا عنك وزرك)

يعني ما سلف منه في الجاهلية

وقيل يعني الخطأ والسهو

وقيل معناه خففنا عليك

أعباء النبوة والوزر معناه

في اللغة الحمل الثقيل (الذي

أنقض ظهرك) أي أنه

(ورفعنا لك ذكرك)

يعني إذا ذكرت ذكرت

مع

الشهادة والإذان والاقامة ويجعل طاعته طاعة لله تعالى وعلى عليه هو وملائكته من المؤمنين بالصلاة عليه وسعى رسول الله صلى الله عليه وآله وأمر رجلا عبدا لله تعالى وصديق بالجنة والنار وكل شيء ولم يشهد أن محمدا رسول الله لم ينتفع بشيء وكان كافرا (فإن مع العسر يسرا) قال في العسر الأول العهد الحزوري وفي الثاني العهد الذي كرى فالعسر واحد وهو العسر الذي كانوا فيه فهو هو وتنكير يسر للتفخيم كأنه قيل إن مع العسر يسرا عظيما ويسرا كما لا فتناول يسر الدارين ولذلك قال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لو كان العسر في حجر ضب لتبعه اليسر حتى يخرج به لن يغلب عسر يسرين فقله تعالى إن مع العسر يسرا تكريه لنا كيدا وعدة مستأنفة بلن العسر مشفوع يسرا آخر وفي مصنف ابن مسعود جلة واحدة مرة واحدة قال الرازي والمراد من اليسرين في قوله صلى الله عليه وسلم لن يغلب عسر يسرين يسر الدنيا ويسر الآخرة وهما استفتاح البلاد وثواب الجنة وهذه الآية تثبت لما قبلها ووعد كريم بتيسير كل عسر له صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين كأنه قيل خولناك ما خولناك من جلائل النعم فكأن على ثقة بفضل الله تعالى ولطفه فإن مع العسر يسرا كثيرا (فإذا فرغت فانصب) أي فإذا فرغت من عبادة فاتبعها بعبادة أخرى بأن تواصل بين بعض العبادات وبعض وإن لا تحلى وقتان أو قاتك منها قال قتادة والضحاك ومقاتل إذا فرغت من الصلاة المكتوبة فاتعب في الدعاء وارغب إلى ربك في المسئلة يعطك وقال الشعبي إذا فرغت من التشهد قاعد لدنياك وآخرتك وقال مجاهد إذا فرغت من أمر ديارك فاتعب وصل وقال عبد الله بن مسعود إذا فرغت من الفرائض فاتعب في قيام الليل وقال ابن حبان عن الكلبى إذا فرغت من تبليغ الرسالة فاتعب واستغفر لذنبك وللمؤمنين وقال علي بن أبي طلحة إذا كنت صحيحا فاجعل فراغك تعباً في العبادة قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه إنى أكره أن أرى أحداً كم فارغاً لا في عمل الدنيا ولا في عمل الآخرة (والى ربك فارغب) أي إلى ربك فارفع جوائحك واجعل رغبتك إليه خصوصاً ولا تسأل إلا فضله متوكلاً عليه وقرئ فرغب أي رغب الناس إلى طلب ما عنده تعالى

﴿سورة التين مكية وهي ثمان آيات وأربع وثلاثون كلمة ومائة وخسون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(التين والزيتون) هما ثمران معلومان أقسم الله بهما لما فيهما من المصالح والمنافع فإن التين فاكهة طيبة لا عجم له وغذاء لطيف سريع الهضم ودواء كثير النفع يلين الطبع ويحلل البلغم ويسمن البدن ويفتح سدد الكبد والطحال ويقطع البواسير والزيتون فاكهة وادام ودواء وقال ابن زيد التين مسجد دمشق والزيتون مسجد بيت المقدس وقال محمد بن كعب التين مسجد أصحاب أهل الكهف والزيتون مسجد إيليا وعن ابن عباس التين مسجد نوح المبنى على الجودي والزيتون مسجد بيت المقدس وقال الضحاك التين المسجد الحرام والزيتون المسجد الأقصى وعن الربيع هما جبلان بين همدان وحالوان وقال كعب التين دمشق والزيتون بيت المقدس وقال شهر بن حوشب التين الكوفة والزيتون الشام (وطور سينين) وهو جبل ثبير وهو جبل بمدين الذي كمل الله عليه موسى عليه السلام (وهذا البلد الأمين) وهو مكة فهو أمين من أن يهاج فيه على من دخل فيه (لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم) أي كأنى أحسن ما يكون من تعديل صورة ومعنى فانه تعالى خلقه مستوياً القامة متناسب الأعضاء متصفاً بكمل عقل وفهم وعلم وأدب إذا تكامل شبابه (ثم رددناه أسفل سافلين) أي حال كونه أسفل سافلين أي حيث لا يستطيع حيلة ولا يهتدى سبيلاً لضعف بدنه وسمعته وبصره وعقله فلا يكتب له وقتئذ حسنة أو رددناه مكاناً أسفل سافلين وهو البار

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ مع الشبهة التي أنزل فيها من مقاساة ولا المشركين (يسرا) بظهوره إياك عليهم حتى تغلب وينقلوا لك طوعاً أو كره (إن مع العسر يسرا) تكريه لنا كيدا وقيل إن هذا عام في كل عسر أصاب المؤمن وهو من الله على وعد اليسر أما في الدنيا وأما في الآخرة فالعسر واحد واليسر اثنان (فإذا فرغت) من صلاتك (فانصب) أي اتعب في الدعاء وسيله حاجتك وارغب إليه

﴿تفسير سورة التين﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(التين والزيتون) هما

جبلان في الشام يقال

لهما طور تينا وطور زيتا

بالسر يانية سمياً بالتين

والزيتون لأنهما ينهما

وطور سينين يعني جبل

موسى وسينين المبارك

بالسر يانية (وهذا البلد

الأمين) الآمن يعني مكة

سماه أميناً لأنه آمن لا يهاج

أهله (لقد خلقنا الإنسان في

أحسن تقويم) أي أعدل

قامة وأحسن صورة لانه

معتدل القامة يتناول

مأكوله بيده وقوله (ثم

رددناه أسفل سافلين)

أي أزدل العمر والسافلون

هم الهرمى والزمنى والضعفى

عنون أي غير ممنون (٤٥٤) معنى قوله ثم رددناه أسفل سافلين أي إلى النار يعني الكافر ثم

وقرأ عبد الله أسفل السافلين معرفاً والسافلون هم الضعفاء والزمنى والصغار فالشيخ الكبير أسفل من هؤلاء جميعاً (الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون) وهذا الاستثناء على القول الأول منقطع والمعنى ثم رددناه أسفل عن سفلى بعد ذلك التحسين في أحسن الصورة حيث نكسناه في خلقه فقوس ظهره وضعف بصره وسمعته ولكن الذين كانوا صالحين من الهري فلهم ثواب دائم أو فلهم أجر غير ممنون به عليهم أما على القول الثاني فهو متصل من ضمير رددناه فإنه في معنى الجمع والمعنى ثم رددناه أسفل عن سفلى أي أقبح من كل قبيح صورة وأسفل من كل شافل من أهل البركات وهم أهل النار الذين كانوا صالحين فلان ردهم أسفل سافلين (فما يكذبك بعد بالدين) وما اسم استفهام على وجه الإنكار والتعجب والخطاب للإنسان على طريقة الالتفات أي فما الذي يحملك أيها الإنسان على التكذيب بالبعث بعد ظهور هذه الدلالة الناطقة بالجزاء أي فإن خلق الإنسان من النطفة وتقويمه بشراسوا وتحويله من حال إلى حال كالأوتقسان من أوضح الدلائل على قدرة الله تعالى على البعث والجزاء فمن شاهد تلك الحالة ثم بقي مصراً على إنكار الحشر فلا شيء أعجب منه وقيل الخطاب للرسول وما اسم استفهام أو بمعنى من أي فأي شيء يجعلك كاذباً بسبب إنكار الكافر الحساب بعد هذه الدلائل أو فمن يكذبك بالحساب أيها الرسول بعد ظهور هذه الدلائل (أليس الله بأحكم الحاكمين) يحكم على الكفار بما يستحقونه من العذاب أو أليس الذي فعل ما ذكره بأقن الحاكمين صنعاى كل ما خلق حتى يتوهم عدم الإعادة والجزاء فان عدم إمكانهما يقدح في القدرة وعدم وقوعهما يقدح في الحكمة كما قال تعالى وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما ما باطلا ذلك ظن الذين كفروا وفي الحديث من قرأ أو التبتين إلى آخرها فليقل لي وأنا على ذلك من الشاهدين أي سواء كان في الصلاة أو خارجها

سورة العلق وتسمى سورة القلم وسورة اقرأ مكية وهي تسع عشرة آية

واثنان وسبعون كلمة ومائتان وسبعون حرفاً

بسم الله الرحمن الرحيم

(اقرأ باسم ربك) أي اقرأ القرآن مفتتحاً باسم ربك أي قل باسم الله ثم اقرأ القرآن (الذي خلق كل شيء) (خلق الإنسان من علق) أي من دم بهامد (اقرأ وربك الأكرم) أي أمض لما أمرت به والخل أن ربك الذي أمرك بالقراءة هو الأكرم (الذي علم بالقلم) أي علم الإنسان الخط بالقلم وعلم ينصب مفعولين وقل فتادة القلم أممة من الله تعالى ولولا ذلك لم يقيم دين ولم يصاح عبس روى عبد الله أن عمر قال قلت لرسول الله كُتِبَ اسمك من الحديث قال هم ما كتب فإن الله تعالى علم بالقلم وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا سكتوا ساءكم حرف ولا تعلموهن الكتابة أي حار من تطلعهن إلى الرجال وحذر من المشاهدة من قد يكتبن منهن (علم الإنسان ما لم يعلم) أي علمه بالقلم وبدونه من الأمور الخفية والحمية ما لم يحضره الله (كلا إن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى) أي ما محمدان الكافر يتكبر على ربه لأن رأى نفسه مسعداً عن أشمال ربات الآيات من ههنا إلى آخر السورة في أي جهل روى أن ما بهل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزع من

الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون (فما يكذبك بعد بالدين) أي بالحساب والجزاء ومعنى ما يكذبك أي ما الذي يجعلك مكذبا بالدين وقيل هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى فما الذي يكذبك يا محمد بعد ما تبين من قدرتنا على خلق الإنسان وظهور من حجتنا كأنه قال فمن يقدر على تكذيبك بالثواب والعقاب (أليس الله بأحكم الحاكمين) في جميع ما خلق وصنع فكل ذلك دليل على علمه وحكمته جل جلاله وتقدست أسماؤه ولا اله غيره

تفسير سورة القلم

بسم الله الرحمن الرحيم

(اقرأ باسم ربك) يعني

اقرأ القرآن باسم ربك

وهو أن تذكر التسمية

في ابتداء كل سورة

(الذي خلق) أي خلق

الأشياء والمخلوقات

(خلق الإنسان) يعني

ابن آدم (من علق) جمع

علقة (اقرأ وربك الأكرم)

يعني الحام عن جهل العبادة لا يحل سألهم

بالعبودية (الذي علم بالقلم) ثم بين ما علمه من (علم الإنسان ما لم يعلم) وهو الخط والكتابة (كلا إن الإنسان ليطغى) أي ليتجاوز حده ويستكبر على ربه (إن رآه) أي رأى نفسه (سعى)

لمن استغنى طغى فأجعل لنا جبال مكة فضة وذهباً لئلا تأخذ منكم شيئاً فنذع ديننا وتبيع دينك
 فبذل عليه جبريل عليه السلام فقال يا محمد ان كنت فعلنا ذلك ثم ان لم يؤمنوا فعلنابهم ما فعلنا يا صاحب
 المائدة فكفر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدعاء ابقاء عليهم (ان الى ربك الرجى) أى ان
 الى مالك أمر لك رجوع السهل بالموت والبعث فسترى حيث تستدعى قبضة تمر ذلك (أرأيت الذى ينهى
 عبداً اذا صلى) وأرأيت لجل الخطاب وهو النبي على التعجب وهو تعدى الى مقولتين لانها بمعنى
 اخبرنى فالتعويل الاول الذى والمفعول الثانى محذوف وهو جملة استفهامية كاجلة الواقعة بعد أرأيت
 الثالثة أى اخبرنى يا محمد الناهى عن صلى لم يعلم ان الله يطلع على أحواله فيجازيها حتى اجترأ
 على ما فعل بروى مسلم عن أبى هريرة قال قال أبو جهل فى ملا من طغاة قريش هل يعفر محمد وجهه
 بين أظهركم فقالوا نعم قال واللات والعزى لئن رأيت الله يفعل ذلك لأطأن على رقبته ولا عفرن وجهه فى
 التراب قال فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلى ليطأ على رقبته فنكص على عقبيه وهو
 يتقى بيديه فقالوا المالك يا أبا الحكم فقال ان بينى وبينه تخندق من نار وهو لا وأبضحة فانزل الله هذه
 الآية (أرأيت ان كان على الهدى وأمر بالتقوى) ومفعول أرأيت محذوفان حذف الاول لدلالة
 المفعول الاول من أرأيت الاولى عليه وحذف الثانى لدلالة مفعول أرأيت الثالثة عليه وأو بمعنى الوار
 والمعنى اخبرنى يا محمد ذلك الناهى ان صار على الهدى وأمر بالتقوى أما كان ذلك خيرا له من الكفر
 بالله والنهى عن خدمته كأنه تعالى بقول تلهف يا مخاطب عليه كيف فوت على نفسه المراتب العالية
 وقنع بالمراتب الدنياية وهو رجل عاقل ذو ثروة لا يليق به ذلك (أرأيت ان كذب وتولى) لم يعلم بأن الله
 يرى (والجملة الاستفهامية تكون فى موضع المفعول الثانى لأرأيت ومفعولها الاول محذوف وهو
 ضمير يعود الى الموصول أو اسم اشار به الى أى رأيته يا محمد ان كذب هذا الكافر بذلك
 الدلائل الواضحة واعرض عن خدمة حاققه لم يعلم بعقله ان الله يرى منه هذه الاعمال القبيحة
 أفلا ينزع عنها (كلا) أى لن يصل أبوجهل الى ما يقول انه يقتل محمداً ويطأ عنقه بل تلميذ محمد هو الذى
 يقتله ويطأ صدره وهو عبد الله بن مسعود (لئن لم يته) أى والله لئن لم يته أبوجهل عن أذى النبي
 صلى الله عليه وسلم (لنسفعا بالناسية) أى لنا حدن الناسية ولمجرن بها الى النار فى الآخرة ولنقبض
 على الناسية فى الدنيا روى أن أباجهل لما قال ان رأيته يصلى لأطأن عنقه فانزل الله تعالى هذه
 السورة وأمره جبريل عليه السلام بأن يقرأها على أبى جهل ويخرجه ساجداً فى آخرها ففعل فعدا
 اليه أبوجهل ليطأ عنقه فلم اذامنه نكص على عقبيه راجعاً فقيل له مالك قال ان بينى وبينه خلا
 فاغرافاه لومشيت اليه لا لتقمى وقال النبي صلى الله عليه وسلم لود نامى لا تخطفته الملائكة عضوا
 وروى انه لما نزلت سورة الرحمن علم القرآن قال صلى الله عليه وسلم لاصحابه من يقرؤها منكم على
 رؤساء قريش فقام ابن مسعود وقال أنا يا رسول الله ثم انه وصل اليهم فرأهم مجتمعين حول الكعبة
 فافتتح قراءه السورة فقام أبوجهل فاطمعه فشق اذنه وأدماه فانصرف وعينه تدمع فلما رآه النبي
 صلى الله عليه وسلم رق قلبه وأطرق رأسه مغموماً فاذا جبريل عليه السلام يحىء ضاحكاً مستبشراً
 فقال صلى الله عليه وسلم يا جبريل تضحك وابن مسعود يسكى فقال ستعلم فلم اظفر المسلمون يوم بدر
 الشمس ابن مسعود أن يكون له حظ فى الجهاد فقال صلى الله عليه وسلم له خذ رحلك والتمس فى الجرحى
 من كان به رمق فافعله فانك تمال ثواب المجاهدين وأخذ يطلع القتل فى فاذا أبوجهل مصروع يخور
 خاف أن يكون له قوة فيؤذيه ووضع الرمح على منخره من بعيد فطعنه فلما عرف عجزه ارتقى الى صدره
 بحيلة فلما رآه أبوجهل قال ياروى العنم لقد ارتقيت مرتقى صعباً فقال ابن مسعود الاسلام يعلو

(ان الى ربك الرجى)
 أى المرجع فى الآخرة
 فيجازى الطاغى بما يستحقه
 (أرأيت الذى ينهى)
 يعنى أباجهل (عبداً
 اذا صلى) وذلك انه قال لئن
 رأيت محمداً يصلى لأطأن
 على رقبته ومعنى أرأيت
 ههنا تعجب وكذلك قوله
 (أرأيت ان كان على
 الهدى) الى قوله (وتولى)
 والمعنى أرأيت الذى يهوى
 عبداً اذا صلى وهو على
 الهدى (أو أمر بالتقوى)
 معناه أمر بالتقوى والناهى
 كاذب متول عن الذكر أى
 فما أعجب من ذا (لم يعلم)
 أبوجهل (بأن الله يرى)
 أى يراه ويمس ما يفعله
 (كلا) ردع وزجر (لئن
 لم يته) عما هو عليه من
 الكفر ومعاداة النبي صلى
 الله عليه وسلم (لنسفعا
 بالناسية) أى لنجرن
 بناسيته الى النار ثم وصف
 ناصيته فقال

(ناصية كاذبة مخاطبة)
وتأويلها صاحبها كاذب
مخاطب (فليدع ناديه)
فليستعن بأهل مجلسه
وذلك انه قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لأملأن
عليك هذا الوادي خيلا
جودا ويرجالا مردافقال الله
تعالى فليدع ناديه (سندع
الزبانية) وهم الملائكة
الغلاط الشداد قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
لودع ناديه لاخذته الزبانية
عيانا (كلا) أي ليس
الأمر على ما هو عليه أبو
جهل (لا تطعه واسجد)
أي وصل (واقرب) أي
تقرب الى ربك بطاعته

﴿تفسير سورة القدر﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(انا أنزلناه) أي أنزلنا
القرآن (في ليلة القدر)
أي ليلة الحكم والفصل
يعني يقضي الله تعالى فيها
قضاء السنة والقدر يعني
التقدير ارسل الله تعالى
القرآن في ليلة واحدة في
ليلة القدر من اللوح المحفوظ
الى السماء الدنيا ثم نزل به
جبريل عليه السلام على
النبي صلى الله عليه وسلم في
عشرين سنة

ولا يصلي عليه فقال له أبو جهل بلغ صاحبك انه لم يكن أحداً يفض الى منه في حياتي ولا أحداً يفض الى
منه في حال مماتي ثم قال لابن مسعود اقطع رأسي بسيفي هذا لانه أسد فلما قطع رأسه لم يقدر على حمله
فلما لم يطق مسيق اذنه وجعل الخيط فيه وجعل يحمله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبريل بين يديه
بضحك ويقول يا محمد أذن بأذن لكن الرأس هينامع الاذن وقرى لنفسه بالنون المشددة فالفاعل
لهذا الفعل هو الله والملائكة وقرأ ابن مسعود لاسعن أي يقول الله يا محمد انا الذي أتولى اهانة أبي
جهل (ناصية كاذبة) في قولها (مخاطبة) في فعلها لان صاحبها متمرد على الله تعالى ولانه كان
كاذبا على الله تعالى في قوله انه تعالى لم يرسل محمداً وكاذبا على رسوله في قوله ان محمداً ساحر أو كذاب
أوليس بنى وناصية بدل من الناصية وقرى ناصية بالرفع والتقدير هي ناصية وقرى ناصية بالنصب
وكلاهما على الشتم (فليدع ناديه) أي أهل مجلسه الذين يجتمعون فيه للنشاور ولانه مجلس العطاء
والجود (سندع الزبانية) هم الملائكة الغلاط الشداد كما قاله الزجاج قال ابن عباس كان النبي صلى الله
عليه وسلم يصلي فجاء أبو جهل فقال ألم أنهك عن هذا فزبره النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو جهل
والله انك لتعلم بأني أكثر أهل الوادي ناديا فأنزل الله تعالى فليدع ناديه سندع الزبانية قال ابن عباس
لودع ناديه لاخذته زبانية الله فكانه تعالى لما عرفه أنه مخلوق من خلق فلا يليق به التكبر وهو عند
ذلك ازداد تعززا عما له ورياسته في مكة وبروى أنه قال ليس بمكة أكرم مني وروى أن النبي صلى الله
عليه وسلم لما قرأ هذه السورة وبلغ الى قوله تعالى لنسفعا بالناصية قال أبو جهل أما أدعو فوقي حتى
يمنعوا عني ربك قال الله تعالى فليدع ناديه سندع الزبانية فمأذكر الزبانية رجوع فرعاق قبل له خشيت
منه قال لا ولكن رأيت عنده فارسا وهدني بالزبانية فلا أدري الزبانية وما الى العار من خشيت منه
وقيل كان جبريل وميكائيل عليهما السلام على كتفيه صلى الله عليه وسلم في صورة الاسد قال ابن عباس
رضي الله عنهما والله لودع ناديه لاخذته ملائكة العذاب من ساعته معاينة وقرى مستدعي الزبانية
على الجهول أي لا يحروه الى النار (كلا) أي ان يصل أبو جهل الى ما يتصلف به من أنه يدعو قومه
(لا تطعه) أي بأهل فيها بأمرك به من ترك الصلاة بل دم على ما أت عليه من مخالفته (واسجد)
أي صل وتوكل على عبادة الله تعالى فعلا والاعا وقل فكرك في هذا المدون ان الله فوقك وباصرك
(واقرب) أي استغ بسجودك قرب الممرلة من ربك

﴿سورة القدر مدنية قال الواحدى انها أول سورة رأت بالمدنية وهي خمس آيات وثلاثون
كلمة ومائة وأحد وعشرون حرفا﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(انا أنزلناه في ليلة القدر) أي انا أنزلنا القرآن جملة واحدة في ليلة القدر من اللوح المحفوظ على كتفه
ملائكة السماء الدنيا الى بيت العزة مهاجرتهم ليلة القدر على جبريل وكان جبريل يري صلى الله عليه وسلم
صلى الله عليه وسلم يحوم الى ثلاث وعشرين سنة بحسب الوقائع والحاجات اليه ومعنى القدر التقدير
وسميت ليلة القدر بذلك لان الله تعالى يتقدر فيها ما يشاء من أمره الى ما يشاء من الساعات من أمر
الموت والاحل والبرق وغير ذلك وسماه الى مدراب الامور وهم أربعة من الملائكة اسرافيل
وميكائيل وجبرائيل وحسبهم اسرافيل والجمهور على أنها خمسة برزخون وحسبهم اسرافيل
وقال بعضهم انها ليلة اسراع ولعشرين لان بها أمارت سبعين سوارا أي أن عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
ليلة القدر ثم قل لا يس عرس حصن يعقوب يدس ثبات أخصرت أولادها حارس وما
أحسن أولادها قتال عمرها ان تقول ان هذا كلام وكفى عذرا ما ليس به كما قال ابن عباس

أحب الأعداد إلى الله تعالى الوتر وأحب الوتر إليه السبعة فقد سكر السموات السبع والأرضين السبع
والأسبوع ودرجات النار وسجد الطوائف والأعضاء السبعة فدل ذلك العدد على أنها السابعة
والعشرون ومنها قول ابن عباس إن هذه السورة ثلاثون كلمة وقوله تعالى هي عوساج وعشرون ومنها
ما نقل عن ابن عباس أنه قال ليلة القدر تسعة أحرف وهو بكسر الهمزة وثلاث حركات فتكون الجملة سبعة
وعشرون ومنها ما روي أنه كان لعثمان بن أبي العاص عبد فقال يا مولاي إن البحر يعذب ماؤه
ليلة من الشهر قال إذا كانت تلك الليلة فاعلمني فإذا هي السابعة والعشرون (وما أدراك ما ليلة
القدر) أي ما غاية فضلها ومنتهى علو قدرها ثم بين الله فضلها من ثلاثة أوجه وأربعة بقوله تعالى (ليلة
القدر خير من ألف شهر) وهي ثلاث وثمانون سنة وأربعة أشهر أي إن العبادة فيها خير من العبادة
في ألف شهر ليس فيها ليلة القدر قال مجاهد كان في بني إسرائيل رجل يقوم الليل حتى يصبح ثم يجاهد
حتى يمسي فعل ذلك ألف شهر فتعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون من ذلك فأزل الله هذه
الآية أي ليلة القدر لا تمتك خير من ألف شهر لذلك الأسرائيلي الذي حمل السلاح ألف شهر وقيل كان
ملك سليمان خمسمائة شهر وملك ذي القرنين خمسمائة شهر فجعل الله تعالى العمل في هذه الليلة لمن أدركها
خيراً من ملكهما وقال الحسن بن علي رضي الله عنهما إن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في
منامه أن بني أمية يطؤون منبره صلى الله عليه وسلم واحد بعد واحد وفي رواية ينزون على منبره نزو
القردة فشق ذلك عليه صلى الله عليه وسلم فأزل الله هذه السورة ثم قال القاسم بن فضل غسبنا ملك
بني أمية فاذا هو ألف شهر فكان الله تعالى يقول أعطيتك يا أشرف الخلق ليلة هي في السعادات
الدينية أفضل من السعادات الدنيوية في أيام ملك بني أمية ومن المعلوم أن الطاعة في ألف شهر أشق
من الطاعة في ليلة واحدة لكن الفعل الواحد يختلف حاله في الحسن والقبح بسبب اختلاف
الوجوه ألا ترى أن صلاة الجماعة تفضل على صلاة المنفرد سبع وعشرين درجة مع أن صلاة الجماعة
قد تنقص صورة فإن المسبوق سقطت عنه ركعة واحدة وإضافات إذا قلت أن يرجع بالزاهد إذا كان
فلا بأس ولو قلته للنصراني فهو قذف يوجب التعزير ولو قلته للمحصن فهو قذف يوجب الحد ولو قلته
في حق عائشة كان ذلك القول كفر أثم القائل بقوله هذا إذا كان قد ظن أن هذه اللفظة سهلة مع أنها
أثقل من الجبال فثبت بهذا أن الأفعال تختلف آثارها في الثواب والعقاب باختلاف وجوها فلا يبعد
أن تكون الطاعة القليلة في صورة مساوية في الثواب للطاعات الكثيرة (تنزل الملائكة والروح فيها
بإذن ربهم من كل أمر) روي أنه إذا كان ليلة القدر تنزل الملائكة وهم سكان سدة المستهى وجبريل
ومعه أربعة أولوية فينصب لواء على قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولواء على ظهر بيت المقدس ولواء
على ظهر المسجد الحرام ولواء على ظهر طور سيناء ولا يدع بينا فيه مؤمن أو مؤمنة إلا يدخله وسلم عليه
يقول يا مؤمن أو يا مؤمنة السلام يفرئكم السلام الأعلى مدمن خمر وفاطع رحم وآكل لحم خنزير
وقوله بإذن ربهم متعلق بتنزل أو بمحذوف هو حال من فاعله أي متباينين بأمر ربهم فأنهم
لا يتصرفون تصرفاً إلا بأمره وقوله من كل أمر متعلق بتنزل أي تنزل أولئك في تلك الليلة من
أجل كل أمر فضاء الله تعالى لتلك السنة إلى عام قابل فكل واحد منهم نزل لأمر آخر عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال إن الله يقدر المقادير في ليلة البراءة أي وهو وصف شعبان فإذا كان ليلة القدر سلمها
إلى أربابها وقرئ من كل أمر أي من أجل كل إنسان فإن الملائكة يرون في الأرض أنواع
الطاعات التي لم يروها في عالم السموات (سلام هي - حتى مطلع الفجر) فسلام خبر مقدم وهي مبتدأ
مؤخر أي تلك الليلة سالمة عن الرياح والأذى والصواعق ومن كل آفة كما قاله أبو مسلم وابن عباس

(وما أدراك) يا محمد (ما ليلة
القدر) على التعظيم لشأنها
والتعجب منها ثم أخبر عنها
فقال (ليلة القدر خير من
ألف شهر) أي من ألف
شهر ليس ليلة القدر فيها
(تنزل الملائكة والروح)
يعني جبريل عليه السلام
(فيها) أي في تلك الليلة
(بإذن ربهم من كل أمر)
أي بكل أمر فضاء الله في
تلك الليلة للسنة وتم الكلام
هاهنا ثم قال (سلام هي)
أي تلك الليلة كلها سلامة
وخير لا داء فيها ولا يستطيع
الشیطان أن يصنع فيها
شيئاً وقيل يعني تسليم
الملائكة في تلك الليلة على
أهل المساجد (حتى مطلع
الفجر) أي إلى وقت
طلوع الفجر

والمشركين في نار جهنم خالدين فيها) وبدأ الله بأهل الكتاب لأنهم كانوا يعطون في بيوتهم صلى الله عليه وسلم لجنتهم أعظم لأنهم أنكروا مع العلم به وإضافته صلى الله عليه وسلم كان يقدم حق الله على حق نفسه فكان به تعالى قال له كما قدمت حتى على حقت فأنا أقدم حقت على حتى نفسي فمن ترك الصلاة طول عمره لا يكفر ومن طعن في شعرة من شعراتك يكفر فأهل الكتاب طعنوا في الرسول والمشركون طعنوا في الله (أولئك هم شر البرية) أي الخليفة فهم شر من السراق لأنهم سرقوا من كتاب الله صفة محمد صلى الله عليه وسلم وشر من قطاع الطريق لأنهم قطعوا طريق الحق على الخلق وشر من الجهال الأجلاف لأن الكبر مع العلم يكون كفر عناد فيكون أقبح (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية) قرأنا فمع وابن ذكوان البرية بالهز في الموضعين والباقيون بياء مشددة (جزاؤهم عند ربهم جنات عدن) معدن النبيين والمقربين (تجري من تحنها الأنهار) أي الأربعة وهي النهر والماء والعسل واللبن (خالدين فيها أبدا) وخالدين حال من مقدر فعامله محذوف أي دخلوها ولا يجوز أن يكون حال من هم في جزاؤهم لتلازم الفصل بين المصدر ومعموله بأجنبي وقوله عند ربهم حال من جزاؤهم وظرف له وأما منصوب بخالدين ﴿الطيفة﴾ قال بعض الفقهاء لو قال لفلان علي كذا فهو اقرار بالدين ولو قال لا شيء لي على فلان فهذا يختص بالديون وله أن يدهي الوديعة ولو قال لا شيء لي عند فلان انصرف إلى الوديعة دون الدين ولو قال لا شيء لي قبل فلان انصرف إلى الدين والوديعة معا إذا عرفت هذا فقله عند ربهم يفيد أنه وديعة والوديعة عين وهو أشرف من الدين (رضي الله عنهم) بأن يعطهم ويمسحهم فإن الرضا عن العامل غير الرضا بعمله (ورضوا عنه) أي فرحوا بما حازاهم من الثواب وبما أعطاهم من أنواع الكرامات (ذلك) أي المذكور من الخزاء والرضوان (لمن حتى ربه) وصاحب الخشية هو العالم بشؤون الله تعالى فإن الخشية مناط لجميع الكمالات العلمية والعملية المستتعة للسعادة الدنية والدنيوية

﴿سورة الزلزلة مدية وهي تسع آيات وخمس وثلاثون

كلمة ومائة وربع وأربعون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(إذا زلزلت الأرض زلزالها) أي إذا تحركت الأرض حركة شديدة فأكسرها عايبها من الشجر والحبال والنبات (وأخرجت الأرض أثقالها) أي أخرجها من الأموال والأموال ثم إن كان المراد من هذه الزلزلة الزلزلة الأولى فالعنى أخرجت الأرض الكور في زمن بعد عيسى أو عند النفخة الأولى فيملى ظهر الأرض ذهباً ولا يلتفت أحد إليه فكان الذهب يصح ويقول أما كنت تخرب دينك ودنياك لاجلي وإن كان المراد منها الزلزلة الثانية عند النفخة الثانية فالعنى أخرجت الأرض الموتى أحياء كالخروج من الأموات ولعلهم ميتين كما دفنوا ثم يحييهم الله تعالى وذلك على الخلاف بين العلماء (وقال الإنسان) أي الكافر بطريق التحجب والمؤمن بطريق الاستعظام (ما لها) أي أي شيء ثبت للأرض تزلزلت بهذه الزلزلة لشدة ولعلها ما في بطونها (يومئذ) أي يوم إذا كان ما ذكر وهو بدل من إذا (تحدث أحوارها) جواب إذا قرأ ابن مسعود تنبأ أخبارها وقرأ سعيد بن جبيرة أي ستكون النون بأن يجعل الله الأرض عاقلاً لاناطقا ويعرفها جميع ما عمل أهلها حينئذ تشهد لمن أطاع وعلى من عصي (بأن ربك أوحى لها) والباء ما سببه متعلق بتحدث أي تحدث الأرض أخبارها لسبب أمره تعالى إياها بالتحدث بأخبارها وأما تعدية لتحدث فتكون هذه الجملة بدلا من أخبارها

﴿تفسير سورة الزلزلة﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(إذا زلزلت الأرض زلزالها)
أي إذا حركت حركة شديدة
لقيام الساعة (وأخرجت
الأرض أثقالها) أي
كنوزها وموتاهها فألقته
على ظهرها (وقال الإنسان
يعني الكافر الذي لا يؤمن
بالبعث (ما لها) انكارا
لتلك الحال (يومئذ تحدث
أخبارها) أي تخبر بما عمل
عليها من خير وشر (بأن
ربك أوحى لها) يعني
أمرها بالكلام وأذن لها

(يومئذ يصدر الناس) أي ينصرف الناس (أشتاتاً) أي متفرقين من موقف الحساب فأتخذ ذات اليمين وأخذ ذات الشمال (ليروا أعمالهم) أي ثوابها (فن يعمل مثقال ذرة خيراً يره) أي يؤتي ثوابه يعني المؤمن في الآخرة والكافر في الدنيا يراه في نفسه وأهله وماله (ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) يعني يرى جزاءه المؤمن في الدنيا بالأحزان والمصائب والكافر في الآخرة

﴿تفسير سورة العاديات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والعاديات) يعني الخيل في الفزو (ضبيحا) أي

تضبيح ضبيحا وهو صوت

أجوافها إذا عسدت

(فالوريات) وهي الخيل

التي توري النار (قدحا)

يعني يحوافرها إذا عدت

في الأرض ذات الحجارة

بالليل (فالمعبرات صبيحا)

يعني الخيل تغبر على العدو

وقت الصبح وإنما يغبر

أصحابها ولكن جرى

الكلام عليها (فأثرن)

أي هيجن (به) أي بمكان

عدوها (نقعا) يعني غبارا

(فوسطن) أي توسطن

(به) أي بالمكان الذي هي

به (جعا) من الناس

أغار عليهم يريد صارت

في وسط قوم من العدو

تغير عليهم

فلن يحدت الأرض بأخبارها بأن يكأذن لها في الكلام (يومئذ) منصوب بيسمى أي يومئذ يقع ما ذكر (بصدر الناس) من قبورهم إلى موقف الحساب (أشتاتاً) أي فرقة فرقة يفرقون ذهب إلى الموقف راكبا مع الثياب الحسنة أيضا الوجه والمنادي بين يديه ينادي هذا ولي الله وقرى يذهب إليه حافيا عاريا مع السلاسل والأغلال السوداء الوجه والمنادي ينادي بين يديه هذا عدو الله (ليروا أعمالهم) بضم الياء أي ليرى الله تعالى أعمالهم مكتوبة في السعاقب وهي توضع بين أيديهم والمرق هو الكتاب وقرى ليرى وافتتح الياء وهو مروي عن النبي صلى الله عليه وسلم (فن يعمل مثقال ذرة) أي وزن غلة صغيرة (خيرا يره) قال أحمد بن كعب القرظي فن يعمل مثقال ذرة من خير وهو كافر فإنه يرى ثواب ذلك في الدنيا حتى يلقي الآخرة وليس له فيها شيء ومن يعمل مثقال ذرة من شر من مؤمن يرى عقوبته في الدنيا في نفسه وماله وأهله وولده حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله تعالى شر وهذا مروي عن ابن عباس أيضا (ومن يعمل مثقال ذرة) أي ميزان أصغر الخمل (شرا يره) قال ابن عباس ليس من مؤمن ولا كافر عمل خيرا أو شرا إلا أراه الله أياه فأما المؤمن فيغفر الله سيئاته وينيبه بحسناته وأما الكافر فتزدحمنانه ويعذب بسيئاته وقوله تعالى خيرا وشرا منصوبان على التمييز من مثقال أو على البدل من مثقال ويره جواب الشرط مجزوم بحذف الألف وقرأ ابن عباس والحسين بن علي وزيد بن علي وكذا عاصم في رواية يره مبنيا للمفعول وقرأ عكرمة يراه بالألف

﴿سورة العاديات مكية إحدى عشرة آية وأربعون كلمة ومائة وثلاثة وستون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والعاديات ضبيحا) أي والخيل الجارية بشدة في الفزو تصوت أنفاسهن من الجري والضبيح صوت يسمع من صدور الخيل عند شدة الجري وليس بصهيل ولا جحمة بل هو صوت نفس وقال علي رضي الله عنه وكرم وجهه أي وابل الحاج الجارية من عرفة إلى مزدلفة ومن مزدلفة إلى منى فبدأ أعضاءها في سيرها وضبيحا حال بمعنى اسم الفاعل (فالوريات قدحا) أي فالخيل التي أطأ الحصى صا كانت يحوافرها ما يخرج النار كنار حباب وهو رجل من العرب أبخل الناس الذي في العساكر لا يوقد نار حتى ينام الناس ثم يوقدها فإذا انتبه أحد أطفالها لثلاثين تنفع بها أحد فشبته هذه النار التي تنقدح من حوافر الخيل تلك النار التي لم يكن فيها نفع أو يقال فالجماعة الذين يركبون الأبل وهم الخيلج الموقدون يراهم بالمزدلفة (فالمعبرات صبيحا) أي فالجماعة الذين يركبون الخيل الذين بهجمون على الأعداء لا الهب أو للقتل في وقت صبح أي وما يأتون وما يذرون أو فالجماعة الذين يدفعون من جمع إلى منى ركبا بأسراع السير صبيحة يوم النحر (فأثرن به نقعا فوسطن بهجعا) أي فهيجن في وقت الصبح أو بالحري غبارا أو فهيجن في المنار صبا فوسطن في ذلك الوقت أو بالغبار جمع من جوع الأعداء وقرأ أبو حيوة فأثرن بالتشديد أي أظهرن بحريهن غبارا وقرى فوسطن بالتشديد أي جعلن جمع الأعداء في ذلك الوقت أو في ذلك المكان أو بحريهن أو بالغبار في الوسط أو قطعن جمع الأعداء صبين روى أنه صلى الله عليه وسلم بعث خيلافتي شهر لم يأت به خيرة فزلت هذه الآيات وعن محمد بن كعب قال امتع ما بين مزدلفة ومنى والجمع مزدلفة فالمعنى فتجد كن وقت الصبح أو بالحري في وادي محسر فصرن بحريهن وسط مزدلفة أو يكون المعنى فأظهرن في ذلك الوقت أو بحريهن صبا بالتمية شعاع مزدلفة بحريهن في الوسط وبنّا كد حمل لآيات على الأبل أو مع خيول الحجاء مروي في قوله ل هذه

السورة من فوقه من قرأها على من لا يعرفه من الناس أو من لا يعرفه من الناس (أن الانسان لربه
 لئلا يكون) أي ان طبع جنس الانسان لئلا يكون له نعمة ربه كما قاله ابن عباس وغيره وهذا الانسان ربيعة
 ومضر اوله ولولم في هذا المصائب والحق ويسمى النعم والراحات كما قاله الحسن ويقال طبع بر به بلسان
 مطهر موت ويقال بخيل بلسان بن مالك بن كنانة وقيل المراد بالانسان الكافر كما قال ابن عباس ان
 هذه الآية نزلت في قرط بن عبد الله بن عمرو بن نوفل القرشي وقيل في أبي جباح أي وهما كافرين
 (وانه على ذلك لشهد) أي وان الرب تعالى على ذلك المنع لشهد حافظا (وانه) أي الانسان (لحب
 الخير) أي المال (لشديد) أي قوي ولطلبه مطيق أو ان الانسان وهو قرط أو أبو جباح لاجل حب
 المال لبخيل عسك (أفلا يعلم اذا بعث ما في القبور) أي أفلا يعلم الانسان قرط أو أبو جباح في الدنيا
 انه تعالى يجازيه اذا أخرج ما في القبور من الاموات والعامل في اذا ما دل عليه قوله تعالى ان ربهم بهم
 يومئذ خبير ومعنى علم الله بهم يوم القيامة مجازاته لهم وأتى بما لان غير المكلفين الذين في الارض
 أكثر (وحصل ما في الصدور) أي بين ما في القلوب من الفكر والايمان والبخل والسخاوة
 وقرئ حصل مبنية للفاعل ومخففا أي ظهر ما في القلوب من الاسرار الخفية (ان ربهم) أي
 الانسان (بهم يومئذ خبير) وقوله تعالى بهم ويومئذ متعلقان بخير وجع الضمير العائد الى الانسان
 اعتبارا بمعناه لانه اسم جنس أي أفلا يعلم الانسان ان ربهم عالم بهم يجازيهم في يوم البعث فلا حاكم
 يروج حكمه ولا عالم تروج فتواه يومئذ الا هو وقرأ أبو السمال أن ربهم بهم يومئذ خبير بفتح همزة أن
 واسقاط اللام من تخيير

سورة القارعة مكية عشرة آيات وست وثلاثون كلمة ومائة واثنان وخمسون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

(القارعة) أي الصيحة التي تزعج القلوب (ما القارعة) أي أي شيء عيب هي في الفخامة والقطاعة
 (وما أدراك ما القارعة) أي وأي شيء أعلمك يا أشرف الرسل ما شأن القارعة (يوم يكون الناس
 و يوم مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف وحركته الفتح لضافته الى الفعل وان كان مضارعا كما هو
 رأى الكوفيين أي هي يوم يكون الناس فيه (كالفراس المبثوث) أي المفرق فالتعالى شبه الناس
 في وقت البعث بالفراس المنثور في الكثرة والتطير الى الداعي لانهم لما عثوا عوج بعضهم في بعض
 كما فراس وهو الحيوان الذي يتهاوى في النار (وتكون الحبال كالعهن المنفوش) أي وتصير الحبال
 كالصوف الذي ينفش باليد في تفرق أجزائها وتطيرها في الجو (فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة
 راسية) أي فن ترجحت مقادير حسناته فهو في عيشة دات رضايرضاها صاحبها أي فهو في الجنة بغير
 حساب أما من استوت حسناته وسيئاته فيحاسب حسابا يسيرا (وأما من خفت موازينه فأما
 هاوية) أي وأما من طاشت حسناته فترجحت السيئات على الحسنات فأمر رأسه مازلة في النار أي
 فهو في النار على هامته ثم ان كان مؤمنا فأما ان يعذب قدر ذنوبه ثم يخرج منها الى الجنة وأما ان
 يشفع فيه وان كان كافرا فيخلد في النار (وما أدراك ما هي) أي وأي شيء أعلمك يا كرم الرسل ما
 هاوية والهاء للسكت وقرأ جزء في الوصل بغيرها ووقف بها والباقيون ثائتها وصلاد وفعالها ثائتها في
 المصحف (نار حامية) أي هي نار مناهية حرها فاسار النيران بالنسبة اليها كأنها ليست حارة تعود
 بالله منها ومن جميع أنواع العذاب

الله على كثرته
 وانه لحب الخير لشديد
 وانه لأجل حب المال
 لبخيل (أفلا يعلم) هذه
 الانسان (اذا بعث) أي
 قلبه يومئذ (ما في القبور
 يعني اذا بعث الموقر
 (وحصل) أي بين وأبرز
 (ما في الصدور) أي من
 الكفر والايمان (ان
 ربهم بهم يومئذ خبير)
 أي عالم فيجازيهم على
 كفرهم في ذلك اليوم وانه
 قال بهم لان الانسان اسم
 للجنس والله أعلم بتأويل
 كلامه

(تفسير سورة القارعة)

بسم الله الرحمن الرحيم

(القارعة) أي القيامة

لانه تزعج القلوب بأهوالها

(وما أدراك) أعلمك

(ما القارعة) تفخيم لشأنها

وتحويل كقولنا في الحاقة

(يوم يكون الناس كالفراس

المبثوث) أي كفوغاء

الجراد لا تتجه لجهة واحدة

كذلك الناس اذا بعثوا

ماج بعضهم في بعض للحيرة

والمبثوث المفرق (وتكون

الحبال كالعهن) يعني

كالصوف (المنفوش)

أي المندوف خلفه سيرها

(فأما من ثقلت موازينه)

بالحسنات (فهو في عيشة

راسية) أي في جنة يرضاها

راسية) أي في جنة يرضاها (وأما من خفت موازينه فأما هاوية) أي فسكنه النار (وما أدراك ما هي) أي ما هاوية ثم فسرها فقال
 (نار حامية) أي شديدة الحرارة

﴿تفسير سورة التكاثر﴾
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
 (أهلًا كم) شغلكم
 (التكاثر) بالامسوال
 والاولاد والعبد عن طاعة
 الله (حتى زرتم المقابر)
 أي حتى أدرككم الموت
 على تلك الحال نزلت في
 اليهود وقالوا نحن أكثر
 من بني فلان وبنو فلان
 أكثر من بني فلان أي
 أهلًا كم ذلك حتى متم ضلالا
 وقيل عام (كلا) ليس
 الامر الذي ينبغي أن
 تكونوا عليه التكاثر
 (سوف تعلمون) عند
 النزع سوء عاقبة ما كنتم
 عليه (ثم كلا سوف تعلمون)
 في القبر والتأكيد تكرير
 للتهديد (كلا لو تعلمون
 علم اليقين) أي لو علمتم
 الامر حق علمه لشغلكم
 ذلك عما أنتم فيه وجواب
 لو محذوف ثم ابتداء فقال
 (لترون الجحيم ثم لترونها)
 تأكيد أيضا (عين اليقين)
 أي عيانا لسم عنها بغائبين
 (ثم لتسألن يومئذ عن
 النعيم) أي عن الامن
 والصحة فيما أفنينموها
 ﴿تفسير سورة العصر﴾
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
 (والعصر) هو الدهر
 أقسم الله به

﴿سورة التكاثر مكية ثمان آيات وثمانية وعشرون كلمة وثلاثة وعشرون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(أهلًا كم التكاثر) أي شغلكم التغالب بالمناف وبكثرة المال وعدد الرجال والتباهي بذلك عن
 التديري في أمر القارعة والاستعداد لها قبل الموت روى أن بني عبد مناف وبني سهم تفاخروا بالاشراف
 في الاسلام فقال كل من الفريقين نحن أكثر منكم سيدا وأعز برأوا أعظم نفرا فكثرهم بنو عبد
 مناف فقال بنو سهم ان النبي أفنانا في الجاهلية فعدوا أحياءا وأحياءا كم وأموالنا وأموالكم ففعلوا
 فكثرهم بنو سهم فنزلت فيهم هذه السورة وروى مطرف بن عبد الله بن الشخير عن أبيه أنه صلى الله
 عليه وسلم كان يقرأ أهلًا كم وقال ابن آدم يقول مالي مالي وهل لك من مالك الا ما أكلت فأفريت أو
 ليست فأبليت أو تصدقت فأمضيت وقرئ أهلًا كم على الاستفهام التقرير (حتى زرتم المقابر)
 أي حتى آتاكم الموت فصرتم في المقابر زوارا تسيرون عنها إلى مكان الحساب يقال لمن مات قد زار قبره
 وانما يقال ذلك لانه لا بد له من انتقال عنها إلى منزله من جنة أو نار (كلا سوف تعلمون) أي حقا سوف
 تعلمون عند الموت حين يقال لكم لا بشرى وفي وقت سؤال القبر (ثم كلا سوف تعلمون) عند الدشور
 حين ينادى المنادي فلان شقي شقاوة لا سعادة بعدها بدأ حين يقال وامتازوا اليوم (كلا لو تعلمون
 علم اليقين) وجواب لو محذوف أي حقا لو علمتم لأي أمر خلقتم لاشتغلتم به وما تفاخروا في الدنيا ويقال
 ان المعنى لو تعلمون علم الموت وما يلي الانسان معه وبعده في القبر وفي الآخرة فلم يلهيكم التفاخر عن ذكر
 الله (اترون الجحيم) وهذا جواب قسم محذوف أي والله لترون عذاب الجحيم فانه يراها المؤمنون أيضا
 فكان الوعيد في رؤية عذابها في رؤية نفسها وقرأ ابن عامر والكسائي بضم التاء أي انهم يحشرون
 إلى الجحيم فيرونها (ثم لترونها عين اليقين) أي ثم لترون نفس الجحيم بعين اليقين فاهم في المرة
 الاولى وأهلها لا غير وفي المرة الثانية وأرواف الحفرة وكيفية السقوط فيها وما فيها من الحيوانات
 المؤذية ولا شك ان هذه الرؤية أجلي والحكمة في النقل من العلم الاخفي إلى الاجلي التقر بع على
 ترك النظر لانهم كانوا يقتصرون على الظن ولا يطلعون الزيادة (ثم لتسألن يومئذ) أي يوم
 رؤية الجحيم (عن النعيم) في الدنيا فسؤال المؤمن سؤال تشریف وتبشير بأن يجمع له بن نعيم
 الدنيا ونيعم الآخرة لانه شكر النعم وسؤال الكافر توبيخ وتقرير لانه ترك الشكر حيث
 قابل نعيم الدنيا بالكفر والعصيان وروى الحاكم في الحديث الاستطیع أحدكم أن يقرأ
 ألف آية في كل يوم قالوا ومن يستطيع أن يقرأ ألف آية قال وما استطیع أحدكم أن يقرأ
 أهلًا كم التكاثر

﴿سورة العصر مكية ثلاث آيات وأربع عشرة كلمة وثمانية وسنور حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والعصر) أي الدهر أقسم الله به لانه مشتمل على الاعاجيب لانه يحصل فيه السراء والضراء والصحة
 والسقم والغنى والفقر بل فيه ما هو أعجب من كل عجب وهو اعشى أقسم تعالى بالعصر كما أقسم
 بالضحى فان كل عشيته تشبه تحريب الديار بالموت وكل تكره تشبه القيامة بخروج من القبور ونصير
 الاموات أحياء وقال الحسن ان أقسم الله بهذا الوقت تنبيه على أن الاسواق قادمة ووقت انتهائها وقرب
 وقت انتهاء التجارة فيها وهو صلاة العصر فسم الله بها لعضدها روى أن امرأه كانت تصيح
 في سكك المدينة وتقول داو على النبي صلى الله عليه وسلم مره رسول الله في أمته عليه وسلم فسأله
 ما دا حدث فيك قالت يا رسول الله ان رجلا عاب عني فزيت فخافني وولد من الزيادة فميت الولد في دن

من أجل حتى ماتت بمنا ذلك الخسار من توبة فقال صلى الله عليه وسلم أما الزنا فمهلك للرجم وأما قتل الولد فجزأؤه جهنم وأما بيع الخلل فقد ارتسكت كيد السكن ظننت أنك تركت صلاة العصر ففي هذا الحديث إشارة إلى تفخيم أمر هذه الصلاة (أن الإنسان لفي خسر) أي لفي غبن في مسايعهم وصرف أعمالهم في مسايعهم أو في نقصان عمله بعد اطرده والموت (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فانهم في تجارة لن تبور حيث استبدلوا الباقيات الصالحات بالآثبات الرائحات (وتواصوا بالحق) أي تحاثوا بكل ما حكم الشرع بصحته من علم وعمل (وتواصوا بالصبر) أي تحاثوا بالصبر على أداء فرائض الله واجتناب معاصيه وعلى المرازي

﴿سورة الممتزة مكية تسع آيات وأربع وعشرون كلمة ومائة واحد وستون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ويل) أي شدة عذاب أو واد في جهنم من قيح ودم (لكل همزة) أي مغتاب للناس من خلفهم (لمزة) أي طعان في وجوههم نزلت هذه الآية في أخنس بن شريق فانه كان يلزم الناس ويغتابهم وخاصة رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قاله عطاء السكبي والسدي أو في الوليد بن المغيرة كان يغتاب النبي صلى الله عليه وسلم من وراءه ويطعن عليه في وجهه كما قاله مقاتل وجريج أو في أبي بن خلف كما قاله عثمان ابن عمر أو في أمية بن خلف كما قاله محمد بن اسحق أو في جيل بن فلان كما قاله مجاهد (الذي جمع مالا وعدده) أي أحصاه وقال الأخفش أي جعله ذخيرة لحوادث الدهر وقال الضحاك أي أعد ماله لمن يرثه من أولاده وقيل أي فخر بكثرة عدد وقرأ جزء والكسائي وابن عامر جمع تشديد يديهم على التكثير وقرأ الحسن والسكبي وعدده بنحيف الدال وهو معطوف على مالا أي وجع المال وعدد ذلك المال أو وجع عدده من أقاربه وعشيرته الذين يصرونه وقيل هو من ماص نفك الادعام (يحسب أن ماله أخذه) أي يظن الكافر أن ماله جعله خالداً في الدنيا لا يموت أطول أمه ولعل طغفاته ويعتقد أنه ان قص ماله يموت لبعده قال الحسن ما رأيت يقسم لاشك فيه أشبه شك لا ية بين فيه كالموت وقيل يظن أن المال يخاد صاحبه في الدنيا كراجلين وفي الآخرة في العيم المميم وهذا تعريض بالعدول الصالح (كلا) أي ليس الأمر كما يظن أن المال يحلده ل العلم والصلاح وعلى هذا يجوز الوقف هنا أو معنى حقاً (ليبدن في الخطمة) أي والله ليطرحن في النار إلى تحطم كل من وقع فيها أي تكسره وقرئ ليبدن بالشيء أي هو وماله وقرئ ليبدن بصم الدال أي هو وأصاره وذلك لأن شأنه كسر أعراض الناس فان أخزاه من جس العمل (وما أدراك ما الخطمة) التي هي جزء الهمزة المرة (بار الله الموقدة) أي التي لا تخمد أبداً مدرته تعالى (التي تطلع على الأفئدة) أي التي تعلو وسط القلوب فاما مح العقائد الرائعة ومنها الأعمال السيئة (اسما عليهم مؤصدة) أي مطبقة أو معلقة (في عمد ممددة) أي حال كونهم موثقين في عمد ممددة مثل المقاطر التي تقطرونها للصوف اللهم أجراً منها يا أكرم الأكرمين والعهد وكل مستطيل من خشب أو حديد وقرأ أجرة والكسائي وشعبة عمد بضمين جمع عمود أو عماد وروى عن أبي عمرو والصم والسكون وقرأ الساقون بفتح تن وهو على القراءتين جمع كذا عمود

﴿سورة الفيل مكية خمس آيات وثلاث وعشرون كلمة وستة وتسعون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ثم ر) أي ألم تحمراً بأسرف الخلق أو ألم تعلم علمه أرصدنا لسماع الاحبار المتواررة ومعاينة الآثار الطاهرة

(في عمد) جمع عمود (ممددة) قيل يعني أو نادى الطباق التي تطبق عليهم ومعنى في عمد أي بعد وقيل اسما عمود بعد نون هاء النار

﴿تفسير سورة الفيل﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (التمتر) أي ألم تعلم وقيل ألم تخبر

في الجنة (الذين آمنوا) فانهم ليسوا في جهنم (وتواصوا بالحق) أي أوصى بعضهم بعضاً بالاقامة على التوحيد والايمان (وتواصوا بالصبر) أي على طاعة الله والجهاد في سبيله وروى مرفوعاً أن قوله ان الإنسان لفي خسر يعني به أيا جهل الذين آمنوا يعني أيا بكسر وجمادى الصالحات يعني عمر وتواصوا بالحق يعني عثمان وتواصوا بالصبر يعني علي رضي الله عنهم

﴿تفسير سورة الممتزة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ويل لكل همزة لمرة) يعني

الإنسان الذي يغتاب الناس

ويغتابهم نزلت في أمية بن

خلف وقيل في الوليد بن

المغيرة كان يغتاب النبي

صلى الله عليه وسلم (الذي

جمع مالا وعدده) أي أعد

لدهر وقيل أكثر عدده

(يحسب أن ماله أخذه)

في الدنيا حتى لا يموت

(كلا) أي ليس الأمر

على ما يحسب (ليبدن في

الخطمة) أي ليطرحن في

النار وقوله (التي تطلع على

الأفئدة) أي يبلغ ألبها

واسرافها إلى الأفئدة (انها

عليهم مؤصدة) أي مطبقة

(كيف فعل بك يا صاحب القيل) قال قتادة ان قائد الجيش اسمه ابرهة الاخير من الحبشة
 القيل لم يجعل كيدهم في
 تليل (أي ضال كيدهم
 طيرا اراما من تخريب
 الكعبة (وأرسل عليهم
 طيرا أبابيل) أي جماعات
 ترميهم بحجارة من
 سجيل (أي من آجر
 يجعلهم كصف ما كول)
 أي كزرع أكلته الدواب
 فأفنته وداسته والعصف
 ورق الزرع
 ﴿تفسير سورة قريش﴾
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
 (لا يلاف قريش) قيل
 هذا اللام متصل بما قبلها
 على معنى أهلك الله أصحاب
 القيل لتبقى قريش وتأنف
 رحلتها وقيل معنى اللام
 التأخير على معنى فليعدوا
 رب هذا البيت لا يلاف
 قريش أي لم يجعلوا
 عبادتهم شكرا لهذه
 النعمة واعترافا بها يقال
 ألف الشيء وآلفه بمعنى واحد
 والمعنى لا يلاف قريش
 رحلتها وذلك انه كانت لهم
 رحلتان رحلة في الشتاء
 الى اليمن ورحلة في الصيف
 الى الشام وهما كانت
 تقوم معاشهم وتحاراتهم
 وكان لا يتعرض لهم في
 تحاراتهم أحد بقواهم
 سكان حرم الله ودولة بيته
 فنزل الله عليهم بذلك وقال

(كيف فعل بك يا صاحب القيل) قال قتادة ان قائد الجيش اسمه ابرهة الاخير من الحبشة
 سعيد بن جبير هو أبو السكيشوم (لم يجعل كيدهم في تليل) والهمزة للتقرير أي قد جعل
 كيدهم في تخريب الكعبة في ابطال بأن دبرهم أشنع تدبير (وأرسل عليهم طيرا أبابيل) أي طوائف
 الكلاب وروى عطاء عنه قال طير سود جاءت من قبل البحر فوجافوا وقيل كانت بلقاء كائنا طيف بها
 قالت عائشة وقال سعيد بن جبير كانت طير من السماء لم ير قبلها ولا بعدها مثالا وروى جابر عن الضحاك
 عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انها طير بين السماء والارض تعشش
 وتفرخ (ترميهم بحجارة من سجيل) أي طين متحجر مصنوع للعذاب وقيل بحجارة من جهنم
 فان سجين اسم من أسماء جهنم فأبدلت النون باللام (جعلهم كصف ما كول) أي كورق زرع
 أكلته الدود وروى ان ابرهة بن الصباح الأشجعي ملك اليمن من قبل أمة النجاشي بنى كنيسة بصنعاء
 وسماها القليس وأراد أن يصرف اليها الحاج فخرج من بني كنانة رجل وتغوط فيها ليلا فأغضبه
 ذلك فحلف ليهد من الكعبة فخرج مع جيشه ومعه قيل اسمه محمود كان قويا عظيما وأما عشر
 فيلا غيره فلما بلغ قريبا من مكة وهو الغمس وهو في أرض الحل قريب من عرفة خرج اليه
 عبد المطلب وعرض عليه ثلث أموال تهامة ليرجع فأبى وعبا بجيشه وقدم القيل محمودا فكانوا كلما
 وجهوه الى جهة الحرم برك ولم يروحوا واذواجهوه الى غيرها من الجهات هرول ثم رجع عبد المطلب
 وأتى البيت وأخذ بحلقته وهو يقول

لا هم ان المسرا يمنع حله فامنع حلالك
 وانصر على آل الصليتب وعابديه اليوم آلك
 لا يغلبن صليهم * ومحالم عدوا محالك
 ان كنت ناركهم وكعشبتنا فأمر ما بدالك
 ويقول أيضا

يارب لأرجو لهم سواكا * يارب فامنع عنهم حاك
 ان عدو البيت من عاداكا * امنعه ان يحرقوا قراكا

والص وهو يدعو فاداهو بطير من محو اليمن فقال وائمة انها طير عريضة ليست بمجدبة ولا مامينة
 وكان مع كل صائر حجر في منقاره وحجران في رجليه أكرم من العدة وأصغر من الحصاة فكان الحجر
 يقع على رأس الرجل فيخرج من دمه وعلى كل حجر اسم من يعص عليه فصره افعاسكا ودوى ابرهة
 فذا قتل أنامله وأضاءه ومات حتى اصعد صدره عن قلبه وانما تور به أن يركبوه وطائر يحلق
 قوة حتى بلغ النجاشي فقص عابه النصة فماتت ومع عابه الحجر وخميتا بن بدر وهذه النصة وقعت
 في السنة التي ولد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿سورة قريش مكية أربع آيات وسبع عشرة كلمة وثلاثة وسبعون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(لا يلاف قريش) واللام اما متعلقة بالسورة اما متعلقة بالآية أي بعد هذه اللام
 واما متعلقة بمحذوف وعلى الاول فان التقدير جعلهم كصف ما كول حسم يش أي أهلك الله أصحاب
 القيل حتى قريش وما قبله من رحلة الشتاء وصيف روى ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه في صلاة
 امر في الركعة الاولى والثين وفي الثانية لم يروا لا يلاف قريش من غيرهم بل يسم الله الرحمن

في هذا البيت (فليعبدوا رب هذا البيت) الذي أطمعهم من جوع (أي بعد جوع وكانوا قد أصابهم شدة حتى أكلوا الميتة والجيفة ثم كشف الله ذلك عنهم) وآمنهم من خوف (فلا يخافون في الحرم العارة ولا يخافون في رحلتهم) أي بعد جوع وكانوا قد أصابهم شدة حتى أكلوا الميتة والجيفة ثم كشف الله ذلك عنهم (وآمنهم من خوف) أي من خوف دخول العدو عليهم ومن خوف زحمة

(فليعبدوا رب هذا البيت) الذي أطمعهم من جوع (أي بعد جوع وكانوا قد أصابهم شدة حتى أكلوا الميتة والجيفة ثم كشف الله ذلك عنهم) وآمنهم من خوف (فلا يخافون في الحرم العارة ولا يخافون في رحلتهم)

الحساب القليل أو خوف الضحك في بلادهم ومسايرهم وقال الضحاك والربيع أي أنهم من
الجناب فلا يصيبهم يكتفون بجلدهم وقيل آمنهم من خوف الضلال بالاسلام فقد كانوا في الكفر
يتفكرون فيعلمون ان الدين الذي هم عليه ليس بشئ الا انهم ما كانوا يعرفون الدين الذي
يجب على العاقل ان يتمسك به فكانت نعمة الامانة دينية فلا تحصل الا لمن كان تقيا امانة الدنيا
فهى تصل الى البر والفاجر والصالح والطالح

سورة الماعون وتسمى سورة الدين وسورة رأيت مكية ومدنية

سبع آيات وخمس وعشرون كلمة ومائة وثلاثة وعشرون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

(أرأيت الذي يكذب بالدين) فرأى اما بصرية قالعنى أبصرت المكذب بالجزاء أو بالاسلام
أو هل عرفته واما بمعنى أخبرني الذي يكذب بالحساب من هو ويدل على هذا قراءة عبد الله بن
مسعود أرأيتك بزيادة حرف الخطاب والكاف لا تلحق البصرية وقرأ نافع بتسهيل الهمزة بعاء
الراء ولورش ابداهما ألفا وأسقطها الكسائي ولم يصح عن العرب ريت ولكن لما كان حرف
الاستفهام في أول الكلام سهل حذف الهمزة (فذلك الذي يدع اليتيم) والقاء جواب شرط محذوف
أي ان أردت ان تعرف المكذب بالحساب فذلك الذي يدفع اليتيم عن حق وقري يدع اليتيم
أي يتركه ولا يدعو أي يدعو جميع الا جانب ويترك اليتيم أي يترك المواساة معه وان لم تكن المواساة
واجبة وقد يذم المرء بترك النوافل وقري يدعو اليتيم أي يدعو رياء ثم لا يطعمه وانما يدعو
استخدما أو قهرا (ولا يحض على طعام المسكين) أي ولا يبحث أهله وغيرهم من الموسرين على صدقة
المساكين قال ابن جريج نزلت هذه الآية في أبي سفيان كان يدعو جزورين في كل أسبوع فأباه يتيما
فسأله لما فقرعه بعصاه وقال مقاتل نزلت في العاص بن وائل السهمي وكان من صفته الجمع بين
التكذيب بيوم القيامة والاثيان بالافعال القبيحة وحكي ما وردى انها نزلت في أبي جهل روى أنه
كان وصيا ليتيم فجاء وهو عريان يسأله شيا من مال نفسه فدفعه ولم يعأ به فأبى السبي فقال له أ كابر
قريش قل لحمد بشفع لك وكان غرضهم الاستهزاء ولم يعرف اليتيم ذلك فجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم
والتمس منه ذلك وهو صلى الله عليه وسلم ما كان يرد محتاجا فذهب معه الى أبي جهل فراحب به وبذل
المال لليتيم فعبره قريش فقاوا صبوت فقال لا والله ما صبوت لكن رأيت عن يمينه وعن يساره
حربة خفت ان لم أجه بطعها في وقال السدي نزلت في الوليد بن المغيرة وقال الضحاك نزلت في عمرو
ان عائذ الخزومي وقال عطاء عن ابن عباس نزلت في رجل من المشركين (فويل للصلين الذين هم عن
صلاتهم ساهون) والمسيان عن الصلاة هو أن يبقى الانسان ماسيا لا كراهة في جميع أحوال الصلاة
وهذا لا يصدر الا عن المسافر الذي يعتقد انه لا وثقة في الصلاة اما المسلم الذي يعتقد ان فيها فائدة دينية
يتمتع ان لا يتذكر أمر الدين والثواب والعقاب في شئ من أجزاء الصلاة بل قد يحصل له السهو في الصلاة
بمعنى انه يصير ساهيا في بعض أجزائها فثبت ان السهو في الصلاة من فعل المؤمن والسهو عن
الصلاة من أفعال الكافر (الذين هم يراؤن) صلاتهم فإذا فاتتهم مع الناس تركوها بالمرأى من
ظهور الأعمال عند الناس مع زيادة الخشوع يعتقد من أهل الدين واللاح امامان يظهر
أولاهم لا يعتدي به ويأمن على نفسه من الرياء فأناس بذلك يسع وراء (ويل للماعون) أي
ويعنون الناس الركاء ويعنون المذنبين منافع البيت كالحاس والتدبؤ والارواء والقصعة
والعرفوة والقدحة وامر بالوالدة والمال والماء والبر

تفسير سورة الدين
بسم الله الرحمن الرحيم
(أرأيت الذي يكذب
بالدين) نزلت في العاص
ابن وائل وقيل في الوليد
ابن المغيرة وقيل في أبي
سفيان وذلك أنه سحر
جزورا فأباه يتيما فقرعه
بعصاه فذلك قوله (فذلك
الذي يدع اليتيم) أي
يدفعه بحفرة عن حقه (ولا
يحض على طعام المسكين)
أي لا يطعم المسكين
ولا يأمر بالطعام (فويل
للمساكين الذين هم عن
صلاتهم ساهون) أي
غافلون يؤخرونها عن
وقتها (الذين هم يراؤن)
يعني المنافقين يصلون في
العلانية ويتركون الصلاة
في السر (ويل للماعون)
أي الزكاة المفروضة وما فيه
منفعة من العارية القاس
والقدر والماء والنلح

بسم الله الرحمن الرحيم

(انا اعطيناك) وقرئ اعطيناك يا اشرف الخلق (الكوثر) أي لتبخر الممرط في الكثرة من شرف النبوة الجامعة بخبري الدارين فان كتاب محمد هو الكتاب المهيمن على كتاب آدم وصحف ابراهيم وموسى وتحمده بالقرآن وذلك أعلاه كما تحدى آدم بالاسماء وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان على شط ماء ومعه عكرمة بن أبي جهل فقال لئن كنت صادقا فادع ذلك الحجر الذي هو في الجانب الآخر فليسبح ولا يفرق فأشار الرسول اليه فانقطع الحجر الذي أشار اليه من مكانه وعلم حتى صار بين يدي الرسول صلى الله عليه وسلم وشهد له بالرسالة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم بكفيك هذا قال حتى يرجع الى مكانه فأمره النبي صلى الله عليه وسلم فرجع الى مكانه وهذا أعظم من امساك سفينة نوح على الماء وعن محمد بن حاطب قال كنت طفلا فانصب القدر على من النار فاحترق جلدي كله فحملتني أمي الى الرسول صلى الله عليه وسلم وقالت هذا ابن حاطب احترق كما ترى فتقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم على جلدي ومسح بيده على المحترق منه وقال اذهب لباس رب الناس فصرت صحيحا لا بأس بي وذلك أعلم من جعل النار بردا وسلاما على ابراهيم وأكرم الله محمدا ففلق له القصر فوق السماء وبخر له أصابعه عيوناً وكان القمام يظله وأعطاه الله القرآن الذي وصل نوره الى الشرق والغرب ولما أراد أبو جهل أن يرسيه بالحجر رأى على كتفيه ثعبانين فانصرف مرعوباً كما أكرم الله موسى ففلق له البحر في الأرض وبخر له الماء من الحجر وظلل عليه العمام وأكرمه باليد البيضاء وقلب عصا موسى ثعباناً وسبحت الاجمار في يد الرسول وأصحابه وكان هو لما مسح الشاة الجرباء درت وأكرمه الله بالبراق كما سبحت الجبال مع داود واذما مسح الحديد لان وأكرمه الله بالطير المحشورة وأضاف الرسول اليهود بالشاة المسمومة فلما وضع اللقمة في فيه أخبرته وروى ان امرأة معاذ بن عفراء أتته وكانت برصاء وشكت ذلك الى الرسول فسح عليها رسول الله بغصن وأذهب الله عنها البرص وحين سقطت حذقة الرجل يوم أحد فرفعها وجاء بها الى الرسول فردها الى مكانها وعرف ما أخفاه عنه مع أم الفضل فأخبره فأسلم العباس لذلك كما أكرم الله عيسى عليه السلام بأحساء الموتى وأراء الكه والابرص ومعرفة ما يخفيه الناس في بيوتهم وحين نام رسول الله ورأسه في حجر علي فاقبته وقد غرقت الشمس فردها وصلى ووردها مرة أخرى لعلي فصلى العصر في وقته وروى ان طياراً جمع بولده فجعل يرفرف على رأسه صلى الله عليه وسلم ويكلمه فقال أيكم فجع هذه بولدها فقال رجل أنا فقال أردد إليها ولدها وأكرمه الله بالسير الى بيت المقدس في ساعة وكان يرسل جواره يعفورا الى من يريد فبجىء به وأرسل معاذ الى بعض النواحي فلما وصل الى المفازة فإذا أسد جائم فهاله ذلك ولم يستجز ان يرجع فتقدم وقال أنا رسول رسول الله فانصرف وانتقاد الجن له صلى الله عليه وسلم وحين جاء الاعرابي بالضرب وقال لا أومن بك حتى يؤمن بك هذا الضرب فتكلم الضرب معترفاً برسالة الله وحين كف الطيبة حين أرساها الاعرابي رجعت تعدو حتى أخرجته من الكفالة كما رد الله لسليمان الشمس مرة وعلم منطق الطير وأكرمه الله بمسيره عدوة مسيرة شهر وانتقاد الجن له فلما كانت رسالته صلى الله عليه وسلم كذلك جازان يسميها الله تعالى كوثرًا فقال انا اعطيناك الكوثر قال عطاء الكوثر حوض النبي صلى الله عليه وسلم في الموقف والمستفيض عند السلف والخلف انه نهر في الجنة وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكوثر نهر في الجنة حافته من ذهب وبجراه على الدر والياقوت تر بته أطيب من المسك وماؤه

تفسير سورة الكوثر

بسم الله الرحمن الرحيم

(انا اعطيناك الكوثر)

قبل هو نهر في الجنة حافته

الدر وقيس الخبر الكثير

أخبرني الحسن وأبو جعفر من الشيخ أن أنس بن مالك لما أتى من الغسل فيه طيورا
 فخر لها أحقادا كأنها البخت من كل من ذلك الطير وشرب من ذلك الماء قال بالرخوان وعن
 أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل الجنة فإذا أناس يجرى بيضاء يياض اللبن وأحلى
 من العسل وحافاتهم نيام الدر فضربت يدي إلى بحري الماء فإذا النري مسك أذفر فقلت لخيريل
 ما هذا قال الكوثر الذي أعطاك الله تعالى (فصل ربك) أي قدم على الصلاة خالصا لوجه ربك الذي
 أفاض عليك هذه النعمة الجليلة خلاف الساهين عنها المرائين فيها أداء الحقوق شكرها فإن الصلاة
 جامعة لجميع أقسام الشكر (واشكر) أي استقبل القبلة بشرك كما قاله ابن عباس والفراء والكلبي
 وأبو الأحوص كأنه تعالى يقول الكعبة بيتي وهي قبلة صلاتك وقلبك قبلة رجلي ونظر عنايتي فلتكن
 القبلة من متناحرين أي متقابلين (إن شئت هو الأبر) أي إن سبغضك هو المنقطع عن كل خير
 وهو أبو جهل كما قاله ابن عباس روى أن أبا جهل اتخذ ضيافة لقوم ثم أنه وصف رسول الله بالآبر ثم قال
 قوموا حتى نذهب إلى محلوأ صارعه وأجعله ذليلا حقيرا فلما وصلوا إلى دار خديجة وتوافقوا على ذلك
 أخرجت خديجة بساطا فلما تصارعا جعل أبو جهل يجتهد في أن يصصره وبقي صلى الله عليه وسلم واقفا
 كالجبل ثم بعد ذلك رماه النبي صلى الله عليه وسلم على أقبح وجه فلما رجع أخذه باليد اليسرى فصصره
 على الأرض مرة أخرى ووضع قدمه على صدره أو هو أبو طرب كما قاله عطاء فإنه صلى الله عليه وسلم لما
 شافه بقوله تبارك كان أبو طرب يقول في غيبته أنه صلى الله عليه وسلم أتر فزلت هذه الآية وهو
 العاص بن وائل السهمي كما قاله عكرمة روى أن العاص بن وائل كان يقول إن محمدا أتر لا ابن له
 يقوم مقامه بعده فإذ مات انقطع ذكره واسترحم منه وكان قد مات ابنه عبد الله من خديجة
 وهذا قول ابن عباس ومقاتل والكلبي وعامة أهل التفسير وهو عقبة بن أبي معيط كما قاله شمر
 ابن عطية فإنه هو الذي كان يقول ذلك ووصف الله تعالى العدو بأنه شائن إشارة إلى وعده تعالى لرسوله
 بفتح العدو كأنه تعالى يقول هذا الذي يبغضك لا يقدر على شيء آخر سوى أنه يبغضك فيحرق قلبه
 غيظا وحسدا

﴿سورة الكافرون ونسبى أسا سورة المناذرة أو المائدة وسورة الاخلاص أي

اخلاص العباد وسورة المقتشة أي المبرنة من الشافق وهي ست آيات

وستة وعشرون كلمة وأربعة وسبعون حرفا ﴿

﴿بسم الله الرحمن الرحيم ﴿

(قل) يا أشرف الرسل (يا أيها الكافرون) روى أن الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والأسود بن
 عبد المطلب وأميرة بن خلف قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد هل من بعد الموت مدة
 ونعيم آلهتنا مدة في حصن الصلح يبنو بك وترول العداوة من دنائنا كان أمرك رشيدا
 أخذنا منه خطا وإن كان أمرنا رشيدا أخذنا منه خطا فزلت هذه السورة وبه رلت وقرأها على
 رؤسهم شتموه وأسوامه (لأعبد ما نعبدون) أي لأعبد الذي نعبدونه في المستقبل
 والمعي لأفعل في المستقبل ما نسووه من عبادة آلهتكم من دون الله من الأوثان (ولأنتم
 عابدون ما أعبد) أي ولأنتم عابدون في المستقبل عبادتي أي مثل ما أدتي أي ولأنتم
 فاعلمون في المستقبل ما طلبة منكم من عبادة الهوى وهو الله الواحد (ولأنتم ما نعبدكم) أي
 وما نعبدكم عبادا فيما عدا الله من عبادة الهوى وهو الله الواحد (ولأنتم ما نعبدكم) أي

(فصل ربك) أي صلاة
 العيد يوم النحر (واشكر)
 نسكك وقيل فصل ربك
 واشكر أي وضع يديك على
 نحر في صلاتك (إن
 شئت) أي مبنضك (هو
 الأبر) أي المنقطع العقب
 وقيل المنقطع عن كل خير
 نزلت في العاص بن وائل
 سمى النبي صلى الله عليه
 وسلم أتر عند موت ابنه
 القاسم

﴿سورة الكافرون ﴿
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم ﴿
 (قل يا أيها الكافرون)
 نزلت في رهط من قر يش
 قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم
 تعبد آلهتنا سنة ونعبد الهك
 سنة فأمر الله هذه السورة
 (لأعبد ما نعبدون) في
 الحال (ولأنتم عابدون)
 في الحال (ما أعبد ولا أنا
 عابد) في الاستقبال (ما
 نعبدكم

[illegible]

سورة النصر وتسمى سورة التوديع لما فيها من الدلالة على توديع الدنيا
وهي آخر سورة نزلت قاله ابن عباس مدنية وهي ثلاث آيات وثلاث
وعشرون كلمة وتسعة وسبعون حرفاً

(إذا جاء نصر الله) ان كان نزول هذه السورة قبل فتح مكة فاذا ظرف مستقبل جوابه فصبح فان كان
النزول بعد الفتح فاذا بمعنى اذ التي للماصي فهي على هذا متعلقة بمقدر أي أكمل الله الامر وأتم النعمة
اذ حصل اعانة الله تعالى على عدوك (والفتح) أي فتح مكة وهو الفتح الذي يقال له فتح الفتوح
وكان له عشر مضين من شهر رمضان سنة ثمان فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة
ومعه عشرة آلاف من المهاجرين والانصار وطوائف العرب الى ان نزل عمر الظهران وقدم العباس
وأبوسفیان اليه فأسأدا ما فاذن لعمه خاصة فقال أبوسفیان اما ان تأذن لي والأأذهب بولدي الى المقازة
فتموت حواء وعطش افرق قلبه فأذن له وقال له ألم يأن ان تسلم وتوحد فقال أظن انه واحد ولو كان ههنا
غير الله لنصرنا فقال ألم بأن أن تعرف أي رسوله فقال ان لي شكاً في ذلك فقال العباس اسلم قبل ان
يقتلك عمر فقال وماذا أصنع بالعزى فقال عمر لولا انك بين يدي رسول الله لضربت عنقك فقال يا محمد
أليس الاولى ان تترك هؤلاء الاوباش واصالح قومك وعشيرتك وسكان مكة وعشيرتك وأقاربك
وتعرضهم للشن والغارة فقال صلى الله عليه وسلم هؤلاء بصروني وأعانوني وذبوا عن حريمي وأهل
مكة أحرحوني وظلموني فان هم أمروا ففسدوا صبيهم وأمر العباس بان يذهب به ويوقفه على المرصاد
اي طالع العسكر ثم تقدم أبو سفيان ودخل مكة وقال ان محمداً جاء بعسكر لا بطيعة أحد ولم اسمع أبو
سفيان اذا ان اقوم له بجرؤك وا عشرة آلاف فزع من ذلك فزعاً شديداً وسأل العباس فأخبره بأمر
الاصلا تود من رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة على راحتته ولحيته على قبر يوسف سرجه كالساجد

(ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا) أي جماعات بعد ما كان يدخل واحد واحد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية قال قد نعت إلى نفسي (فسيح بحمد ربك) أمره الله عز وجل ان يكثر التسبيح والاستغفار ليختم له في آخر عمره بالزيادة في العمل الصالح

﴿تفسير سورة تبت﴾
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
 (تبت أي لم يبق) لما نزل قوله وأندر عشرينك الاقر بين سعد رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصفا وبأدى بأعلى صوته يدعو قومه فاجتمعوا اليه فأندرهم النار وقال اني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب نبالك ماد دعونا الهذا فأمر الله تبت أي لم يبق أي خابت وخسرت ونبت يعني حسره وولما خوفه النبي صلى الله عليه وسلم بالعذاب فقال ان كان ما يقوله ابن أخي حقاً فأنأفتدي منه بمالي وولدي فقال الله تعالى

ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا أي جماعات بعد ما كان يدخل واحد واحد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية قال قد نعت إلى نفسي (فسيح بحمد ربك) أمره الله عز وجل ان يكثر التسبيح والاستغفار ليختم له في آخر عمره بالزيادة في العمل الصالح

﴿تفسير سورة تبت﴾
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
 (تبت أي لم يبق) لما نزل قوله وأندر عشرينك الاقر بين سعد رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصفا وبأدى بأعلى صوته يدعو قومه فاجتمعوا اليه فأندرهم النار وقال اني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب نبالك ماد دعونا الهذا فأمر الله تبت أي لم يبق أي خابت وخسرت ونبت يعني حسره وولما خوفه النبي صلى الله عليه وسلم بالعذاب فقال ان كان ما يقوله ابن أخي حقاً فأنأفتدي منه بمالي وولدي فقال الله تعالى

﴿سورة أي لم يبق﴾ وتسمى سورة تبت مكية خمس آيات وثلاث وعشرون كلمة وسبعة وسبعون حرفاً
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(تبت) أي هلكت (بدا أي لم يبق) هو عبد العري بن عبد المطاب (ونبت) أي هلك هو الاول مشيت تمسبة الدعاء عليه والثانية أخرحت عرج الخراي وقد حصل الهلاك غايه وهذه الجلالة على تقدير قد ويؤيده قراءة ابن مسعود وقد تبت بالتحريك وقد قيل كذا واحد من الجملتين كما لو كان يريد بالجملة الاولى هلاك عمله وما ثابته هلاك نفسه من المراءى صاعحة بمسرة له فأنأفتدي منه محروم من الامر بن روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صعد مناداة يوم يصادف عاصفة

باب الرابع من الترتيب في آيات ونحو عشرة آية وسبعة وأربعون حرفاً

بسم الله الرحمن الرحيم

(قل هو الله أحد) إن هذه السورة نزلت بسبب سؤال المشركين قال الضحالة إن المشركين أرسلوا عامر بن الطفيل إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا سببت ألهتنا وغالقت دين آبائنا فان كنت فقيها أغنيانا وإن كنت مجنوناً وأدوايناك وإن عويت امرأة زوجنا كما فقل صلى الله عليه وسلم لست بفقيه ولا مجنون ولا عويت امرأة أنا رسول الله أدعوكم من عبادة الأصنام إلى عبادته فأرسلوه ثانية وقالوا قل له بين لنا جنس معبودك أم ذهب أو فضة فأنزل الله هذه السورة فقالوا له ثلاثمائة وستون صنماً لا تقوم بحوائجنا فكيف يقوم الواحد بحوائج الخلق فنزلت والصفات إلى قوله تعالى إن الحكم لواحد فأرسلوه أخرى وقالوا بين لنا أفعاله فنزل إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض وعن ابن عباس رضي الله عنهما إن عامر بن طفيل وأربد بن ربيعة أتيا النبي صلى الله عليه وسلم فقال عامر إلى من تدعنا يا محمد فقال إلى الله تعالى قال صفه لنا من ذهب هو أم من فضة أم من حديد أم من خشب فنزلت هذه السورة وأهلك الله تعالى أربد بالصاعقة وعامر بن الطفيل بالطاعون وفيه نزلت بسبب سؤال النصارى روى عن ابن عباس قال قسم وفد نجران فقالوا صف لنا ربك أم من زبرجد أو ياقوت أو ذهب أو فضة فقال إن ربي ليس من شيء لأنه خالق الأشياء فنزل قل هو الله أحد قالوا هو واحد وأنت واحد فقال ليس كمثله شيء قالوا زدنا من الصفة فقال الله الصمد فقالوا وما الصمد فله الذي يصمد إليه الخلق في الحوائج فقالوا زدنا فنزل لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد أي ليس له نظير من خلقه وقال الضحالك وقتادة ومقاتل جاء ناس من أحبار اليهود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا صف لنا ربك لعنا نؤمن بك فان الله تعالى أنزل صفته في التوراة فاخبرنا من أي شيء هو وهل يأكل ويشرب ومن ورث ومن يرثه فنزلت هذه السورة وصفات الله تعالى أما أن تكون إضافية أما أن تكون سلبية أما إضافية فكقولنا عالم قادر مريد خلاق وأما السلبية فكقولنا ليس بجسم ولا بحور ولا بعرض وقولنا الله يدل على محامع الصفات الإضافية وقولنا أحد يدل على محامع الصفات السلبية وذلك لأن الله تعالى هو الذي يستحق العبادة واستحقاق العبادة ليس إلا لمن يسبده بالإيجاد فلا يستبداد بالإيجاد لا يحصل إلا لمن كان موصوفاً بالقدرية اتامة والارادة النافذة والعلم المتعلق بجميع المعلومات من السكيات والجرثيات والمراد من الاحدية كون تلك الحفيمية في نفسها مفردة منزهة عن انحاء التراكيب (الله الصمد) أي السيد المصمود إليه في الحوائج وقال ابن مسعود والضحالك الصمد هو السيد الذي قد انتهى سؤده وقيل الصمد هو الذي ليس فوقه أحد ولا يخاف من فوقه ولا يرجو من تحته ترويح الحوائج إليه وقال قتادة الصمد الباقي بعد فناء خلقه والذي لا يأكل ولا يشرب وهو عالم ولا يعلم وهو أنبي بن كعب هو الذي لا يموت ولا يورث وله مبرات السموات والأرض وقال ابن كيسان هو الذي لا يوصف أصفة أحد قال مقاتل بن حيان هو الذي لا عيب فيه (لم يلد) أي لم يصد عنه ولد لأنه لم يلد شيء (ولم يولد) أي لم يصد عنه شيء لا يستحيله عدم اليه تعالى سابقاً ولا حقاً يقال لم يلد أي ليس له ولد فيرثه الكهولم يولد أي ليس له والد فيرثه الملك فلم يرث ولم يورث (ولم يكن له كفواً أحد) أي لم يشاكه أحد من صاحبة وحد برهانه جميع أن يكون شيء من الموجودات مساوياً له تعالى في شيء من صفاته الحسنة والاعطية والآلة الأولى سطل مذهب الثموية المعاني السور والطاعة والنسب في سلبت والد في الأول والآخر والآلة الثانية تسأل من ذهب من شدة ما يسوي الآلة أو وجد ما إلى سرباً كان خلقه ووداه به

بسم الله الرحمن الرحيم
روى أن قوماً من المشركين
قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم
أنسب لنا ربك فأنزل الله
تعالى بسم الله الرحمن
الرحيم (قل هو الله أحد
الله الصمد) أي الذي سألتم
بيان نسبتته هو الله أحد الله
الصمد السيد الذي قد
انتهى إليه السؤدد وقيل
الصمد الذي لا يحرف له ولا
يأكل ولا يشرب وقيل هو
المقصود إليه في الرغائب (لم
يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً
أحد) أي مثله

[illegible]

﴿سُورَةُ الْاِنْفِقِ مِائَةً اَيُّهَا وَعِشْرُونَ كَقُرْآنِ بَعْرِ سِتْعِينَ سُوْرًا﴾

سنة الف والاربع مائة

فيلان الله تعالى أنزل العقوبة من عليه صلى الله عليه وسلم ليكونا فيمن العين وروى أن جبريل عليه السلام أتاه وقال إن عصفرتان من الجن بكيدك فقال أذا رأيتني فإشك فلعن عوذ برب السورين وقال ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم من الأوساع كلها ما لم يسمع هذا الدعاء بسم الله الكريم أعوذ بالله العظيم من شر كل عرق عار ومن شر حر النار (قل أعوذ برب الفلق) أي الصبح فانه وقت دعا المضطربين واجابة الملهوفين فكأنه يقول قل أعوذ برب الوقت الذي يفرج فيه عن كل مغموم ولانه أنموذج من يوم القيامة لان الخلق كالاموات والدور كالقبور ثم منهم من يخرج عن داره متفلسا عريانا ومنهم من كان مديونا فيخرج الى الحبس ومنهم من كان ملكا مطاعا فتقدم اليه المراكبو يقوم الناس بين يديه وكذا في يوم القيامة بعضهم مغلس عن الثواب عار عن لباس التقوى فيجر الى الملك الجبار وبعضهم كان مطيعا لربه في الدنيا فصار ملكا مطاعا في العقبى يقدم اليه البراق وقيل الفلق واحد في جهنم أو جب فيها روى عن بعض الصحابة انه قدم الشام فقرأ في دار أهل الذمة وما هم فيه من خصب العيش فقال لأبالي أليس من وراءهم الفلق فقيل وما الفلق قال بيت في جهنم اذا فتحت صابح جميع أهل النار من شدة حره وانما خصه الله بالذكر ههنا لانه القادر على مثل هذا التعذيب وقد ثبت ان رجته تعالى أعظم من عذابه فكأنه يقول يا صاحب العذاب الشديد أعوذ برحمتك التي هي أعظم وأقدم من عذابك وقال الرازي وأقرب التأويلات ان الفلق هو كل ما يفلقه الله تعالى كالارض عن الثبات والجبال عن العيون والسحاب عن الامطار والارحام عن الاولاد والبيض عن الفرح والتساب عن المعارف فكأن الله تعالى هو الذي فلق بحار ظلمات العدم بأنوار الابداد وكأنه تعالى قال قل أعوذ برب جميع الممكتات وبمكون المحدثات فيكون التعظيم فيه أعظم ويكون الصبح وجب النار أحد الامور الداخلة في هذا المعنى (من شر ما خلق) أي من شر كل ذي شر خلقه الرب من ابليس ومن جهنم ومن أصناف الحيوانات المؤذيات كالسباع والطيور وغيرهما (ومن شر غاسق اذا وقب) أي ومن شر قرأ اذا طاع فكما أخرجه الترمذي من حديث عائشة قالت أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فأشار القمطر فقال تعوذ بالله من شر هذا فانه الغاسق اذا

وَأَوْفَىٰ بِوَعْدِهِ الْفَلَقُ
 بِاسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 (هَذَا عِبَادَةُ رَبِّ الْفَلَقِ)
 وَاتَّخَذَهُ السَّوْدَةُ وَالْأُتَى
 بَعْدَ خَلْقِهَا شَجَرًا لِيَدِينِ
 الْأَعْيُنَ الْيَهُودِيَّ وَنَسِئَ
 اللَّهُ عَلَىٰ إِلَهِ عَلَيْهِ رَسُولُ
 فَاشْكِي شَكْرِي بِسَمْعِي
 وَأَعْلَمَهُ اللَّهُ أَعْلَىٰ مَا سَحَرِ
 بِهِ وَأَنْ هُوَ قَبْضٌ مِنْ أَيْدِي
 بِهِ وَكَانَ وَرَأَيْتُ أَحَدِي
 عَشْرَةَ عَقْدَةً عَقَلُوا كُلًّا
 حَالُوا عَقْدَةً وَحَدَّ الرَّاحَةِ
 حَتَّىٰ حَالُوا الْعَقْدَ كُلَّهُ وَأَمْرَهُ
 اللَّهُ أَنْ يَتَعَوَّذَ بِهَاتَيْنِ
 السُّورَتَيْنِ وَهُمَا أَحَدِي
 عَشْرَةَ آيَةً عَلَىٰ عَدَدِ الْعَقْدِ
 وَقَوْلُهُ رَبِّ الْفَلَقِ بِمَعْنَى
 الصَّبْحِ (وَمِنْ شَرِّ طَائِفَةٍ)
 بِمَعْنَى اللَّيْلِ (إِذَا وَقَبُ)
 أَي دَخَلَ

(ومن شر النفاثات)
 السواسي تنبئ في المنام
 (ومن شر الحاسدين إذا حسد)
 يعني لبيد الذي سحره
 (تفسير سورة الناس)
 بسم الله الرحمن الرحيم
 (قل أعوذ برب الناس)
 ملك الناس إله الناس من
 شر الوسواس (يعني ذا
 الوسواس وهو الشيطان
 الخناس) الذي يخنس
 ويرجع إذا ذكر الله
 والشيطان جائم على قلب
 الإنسان فإذا ذكر الله
 تنهى وخنس وإذا غفل
 اتقم قلبه لحده ومناه وهو
 قوله (الذي يوسوس في
 صدور الناس من الجنة)
 أي الشيطان الذي هو من
 الجن (والناس) عطف
 على قوله الوسواس المعنى
 من شر ذي الوسواس
 ومن شر الناس كأنه
 أمر أن يستعمل من شر
 الجن ومن شر الانس والله
 سبحانه وتعالى أعلم
 (تم تفسير القرآن العظيم
 المسمى بالوجيز) للإمام
 الواحدي رحمه الله تعالى
 على يد الفقير على بن يحيى في
 ١٩ شهر جاد الأول سنة
 ١١٧٦ سنة وستمائة
 ومائة بعد الألف والحمد لله
 وحده والصلاة والسلام
 على من لا نبي بعده

وغيره يعني غسوق القبر امتلاؤه وقوبه دخوله في الحسوق أي من غير غسوق إذا غسق
 ابن شهاب وإنما سميت غاسقا لأنها في القلح تسبح فسمى جرباها بالنسوق ووقوبها دخولا تحت
 الأرض أو من شر ثريا إذا سقطت لأن الأسبقام تسكن عند سقوطها وترتفع عند طردها كما قاله
 الرحمن بن زيد وعلى هذا التسمية الثريا غاسقا لأنها تنصبه عند وقوعه في المغرب ووقوبه دخوله تحت الأرض
 وغيبوبته عن الأعيان أو من شر حية إذا لدغت (ومن شر النفاثات في العقد) أي ومن شر
 النساء اللاتي يبطن عزائم الرجال بالحيل كما اختاره أبو مسلم فعني الآية أن النساء لاجل كثرة حيلهن في
 قلوب الرجال يتصرفن فيهم ويحولنهم من رأي إلى رأي ومن عزيمة إلى عزيمة فأمر الله رسوله بالتعوذ
 من شرهن (ومن شر حاسد إذا حسد) أي إذا أظهر ما في نفسه من الحسد وعمل بمقتضاه كتهبته
 مبادي الأضرار بالمحسود قولا أو فعلا

(سورة الناس مدنية ست آيات وعشرون كلمة وتسعة وتسعون حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل) يا أشرف المرسلين (أعوذ برب الناس) أي ألتجئ بمصالح الناس والقائم بتدبيره وذكر الله
 أنه رب الناس على التخصيص مع أنه رب جميع المحدثات لأن الاستعاذة وقعت من شر الوسوس في
 صدور الناس فكأنه قيل أعوذ من شر الوسوس إلى الناس بهم وهو معبودهم وقرئ في السورتين
 بحذف الهزئة ونقل حركتها إلى اللام (ملك الناس) عطف بيان جيء به لبيان أن تربيته تعالى إياهم
 بطريق الملك الكامل والتصرف الكلي لا بطريق تربية سائر الملوك لمالكهم ولا يجوز ههنا مالك
 الناس بالثبات الالف بخلاف مالك يوم الدين في سورة الفاتحة والفرق أن قوله رب الناس أفاد كونه مائلا
 لهم فلا بد وأن يكون المذكوور عقبه هذا الملك ليفيد أنه تعالى مالك وملك معا فان قيل أليس قال تعالى
 في سورة الفاتحة رب العالمين ثم قال مالك يوم الدين فيلزم وقوع التكرار هناك قلنا اللفظ دل على أنه
 رب العالمين وهي الأشياء الموجودة في الحال وعلى أنه مالك أيوم الدين فهناك الرب مضاف إلى شيء
 موجود الآن والمالك مضاف إلى شيء يوجد في الآخرة فلم يلزم التكرار بظهور الفرق وأيضا فان جواز
 التكرار آت يتبع النزول لا القياس (إله الناس) عطف بيان جيء به لبيان أن ملكه تعالى بطريق
 المعبودية المؤسسة على الألوهية المقضية للقدر التامة على التصرف الكلي فيهم أحياء وأموات وإعادات
 وأعدام ما وصف الله أولا بأنه رب الناس ثم الرب قد يكون ملكا وقد لا فين بقوله ملك الناس ثم الملك قد
 يكون الها وقد لا فين بقوله إله الناس لأن الإله خاص بالله تعالى لا يشركه فيه غيره وأيضا أن أول ما يعرف
 العبد من معبوده كونه معطي لما عده من النعم الظاهرة والباطنة وهذا هو الرب ثم يتتبع من معرفته هذه
 الصفة إلى معرفة استغنائهم عن الخلق فيحصل العلم كونه مائلا كونه هو الذي بذل نفعه غيره ويستغنى عن
 غيره ثم عرف العبد أنه هو الذي ولدت العقول في عزته وعظمته فيعرف أنه إله حقيقة (من شر
 الوسواس) بفتح الواو وهو يعني الوسوس وهو الشيطان (الخناس) أي الذي يتأخر عند ذكر الإنسان
 ربه بالوقوف هنا كاف لمن رفع ما عده أو صبه على الشتم والوقوف ههنا لمن جعل ما عده من الوسواس
 (الذي يوسوس في صدور الناس) أي في قلوب العاقل عن ذكر الله وسقوط ألباء عن الحس كسرة وسوها
 في قوله تعالى يوم يدع لدع (من الخناس) أي من الخناس أي من ذكر الله وسقوط ألباء عن الحس كسرة وسوها
 اسم أن حوله تعالى وتلى ههنا لا يرجع إلى كيف بعض الخناس من جعل مولاه من الخناس بين
 الوسواس وجعل قولا والوسوس محطه كونه من شر الوسوس أي من شر الوسوس ومنه الجن ومن

الحمد لله الذي جعل القرآن هدى للعالمين وأودع فيه من جهة اللفظ والمعنى نورا يستضيء به كل
 مسلم حتى يصير من المؤمنين والصلاة والسلام على سيدنا محمد المبعوث بالآيات النيرات الخصوص
 باستقرار أكرمه جزائه على ما دى لأوقات وعلى آله خير آل وصحابه أولى الفضل والكمال **﴿أما بعد﴾**
 فقد تم بحمد الله تعالى طبع تفسير العلامة الفاضل والادراك الكامل الشيخ محمد نووي الجاوي رحمه الله
 وأثابه رضاه المسمى بمراح السند في تفسير معنى قرآن مجيد وهو تفسير حوى زبدة التفاسير
 بعمارة رقبسة وإشارات عديدة دقيقة والعرض لأقراءات مع توجهات لهاجيات
 واستيفاء أسباب النزول مع تتبعه على السير والقصر والنمول ففيه كل معنى
 بروق الناظر وبزيل الجهالة تويريح الخاطر وقد تحات طرره ووشيت
 غرره بتفسير الوجيز للإمام الواحدى رضى الله عنه وأرضاه وجعل
 الجنة مثله ومنواه وهو تفسير واضح المعاني كثير العوائد
 للمعاني فجاء الكتاب حلبة للباطرين وهدية للعالمين
 وذلك (مطبعة دار الكتب العربية لكبرى
 بمصر) في أوائل شهر جادى الثانية
 سنة ١٣٣٠ هـ جريه على
 صاحبها أفضل الصلاة
 وأزكى التحية
 آمين



﴿يقول راجى غفران المسارى رئيس لجنة التصحيح بمطبعة دار الكتب العربية الكبرى بمصر﴾
(محمد الزهرى الغمراوى)

الحمد لله الذى أزال القرآن وجعله هدى للعالمين وأودع فيه من جهة اللفظ والمعنى نورا يستضيء به كل
 مسلم حتى يصير من المؤمنين والصلاة والسلام على سيدنا محمد المبعوث بالآيات النيرات الخصوص
 باستقرار أكرمه جزائه على ما دى لأوقات وعلى آله خير آل وصحابه أولى الفضل والكمال **﴿أما بعد﴾**
 فقد تم بحمد الله تعالى طبع تفسير العلامة الفاضل والادراك الكامل الشيخ محمد نووي الجاوي رحمه الله
 وأثابه رضاه المسمى بمراح السند في تفسير معنى قرآن مجيد وهو تفسير حوى زبدة التفاسير
 بعمارة رقبسة وإشارات عديدة دقيقة والعرض لأقراءات مع توجهات لهاجيات
 واستيفاء أسباب النزول مع تتبعه على السير والقصر والنمول ففيه كل معنى
 بروق الناظر وبزيل الجهالة تويريح الخاطر وقد تحات طرره ووشيت
 غرره بتفسير الوجيز للإمام الواحدى رضى الله عنه وأرضاه وجعل
 الجنة مثله ومنواه وهو تفسير واضح المعاني كثير العوائد
 للمعاني فجاء الكتاب حلبة للباطرين وهدية للعالمين
 وذلك (مطبعة دار الكتب العربية لكبرى
 بمصر) في أوائل شهر جادى الثانية
 سنة ١٣٣٠ هـ جريه على
 صاحبها أفضل الصلاة
 وأزكى التحية
 آمين

سورة مريم ١٩
سورة طه ٢٠
سورة الانبياء ٢١
سورة الحجر ٢٢
سورة المؤمنون ٢٣
سورة النور ٢٤
سورة الفرقان ٢٥
سورة الشعراء ٢٦
سورة النمل ٢٧
سورة القصص ٢٨
سورة العنكبوت ٢٩
سورة الزمر ٣٠
سورة لقمان ٣١
سورة البقرة ٣٢
سورة الاحزاب ٣٣
سورة سبا ٣٤
سورة فاطر ٣٥
سورة يس ٣٦
سورة الصافات ٣٧
سورة ص ٣٨
سورة الزمر ٣٩
سورة المؤمن ٤٠
سورة فصات ٤١
سورة شورى ٤٢
سورة الزخرف ٤٣
سورة الدخان ٤٤
سورة الجاثية ٤٥
سورة الاحقاف ٤٦
سورة القتال ٤٧
سورة الفتح ٤٨
سورة المجرات ٤٩
سورة ق ٥٠

سورة القدر ٥١
سورة النجم ٥٢
سورة القمر ٥٣
سورة الرحمن ٥٤
سورة الواقعة ٥٥
سورة الحديد ٥٦
سورة المجادلة ٥٧
سورة الحشر ٥٨
سورة الممتحنة ٥٩
سورة الصف ٦٠
سورة الحجة ٦١
سورة المنافقون ٦٢
سورة التغابن ٦٣
سورة الطلاق ٦٤
سورة التجرىم ٦٥
سورة المالك ٦٦
سورة ن ٦٧
سورة الحاقة ٦٨
سورة المعارج ٦٩
سورة نوح ٧٠
سورة الجن ٧١
سورة المزمل ٧٢
سورة المدثر ٧٣
سورة القيامة ٧٤
سورة الانسان ٧٥
سورة المرسلات ٧٦
سورة النبأ ٧٧
سورة النازعات ٧٨
سورة عبس ٧٩
سورة التكوثر ٨٠
سورة الانقطار ٨١

سورة الممتحنة ٨٢
سورة الانشراح ٨٣
سورة التين ٨٤
سورة الفلق ٨٥
سورة القدر ٨٦
سورة لم يكن ٨٧
سورة الزلزلة ٨٨
سورة العاديات ٨٩
سورة الفارعة ٩٠
سورة التكاثر ٩١
سورة العصر ٩٢
سورة الهمة ٩٣
سورة القبل ٩٤
سورة قريش ٩٥
سورة الماعون ٩٦
سورة التكاثر ٩٧
سورة الكافرون ٩٨
سورة النصر ٩٩
سورة ابي طه ١٠٠
سورة الاخلاص ١٠١
سورة الفلق ١٠٢
سورة الناس ١٠٣

